





893.791

G 3452

Columbia University<sup>2</sup>  
in the City of New York  
Library



BOUGHT FROM

THE

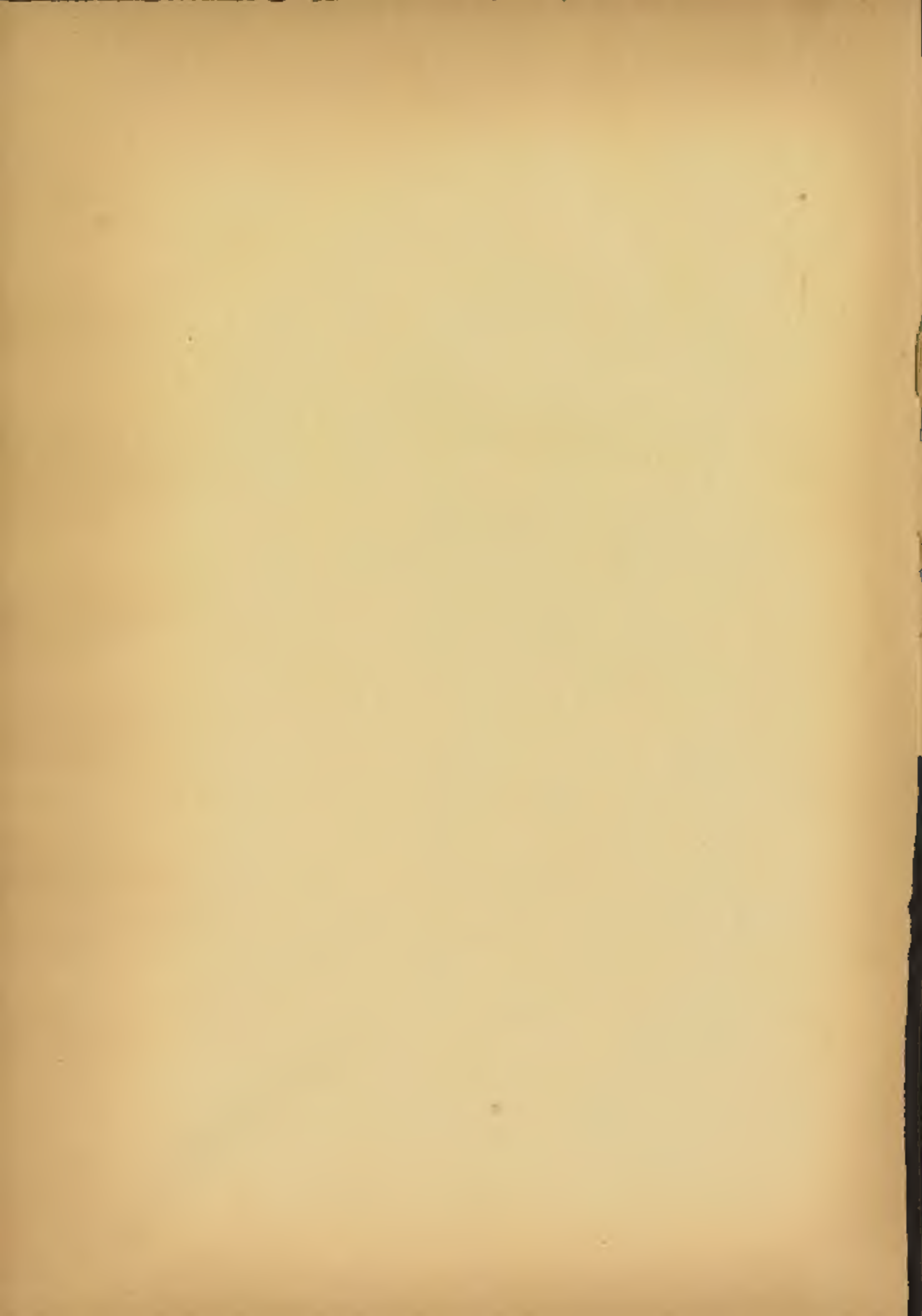
Alexander I. Cotheal Fund  
for the  
Increase of the Library  
1896



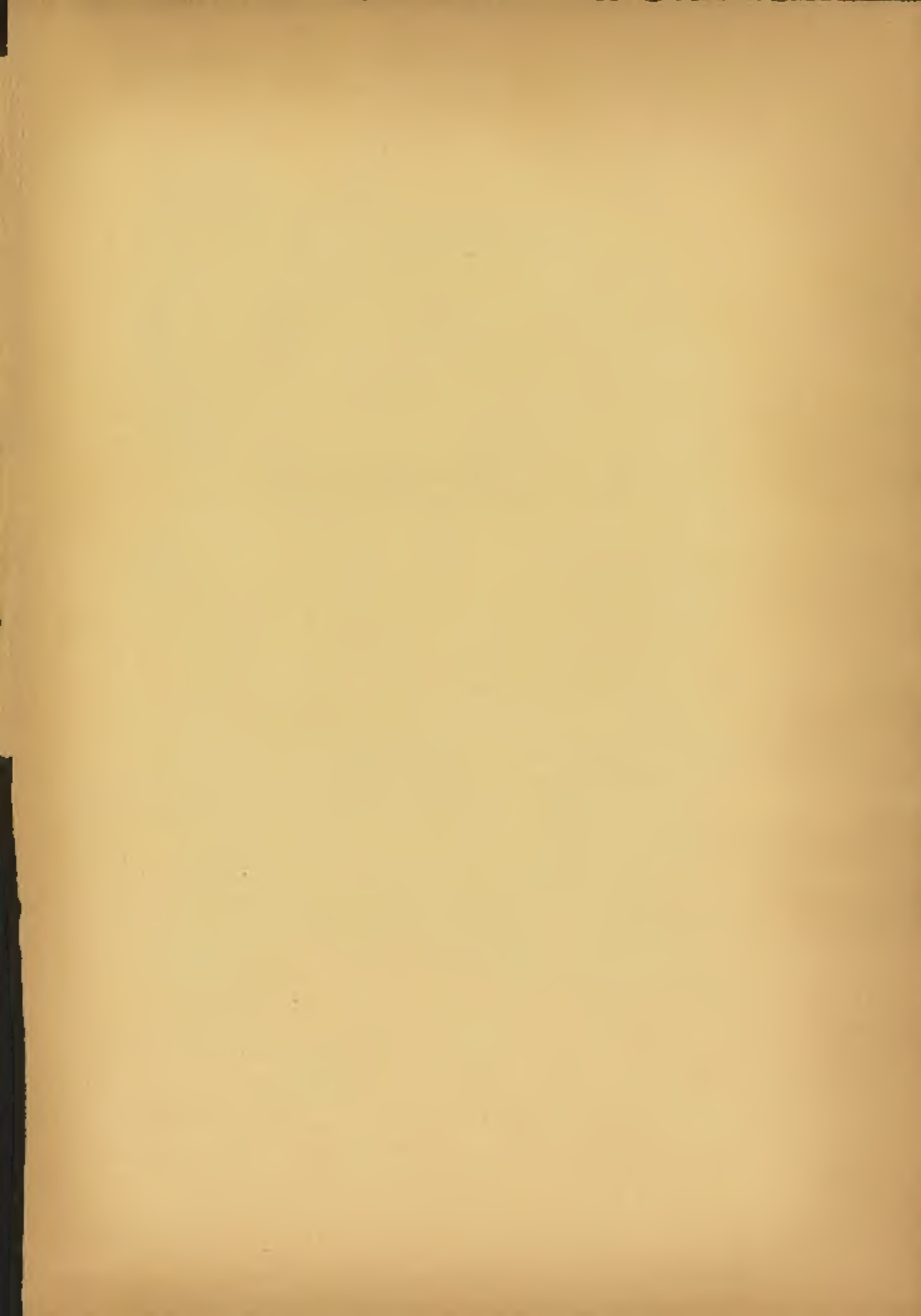














542

VIII-X

الجزء

من كتاب اتحاف السادة

علوم الدين تصنيف

الفاضل من المدقق

ابن محمد الحسيني

بمرتضى رجب

من قبعة

خزير

آمين

تفسيه

حيث نتحقق ان الشارح لم يستكمل جميع الاحياء في بعض

مواضع من شرحه قسمها للقائمة وضعنا الاحياء المذكورة في

هامش هذا الشرح



الجزء الثامن

من كتاب انحاء السادة المتقين بشرح اسرار احياء  
علوم الدين تصنيف خاتمة المحققين وعمدة ذوي  
الفضائل من المدققين العلامة السيد محمد  
ابن محمد الحسيني الزبيدي الشهير  
بمرتضى رحمه الله وأتابه  
من فيض فضله  
جزيل الرضا  
آمين

تنبية

حيث تحقق ان الشارح لم يستكمل جميع الاحياء في بعض  
مواضع من شرحه فتنبه بها للقائمة وضعت الاحياء المذكورة في  
هامش هذا الشرح



بسم الله الرحمن الرحيم

(كتاب ذم الغضب والحقد  
والحسد وهو الكتاب  
الخامس من ربيع المهلكات  
من كتب احياء علوم  
الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)  
الحمد لله الذي لا يشك على  
عظمه ورحمته الا الراجون  
ولا يحسنر سوء غضبه  
وسخطه الا الخائفون

وحلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما الحمد لله الفرد الصمد الواحد الاحد \* الذي على فضله  
المعول وعلى كرمه المعتمد \* الولي الذي عدى وأرشد \* ووفق وأسعد \* وأبان طريق النقي والرشد \*  
خلق الانسان ودبر الاكوان وهو على ما كان لا يتغير ولا يتجدد \* أحده سبحانه حمد عبد ساك الواضع  
الحمد \* وتخلي عن ظلمات اللجاج والدد \* وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة تسدد  
قائلها في كل قبول ورد \* وأشهد أن سيدنا ومولانا محمدا عبده ورسوله السيد السند \* المختار المنتقى  
المفضل الامجد \* الذي بعث نبينا وآدم بين الروح والجسد \* أفضل من لربه عبد \* وعلى آله وصحبه  
ونائبهم ووارثي علومهم صلى الله عليه وعليهم وسلم صلاة وسلاما يدومان يدوام الابد \* ما جعل  
الداعي وقال أشهد \* أو نوح قري على الاراك وفرد \* (وبعد) \* فهذا شرح \* (كتاب ذم الغضب  
والحقد والحسد) \* وهو الخامس من الربع الثالث من كتاب احياء الامام حجة الاسلام قطب  
الاحياء أبي حامد محمد بن محمد الغزالي سقاء الله من رحيق الرضوان \* وصف عليه من شائب الغفران  
يحل جواهر ألفاظه الغريبة \* وبدل على اشارات معانيه العجيبة \* ويقف قلاع فوائده المستغربة \*  
ويزور الزاغب الى حياض مناهله المستعذبة \* مقتبسا من مشكاة أنوار النبوة \* مقتنضا من الهام  
أسرار الفتوة \* مستعينا بالله في اجازة هذا الامر الخطير معتصما به في تبسير كل عسير \* لا اله الا هو  
عليه توكلت وهو على كل شئ قدير \* قال انصف رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم) الذي  
يستعان به على كل خلق كريم \* ويستعاذ به من كل طبع ذميم (الحمد لله الذي لا يشك على عظمه  
ورحمته الا الراجون) الاتكال هو الاعتماد أي لا يعتمد الراجون الا على عظمه ورحمته ولو لا عظمه  
ورحمته ماتم لهم مقام الرعاء (ولا يحسنر سوء غضبه وسخطه الا الخائفون) أي لا يخشى الخائفون



كفهم الغضب فمما يغضبون  
ثم كفهم بالمكارة والذات  
وأمل لهم لينظر كيف  
يعملون وما نحن به جهم  
ليعلم صدقهم فيما يدعون  
وعرفهم انه لا يخفى عليه شيء  
مما يسرون وما يعلنون  
وحذرهم أن يأخذهم  
بغته وهم لا يشعرون فقال  
ما ينظرون الا صفة واحدة  
تأخذهم وهم يخفون  
فلا يستنبطون توصية ولا الى  
أهلهم يرجعون والصلاة  
على محمد رسول الله الذي يسير  
تحت لوائه النبيون وعلى  
آله وأصحابه الأخوة الملهدون  
والسادسة المرضيون صلاة  
يوازي عددها عدد ما كان  
من خلق الله وما سيكون  
ويحظى بركتها الأولون  
والآخرين وسلم تسليما  
كثيرا (أما بعد) فإن  
الغضب شعله نار اقتبست  
من نار الله الموقدة فالتفت  
تطلع على الاقدسة وانما  
لمستكنة في طي الفؤاد  
استكانت الجبر تحت الرماد  
ويستخرجها الكبر  
الدفين في قلب كل جبار  
عند كاستخراج الجبر النار  
من الحديد وقد انكشف  
للتاثير بنور اليقين  
ان الانسان ينزع منه عرق  
الى الشيطان العين فمن  
استغفره نار الغضب فقد  
قويت فيه قرابة الشيطان  
حيث قال خلقتني من نار

الاسطوته وغضبه وبه ثم لهم مقام الخوف فالقوس بين رجا وخوف واليه الاشارة بقوله تعالى برجون  
رجته ويخافون عذابه وقدم الرجا نظر العموم رجته وشمول تقوده فقد ورد سقتر حتى غضي الذي  
استدرج عباده أي أخذهم قليلا قليلا على الاموال (من حيث لا يعلمون) أشار به الى قوله تعالى  
في آخر الاعراف ان الذين كذبوا باياتنا سندرجهم من حيث لا يعلمون (وسلط عليهم الشهوات)  
وهي كل ما تنزع اليه النفوس فيما تربده ولا تتمالك منه (وأمرهم بترك ما يشتهون) واجتناب  
ماله يترعون (وابتلاهم بالغضب) وهو تغير يحصل عند ثوران دم القلب لارادة الانتقام (وكفهم  
كفهم الغضب) أي كفه وسره والغضب أشد الحق وكفهم الامساك في النفس على صفع أو قضا (فما  
يغضبون ثم كفهم بالمكارة) جمع مكروه وهو كل ما فيه فح أو مشقة وحطهم احاط بهم (والذات) جمع  
لذة وهي ادراك الملائمة من حيث هو ملائم وفقد الحشية للاحتراز من ادراك الملائمة لان حيث ملائمة  
فليس بلذة كاللذات النافع المرة ملائم من حيث انه نافع لامن حيث انه لذيذ (وأمل لهم) أي أمهل  
(لينظر كيف يعملون) وما نحن به جهم ليعلم صدقهم فيما يدعون هل هم صادقون في دعوى جهم أم  
كاذبون (وعرفهم) على السنة رسلة الكرام (انه لا يخفى عليه شيء مما يسرون) أي يخفونه (ويعلنون)  
أي يظهره (وحذرهم) أي حذوهم (بان يأخذهم بغته) أي بغاة على غفلة (وهم لا يشعرون) أشار  
به الى قوله تعالى فآخذهم الساعة بغته وهم لا يشعرون (فقال ما ينظرون) أي ما ينظرون (الاصفة  
واحدة) وهي النصفة الاولى (تأخذهم وهم يخفون) أي يخفون في أحوالهم لا يخفون بآلامهم أسرنا  
(فلا يستنبطون توصية) في شيء من أمورهم (ولالى أهلهم يرجعون) فيروا حالهم بل يعنون حيث  
نبيهم (والصلاة على) سيدنا محمد رسول الله الذي يسير تحت لوائه يوم القيامة (النبيون) اذ هو صلى  
الله عليه وسلم قائد جيش الانبياء والمرسلين ويده لواء الحمد (وعلى آله وأصحابه الأخوة) جمع امام وهو  
كل من يقتدى به (المهدين) جمع مهدي وهو من اهتدى الى طريق الحق بهداية الله تعالى واكتفى  
به عن الهادين اذ كل مهدي في نفسه يتصور منه أن يكون هاديا للغيره واما الهادي فقد هدى غيره ولا  
يهدى بنفسه (والسادسة المرضيون) أي المقبولون عند الله وقد ثبت رضائهم عنهم بنص القرآن (صلاة  
يوازي أي يقابل (عددها عدد ما كان من خلق الله) فيما مضى (وما سيكون) في الحال والآخرين  
ولا يحيط بعد ذلك الا من خلقتهم (ويحظى بركتها الأولون) من الامم الماضية (والآخرين) اللاحقون  
بهم والحاوية بالضم والكسر روضة المتربة (وسلم) تسليما كثيرا (أما بعد) فإن الغضب شعله نار  
الاضافة ببيان أي شعله من نار (اقتبست من نار الله الموقدة) التي أوقدها الله وما أوقده لا يقدر أن  
يطفئه غيره (التي تطلع) أي تعلق (على الاقدسة) أي على أوساط القلوب وتشمل عليها وتخصيها  
بالذكر لان الفؤاد العلف ماني البدن وأشد تالما أولاته منشأ الاعمال القبيحة (وانما المستكنة) أي  
الدفينة (في طي الفؤاد) أي داخل القلب (استكانت الجبر) أي خفاء (تحت الرماد) وهو اسم لما أخذ  
من النار (ويستخرجها الكبر) المحيط بالكبد (الدفين في قلب كل جبار عتيد) أي ظالم معاند بالقوة  
تظهرها والعجز يخفيها (كاستخراج الجبر النار من الحديد) واصل الكلام كاستخراج الحديد السار من  
الجبر والرادية جبر القداح فاذا ضرب الحديد عليه خرجت النار (وقد انكشف للتاثير بنور اليقين)  
حقائق الاشياء على ما هي عليها ومن ذلك (ان الانسان يترع منه عرق الى الشيطان العين) يقال ترعه  
عرق منه اذا جذبته اليه وأشبهه ومنه الجبر العرق ترع وفي لفظ دساس (فمن استغفره نار الغضب) أي  
استغفرته (فقد قويت فيه قرابة الشيطان حيث قال خلقتني من نار وخلقته من طين) وكذا قوله تعالى  
وخلق الجن من مارج من نار فمن هنا ظهرت القرابة (فان شأن الطين السكون والوقار) والاصوف الى  
الارض واذا رمى به الى العلو فلا يله من نزول الى تحت (وشأن النار التلظى) أي التلهب (والاستعار



والحركة والاضطراب ومن تناهى لعصب الحقد والحسد \* ومن تناهى عن حب وكره من حسد \* ومن تناهى عن ممانعة اذا صلب صلح معها سائر الجسد وذا كان الحقد والحسد (٤) والعصب \* من سوي اعداى موطن العصب \* في احواله من معرفة ما طعمه ومساو به \*

والحركة والاضطراب) واذا صلب نفسه طابت العبودية الاوصاف تصاد واصف اطلق (ومن اثم اعصب الحقد) بالكسر وهو الانواء على العداوة والعصاة (والحسد) حكمة وهو صمدى استعنة نهي زوايا وصبر ورثا في الحاسد (ومما هلك من ذلك وفسد من حسد ومما هلك من حسد) سنورة (اذا صلب صلح سائر الجسد) واذا صلبت حسد سائر الجسد لا وهي اقبلت كما ورد ذلك في الخبر (ان كان الحقد والحسد والعصب \* من يسوي العصب ويحمره الى موطن العصب) في الهالك (ما حوجه الى معرفة معاطفه) في مهالكه (ومساو به) جمع مسوي في مواضعه (بحد ذلك وبتقيده) أي يتحكم عصبه (ويطعمه) أي يربطه (عن اعصاب كان) أي وجد (ويطعمه) أي يطرده وفي بعض نسخ ويقيد من التقيده في عطشه (وبما الحاد روي في به ويداويه) بما يقلعه عنه (فان من لا يعرف شريعه فيه) وهو من الامثال المشهورة وقد نسبه بعض قتال \* عرفت الشرا لا \* راكن لا وفاء \* (ومن عرفه فاعرفه) وحده (لا تسكفه) ما لم يعرف بطريق الذي يرفع الشريه يقصيه) أي يبعده (ومن ذكر دم العصب) وذا الحقد والحسد في هذا الكتاب وتكميلها من دم لعصب) بالاحكام والاثار (ثم بيان حقيقة العصب) ما هي (ثم بيان عصب هل عكس ارادة اصله بالبدن) والاهداف (ثم لا ثم بيان الامساك الموهبة) أي ان عصبه المحرقة للعصب (ثم ان علاج عصب به هي) وتكميله (ثم بيان عصبه كصم اعين ثم ان عصبه الحليم) بصفحة ولا مبال (ثم بيان القدر الذي به تكون الاضرار وتنشئ به من الكلام ثم اقول في معنى الحقد وشايعه) أي ما يتولد منه من شره (وتصبيه لعمري ولحق ثم اقول في دم الحسد وفي حقيقة وأسبابه ومعانيه وعمله والوجوب في رات) ودفعه (ثم بيان السبب في كثرة الحسد من الاكل والقرابة والاخوة والى سم والافارب وكده ووتة في عصبهم وضعفه ثم بيان الدواء الذي به يشفى) أي يبرد (مرض الحسد عن قلعه ثم بيان القدر الواجب في في الحسد عن القلب) (بيان دم العصب) \*

(قال الله تعالى في سورة الفص) ادخلهم ادب كبر في ولاهم لحبة) في الامة (حبة الجاهلية) بني نوح دعب الخلق (بارك الله سكبته على رسوله) وعلى المؤمنين (الآية) تمامه والرمه - م كلمة سوي وكالوا حق ماله وكان الله في شئ عاب (دم الكفر) يعني من مكه (عالمه روانه) في عدم دخوله صلى الله عليه وسلم مع المؤمنين مكه (من حبة) أي لاهه (الصادرة عن العصب) والهور (بالاعمال ومدح المؤمنين عن نعم عليهم من السكينة) أي اثبات ولو فاروقى الصبح به صلى الله عليه وسلم منهم قتلهم بغزو الله سهل من عرو وجو يطلب من عدم عرو ومكرر يسأرون ترجيع من عامه على أن عني له قرش مكه من في ثلاثة أيام فاحسبهم وكتبهم كتابا الحديث وفيه قال للكتاب اكس ما يريدونهم المؤمنين في ذلك وبسطوا عليهم بارك الله السكينة عليهم دنور واوحار (وروي أبو هريرة) رضي الله عنه (ابرحلا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال لا تعصب ثم اعاد عليه فقال لا تعصب (رواه البخاري من طريق أبي حصين لاسدي عن أبي صالح عن أبي هريرة وبخرجه مسلم في الاصح رواه عن أبي صالح) واحذف عنه في اسناده قبل عنه عن أبي صالح عن أبي هريرة كقول أبي حصين وفيه عنه عن أبي صالح عن أبي هريرة وبخرجه في سنده عن أبي صالح عن أبي هريرة وأبو هريرة عن أبي صالح عن رجل من الصحابة لم يسم وأخرجه الترمذي من طريق أبي حصين في رواه عنه جاء رجل الى ابي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله عني شيا ولا تسكفه على علي عنه قال لا تعصب فردد

ليحذر ذلك ويتقيه \* ويحيطه عن القلب ان كان يتقيه \* وبما الحجة ان روي في طلب ويداويه \* من لا يعرف الشريه يقصيه \* ومن عرفه فالعرفه لا تسكفه \* ما لم يعرف الطريق الذي به يدفع الشريه يقصيه \* ومن ذكر دم العصب وذا كان الحقد والحسد في هذا الكتاب ويجمعها بيان ذم العصب ثم بيان حقيقة العصب ثم بيان أن لعصب هل يمكن ارادة أصله بالبدن ثم بيان الاسباب الموهبة للعصب ثم بيان علاج العصب بعد هيجانه ثم بيان قصيله كقولهم يعطيه ثم بيان قصيله احل ثم بيان انفسه الذي يجوز الانتصار وتنشئ به من الكلام ثم اقول في معنى الحقد وشايعه وصفاة العقور والرق في القول في ذم الحسد وفي حقيقة وأسبابه ومعانيه وعمله والوجوب في رات ثم بيان السبب في كثرة الحسد من الاكل والقرابة والاخوة وبني العم والافارب وكده ووتة في عصبهم وضعفه ثم بيان الدواء الذي به يشفى مرض الحسد عن القلب ثم بيان القدر الواجب في في الحسد عن القلب

وبأنه التوبى \* (بيان دم العصب) \* قال الله تعالى ادخلهم ادب كبر في ولاهم احبة حبة خالصة في قوله الله سكبته على رسوله وعلى المؤمنين الآية دم اسكفار بما طاهره من حبة صادرة عن اعصابه ساطل ومدح المؤمنين على قول الله عنهم من السكينة وروي أبو هريرة في رجله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تعصب

ذلك عليه مرار كل ذلك يقول لا تعصب وفي رواية أخرى غير انبرمدي قال قلت لرسول الله صلى على عمل  
 يدخلني الجنة ولا تكفر على قال لا تعصب ورواه أحمد كذلك من حديث أبي هريرة ورواه أحمد أيضا  
 و بهوى وناوردى واس فاع واس حبان و خبير و الحاكم و لصياح من حديث حريه من قدامه التميمي  
 هكذا و ه من طريق لا تعصب عن حريه من قدامه اب و خلا قال ابو سول الله صلى على لا تعصب على  
 عقاله قال لا تعصب فاعاد عليه مرارا كل ذلك يقول لا تعصب وفي رواية لا جد ب حريه من قدامه قال سلب  
 سى صلى الله عليه وسلم قد كره هذا يعصب على انسان سلب هو حريه من قدامه لكن ذكر الامام  
 أحمد عن يحيى بن عثمان انه قال هكذا قال هشام بن يحيى هذا ما كثر في الحديث بحريه من قدامه صلى الله  
 عليه وسلم قال يحيى وهم يقولون لم يدرك ابي صلى الله عليه وسلم وكذا ما يحيى وعبد بن النعمان بن يحيى  
 ورواه البخاري في الكبير من حديث يحيى بن عبد الله بن يحيى ورواه مسدد والبخاري و اصبغ من حديث  
 أبي سعيد الخدري وسيل بن سائل هو أبو لدره وقد أخرج البخاري من حديثه قال رسول الله صلى  
 على من يعصب لحدية قال لا تعصب ولا الخلة وسيل بن سائب مرفوع أخرج حريه من طريق برهري عن  
 حميد بن عبد الرحمن عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال الرجل قد كثر حين قال لبي صلى الله عليه وسلم ما هذا العصب يجمع شركه ورواه مالك في النور  
 عن الزهري عن حميد بن مسروق و قوله لا تعصب يحتمل أمرين أحدهما أن يكون مراده الأمر بالانساب  
 فوجب حسن انطلق فان النفس اذا تعلق بالانساب جيله وصارت لها عادة وحبها فخرج العصب  
 عند حصول أسبابه والثاني أن يكون مراده لا تعصب لا تعصب في الغضب اذا حصل لك بيل جاهد نفسك على ترك  
 تفكيره وعمل بما يضره وان العصب راد من آدم ككلا مراده هي له واد لم يتش ما مره به عصبه  
 وما قد نفسه اذ وقع عصبه شره ودره سكن عصبه وذهب دكانه جاد لم يعصب (وهذا هو المراد)  
 روى عنه (قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم قل لي قولا لا تعصب قال لا تعصب فاعت ذلك  
 عليه من بين كل ذلك يروح الى) ويقول (لا تعصب) قال لعل في رواية أني على ما ساد حسن قلت ورواه  
 أيضا ابن أبي الدنيا في دم العصبه والسبب له يهدي على السبب في حديث أبي هريرة هو من عمر  
 (وعن عبد الله بن عمرو) بن عاصي روى عنه عنهما (نه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال  
 (ما يعصب) وفي لفظه (عن عصبته قال لا تعصب) هكذا في السنن وفي بعض رواه سأل رجل  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في السنن الاول أخرجه أحمد في السنن وهو عبد الله بن عمرو بن العاصي أخرجه  
 الطبري في معارج الاخوان و من عبد الله بن عمرو في السنن حسنه العصب في العصب في السنن  
 أخرجه أيضا ابن أبي الدنيا واس حبان (وهذا هو مسعود) روى عنه (قال لبي صلى الله عليه وسلم  
 ما تعصب انصره) كهمزة (وكم قال لبي لا تعصب الرجل) أي لا تعصب في مصراع بل بصرهم (قال  
 ليس ذلك) انصره (واكن الذي لا يعصب عند العصب) هو انصره ورواه مسعود بن عمرو وكنه وقد  
 أوردته مسعود في مقدمة كتاب العلم (وقال أبو هريرة) روى عنه (قال لبي صلى الله عليه وسلم  
 ليس الشديد) أي القوى (باصره أي الشديد الذي يثبت نفسه عند عصب) روى البخاري ومسعود  
 ورواه يعقوب بن عيسى في الامثال لفظه ليس الشديد الذي يعصب الدن والكن الشديد الذي يعصب نفسه عند  
 عصب (وقال من عمر) روى عنه (قال لبي صلى الله عليه وسلم من كذب عصبه ستراته عورته)  
 ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب معبودهم معصب وفي لفظه قد تقدم في آفة السبب ورواه أيضا لفظه  
 من كذب ستراته عورته ومن كذب عصبه وفاء الله عزابه الحديث (وهذا سليمان) بن داود عصبها  
 السلام (بابي ياب وكثرة العصب فان كثرة العصب تستحق دواجر حل الحدم) ورواه ابن أبي الدنيا في دم  
 عصب (وعن حمزة) مولى ابن عباس (في قوله تعالى وسيدا وحجورا باسدا الذي لا يعصب العصب)

ثم أعاد عليه فقال لا تعصب  
 وقال ابن عمر بن الخطاب  
 الله صلى الله عليه وسلم قل  
 لي قولا وأعلمه لعلني أعتقه  
 فقال لا تعصب فاعصب  
 عليه مرتين كل ذلك يرجع  
 الى لا تعصب وعن عبد الله  
 ابن عمر انه سأل رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ماذا  
 يعصب من عصبته قال  
 لا تعصب وهذا ابن مسعود  
 قال لبي صلى الله عليه وسلم  
 ما تعصب انصره فيكم قسا  
 الذي لا تعصبه الرجال قال  
 ليس ذلك ولكن يابى ذلك  
 روى عنه عبد العصب وقال أبو  
 هريرة قال لبي صلى الله  
 عليه وسلم ليس بشديد  
 انصره أي الشديد الذي  
 يثبت نفسه عند العصب وقال  
 ابن عمر قال لبي صلى الله  
 عليه وسلم من كذب عصبه  
 ستراته عورته وقال سليمان  
 ابن داود عصبه السلام  
 بابي ياب وكثرة العصب  
 فان كثرة العصب تستحق  
 دواجر حل الحدم وعن  
 حمزة مولى النبي صلى الله عليه وسلم  
 وحجورا قال السيد لبي  
 لا يعصب العصب





(v)

مقتضای کل شر و قال بعض

قرن ۱۰ هجری قمری

والحکم من و محمد و ابی

حزب الاحمدیہ و قادیان

سودم ولس يعجزون في ثلاث

$\frac{d}{dt} \left( \frac{\partial L}{\partial \dot{x}} \right) = \frac{\partial L}{\partial x}$

و راعى حاله الى ان لم

في يد ربه و... .

فلاناً له فقه قال ادا

نویسندگان: دکتر علی محمدی

وہمہ مصر علی دلا اے اے

یَقْبِضُوا لَآ اِيمَانَ كَیْ، ضَعِیْبٌ

ابن ميمون الفارو الى

وَأَمَّا نَحْنُ فَأَعْلَمُ بِمَا نَعْمَلُ

بأمره اذ لم يطلع و ليس

جاءه اب له (ع) فمات عليه السلام

[illegible]

ملفوظات مولانا غلام محسن الدین صاحب دیوبند

زید اے خط و حل میں قریب  
 اے خط و حل میں قریب

بسم الله الرحمن الرحيم

عزیز و دانا طویلایم! دل رُبد آبِ بسترِ خمری شبنمِ نعلِ ساداتِ عالی! مسکنِ ایومِ ما





فوقه وخرج اس عي حاتم عن اس عباس قال قال كاهن في بني امراثيل فخره الموت فقال من يقوم  
مقامي عن ان لا يعصب فقال رجل فادعني ذا الكفر وكن ابره حيا عني في صفة عما يعصب في  
اساس وله ساعة يقبلها واكل كذلك فانه سمعت عند نومه فقال له اصباه مالك هل انسان مسكين  
له على رجل حق وقد علمي عليه فادعوا كما اسحق استبقتا وهو فوق قائم فجعل يصعد بعدا حتى  
بعده سمع فقال له مالك قد كره ما اكل قال ذهب من عيبك قل قد اكل ذهب سته ذهب  
ثم ناه من اعد فقال مالك فاصعبت ابيهم بوضع بكلامك قال ذهب ربه ذهب ثم جاء من بعد  
حين قال فقال له اصباه اخرجت لانه قد ينام فجعل يصعد وبقول من اجل اي مسكين لو كنت  
تسمع فقال مالك قال ذهبت ابي فصرني قال مش حتى اجمع عليك وهو هناك يذهب ربه ذهب معه  
فمن يذهب فذهب نفر وخرج نوح بعد سقاني في كتاب الفصة عن اس عباس قال قال بني قه جميع  
منه فقال ليكم ينكحل لي بالقصة اي ثمن عني ان لا يعصب فقام في يقول لرسول الله فقال لحدث  
وقد ناه الشيطان صاف الما وهو قائم وادع حتى ففقد فاستعدا ووجد ذهب معه لرسول الله  
ونال قائم فحدث لرجل مسدود ومنه بعد ساعة لما رآني اصباب الذرية من يدهم فتراسني ذ  
الكحل وخرج اس حاتم عن اس حرة الاكبر له ذهب ملكا من ملوك بني اسرائيل فصرته الوفاة  
فساق لقصة وفيها انه الشيطان في صورة رجل وقد عصى مقبله فجمعه من اسودا وظهر حتى سمع سبيل  
فدخل ذلك الاو يقول قد صعبت ما صعبت له بعصب فقال له لو سبيل ما في ذر ذهب معناه صاف  
طوبى به ثم قاله اتدري من انا قال انا الشيطان تكلفت من اجل ما صعبت من ذر ذهب وان الله  
قد عصى (وقال ذهب بن منبه) رحمه الله تعالى (الكفر اربعة اركان اعصب واث هو والخرق  
والفاح) اخرج نوح في الحديث فقال حدثنا عبد الله بن محمد بن حنبل حدثنا اسحق بن حنبل  
حدثنا يروى عن اس حاتم عن اس حاتم عن اس حاتم عن اس حاتم عن اس حاتم عن اس حاتم  
الكراهة زكاه ركن من ركن الشهوة وركن من ركن الشهوة وركن من ركن الشهوة

وقال ذهب من يذهب للكفر  
أو عنة أركان اعصب  
والشهوة والخرق والفاحة  
\*(باب حقيقة اعصب)\*  
اعلم بان الله تعالى المالحق  
الخير ان معصيا لا يفسد  
والمو بان شيا في دخل  
به واسباب من رجا عنه  
ثم عليه بان يحجب عن  
الفساد يدفع عنه الهلاك  
الى اجل معلوم سمع في  
كتاب \* اما السبب الداخل  
هو انه ركن من الحرارة  
والرطوبة

(علم) هذا الله (بأنه تعالى المالحق الحيوان معصيا للفساد الموت) بالاص هو الهلاك الدريع  
(اسباب في داخل منه واسباب سارحة عنه ثم عليه بان يحجب عن الفساد) في قوله (ويعذب  
عنه الهلاك الى اجل معلوم) ممدوم (سمه في كتابه) وهو الماوع محفوظ (ما اسبب ايد حل فهو  
بتركه من الرطوبة والحرارة) وبعدهما حاصلي سبب الهلاك وكل مهم يوصف بربية والحرارة  
حر بية حتى اسارية في سائر بدن الحيوان والفساد والفساد لا بد له في هذه حرمها به بهضم  
المعدى وبعض الفصول وفي الكبد حرمها وفساد في يروى وفي سبب معصمه اذ هو معصمه  
ومستودعها ومذموم لدم لو رد من ركنه على سنان الاين من اقلب من غيره الى الاربعة ثم  
يستعمل في طرية الروح في سنان الايسر منه ويحصل له مزاج يستعد بقول تولد وكذا في سائر  
الاعضاء ولاجل ثم آله فليعلم في اعضاء كبد واخصه وعبر ذلك بسبب بها كسوءية  
البدن ويقال حرارة غريبة واطلاطون يسميها النار الالهية ولا يقال برودة غريبة ولو لم يكن  
لرطوبة دون البسوسة يقال رطوبة غريبة ولا يقال ببسوسة غريبة ثم اذناه وفيه فقال سبب  
بها الحرارة الاستفهامية الدارية التي في البدن واما الجزء الماري اذا طاعنا سائر الاستفهامية اذها طاعنا  
وقوامه لا ما ولم يسمع في سكرته لحد الاخران ولا من اقله الى ضرر عن لا صاح رحم يتدفع  
لدار لو ارد على البدن مركب بالصادقة تدفع بها الطاريعات او رد مركب وهل رطوبه وجمود  
المتأخرين ثم احرارة سبب رطوبة اصبحت على كبد مع رطوبة نفس ويكن معها آلة كرس في



وجعل من الحرارة والرطوبة عدوة ومصادة للآزال لحرارة تجعل الرطوبة وتحميها وتغيرها حتى تصير آخرها حاراً يتضاعف مهادها  
 يتصل بالرطوبة مدد من بعد ما يحترق من حرارة النار حتى يخلق الله بعد الموافق لحدث الحيوان وحاق في الحيوان  
 شهوة تنبعث على تناول بعده كما وكل به في حرم ما كسر وسد ما شرب ليكون ذلك حاداً لمن بهلأله من استعملها لاحتياج  
 التي تعرض بها الأساس فكذلك سيف (١٠) وسبب وسائر الهالكات التي يقصد منها قهره في قوة وجهته تنور من باطنه فتدفع

مواضعها من كتابه (وجعل من الحرارة والرطوبة عدوة ومصادة للآزال لحرارة تجعل الرطوبة  
 وتحميها وتغيرها حتى تصير آخرها حاراً يتضاعف مهادها يتصل بالرطوبة مدد من بعد ما يحترق من حرارة النار حتى يخلق الله بعد الموافق لحدث الحيوان وحاق في الحيوان  
 شهوة تنبعث على تناول بعده كما وكل به في حرم ما كسر وسد ما شرب ليكون ذلك حاداً لمن بهلأله من استعملها لاحتياج  
 التي تعرض بها الأساس فكذلك سيف (١٠) وسبب وسائر الهالكات التي يقصد منها قهره في قوة وجهته تنور من باطنه فتدفع  
 ثم إن الرطوبة الغريزية إذا وصل اليها مدد بعداء تصير رافة بعد الحرارة ثم ربة وتارة مع حفاظها  
 بالزاد في النور كافي من الحداثة وازدهار تكون واجبة لحفظه فقامت كفى من الشباب وازدهار تكون باقصة  
 من حفاظها بقصا لا يعتد به من محسوس كفى من كونه وازدهار قصا ما طاهر وهو من آخره حار  
 (والملاصق الخارجة التي يتعرض بها لأسباب كالتسيف والسبب وسائر الهالكات التي يقصد منها  
 قهره في قوة وجهته تنور من باطنه فتدفع الهالكات عند خلق الله العصب من النار) كذا ردت به  
 الاحترار وبما ذكره (وغيره في الأساس دعه بيبته ثم ما قصد في عرض من غير الصفة مقصود  
 من مقاصده شملت) أي أوتعت (ما بعد ما يربط نوراً من به دم علب) كذا على الماعى بقدر  
 على النار (ويشتد) ذلك الدم (في العروق) الأوردة منه وانشراس (ويزرع في أعالي السدى)  
 من عروق (كما ترفع اسرار كما يرفع الله الذي يعلى في بقدر ذلك علب في الوجه فحمر لوجه  
 وعين وشرة لصفته كذا لوب مادراعه من حمر الدم كذا كذا (لراحة لوب ما فيه) في حديث  
 أن سعيد روى أن العصب حرة في قلب من آدم ما رتبته إلى حرة عيبه وانما أوداجه في مرس  
 الحسن العصب حرة في قلب لأسباب توجد لأتري إلى حرة عيبه وانما أوداجه (وانما ينبسط الدم  
 إذا عصب على من دونه وسائر القدره عليه من صدر العصب عن فوقه) في الرتب (وكذا مع) من من  
 الانتقام منه (والمهات من الدم من ظاهر الجلد إلى جوف القلب وصار خروفاً وذلك يصفر اللون)  
 وحاصل (دأب كذا من سائر يتل فيه قوله منته تردد الدم بين الشاخص وانما يسطع فيحمر ويصفر  
 ويصطب) حمره واصفراره من رجوع أحد من حمر على الأخر تارة وتارة واصفراره لا يتردد  
 (والمهات قوة بعض مجاه قلب ومعها علب دم القلب علب لا يقيم وانما يتردد هذه القوة عند  
 نور من الذي دفع المؤذبات ومهك كل من وقعها والتشقي والانتقام بعد وقوعها والانتقام فوق هذه  
 القوة وشهوتها وبلدتها ولا تسكن إلا في هذه القوة على درجاة ثلاث في أول الفطرة  
 التي دفعت فيها (من شرب الماء والارواء والاعتدال له لتفر بما دفعه هذه القوة) من صفة (أو صفة)  
 وذلك مدد من وهو الذي يولد به لا حركه) واسه لا شرب قوله

الهالكات تنبعث على الله  
 طبيعة بعض من سائر  
 وعرضها في الأساس وتحميها  
 طبيعة منهم مدد من عرض  
 من أغراضه ومقصود من  
 مقاصده استعملت نار  
 الغضب وتارت به ثوراناً  
 يغلي به دم القلب وينشر  
 في العروق ويرتفع إلى  
 أعالي البدن كما ترتفع النار  
 ويؤلف الله الذي يعلى  
 في القدر فلذلك ينصب إلى  
 أو من حمر الوجه والعين  
 والشرة صفة كذا لوب  
 ما وازدهار من حمر الدم كما  
 كذا في الوجهة لكون ما فيها  
 ونما ينبسط الدم إذا عصب  
 على من دونه واستشعر  
 القدره عيبه وانما صدر  
 العصب من حرة مركب  
 منه أن من لا يقيم توجد  
 منه انقباض الدم من ظاهر  
 الجلد إلى جوف القلب  
 وصار خروفاً وذلك يصفر  
 اللون وإن كان العصب  
 على النار يشد به تردد  
 الدم بين انقباض وسد  
 حمره وهو يصطب  
 والمهات قوة العصب  
 تحملها انقباضها علب  
 دم القلب يطلب الانتقام  
 والمهات قوة هذه القوة

ولا حركه في حركه لم يكن له • وادرت حتى صوره ان يكدر  
 (وبذلك قال الشيخ) رضى الله عنه (من استعمل في عصب فهو حار) أي يلبس الطمع حائل أخرجه  
 الحق وغيره أحاديثهم وبما (من دفع قوة العصب والحيمة أصلاً فهو ما قص جداً) منافع  
 لربته السكبان (ومد وصفاته سبحانه سبحانه النبي صلى الله عليه وسلم بالحدة والحيمة) في الدين والصلابة

(فصل)  
 عند ثورانها إلى دفع المؤذبات كل وقوعها وفي تشقي والانتقام بعد وقوعها والانتقام فوق هذه القوة  
 وشهوتها وبلدتها ولا تسكن إلا في هذه القوة على درجاة ثلاث في أول الفطرة من سائر ربة ولا فراط ولا اعتدال وإنما انظر  
 في هذه القوة أو صفة وذلك مدد من وهو الذي يولد به لا حركه وذلك قال الثاني رجه منه من استعمل في عصب فهو حار في  
 وهو ربة من يداو حية أصلاً وهو ما قص جداً ومد وصفاته سبحانه سبحانه النبي صلى الله عليه وسلم بالحدة والحيمة

هذه الشدة على سكرانهم وقال . مثل قهلا وسرجه . انك رويا في راحة عاقلهم لا يوحنا . فلهذا الشدة من آثار  
دوة الجب وهو يعصب . وماذا في . فهو ثعلب هذه . صفة حتى يخرج عن سياسة ( ١١ ) بعض الناس وساءت ولا يقي الامر معها

اصيرة وبصر ومكر ولا  
اختيار بل يصير في صورة  
الاضطر وصلة له . مؤر  
عربية وموراة ادية  
فرب اسان هو . فطره  
مستعد سرعته . اعط  
حتى كات . صورته في  
صورة صورة عسان  
وعين عن ذلك حرة مرج  
القلب لان الغضب من  
النار كما قال صلى الله عليه  
وسلم واتما رودة المزاج  
نفسه وتكسر صورته  
وأما الاسباب الاعتيادية  
فهو ان يجد لاما . وما  
يشعر من شدة في اعط  
وطاعة الغضب ويسمون  
ذلك شجاعا فتورجولية  
فيقول لو احدهم . ثم  
الذي لا يصبر على المكسر  
والحال ولا أجل من أحد  
أمره ومعه لا عقل في ولا  
حلم ثم يذكره في معرض  
الفقر بجهله من جمعه . وخرج  
في نفسه حسن الغضب  
وجب التنبه باقوم فيقوى  
به الغضب ومعهما شملت  
نار الغضب وقوى اضطرارها  
أعنت صاحبها أو صهته عن  
كل موعظة هاذ وعظم . ومع  
من رده ذلك غيبا وادا  
استضاء صورته . وخرج  
نفسه . يتقوا . يسطي نور  
العقل وينتهي في الحال

( فقال وليس معه شدة من سكران ) أي قويا عليهم كحمول حتى انهم ( وكان له به معنى  
به عليهم وسلم ) ما بها سي ( حاد انك رويا في راحة عاقلهم ) و ( شدة ) في لا يسي  
من آثار دوة الجب وهو يعصب ) وكذا قوله تعالى في وصف بعضه أدله على . وسبب عزة على  
سكرانين ( وأما الاطرط فهو ثعلب هذه الصفة حتى يخرج عن سياسة الناس وليس وط عنه  
ولا يقي الامر معه اصيرة وبصر ولا مكر ) فيها ( ولا اختيار ) بل يصير في صورة  
والحال والمكره ( وسبب عنه مؤرور ) من أصل الخلق ( ومور عتيادية ) قد عند عدم  
( قرب اسان هو . فطره ) الاصلية ( مستعد سرعته ) عصب حتى كات صورته في صورة  
غضبان ويعين على ذلك حارة مزاج القلب ) بان يكون الحار فيه أكثر ودها هو عند له وإبراح كقبة  
متشبه من تفاعل عناصر متقابلة لاجزاء المادة بحيث تكسر صورة كل واحد منها صورة الآخر  
( لان الغضب من النار ) قال صلى الله عليه وسلم ( قال العراقي رواه ابو حمزة عن حديث أبي سعيد  
صغير اعصب حرة في قلب من آدم ولا يداود من حديث عتيبه ان عدى اب يعصب من شيطان  
واب الشيطان خلق من سربه بوراني نقاش واسمه عتيبه من يعي قلب من حاد برزى بجنات  
ورفته من معنى نفسي قلب حديث أبي سعيد رواه أيضا لاما . فطره حديث عتيبه اسعدى أخرجه  
أبو داود من طريق هروية بن محمد بن عتيبة عن عرويه عن سعد الساعدي عن أبيه عن جده وكذلك روه  
الامام أحمد ورواه أبو يعقوب في الخليل . واسم عتيبة من مريق في نرس الخولان من حديث معوية  
ابن أبي حنيفة ان الغضب من الشيطان والشيطان من النار ( حروية لاما . فطره ) وتكسر صورته  
وأما لاسباب الاعتيادية فهو ان يجد لاما . وما ( في معاشهم مراهم ) في شعور ( نشي  
اعط وطاعة عصب ويسمون ذلك شجاعا فتورجولية واحد منهم يلهي لا يصبر على المكسر  
والحال ولا أجل من أحد ( ولا أجل من أحد ) في نفسه من أحد أمر ( ومعه ) عدا . فطره ( لا عقل  
ولا حلم ) فهو لا بد له من ( ثم ) لا يستحق حتى ( يدكره في معرض الحار ) و ( جهله ) وحده  
عقله ( من جمعه ) منه ( رضى في نفسه حسن ) يعصب وجب . فطره باقوم فيقوى به الغضب ( رضى  
عالمه مستعد ) ومعهما شدة نار الغضب وقوى اضطرارها ( في انهم ) . فطره ( فطره ) عن روية  
لرشد ( وضمته عن ) جمع ( كل موعظة ) حكمة ( فداوعه لم يسمع ل رده ذلك عنه ) وحده على  
الو عطا ( وان شفاء صورته له وراحه ) في ( ثم ) فطره في ( لم يقدري ) عن المراجعة  
( في نفسه نور العقل ) وينتهي في الحال من ان الغضب ( اصعد من نوران الدم في القلب ) فطره  
معدن ( انكر ندمان ) كما قدم بيانه في باب راحة من ( وتضاعف عند شدة الغضب من غلبان دم  
انصبحت الى الدماغ عظم ) ومن علامه نقل الدم وما يتضاعف عن ثقل لا يحد من كدرة ووجه  
( يستولى على معادن الفكر ) و ( كدرة ) علم و ( كدرة ) علم و ( كدرة ) علم و ( كدرة ) علم  
اشترك قطع عتيبه حتى لا يرى عتيبه ) واعماله لا كدرة الذي ما نورها ( ونسود عتيبه يدنيا . فطره )  
في تمامها فلا يرى الاسود دا محاطا بالنور كدرة محتاجة ( ويكون دماغه ) عند ( على مثال كهف )  
في حمل ( صرمت فيه نار وأحقت فاسود جوه ) من دوى ( ونسي مستقره ) من تحت ( وامتناع  
بالدخان جوه ) في طراشه ( وكان فيه سراج صغير ) فطرب عتيبه الدخان ( ونسي ) نور ( ودفن  
نوره فلا تثبت فيه قدم ) مستقره ( ولا يجمع فيه كلام ) لامتلائه بالدخان فجمع من السماع

بدخان الغضب فان معدن الفكر الدماغ ويتضاعف عند شدة الغضب من غلبان دم القلب فتنال عظم الى الدماغ يستولى على معدن الفكر  
ورما يتعدى الى معادن الحس فتنال عتيبه حتى لا يرى عتيبه ونسود عليه لانبعاثها . ويكون دماغه في مثال كهف اضطرار عتيبه  
فاسود جوه ونسي مستقره وادخله الدخان جوه . وكان فيه سراج صغير في أعين نورده فلا تثبت فيه قدم ولا يسمع فيه كلام



ولا ترى فيه صورة ولا بصر - اذ قد ناسد من واصل من صرح بل يعني ان من لم يتحرق جميع ما يقبل الاحتراف فكذلك يفعل الغضب  
بالقلب والدماغ ورجع تقوى ناز الغضب فتقى الرطوبة التي بها حيدة صبغ عيون احبسه عينا - فتقوى لبري الكهف قد شويته  
اعاليه على أسفله وذلك لا يبال السوا في حوائب من القوة المسكة الخامة لاحرته فكذلك حال القلب عند العصب وبالحقية هو السببية في  
ملتطم الامواج عند اضطراب الرياح (١٤) في لغة البحر أحسن حاله وأرجح سلامته من انفس المضايرة عطا اذ في لسعته من تحال

(وذكر في صورة) الصلابة (ولا يقدر على حمله) لا من دونه ولا من خارج بل يسعى أن يصير إلى أن  
يحترق جميع ما يقبل الاحتراق) ثم عد ذلك تأكلها من نفسها بل تعد ما كان كذلك يفعل العنكب  
بالقصد والمناخ (ورما تقوى من العصب) أي تشد قوتها (نفسي) أي تقاوم (الرطوبة) الأمر بربيه  
(في حادثة قلب فهو صاحبه عينا) لأن حادثة القلب هي تعديل كل من الحرارة والرطوبة  
وعد عصب أحداه على الآخر كمن سب روال صفة لحبة عمو فيرب ثوب صاحبه (كما تقوى المارقي  
كوقد شق وتهد عليه على غيره) وذلك لاعتدال انوار ماني جوارحه من القوة المسكنة الجامعة  
لاحراره فهذا حال القلب عند العصب) في مركب يكور (وإحقيقه في سبعة) سكاكنة (في ملة تمام  
الانواع عند انصراف الرياح) وحذرها من الخبث (في حدة النحر) أي وسطه ومعظمه (بحسن حالا  
وإخراجه من السسايططه عينا) انشيرة عصب (في السبعة من بحال تسكنها) وتعديله  
(وذكر في) نوى شراعه وقل من سبها (في سرها ولسوجها) تعصب أن تعصب صطراها (وأنما  
انصب فهو صحت السبعة فور مقلبت حدة) (وذكر في) (إذا أعماه العصب وأعمه ومن آثاره  
العصب في مد شراعه اللوب) أي من لحرارة في السكدة في العفورة (وشدة لعدة) والاضطراب  
والعصب (في الاطراف) كما يدور حل (وحروح الانفعال عن الترتب والقيام) لمعهودين (والمطرب  
الحركة والقيام حتى يسهل الرشد لا شدة) أي اطراف لهم (وتعصب الاحداث) والوحداث  
(وتعصب الحرح وتعدل حلقه) أي تعبر (وتور في عصب في حال عصبه) في أراة (تبع صورته  
سكن عصبه حدة من صورته واستحالة خلقه بوحدة طمة علم من قد طاهره من الساهر عموما  
الطمن وانما صحت صورة) أي (وأنما اشرف فحقه إلى الساهر) بغير انطاهر غيرة تغير الباطن  
فقدس الباطن مرة هذا (في الحدة انما تراه في السبب بلا حدة) (والعن) (والعصب) (والعصب)  
(وقبائح الكلام الذي ينبغي منه دوو عقول) (ساعة) (ويستحي منه فأنه عصب تنور والعصب)  
وسكوة (في سبب) (وذلك مع تحط الحنم واضطراب المعط) قال مورق الجلي ما تكلمت في  
عصب طاعة أسمع عامه دارت (وأنما تراه على الاعضاء) (الطاهرة) (والصرب) (بايد والزمن بالرحل  
والمداوة في حدة) (والمداوة بالركب) (والتعصب) (على المعصوب عليه) (والعصب) (لثوبه) (والقتل  
والحرج عند الكبر) (من غيرة لالة كان حرب منه المعصوب عليه) (والعصب) (من عصبه) (أو لانه  
سب) (من الامان) (وغير عن النافي) (اعلمه منه) (رحم) (عصب على صاحبه فيرب في ثوب نفسه  
وتمام عصبه) (عصب وري عصبه) (وذلك بصرف يده على الارض ويعد وعد والولة) (سكرا) (والدهوش  
المعبر) (في لاي سب) (ورما سقط صرجه) (عن الارض) (لا يتبقى لعدو و هو من شدة عصب  
ويعتريه مثل الغيبة) (والسكرة) (وربما يضرب الجملات والحيوانات فيصرب القصة مثلا على الارض  
ينكسر هو ويكسر سب) (رحله) (اد عصب علم او يعصبه) (فعال الجاني) (فستهم به حدة) (ويحاطها  
يقول إلى حرج) (كذلك في) (عصب في عصبه) (من سب) (باكيت) (وكيت) (كأنه يحاصف) (أقلا وورما

فالضرب والتعجم والغريق والحرع والتمكين من غير مالا عاب هرب منه المعضوب عليه وأما به بسبب  
وعمرى (تشتق) وجع العصب على صاحبه ثم ثوب به وهو يلطم منه ويصير يده على الأرض ويذود عنه الواله السكران والمدهوش  
المخبر ور بمباشرة طاهر (هذا) يلق (العدو) ويهوى بسبب شدة العصب ويغتر به مثل العشيّة ور بمباشرة الجناد والخيول وبصر  
القصة مثلاً على الأرض وقد بكر المائدة داعب عليه ويتعاطى فعل بمحسب يشتم الهيمة والجناد ويحاطبها ويقول الى منى  
منك هذا يا كيت وكيت كأنه يخاطب عاقلاً خيراً بما







في المجالس والمباهلة في العديدين عن هذا الحب عليه ولا يحل له يعصب اذا زاحه من احم على تصدق محمد بن محمد ومن لا يحسد الله لا يبيد وجهه  
جلس في صف افعال ولا يعصب اذا جلس غيره فوقه وهذه عادات رديئة ( ٥ ) هي التي كثر بها لاسباب

ومكارهه فاكثرت  
نفسه وكثرت كرات الارادة  
وشهوات كثر  
صاحب حظ راسخ  
لان طبعه صفة قص  
تجها كثر كثر من نقص  
والجهد في حبه في  
س يري في محابه في  
ش قوته وهو لا يدري  
مستكر من سبب  
وخراب حتى يتجرى بعض  
الجهل في سبب ردي  
وخصه في ربه سبب  
ان يعصب لو سبب ان  
لا يحسد لاسباب  
والعبء شديدا  
على شربا حار كثر  
والمول فتنه بكم وما  
يجري مجراه من الرذائل  
فالعضب على هذا الجنس  
ليس ضروري لان سببه  
ليس ضروري  
الاسباب كونه ضروري  
حق بعض الناس دون  
البعض كالكتاب مشلا في  
حق العالم فانه سبب  
تجربته من سبب  
وبعد ذلك قد  
بعض الناس حق  
الذي لا يمكن الوصول  
بقول الامم فان ما هو  
وسيله الى ضروري  
والجواب عن ضروري  
وتجربته وهو ان

في المجالس ( أي بتقديم الارتماع ) والمباهلة ما يعلم من غلب هذا الحب عليه ولا يحل له يعصب اذا زاحه  
من احم على تصدق في المجالس ( ومن لا يحب ذلك ولا يباين في لو حسن في صف العباد )  
أي في الصف أو حر الذي هو موضع خلق العمل ( ولا يعصب اذا جلس غيره فوقه وهذه عادات رديئة  
التي كثر بها لاسباب ومكارهه فاكثرت عصبه وكثرت كرات الارادة وشهوات كثر  
أكثر كان صاحبها حظ راسخ ونقص ) ما ( لان الخاسر ) لئلا هي من الاحتياج ( صفة  
قص ) في الاسباب ( تجها كثر ) هذه الصفة ( كثر نقص ) لان النقص من لزوم المباحة  
كثيرا المروم تبعه الملام لا يحل في الوصف ( والجواب انما جوده في طمانه وفي شهواته وهو لا يدري انه  
مستكر من ذلك ( من اسباب اعم واطور ) فاعلم عمله على ذلك ( حتى يتجرى بعض الجهل بالعباد  
رديئة ومخالطة قرياء السوء الى ان يغيب لوجبه لئلا لا يحسد لاسباب ومكارهه فاكثرت عصبه وكثرت كرات الارادة وشهوات كثر  
ما شارب ) والاردو ما في معناه ( ولا تغرب على شرب احمر اسكندر وتناول الطعام الكثير من بحر  
تجراه من ردي ) واستغفرت ( فالعصب عن هذا الجنس ليس ضروري لان سبب ردي  
ل مستعنى عنه ( القدم انما ما يكون ضروري في حق بعض الناس دون البعض كالكتاب ) مثلا  
( للعالم ) فانه معار البقي معارفه ( تجبه ) تحية الدنيا وادبرهم عند غيره بل عندهم ومن هذا قول بعضهم  
فمجبوري من الدنيا كذا وهل أبصرت مجبوري يا عاقل

( يعصب على من يحرقه ويترمه ) أو يجبه أو يوجع ورفه أو يكب عليه شئ من الالذات ( وكذلك  
أدوات لصاغات وآلاتها في حق المكتسب الذي لا يمكن التوصل الى بقوب الاطمان ما هو وسيله في  
الضروري المجهول يصير ضروري او محمول ياردهد بخلاف ما تدفع من واء الحب الضروري ما شارب البير رسول  
تجلى الله عليه وسلم قوله من أصبح آمنا في سربه ) كسر السين امله على الاشهرى منه وروى  
فتمها أي في سبائكته وقيل بفتح السين أي في مبره ( معني في منه ) وفي روية في حده أي بفتح الحاء  
( ولا ) وفي روية وعنده ( موب بوجه ) أي عداؤه وعشائره والذي يحتاج اليه في يومه ذلك ( فاعلمت )  
كسر الحاء ( له الدنيا ) أي صفت وحب ( بخلافها ) أي ما سخرها ومعنى من جاع الله له من عداؤه  
وأن من جاع حب نوحه وكذا في عيشه بقوت يومه وسلامه فله فقد جاع بقله جاع المماني من من  
الدنيا لم يحصل على غيرها يعني ان لا يشتغل يومه ذلك الاشكره من يستغرق في طاعة نمر لاني معصيته ولا  
يأتمر عن ذكره واية أشار بعضهم قوله

ادما بقوت في السك والعمه والامن وأصبحت أنا حزن فلا فارقل الحزن

قال اعرابي رواه اترمذي وسامعه من حديث عبد الله بن محمد بن قول عدايرها قال اترمذي  
حسن عريب اه قلت ورواه كذلك البخاري في الادب والطرائف في الكبر كلهم من طريق مروب  
اخر ابي عن عبد الرحمن بن ابي عمير عن سلمة بن عبد الله بن محمد بن عيسى بن مرقويه قال ساقط  
ولم يصححه اترمذي لان عبد الرحمن لا يعرف حاله وفي الخبر قال اترمذي في حديثه عيسى بن  
ساقطه هذا الخبر وقال اترمذي من حديث ابي لدرءاء بن اسماء بن مولى بن عبد الله بن محمد بن ابي قال  
اتمذي له صفة ووقع عبد الله بن ابي عبد الله بن محمد بن عيسى بن مولى بن عبد الله بن محمد بن ابي قال  
ابراهيم الحارثي من هذا الوجه عبد الرحمن بن محمد بن ( ومن كان ) يصير محقق الامور وسببه هذه  
اثلاث يتصور ان لا يعصب في غيرها بهذه الاسباب فاما كراهية الراسه في كل واحد منها

بالاشخاص واعمال الحب الضروري ما شارب البير رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله من أصبح آمنا في سربه معني في ربه وله قوت يومه فكأن  
حضرته الدنيا كذا عدايرها ومن كان يصير محقق الامور وسببه هذه ثلاثة يتصور ان لا يعصب في غيرها بهذه الاسباب فاما كراهية الراسه في كل واحد منها  
الرياضة في كل واحد منها



(أما القسم الأول) استلزامه في عدم عيبه في تقديره على ما لا يفيق لعصا ولا يستعمله في ما أهر لأعلى حد يستعمله  
المرع ويستعمله العقل وهذا ممكن في واحدة وكما الحية والاحتمال المدة حتى يصير الحية والاحتمال المدة في استلزامه ما يقع أصل العيب من  
الغيب والله ليس مقتضى الدفع وهو غير ممكن فيمكن كسر - وورثه وتضعفه حتى لا يستند في حيل العيا في باطل ويتنهي ضعفه إلى أن  
لا يظهر أثره في توحيدوا كس دلت (١٦) شديد وهذا حكم القسم الثالث أيضا لأن ما صار ضروريا حتى شخص فلا يمنع من العيب

[illegible]

استغناء غير متمم فالي راحة  
في جميع العمل به و - ع  
هيجانه في الباطن حتى  
لا يشتد التألم بالصبر عليه  
\* (وأما القسم الثاني) \*  
فيمكن التوصل بالرباطة  
الى الامكان " كما " عن " ع  
عيب " ادراك " حراج " ح  
" من " مات " وذلك " ب " ع  
الاسرار " وحده " ع  
ومس " فقه " الاسرار " و  
الاسرار " ع " ع " ع  
" در الضرورة وما وراء  
ذلك عليه " وبال " في وطنه  
ومس " فقه " ع " ع  
وعجز " حها " عن " قلبه " ولو  
كان " الانسان " كلب " لا يحبه  
ف " ع " ع " ع " ع  
ف " ع " ع " ع " ع  
في هذا " انتهى " الى " أصل  
الغضب " وهو " با " ع " ع  
تنتهي " الى " المنع " من " استعمال  
الغضب " والعمل " ب " ع  
أهون " فان " قلت " الضروري  
من " القسم " الاول " التألم  
ب " ا " المحتاج " اليه " دون  
ع " ع " ع " ع  
ع " ع " ع " ع  
أحد " وان " كان " ع " ع

كراهة وليس من ضرورة كل كراهة عيب فان لا يثبت ثم لا يثبت على اعتداله ولا يعتصم على اعتداله وانما يعتصم على اعتداله  
عيبا لا يوجب حثي ربه لا يشاء كما يجب لله وانه لا يعتصم على اعتداله من حثي ربه لا يعتصم على اعتداله من حثي ربه لا يعتصم على اعتداله من حثي ربه  
ومن دفع من عيب ربه لم يعتصم على اعتداله لم يعتصم على اعتداله من حثي ربه لا يعتصم على اعتداله من حثي ربه لا يعتصم على اعتداله من حثي ربه  
عز وجل حثي ربه لا يعتصم على اعتداله لم يعتصم على اعتداله من حثي ربه لا يعتصم على اعتداله من حثي ربه لا يعتصم على اعتداله من حثي ربه  
لا يعتصم على اعتداله لم يعتصم على اعتداله من حثي ربه لا يعتصم على اعتداله من حثي ربه لا يعتصم على اعتداله من حثي ربه لا يعتصم على اعتداله من حثي ربه

الحال ولكن سلسة الشوحد الى هذا الحد في تكبير كاتر في الخاطف نعلت في حو لن مختطفوا لانهم ورجع انقلب الى الانشقاق الى  
الوصف فخر حو عاطف الى الاستدعاء وانه لا تصور له في الصور لرسول الله صلى ( ٧ ) الله عليه وسلم انه كان يعصب

حتى يحمر وجهه حتى  
 قال اللهم أبأشرف عصبك  
 بعصب النسر فأبى الله  
 سماته أو بعثته أو ضره  
 فأجعلها منى صلاة عليه  
 وزكاة ودره نقر بهما  
 بين يوم القيامة واليوم  
 الله عز وجل  
 يا رسول الله اكتب عنك كل  
 ما قضى في عصب والرضا  
 فقال اكتب ووالذي بعثني  
 بالحق بينا يخرج منه إلا  
 حقيق وأشار إلى لسانه فلم  
 يقل أي لأعضب ولكن  
 قال إن العصب لا يخرج مني  
 حسن الحق أي لأعزل  
 بموجب العصب وعصيت  
 عائشة رضي الله عنها  
 فقال لها رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ما لك ساءك  
 شيئا قال دقات ومالكة  
 شبطاب قال بنو لا كني  
 دعوى الله فأعاني عليه  
 فاحلم فلا يأمرني إلا بالخير  
 ولم يقل لأشيطان لي وأراد  
 شيطان العصب لكن قال  
 لا يحملني على الشر وقال  
 على رضي الله عنه كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لا يعصب للديفاد أعضه  
 الحق لم يعرفه أحد ولم يتم  
 تعضيه شيء حتى ينصره  
 وكان يعصب على الحق وإن  
 كان غصه لله فهو التمام

(بحال) فقد تصور للعبد برفق في هذا المقام وكشفته عن نصرة جنتاوى عمنه بدمع وانوار ولا  
 بعصب للدمع كما لا يعصب للعوسو به كشفه عن حقيقة الحقائق وعن أسرار الرواية وبما سيج حسن  
 الطل بانه (و) يمكن علم التوحيد الى هذا الحد لا يكون كالمري الخاضع بعصب في حوال مختلفة  
 ولا بدوم) ولا يسهر حكمه مع العارف (و رجع انصب) بعد ذلك (الى الالتفات الى الوسايق وحواس  
 طبعها لا يسدغ عنه) فهو ان حال لا مقام (ولو تصور ذلك على يدوم) والاستمرار (لبشر تصور رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم) وهو فصل الخلق (يجمع) وان كل عباد يعرفون (ما كان بعصب احبها  
 حتى تحمر وجنتاه) ورواه مسلم من حديث جابر كان اذا غضب احمرت عينه وعلا صوته وسند عصبه  
 ولما كنتم كان اذ قد كرا من عفة حرب وحشة واشتد عصبه وقد تقدم في اخلاق النبوة (حتى قال)  
 صلى الله عليه وسلم (اللهم يا شر انصبت كما يعصب انشر يا عصب سم حنة ريعته وصبرته فاجعلها  
 من صلاة علي وركاة وقرية بقرية بها اليك يوم القيامة) قال العراقي ورواه مسلم من حديث أبي هريرة  
 فقط اللهم يا شر دون حوبه اعصب كما يعصب انشر وقال جابانه بدل صبرته ورواه اللهم عما محمد  
 شر يعصب كما يعصب انشر واصله متفق عليه وقد تقدم في حديث انس ان يا شر ارضى كما  
 رضى انشر وانصبت كما يعصب انشر ولا يعل من حديث أبي سعيد في هريرة او قال صبرته ورواه  
 محمد بن اسحق ورواه النعمان (وقال عذبة بن عمرو بن نعاص) من ذل سهمي اقربني رضى الله  
 عنه (اكتب عليك كل ما قلت في انصبت والرب فقال كتب فوالذي بعثني بالحق ما يخرج من  
 لاحق وشار الى لسانه) وهو متضمن لما في قوله تعالى ما يتعلق عن لهوى ان هو الاخرى يوحى قال  
 العراقي ورواه ابو داود بنحو ما ذكره (فم هل) صلى الله عليه وسلم (يا لا اعصب) اي لم يصب عنه  
 اعصب (واكن قال ان لعصب لا يخرج من الحق اي لا فعل عوجب العصب) ومثله (وعصب  
 عائشة) رضى الله عنها (مرة فقال) له (صلى الله عليه وسلم مالك شيطانك تعال ومالك شيطانك فقال  
 بلى ولكن دعوت الله وعاى عليه فاسم ولا يا امرى الاتخير) ورواه مسلم في اواخر كتابه فسل رب صفة  
 الحديث من هريرة بن سعيد الا ان من روى عن ابن شبيب حديث ابن عمر عن جده ان  
 عائشة روى انى صلى الله عليه وسلم حديثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من عندها الا ان  
 دعوت عليه فجاءه فرائى ما مع انك مالك باعشة اعرب فقلت وماى لا يعارنى على ذلك فقال صلى الله  
 عليه وسلم فقدمه شيطانك قلت يا رسول الله اومى شيطانك قال نعم قلت ومع كل انك قال نعم قلت  
 ومعك يا رسول الله قال نعم ولكن رى عصى عليه فاسم (فم قل) صلى الله عليه وسلم (لا شيطان لي واذا  
 شيطان اعصب سكر قال لا يعمل على الشر) وقد ذكر هذا الحديث وتقدم الكلام عليه (رواه  
 على كرم الله وجهه) كان صلى الله عليه وسلم لا يعصب للديار اذا اعصبه الحق لم يعرفه فحدث ولم يقم لعصبه  
 (حتى يتهمله) ورواه ابن مردويه في المشيكل وقد تقدم في اخلاق النبوة (فكان يعصب على الحق  
 وان كان عصبته فهو انقلب الى الوسائط على الجمل بل كل من يعصب على من ياخذ ضرورة قوة  
 وصاحته التي لا بد له في دينه فاسم اعصب لله لانه) داخل في نهالة حرمته (ولا يمكن الا ان كان عصبه  
 نعم قد يفقد أصل العقب فيما هو ضرورى اذا كان القلب مشغولا بصور ورى هم منه ولا يكون للقلب  
 منسج للعصب لا شغاله بغيره فان اشتغاق القلب ببعض اهتمام يمنع الاحساس عما عده) اي لا يحسن  
 به ولا يشعر لعصبه لا اشتغاق وذلك اذا أخذ جماع قلبه وشاغله امة انشغل بالقلب وقد تصور مع

( ۳ - ) ( تعاقب لسانه متعین ) - ثامن ) ای الوسا نط علی الحلقه بل کل من بعضه علی من یاخذ ضروره  
قوته وماجته التي لا بد له فی ذین سنها عا عصبته ولا یکن الا به کالعه نعم قد یفقد أصل العصبه فیما هو ضروری اذا کان القلب  
مشغولا بضروری أهمه ولا یكون فی القلب منسحق للعصب لا یتعاله غیره - استعرا ان القلب یبعض اهامات مع الاحساس بتعاله



وهذا كان مما استأثرت به من ربي وشره تقول وان نقتلهم اموالهم لم يصري ما نقول فذلك هم مصرود في الآخرة  
فم يتأثرون به بالنعم وكذلك المستمعي الربيع راجعته فقال يا همد قد سمعته كلامك وان دون الحجة حقيقة قطعتم بصري ما نقول وان لم  
أقطعها شرعا تقول وبسر حيلنا كرمي الله عنه فثبات ما سترناه عن الناس كثر فكان له كان مشغولا به بطريقه قصير عنه عن  
يقني الله حق تقابه ويعرفه حق معرفته فمعه سبعة عشر مائة في قصص ذلك سطر في نفسه هي القصص وذلك خلاصة قدره وقفات امرائه  
الملك بن دينار بصري قال قال ما عني (١٨) ثم رد كانه كان مشغولا بان يفقه عن نفسه آفة لواعي مسكر اعلى نفسه ما يقبه

[illegible]

لخص من كثر أسباب العصب وما لا يمكن تحصيله من كسر دونه عيشة العصب  
 أَلله حسن التوفيق بلطفه وكرمه انه على كل شيء قدير والحمد لله وحده \* (بيان الاحكام الطبية للعصب) \*  
 حصر ما فيها من معرفة أسباب العصب وقد قال يحيى بن عيسى عندها ما لا يمكن تحصيله  
 ما أنه قال أن عصبه كان ناسا على عصب وما يـ ... قال يحيى بن عيسى الكبر والعمور والجر والاسباب

والعصب والارواح والهلل والهرج والتعجب والمعارضة والصدقة والامر وسادة خرس على جعل الال والحام وهي جمعها خلاف رديئة  
مدمومة شريرة ولا خلاص من العصب مع قاعدته لاسباب دلائل من رلة هذه لاسباب صداده في سبب الرهوب والواضع وتبنت  
الجمع يعرفه في السبب في انه في كتاب الكبر والعجب وتربل في سبب من حسن عدل اذا اساس جمعهم في الانتساب بواحد  
\* واي خنله في السبب انتساب في ادم حسن واحد وان عجزه في خنله وبعز والعجب (١٩) واكر كبرارد بل وهي صليها  
ورأسها فاذا لم تحل عنها

والعجب والهرج والهلل والتعجب (أي ذكر عجب اهرج وسبب ايه) (ومحارة) أي المحصنة (والصدقة)  
و بعز وسادة الخرس على مشول اسن والحمد وهي باجمعها خلاي ردة مدمومة شريرة ولا خلاص من  
العصب مع رقة هذه لاسباب دلائل من رلة هذه لاسباب صداده (وقد نصه) (يعني ان عيب  
الرهوب باقواص) فان لرهوبه كبر والرفة والنواضع صلب (وتبنت العجب بالعرفه سببها) بالذل  
وايقصود (كما سبقت في كتاب الكبر والعجب و برن اعجزه بلسن حسن عذر) الذي تمكنه  
(١) قال الشاعر (اساس جمعهم في الانتساب \* وانما اختلاف في نفس شيا)  
ومثل ذلك قول علي رضي الله عنه الناس من جهة التثليل اكره \* فهو واحد ولا يجوز

في ثبت ذكر في كتاب لعين (صوادم حسن واحد وانما عجزه بالفضل) النفسية والعصب  
والعملية (والعجز) من غير مسبله (والعجب) من (والاكره) على العجز (كبر الرذائل وهي  
رأسها صلب) أي هذه الثلاثة اسن كل دليله (واما حسن عدل فيل لافس عيرك فيم بعز  
وتبنت من حسن عدل من حيث البنية والنسب والاعضاء الطاهرة والباطنة وأما المزج فيزيه  
بالشغل بالمهمات الدينية التي تستوعب العجز) وتستغرقه (وتسبب عنه اذا عرفت ذلك) فبما فعل  
شغل عن الماسة وخرج وعجزه (واما هلل) من قول (دريه لخدق حاب العنات ولا خلاي  
الحسد و يعوم لديه انو تسبب في سعادة لاخر) فالذي يتجوز في تحصيل مثل هـ لا يفر  
للهرجات (واما اهرج بانه كرم عن اداء اناس) فلا يؤدبهم (رواية بانه نفس عن ابي بنو) (ان  
فان من سهر بعجزه اسهر في به (واما تعبيره بالحد عن قول الفصح وصيا به نفس عن سر لحوب)  
وفي بعض السمع عن مر اقرب (واما شدة الحس عن سر اعرض فزال باقاعة) (والا اكماء  
(قدرا ضرورة) والحاجة الدعية فالذي يامعه فاحبها صفة (مليحة الاستعانة وترفع عن دل  
الحاجة) فان الاحتياج اي امان مدله حاصرة ولا يستعانة بهم عر ضرر وقد كان على رهي بتمهده  
سبب عن شئت تكن اميره واحم ل من شئت تكن اسيره (وكي خلق من هذه الاحلاق وصفة من  
هذه الصفات تنفقر في علاجه في راحة) ونهت (وتحمل مشقة) وكابة (وحاصل ر باستنها بجمع  
في معرفة عو نها) ودساترها (ترعب انفسها وتسر عن فجهانم او منه على مباشرة اصداده  
مادة مربية حتى عجز باعادة) مع التكرار (مألوثة هسة على اسن فاد اعمت عن) لوح (نفس  
قد ركت ومهرت عن هذه الرذائل وتخلصت انما على العصب الذي تولد منها) لانها لا طهر  
عن صفات بعصب لم يكن للعصب بها دل (ومن شد البواعث بعصب عدا كبر الجهال) من عوام  
(تسميتهم بعصب شعاعه ورجوبية وعادة نفس وكبرهمة وتلقبه بالانقاب المحودة) المرصبة (عادة  
وجهلا) بحقوق لاهور (حتى غير ل النفس ايه وتسحبها) وتختبره (وقد كد ذلك بحكاية شدة  
العصب عن الا كافي معرض المدح) والاحسان (بالشجاعة والعوس مائله الى التمسك الا كافر)  
والثري ر بجم (دفع العصب في انقب اسمه ونسبته هـ مرة نفس وتحتاجه حيل بل هو مرض

فلاقص للعل على غيرك فيم  
تفطر وأنت من حسن  
عدل من حيث ا بنية  
والنسب والاعضاء الطاهرة  
والباطنة وأما المزج فيزيه  
بالشغل بالمهمات الدينية  
التي تستوعب العجز وتفضل  
عصا عرفت ذلك وأما  
الهلل فيزيه بالجدق طلب  
الحسن والاختلاق الحسنة  
و العلوم الدينية التي تسلك  
في سعادة الاخرة وما لاهور  
فيزيه باسكرم عن ايداء  
الناس وصيا به النفس  
عن ابي بنو وأما  
تعبيره باحد عن لقول  
القمع وصيا به النفس عن  
من الجواب وأما شدة  
الحرص على مراب بعز  
وتربل باقاعة فبدر  
الضرورة من العر الاستعانة  
وترفع عن ذل الحاجة  
وكل خلق من هذه الاخلاق  
وصفة من هذه الصفات  
يفتقر في علاجه الى راحة  
وتحمل مشقة وحاصل  
رياضته رجمع الى معرفة  
غواثلها لترغب النفس

عنا وبعز عن فجهانم او عصبه مباشرة قد دله مد مدبة حتى نصير بعادة ما تو فببه على اسن فاد اعمت عن النفس وقد  
ركت وتظهرت عن هذه (دائل) وحطت بصر عن بعصب الذي يتو بدها من أشد سواعث على اعصا عدا كبر الجهال تسميتهم  
بعصب شعاعه ورجوبية وعادة نفس وكبرهمة وتلقبه بالانقاب المحودة عدا وقو جهلا حتى تجل النفس به ونسبته وقد بنا كد ذلك  
بحكاية شدة العصب عن الا كافي معرض المدح \* شعاعه لعوس مائله الى التمسك الا كافر فبهج العصب ان انقب بسبب تسميته هـ دا  
عزة نفس وشجاعة جهن بل هو مرض فلك

وقد كان عقل وهو أضعف النفس وقصاهم أو آتية به أضعف النفس من المرض أسرع عصف من بعض وأمره أسرع عصف من الرجل وأصغر  
 أسرع عصف من الرجل فكثير وشح الصعيف أسرع عصف من الكهل وذو خلق أسير وأردائل لقمحة أسرع عصف من عصفان عصفانته فقال  
 فالرذل يعصف لشهونه أذ فاته اللقمة (٢٠) وبذلك أذهنته الحسنة أنه يعصف على أهله وأولاده وأحفاده بل يقول من ذلك نفسه بعد

لعصب كما قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ليس  
 الشديد بالصرعة مما شديده  
 ادى تلك نفسه بعد عصب  
 ل ينشأ حتى أن يعاص هذا  
 الخذلان ما تنبأ عليه  
 حكايته أهل الحلم وانه و  
 وما استحسن منهم من كظم  
 الهم فاقاب ذلك معقول عن  
 لا ياء ولا أولياءه والحكام  
 والعلماء وكبار المسالك  
 الصلاء وسد ذلك معقول  
 عن الاكراد والأتان  
 وأهل ولا ياء ادى  
 لا يقول لهم ولا فضل فيهم  
 (باب علاج عصب بعد  
 هجته) \* ما ذكرناه هو  
 جسم لمواد لعصب وقطع  
 لاسمه حتى لا يهيج فاد  
 جرى سبب هجته بعد  
 يجب التثبت حتى لا يظن  
 صاحب ما في العقل به على  
 الوجه المذموم وإنما يعالج  
 العصب بعد هجته بمحبوب  
 العلم والعمل أما العلم  
 فهو مستأثر في الأول  
 أن يترك في الاحتمال  
 سموه في فصل كظم  
 العباد والعمو والحكم  
 والاحتمال غير عبي نوبه  
 فمعه شدة الحرص على

وهو عصف (عقل) وحصول (وهو أضعف النفس وقصاهم) عن دوحة سكر (وآتية به أضعف النفس  
 من المرض أسرع عصف من الكهل وذو خلق أسير وأردائل لقمحة أسرع عصف من عصفان عصفانته فقال  
 ولا يعمل معاص كلفه من اجتهاد والمرأة أسرع عصف من الرجل) بقصته بها (والنبي أسرع عصف  
 من الكبير) لأنه لم يبلغ الحد سكر (ولشيخ صعب) ادى حيث قوته (أسرع عصف من الكهل)  
 ادى بغير قوته بعد لانه في س الاضطراب وهو من الاربعين ان استن وأما الشيخ فهو من استن الى  
 آخر العمر (وذو خلق أسير والرب ذل القمحة أسرع عصف من صاحب بعد ذل فانزل) السكس  
 الحقيق (يعصف شهونه أذ فاته اللقمة) وأمره (والجدة أذ فاته حنة) من المال (حتى يعصب  
 عن أهله وأولاده وأحفاده) في أمور حقيرة (بل يقول من تلك نفسه بعد عصب قال صلى الله عليه وسلم  
 ليس الشديد بالصرعة) ادى بصره له من فيهم (اعمال شديده من تلك نفسه بعد عصب) تقدم  
 مريضا (بل ينشأ حتى أن يعاص هذا الخذلان) لاجل (ما تنبأ عليه حكايته أهل الحلم وانه و  
 منهم من كظم العباد) وأخبرنا (فان ذلك معقول عن لاسبه وأد كماء والعلماء وكبار المسالك  
 الصلاء) وقد جزم عاص ذلك في كظم معرفه (وسد ذلك معقول عن الاكراد والأتان) ولا خلاف  
 من أهل البداية (والجولة ولا عباد يدي لأعقل لهم ولا فصل) ويسمع تنبأ الاحتمال وما حكي عن  
 بصر يقي ويتهدد بخلاف الأولى من الصالحين وينشأ منهم ويعد نفسه عن أحوال المستردين  
 ويعصب عنها (باب علاج عصب بعد هجته) \*

علمت (ما ذكرناه) بما (هو جسم لو د عصب وقطع لاسمه) الداعية له (حتى لا يهيج فاد جري  
 سبب هجته) و بصره (بعد عصب است) به (حتى لا يظن ما حده الى العمل به على لوجه المذموم)  
 شرعا (والجدة أذ فاته حنة) وأمره (والجدة أذ فاته حنة) وأمره (والجدة أذ فاته حنة) وأمره (والجدة أذ فاته حنة)  
 اذ حذر حتى سوره في فصل كظم العلم و بصره (عن تنقي والقيام بتمامه) ونحمد بارة (من  
 فمعه شدة الحرص على نوبه اسكظم) ويسمع (عن تنقي والقيام بتمامه) ونحمد بارة (من  
 مالك من وس من احدث باب بحركة العصري ما سوره بعد أو سعيد المذموم له روية وروى عن عمر بن  
 س ٩٣ روى عنه (عصب عمر) روى عنه (على رجون وأمر بصره فقلت بأمر المؤمنين  
 حذوا العمو وأمرنا يعرف وأعرض عن الجاهل وكان عمر يقول حذوا وأمرنا يعرف وأعرض عن  
 الجاهل وكان يتأمل في الآية وكان وقفا عند كتاب الله مهما تلى عليه كثير التوريه وقد روي  
 ونحو لرحل) أخرج البخاري في الصحيح نحوه من طريق شعيب عن لهرى عن عبد الله بن مسعود  
 قال قدم عليه من حص من الحر من بني بكر بن بديهم عمر وكان أقره فحبب بحسن عمر فقال  
 عبيد لا س أخيه الجرياس حتى هل لك ووجه بعد هذا الأمير تستأذ عليه قال نعم فذنت له عمر ودخل فقال  
 يا ابن الخطاب ما تعظيما الحرلى وما تحبكم يا بالعدل فعصب عمر حتى هم به فقال الجرياس أمير المؤمنين  
 ان الله تعالى قال لاسبه حذوا العمو وأمرنا يعرف وأعرض عن الجاهل وان هذا من الجاهل فواته  
 ما سوره عمر حتى تلاه عليه وكان وقفا عند كتاب الله (وأمر عمر من عدد لهرى) روى عنه الله تعالى  
 (نصرت رجل ثم قرأ قوله تعالى وانكاضني ببط وقال لعامة نخل عنه) أخرجه أبو نعيم في الحلية

فأجابك كظم عن التثني واد  
 عمر على رجل وأمر بصره فقلت بأمر المؤمنين حذوا العمو وأمرنا يعرف وأعرض عن الجاهل وكان عمر يقول حذوا وأمرنا يعرف  
 وأعرض عن الجاهل وكان يتأمل في الآية وكان وقفا عند كتاب الله مهما تلى عليه كثير التوريه وقد روي  
 عبد العر و نصرت رجل ثم قرأ قوله تعالى وانكاضني ببط وقال لعامة نخل عنه



الانبياء ان يخوف نفسه مقام الله وهو ان يقول قدوة لله على اعظم من قدرتي على هذا الا ان يثبت عصى عليه ما من ينجي الله عصى على يوم القيامة اخرج ما اكون الى العفو فقد قال تعالى في بعض الكتب لقد علمنا ان آدم اكرى حين نصب آدم كرسى عصى فلا تخفك في الحق وتعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وصيف الى حاشية فاعلم عليه السلام قال لولا انقص لا وجعت اى القصاص في القيامة وقبل ما كان في بني اسرائيل ملك لا ومعكم اذ عصى خطاهم يخففه (٢١) فم ارحم المسكين واحسن موت

ور كرا لاخرة فكل  
يقرؤه حتى يسكن عصى  
الثالث ان يخفف نفسه  
عاقبة اذارة والابتداء  
وتشهر مدونة ابله والى  
في عدم عصى واسباب  
عصى له وهو لا يعلو عن  
المصائب يخوف نفسه  
بغواض العصى في الدنيا  
ان كان لا يخاف من لاخرة  
وهذا يرجع الى تسليط شهوة  
على غضب وليس هذا من  
أعمال الآخرة ولا ثواب  
عليه لانه مردد على خطاؤه  
العادية قد علم نفسه ان  
بعض الآثام يكون محذوره  
ان يتشوش عا به في الدنيا  
فراعه العزم والعمل وما  
يعبده على الآخرة فيكون  
مشاعبه \* لرجحان  
يتفكر في صورته عند  
العصيان بتدكر صورة  
عيره في حالة العصب ويتفكر  
في قبح الغضب في نفسه  
ومشابهة صاحبه للكلب  
الصاوي واسمع الهادي  
ومشابهة الحمار الهادي  
الناركة للعصاة للاسياء  
والاولياء والعلماء والحكماء  
ويخبر نفسه بان يشبه

(يشاء ان يخوف نفسه بعباد الله وهو ان يقول قدوة لله على اعظم من قدرتي على هذا الا ان يثبت عصى عليه ما من ينجي الله عصى على يوم القيامة اخرج ما اكون الى العفو) فم ارحم المسكين واحسن موت  
تأمل هذا المعنى ولا تدرب يسكن نوران العصى عصى في الخلال (وقد قال تعالى في بعض الكتب) انى  
أراه على رساله (يا ادم اكرى حين نصب آدم كرسى عصى فلا تخفك في الحق وتعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وصيف الى حاشية فاعلم عليه السلام قال لولا انقص لا وجعت اى القصاص في القيامة وقبل ما كان في بني اسرائيل ملك لا ومعكم اذ عصى خطاهم يخففه (٢١) فم ارحم المسكين واحسن موت  
الاحسان فانما عصى فلهما على لولا القصاص لا وجعت (انى القصاص في القيامة) وقبل  
سليمه لا يثبت عصى الله فم ارحم المسكين واحسن موت (انى القصاص في القيامة) وقبل  
وصيفه له وانما ان عليه يقال لولا القصاص لا وجعت هذا السواء (انى القصاص في القيامة) وقبل  
مضاري في المصالح انه فاد انكر وعمر واس الزبير وعيسى وسو يد من مقر من الطمعة وفاد عمر من  
صبره بالبررة وفاد عيسى من ثلاثة اسواق وقص شريح من سوط وجوش وهذا كالمرواية عن الامام احمد  
وسكن اعلم على خلافه بعدم انما طه وقد اخرج بهقه ان لقصاص الا الحراج والعقل كماله  
من الحورى وتعهده الله في سيرة عمر من الحطاب ولكن دعوى لاجماع جبهه لاثام كبر اخلاف  
وهذا وقد قال الله تعالى فاعتدوا عصى ما اعتدى عليكم (وبل ما كان في بني اسرائيل ملك لا ومعكم اذ عصى خطاهم يخففه (٢١) فم ارحم المسكين واحسن موت  
حكيم اذ عصى خطاهم يخففه وجها ارحم المسكين واحسن موت واد كرا لاخرة فكل يقرؤه حتى يسكن عصى  
عصى) روه اس اى الدنيا في دم العصى (لثالث ان يخفف نفسه عاقبة اذارة والابتداء وتشهر مدونة ابله والى  
بقائه واسمى في عدم عصى له وهو لا يعلو عن المصائب يخوف نفسه بغواض العصى في الدنيا  
في الدنيا ان كان لا يخاف من الآخرة) والعلم به انهم لله به فان عاقبه العداوة وحمة ومن كان له  
عدوه شر في اتصال اسوء اجه لا يترجح في معشيتهم باق فاد اعلمه فسم من العصى من هذه النورحة  
(و) لكن (هذا يرجع الى تسليط شهوة على غضب وليس هذا من أعمال الآخرة ولا ثواب عليه لانه  
مردد على خطاؤه العادية يقدم بعينه على بعض الآثام يكون محذوره ان يتشوش عا به في الدنيا فراعته  
لعلم والعمل وما يعبده على الآخرة فيكون مشاعبه \* لرجحان يتفكر في صورته عند  
العصيان بتدكر صورة عيره في حالة العصب ويتفكر في قبح الغضب في نفسه ومثابه صاحبه للكلب  
الصاوي واسمع الهادي ومثابه الحمار الهادي الناركة للعصاة للاسياء والاولياء والعلماء والحكماء  
ويخبر نفسه بان يشبه

بالكلاب والسماع وأردى الناس ومن يشبه العلماء والاسباب عا بهم لتقبل نفسه ان حباء فتداعى ولا عا كان قد في معصية من  
عقل \* الخامس ان يتفكر في السوء الذي يدعو الى الانتقام ويخبر نفسه ان يكون له سب مثل قول النبي صلى الله عليه وسلم  
يحمل مثل على العز وصغر النفس والذلة والانهة وتصير حقرا في أعين الناس

وقول نفسه ما علمت نفسي من الاحتفال لا بد ولا نفس من حري بود لفي بمنوا الانصاح - 'حدد' يدك وانتم ملوك وتحذرون من ان  
تصعروا في اعين الناس ولا عذري ( ٢ ) من ان تصعروا على يدو ولا تكفروا بيني وبينهم ما كنتم يعطونكم في ما بيكم من الله وذلك يعطونه

[illegible]

عند الله فانه والباس وذل  
من طيله يوم القيامة أشد  
من ذله لو اتقم الآن أفلا  
يجب أن يكون هو القائم  
إذا فدى يوم القيامة بقم  
من أجرة على الله ولا يقوم  
الامس عفو دمه و... من  
معارف الامس يسعي ب  
يشروه على الله السادس  
اب علم ان صفة من يحب من  
جبر ان الشيء على دوى  
مراد الله لا على وفق مراده  
وكيف يقول مردي ولي  
من مراد الله و... من  
يكوب صفة الله عليه اعظم  
من صفة... و... من  
... قول بلبل ان اعود  
بانه من شيطان الرحيم  
هكذا أمر رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ان يقال عند  
العضا وكان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اذا غضبت  
عائشة اخذت... وقال  
... بش قولى اللهم رب  
الذي تجدد اعطى دى  
واذهب قفلى وأخرى  
من معارف الفتن يستحب  
أن تقول ذلك فان لم يزل  
بذلك عاجلى ان كنت  
قائما واصطبح ان كنت  
... ساوا قرب من لارض  
التي مهانقت لتعرف  
به لك دل... واطلب  
يا جلاوس والاضطجاع  
السكون... من صفة العضف

الحجارة وسبب الحرارة الخركفة فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها جنة نفوذ في قلب ثم تروا لي  
التماع أو دابة وجرعة عبيد ووجد أحدكم من ذلك شيا فان كان قاعاً فليجلى وإن كان جبالاً فليقيم فان لم يزل ذلك قلبه ولساناً لم يرد

























عليه وسلم دا جع الله  
الخالق يوم القيامة  
مبارك من أهل  
منهم من يعطى  
سراة في الجنة  
الملائكة يقولون  
واكم سراة في الجنة  
يقولون نحن أهل  
يعطونونهم ما كان  
فمنكم يقولون كاذبا  
صراوا إذا أسئله  
واذا جهل علينا  
لهم ادخلوا الجنة  
العالمين (الأنار)  
رضي الله عنه  
وتعالى العلم  
وقال على رضى الله  
ليس الخبير أن  
والله أن يكثر  
عليك ويعظم  
لا تبايى الناس  
واذا أحسن  
تعالى ودا  
الله تعالى وقال  
العلم قد يشوه  
والعلم وقال  
دعامة العقل  
الامر الصبر وقال  
أدركت أساس  
فيه فأصعوا  
فيه ان عرفت  
تركتم لم يترك  
كيف يصع قال  
من عرضنا  
على رضى الله  
منعوا الخليم  
الناس كاهن  
الجاهل وقال  
الله تعالى لا

من يكون عده ملكة  
في كتاب الانوار  
حدث ورواه  
خلق يعيش به  
اسماعيل تكلم  
من كان الكلب  
يعيش به في  
الخالق يوم  
قالين (يعطونون  
سراة في الجنة)  
كاذبا (على  
واذا جهل  
لهم ادخلوا  
العالمين)  
رضي الله عنه  
وتعالى العلم  
وقال على رضى  
ليس الخبير  
والله أن يكثر  
عليك ويعظم  
لا تبايى الناس  
واذا أحسن  
تعالى ودا  
الله تعالى وقال  
العلم قد يشوه  
والعلم وقال  
دعامة العقل  
الامر الصبر وقال  
أدركت أساس  
فيه فأصعوا  
فيه ان عرفت  
تركتم لم يترك  
كيف يصع قال  
من عرضنا  
على رضى الله  
منعوا الخليم  
الناس كاهن  
الجاهل وقال  
الله تعالى لا



اعلم مبلغ الرأى حتى يبلغ حبه جهله وصبره شهوته ولا يبع ذلك لا قوة لهم ولا قوة لاهتمنى رجل تنجح قال من  
ودجه له يحبه قال من رأى أحمى قال من بدل دينه صلاح دينه وقال أس من مالنا في قوة تعلى قال الذى يذل نفسه عداوة كانه  
ولى جيم الى قوله عظم هو الرجل يشته شهوة فيقول ان كنت كذا فعظم الله لك وان كنت (٣٣) صادق فعظم الله لى وقن بعضهم شمت

فلا من أهل عصره لم  
على ه يستعبدى م. رمان  
وقاله معوية فراهة من أوس  
محدث قومك ما عراه قال  
بأمر المؤسس كت أحلم  
عن ساهلهم وأعلى منهم  
وسعى في حوئهم من  
وعسل وهو منى ومن  
وزى وهو قنل مى ومن  
عصرى فى ما حيرهم وسب  
رجل من ساهلهم رضى ته  
عنه ادراج قال ما عكرمه  
هل للرجل حاجة دقة بها  
دعكس لرجل رأسا  
واستحق وقال رجل معر  
من عبد الله بن راشد الم  
من افاستين وقال يس  
نقل شهدك وعن عيسى  
الحسين من عيسى رضى الله  
عهم نه ساهلهم رجل مرمى  
الى تنجبه كانت عليه  
وأمرله بأف دهم وقال  
بعضهم جعل له حسن خصال  
محمودة اخم واسقاط الادى  
وتخلص الرجل من  
من الله عز وجل وحله على  
اندم ووه ورجوعه  
الى الدح بعد الدم اشرى  
جميع ذلك شى من لدا  
سهر وقال رجل خسر  
تجد به قد وقع يدي من  
قوم منازعة فى أمر وانى  
أريد أن أتركه فأشقى

بعدم مبلغ رأى حتى يبلغ حبه جهله وصبره شهوته ولا يباع ذلك لا قوة لهم ولا يباع ذلك لا قوة لهم (أخرج من رأى الله  
في دم العصب (وقال معاوية) رجة الله تعالى (معروى لاهتم) من عيسى من خالد بن مقبر من عبد  
مقاس من عروى من كعب من ربيعة من نعيم النخعي من قري كنية أبو عمرو بن ثور بنى له كعبه وكان  
خديما جيلابا شاعرا شريفى قومه وكان له لشعره اخلال منتشرة وهو عم شمس من سعد من لاهتم  
والمرقل من خفاف بن الهم والحسين صفوان بن عبيد الله من لاهتم وكاهم من لاهتم من شعور من (أى  
الرجل تنجح قال من ودجه له يحبه قال أى لرجل أحمى قال من بدل دينه صلاح دينه (أخرج من  
أبى الدبى فى دم العصب (وقال أس من مالك) رضى الله عنه (أى قوله تعالى فادنى يمد يده  
عداوة الى قوله عنهم) وتبعهم الآية كانه ولى جيم وما به افلا لى صروا وما به افلا لاد وخذ عنهم  
(هو الرجل يشته شهوة فيقول ان كنت كذا فعظم الله لك وان كنت صادق فعظم الله لى) (أخرج من  
أى لاهتمنى دم العصب (وقال بعضهم سمع دلاما) لرجل حمه (من أهل مصره شمس عيسى) أى صبح  
عيسى ولم يحارى السينة (استعبدى م. رمان) (أخرج من رأى الله فى دم العصب (وقال معاوية) رجة  
لله تعالى (لعرى من أوس) من عيسى من عروى من ربيعة من نعيم النخعي من قري كنية أبو عمرو بن ثور بنى له كعبه وكان  
قال ابن حبان له عداوة قال ابن سعد كان مشهورا بالجوذولة أحمار معارضة وفيه يقول شمس

أما ربة رفعت محمد نفاها عراة بالعين

لايات (محدث قومك ما عراه قال بأمر المؤسس كت أحلم عن ساهلهم رضى ته  
حوائهم من فعل من معنى فهو منى ومن حورى فهو قص منى ومن مصرى فاحير منه) (أخرج  
من رأى الله فى دم العصب (دسب رجل) عداوة (من عباس) رضى الله عنه (فك فرغ) رخص  
من سبه (قال بكره) هو مولا (هل للرجل حاجة دقة بها) كس الرجل (سبه وسبعا) (أخرج  
من رأى الله فى دم العصب (وقال رجل لعمر من عبد الله بن ر) رجة ته تعالى (شهدك رجل من  
افاستين فقال يس نقل شهدك) (أخرج من رأى الله فى دم العصب) (أخرج من رأى الله فى دم العصب) (دعنى  
من الحسين من عيسى) من أبى هذيل رضى الله عنهم (أله سهر رجل مرمى به جبهه) وهى كسبه سود  
مربع (كانت عليه وأمرله بأف درهم) (أخرج من رأى الله فى دم العصب) (أخرج من رأى الله فى دم العصب) (وقال  
بعضهم من جمع له حسن خصال محمودة الخيم) أى شمس وانظر (دسب لارى) أى ترك ما يؤدى  
به أخوانه (وتخلص الرجل من بعده عن نه عروى رجل ودجه على بدم ووه ورجوعه الى الدح  
بعد انهم اشترى جميع ذلك شمس) (أخرج من رأى الله فى دم العصب) (قال رجل لعمر من محمد)  
من عيسى من الحسين من عيسى من أبى طاب رضى الله عنهم (أله قد وقع يدي من قوم منازعة فى أمر وانى  
أريد أن أتركه فأشقى) (أخرج من رأى الله فى دم العصب) (أخرج من رأى الله فى دم العصب) (أخرج من رأى الله فى دم العصب)  
دم العصب (وقال الخال من أحمد) (أخرج من رأى الله فى دم العصب) (أخرج من رأى الله فى دم العصب) (أخرج من رأى الله فى دم العصب)  
جعل له حار من دمه عن مثل اسمه) (أخرج من رأى الله فى دم العصب) (وقال الاحمد من دس)  
من معاوية من حصى النخعي باقى ثقة (سمعت بكسر كخم) (أخرج من رأى الله فى دم العصب) (أخرج من رأى الله فى دم العصب)  
لكن قال أنتم بدل أنتم (وقال وهب من سبه) رجة الله عنه (من برحم برحم ومن عمت) أى يسكت  
فى كثير من الأمور (بلى عن لوبال ومن يحول) أى يسفه على غيره (عاب) أى يصبر معه ولا يعبه

(٥ - (انحاف لسادة شعبي) - نامن )

الحليل من أحد كان يقال من أساء وحسن اليه فقد جعل له حار من فله بدعه عن مثل اسمه وقال الاحمد من قيس لست بحليم وانك  
أتحلم وقال وهب من سبه من برحم برحم ومن عمت يحلم ومن يحول



[illegible][illegible]

أخبرني في عبي عما فعلت وأخبرني الله واستقم مثل هذا ما ألتقيته والعبد في شك من خبره من خلاصة ما روى أنه كتاب بين خالد بن  
الوليد وسعد كلام قد ذكره رجل خالد عند سعد فقال - - - - - ما يسألني في أثم هذا في بعض من سمع أو سمع به  
يجوز له أن يقول له والد ليس على جوار ما ليس





ذلك ومنهم من سارع بعصب على عاتق لاوان خبرهم اسطى اعصب السريح الى وسرهم السريح  
 اعصب به ويؤثر في كل اسباب وجب على السلطان ان لا يعاقب احدا في حال عصبه لانه ربما يتعدى لو حب ولا بد ان يكون متعجلا عليه  
 فيكون متشكفا بعصبه وسرعته من ألم بعد فيكون صاحب حقا ينبغي ان يكون انتقامه وانتصاره تعالى لانه \* وراى عمر رضي  
 الله عنه سكران فاداب يخذله ويعرده فشمته السكران فرجع عمر فقبل له يا امير المؤمنين لما شتمك تركته قال لاه اعصابي ولو عرته  
 ان كان ذلك عصي لنفسي ولم أحب ان اصير مسباحة لنفسى وقال عمر (٢٧) عند عمر بروجه لله رجل عصبه لولا ان

تخصيتني لعاقبتك \* (القول  
 في معنى الحقد وسأنتحه  
 ودصلة العفو والردق) \*  
 اعلم ان اعصب ذالزم  
 كظمه ليجزعن التشفي في  
 الحال رجوع الى ساطع  
 واحتقن فيه وسارحة را  
 ومعنى الحقد ان يلزم قلبه  
 استغاله والبعضة والنفار  
 عنه وان يدوم ذلك ويبقى  
 وقد قال صلى الله عليه وسلم  
 مؤمن ليس بحقد ولا حقد  
 غرة بعصبه وحقد بشر  
 سامة مؤرر \* الاول الحسد  
 وهو ان يحقد على  
 ان يمتي زوايا منعه  
 فتعمر بضعه ان اسبابه واتسرى  
 محسنة ان تزل به وهذا من  
 فعل المنافق وسبني دمه  
 ان شاء الله تعالى \* ثاني  
 ان يريد على صغار الحسد  
 في بياض وتشتت  
 أصابه من البلاء \* الثالث  
 ان يهجره وتصارمه  
 وتقطع عنه وان طبعك  
 وأقبل عين \* الرابع  
 وهو دوره ان تعرض عنه  
 استصعاله \* الخامس ان

ذلك ومنهم سارع اعصب على عاتق لاوان خبرهم اسطى اعصب السريح الى وسرهم السريح  
 اعصب له على عاتق \* وقد تقدم ذلك (ولما كان العصب في الحال يهيج ويؤثر في كل اسباب وجب على  
 السلطان ان لا يعاقب احدا في حال عصبه لانه ربما يتعدى لو حب) في يهجو رائد لواجب  
 في معاقبته (ولانه يكون) في هذه الحالة (متشكفا بعصبه وسرعته من ألم بعد فيكون صاحب حقا ينبغي ان يكون انتقامه وانتصاره تعالى لانه \* وراى عمر رضي  
 الله عنه سكران فاداب يخذله ويعرده فشمته السكران فرجع عمر فقبل له يا امير المؤمنين لما شتمك تركته قال لاه اعصابي ولو عرته  
 ان كان ذلك عصي لنفسي ولم أحب ان اصير مسباحة لنفسى وقال عمر (٢٧) عند عمر بروجه لله رجل عصبه لولا ان  
 أعصه لولا انك أعصيتني لعاقبتك) حرجه أتويعم في الحجة

\* (قول في معنى الحقد وسأنتحه ودصلة العفو والردق) \*  
 (علم) همد لئانه (ان اعصب دارم كظمه) أي كفه وحبه (مجر عن انشقي) بالعصب عصب  
 (في الحال رجوع الى ساطع) وحقق فيه (أي احسن نصار حقا) ومعنى الحقد ان يلزم قلبه استغاله  
 والبعضة واسطرمه وان يدوم ذلك ويبقى (وله لولا ان يهيج هو الانطواء على العداوة والعصبه  
 وقد قال صلى الله عليه وسلم المؤمن ليس بحقد) تقدم في كتابهم (الحقد غرة بعصب) وجنة  
 (والحقد يفر غماسة أمور الاول الحسد) بحركة (وهو ان يحقد على ان يمتي زوايا منعه  
 فتعمر بضعه أصابه وتسر عصبه ان يرتبه وهذا من فعل المنافق في الحسد) مخالفة الظاهر فيه  
 الباطن (وسباني ذمه) قريبا (الثاني ان يريد على صغار الحسد في بياض تشتت) أي يرح (عما  
 يصيبه من البلاء الثالث ان يهجره وتصارمه وتقطع عنه وان طبعك وأقبل عين) بالاحقة (الرابع  
 وهو دوره ان تعرض عنه استصعاله) أي استعزاله (الخامس ان يشكك في بياض تشتت) أي يشكك  
 كذب وعيبة وافشاهم وهتك ستر وغيره السادس ان يحاكيه اسهره ويهجره منه سادح اي دة  
 بالصبر وروم ولم يده الثامن ان يجمع حقه من حله رجم ويصاره ورد عليه وكل ذلك حرم لا يتحل  
 وشكاه وقرن درج الحقد ان يتعدى تر من لا تهاب الغماسة ان كورة ولا تخرج بسب حقد اي  
 ما تعرضي الله به ولكن تستغله بابا فان ولا تهي حقد عن عصمتي فتعمر عما كنت تطوع به من  
 الشياطين والردق والعناية ويقام بحاجاته والحاجة معه على ذكرته وله رغبة المصلحة وترب  
 الدعاء أو شفاء عابه في المجلس (والبحر يض على به ومواساته بهذا كله ما يقص درجته في  
 الدين ويحول بينك وبين فضل عظيم وثواب جليل واب كان لا يعرف من عقاب) البه (ولما حلف أبو بكر  
 رضي الله عنه (ان لا يفتق على مسلح) سادس من عبادي المطلب من عبادتي (وكان قريبه) لان اثم

تشكك فيه بما لا يتحل من كذب وعيبة وافشاهم وهتك ستر وغيره السادس ان يحاكيه اسهره ويهجره منه سادح اي دة  
 وما يؤم به \* اشامن ان تفعه حقه من قضاء دين وصله رجم ورد عليه وكل ذلك حرام وأقل درج الحقد ان تحزن من الاقارب  
 ان كورة ولا تخرج بسب الحقد الى ما عصى الله به وسكن تستغله في الماضي ولا ينبغي مسلح عن عصمتي فتعمر عما كنت تطوع به من  
 الشياطين والردق والعناية ويقام بحاجاته والحاجة معه على ذكر الله تعالى والمعرفة على طبعه وترك الدعاء ولشائه عليه والبحر يض  
 على به ومواساته بهذا كله ما يقص درجته في الدين ويحول بينك وبين فضل عظيم وثواب جليل واب كان لا يعرف من عقاب الله ولما حلف  
 أبو بكر رضي الله عنه ان لا يفتق على مسلح وكان قريبه لكونه







وما تحسب بين امرين الا  
اختار أسيرهما ما لم يكن  
انما وهال عفة نبيته رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يوما  
قامت بده وأخذت بيده  
أو بدري وأخذت بيده فقال  
بأعنة لأحدكم لا يصل  
أحدكم أهل الدين ولا حرة  
فصل من فعلت وتعدى من  
حرمك وتعمد عس طين  
وقال صلى الله عليه وسلم  
قال موسى عليه السلام  
يا رب أي عبادك أعز عليك  
قال الذي إذا قدر عطا وكذلك  
سئل أبو البرداء عن أمر  
الناس قال الذي يغفوا إذا  
قدروا غفوا يبركم الله  
وجاء رجل إلى النبي صلى  
الله عليه وسلم يشكو مظنة  
فأمره النبي صلى الله عليه  
وسلم أن يجلس وأراد أن  
يأخذه بعنفه فقال له  
الذي صلى الله عليه وسلم إن  
المظالمين هم المظلمون يوم  
القيامة فبني أن يأخذه  
حين سمع الحديث وفات  
عائشة رضي الله عنها قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من دعا علي من ظلمه فقد  
انتصر وعن أنس قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم إذا بعث الله الخلائق  
يوم القيامة نادى مناد من  
تحت العرش ثلاثة أصوات  
يا معشر الموحدين إن الله  
قد عفا عنكم فبعض بعضكم

عن بعض

ولا يعموها حق الا دعى إذا هم في مله وفي الحث على العفو والحم والاحتياط الادبي والا تصار ليس  
الله تعالى وانه يسر لكل ذي ولاية ان يتلقى هذا الحق بكرمه فلا ينقم بحسه ولا يهمل حق الله تعالى  
على انهم قد أجمعوا انه لا يجوز لانه حتى تيقض لهسه والآن تقبل شهادته له كايه وابسه ولا يباقي  
هذا الحديث ثم صلى الله عليه وسلم عتق اس خطا ويحويه بمن كان يؤذيه لانهم كانوا مع ذلك  
يتشككون حرمان الله تعالى وأن عفوهم انما كان في عذر دسب يكفر به مرتكبه كن رفع صوته عابسه  
ومن حذبه ردائه حتى أترقى رفته بخلاف ذلك فانهم كرهوا ان يدسبهم الله لعفو عنهم ومن تم  
قتل صلى الله عليه وسلم من دل من عرسه (وما خير) صلى الله عليه وسلم (من أمر من لا يختار أسيرهما)  
اما بان يخسره الله تعالى فيما فيه عقوبات فتدار الا حلف أو قال الله رواد الجارية فتدار  
تخسرها أو حتى أمته في المحمدة في العفة والاقتصاد المختار لاقتصاد ومان يجيره المدفوق أو  
الكفار على هذا يعمور قوله (ما لم يكن مثلك) أي ساكن في روية العذري وفيها أوصاف كل انما  
كان أهداس من سه وفي رواية العرياني ما لم يكن تهويه معطو على الأول يكون الاستثناء مقطعا فلا  
تصور تخسره الله تعالى الابن حارس رواد بزمدي في الشماثل والمقطعة رواد البخاري ومسلم  
والخاتم والعرياني يحويه وعند الخاتم مالمع رسول الله صلى الله عليه وسلم مسما بذكر وما ضرب بيده  
شيئا الا ان يضرب في سبيل الله ولا سئل شيئا قطعه الا ان سئل ما لم ولا ينقم لنفسه من شيء لان  
تتم حرمان الله تعالى فيكون تهوينه (وهال عفة من عامر) الخفي رضي الله عنه (فبشر رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يوما في حذبه بده أو بدري فاحد سدى فقال بأعنة لأحدكم لا يصل أحدكم ولا حرة  
لدي أو الآخرة) فبشره فقال (نص من قطعك وتعدى من حرمك وتعمد عس طين) قال العرياني رواد  
من في الدين والعرياني في مكارم الاخلاق واليه في الشعب باسناد ضعيف وقد تقدمت وقد روى  
أحمد والعرياني من حديث معاذ بن أنس أفضل غصن من نص من قطعك وتعدى من حرمك وتعمد  
عن من وقد تقدم أيضا (وهال رسول ته صلى الله عليه وسلم قال موسى) عليه السلام (يا رب أي عبادك  
أعز عليك قال الذي إذا قدر عطا) قال العرياني رواد الخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث أبي هريرة  
رواه من لهجة (وذلك مثل أبو البرداء) رضي الله عنه (من أمر الناس قال الذي يغفوا داقدرا فاعفوا  
ببركم الله) وروى عن ذلك من حديث عبد الرحمن بن عوف رواد من في الديار وقد كثر ربا (وجاء  
رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكو مظنة) فيها (فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يجلس  
وأراد أن يأخذه بعنفه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر المسلمين في الدين (هم المظلمون) أي  
في نروب (يوم القيامة) بالاحرار الخليل والنجاة من النار و رفع الدرجات والانتقام لهم عن ظلمهم والاخذ  
بشارهم من أي عنهم (ما لم يكن يأخذهم حين سمع الحديث) قال من في رواد اس ان الديناني كتاب العفو  
عن أي صاح الحنفى مرسلات ورواه كذلك في كتاب دم بعض ورسته في كتاب الامان ونوصالح  
الحنفى هو عند الرحمن بن قيس تابعي حليل (وهال عائشة) رضي الله عنها (قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من دعا علي من ظلمه فقد انتصر) أي أحسن من عرض العظم بقص من ثواب المظلوم بحسه  
فهو احسن ما من اسروا لسانه فقط استوفى حقه فلا ثم عيب ولا حرة فاحديث تعريض كراهة  
لنصر رويدب العفو بيسر آخره على الله ومن صبر وغفر اب ذلك لمن عزم لامر رواد اس أي شبة  
وانتمدي وثوبلي ومن أي الذي في دم العصب قال الترمذي في تعيل انه سئل عن البخاري فقال  
لا اعلم أحد رواد غير أبي الاحوص لكن هو من حديث في حرة وضعف بأجرة جدا (وعن أنس رضي  
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بعث الله الخلائق يوم القيامة نادى مناد من تحت  
العرش ثلاثة أصوات يا معشر الموحدين ان الله قد عفا عنكم فبعض بعضكم) قال العرياني

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا فُخِ مَكَّةَ صَافٍ نَاسِبَتِ وَصَلَى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ قَامَ الْكُفَّةَ فَأَخَذَ عَصَاهُ فِي الْمَنَابِقِ قَالَ مَا تَقُولُونَ وَمَا تَطْمَئِنُّونَ فَقَالُوا بَقُولْ أَحْوَسَ عَمَّ حَسْبُ حَسْبُ قَالُوا ذَلِكَ ثَلَاثَ (٤١) فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلُ كُنْ

$$(2)$$

قال يوسف لا تريب عليكم  
يوم بعفرته كم وهو  
رحم لرحم دل خرخوا

[illegible]

( ٦ - ) ( انتہائی سادہ اشقیہ ) - مام



الحديث المذكور وحسن الخبر ان حيث ساء من ادى ذسا خفي وقر في ذلك من لاهل هو من بعد عشر مرس وعقد قاتله قول "تو سكر او  
احدا من اوسول الله قال او احدا من (٤٢) (لا) قال راعه اسمي ان بر من عطلي فار جوده الحساب وراعه وانه يثقل

قلوبهم بغير فضله صلى الله عليه وآله  
 بالعلم وأنه يطالب يوم  
 القيمة ولا يكون له حوائج  
 وقال عنهم إذا أراد الله ب  
 شخص خيرا فبطل الله من نفسه  
 ودخل رجل في عمر  
 عبد العزيز برحمة الله فجعل  
 يشكو إليه رجلا طمعا  
 ويقعده في ليله عمر  
 الله الله وسيد له  
 هي حيرته من أن تلقاه  
 ودر انصصه بها وفي يده  
 ميسره من حيث يدعو  
 من صلبه منته به يقول  
 أن أحر يدعو على ما مات  
 فيه فان شئت استعملك  
 وأحمد عيني ولسانك  
 آخر كمال يوم القيمة  
 فيه عكاه عروى وقال فيهم  
 ابن بسار رجل دعاه في ليله  
 كل بعد إلى صلاه  
 أسرع الله من دعائه عده  
 الأب تداركه عمل دن  
 لا يفعل وعسى أن عمر  
 عن أي كثرته قال بعد ما  
 الله تعالى أمر مساهل يوم  
 القيمة فيسأله من كان  
 عمله شيء فقوم فيقوم  
 هل يعرفه بكادهم الله  
 بما كان من هوهم من  
 أسس وعشاش من محمد  
 فان في لعن من أمدر  
 رجائي ورأيت أحدهم  
 دنا عني دعاه في  
 والآ حواد من حقه

[illegible]

نعم، <sup>عن</sup> بعض \* م من يدور عليها \* ولقد نعام في بيوتهم وليس ذلك خهاها  
الا لغير حله \* وحيث شاء - كها

[illegible]

دہلی کے قریب واقع ہے۔ اس کا نام "مہاراجا" ہے۔ یہ ایک بڑا شہر ہے۔ اس کے قریب ایک چھوٹا سا شہر ہے۔ اس کا نام "مہاراجا" ہے۔

لقد سمعته من الحسن  
 فقلت والله اسمعته منه فقال  
 خلينا عنه وقال معاوية  
 عليكم بالحلم والاحتمال  
 حتى تكمكم الفرصة وهذا  
 ما كنتم فيه منكم بالاصح  
 والافضل وروى أن واهبا  
 دخل على هشام بن عبد الملك  
 فقال للراهب أرايت ذا  
 نجر من كان يبايع الولا  
 ويكبه على ما على ما عسى  
 أن يردع حسبك فيه كانت  
 ادور عفا ودار عدوى  
 وادحدث سدي ولا يجمع  
 عن ابيهم عدو وقال  
 عنهم يدس الخليم من ظلم  
 ظلم حذر ادور عفا  
 وانكر اخيم من ظلم ظلم  
 حتى اذا قدر عفا وقال الزباد  
 القدرة تذهب الحفظلة  
 يعني الحقد والعصب وفتح  
 هشام بن عبد الملك  
 دياره من يد حذر  
 ترككم بحسبه قال له هشام  
 وترككم اصب فقال الرجل  
 يا امير المؤمنين قل له  
 عرو رجل يوم تفت كل نفس  
 تحادل عن نفسها فاحال  
 به تعال ولا تسبهم من  
 يد لنا كلاما قال هشام لي  
 ويحك انكم وروى  
 سارقا دخل ثناء محمد بن

اسر دصعب فقل له فطعمه فانه من أعذ شافضال من أعز عذبه معن ته يسر عن يوم الجمعة وحلوس من مسعود في سوق يشاع طعاما  
فانشاع ثم طيب الدراسم وكاث في عجمه جو حدها فاحلث فقل له قد حلت وانتم من جوعه ايد عوت عن من حذو هويته ولول للهم  
افطع يد اسروق لذي أخذها انهم فعل به كذا فقل عبد الله اللهم ان كتاب حله عن أحد لها حذو نار له وفيه واس كان حسته جرة على  
الذنب فاجله آخذ ثوبه وقال الفضيل

ما ريت زهد من رجل  
 من أهل خراسان جالس  
 إلى في المسجد الحرام فقام  
 ليخوف فسرقت منه  
 كانت معه ففعل بيك ففتت  
 في لده يرتكبي ففعل  
 لا وكن يفتني وياه من  
 يدي الله عز وجل فاشرف  
 عقتلي على ادفعني تحت  
 وكناني رجلة وفان مالك  
 اس ديناراً ثيبه لعل الحليم  
 اس أنوب ابلا وهو على  
 انصرة مبر وناه الحسن  
 وهو حائف قد خشيته عدا  
 بما كاهم لحسن الاعتراف  
 الطراز في فذكر الحسن  
 قصة يوسف عليه السلام  
 وما صنع به اخوته من بيعهم  
 اياه وطرحهم له في البئر  
 فباعوا ما عداهم وخرقوا  
 اناهم وذكروا في من كبر  
 اسه ومن حسن ثم قال  
 أم الأمير ما مد صنع الله به  
 أداله منهم ورفع ذكره وعبر  
 كذا وجعله عن حرائر  
 الارض فداصع حدين  
 كليله امره ووجه له  
 قال لا تنريب عليكم اليوم  
 بعشرته انكم ودهو ارحم  
 الواحد يمرض الحكم بالعفو  
 عن أفعاله قال الحكم وانا  
 أقول لا تنريب عليكم اليوم  
 ولولم أجد الاثر في هذا  
 لو اريتكم تحت وكتب ابن  
 انفع الى صديق له بساله  
 اعصوني بعض اخوة وذن  
 هارب من رتبه الى عقوق  
 لا تدمنك منو علم به ان

ما ريت زهد من رجل من أهل خراسان جالس إلى في المسجد الحرام فقام ليخوف فسرقت منه كانت معه ففعل بيك ففتت في لده يرتكبي ففعل لا وكن يفتني وياه من يدي الله عز وجل فاشرف عقتلي على ادفعني تحت وكناني رجلة وفان مالك اس ديناراً ثيبه لعل الحليم اس أنوب ابلا وهو على انصرة مبر وناه الحسن وهو حائف قد خشيته عدا بما كاهم لحسن الاعتراف الطراز في فذكر الحسن قصة يوسف عليه السلام وما صنع به اخوته من بيعهم اياه وطرحهم له في البئر فباعوا ما عداهم وخرقوا اناهم وذكروا في من كبر اسه ومن حسن ثم قال أم الأمير ما مد صنع الله به أداله منهم ورفع ذكره وعبر كذا وجعله عن حرائر الارض فداصع حدين كليله امره ووجه له قال لا تنريب عليكم اليوم بعشرته انكم ودهو ارحم الواحد يمرض الحكم بالعفو عن أفعاله قال الحكم وانا أقول لا تنريب عليكم اليوم ولولم أجد الاثر في هذا لو اريتكم تحت وكتب ابن انفع الى صديق له بساله اعصوني بعض اخوة وذن هارب من رتبه الى عقوق لا تدمنك منو علم به ان

برداد لذهب عصما لا ردا دعوا فصولا في عدا لهنس مرون باحسري ابن لاشعت



أخبر رجلا من الخوارج  
قالت منه فأخبره  
فقال له ان حدثت ما خيل  
والاصرت عقلت فقال  
رأيت ان حدثت كتاب من  
ميراثي من علي بن ابي  
قال نعم قال فانا آتيتك  
كتاب من العز بن الحارث  
واقرب عبيد هو من ابراهيم  
وموسى ثم تلاهم لم يسمع  
في محمد موسى و ابراهيم  
الذي في الانزور واره وروى  
أخري فقال ان يادحاوا صباه  
هنا رجل قد لقن محنة  
وقيل مكتوب في الانجيل  
من سفير لم يسمع ذلك  
هرم شيطان

\*( قوله الرقيق ) \*

الم ان اردق محمود يصانه  
معدو الحدة واهم شدة  
اعضد اعطاطه ولفق  
والله عة حسن لخلق  
وسلامه وود يكون سب  
لحدة اعصت وود يكون  
سبها سدة خرس  
واستبلا سلة محب يدهش  
عن التفكير ويمنع من  
الثبت والوقوف في الأمور  
نرة لا يفرها الحسن  
الحلق ولا يحسن الحلق الا  
بضبة قوة لعصت وقوة  
شهوة وحسنهم على حد  
الاعتدال ولا حل هذا ثني  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم على رفق وابعث به  
فقال يا عائشة اني اعطيت  
حظه من لوقي فقد اعطيت

فالحق ان الاشعث بعينه من قصر عات شام وقيل عبارة جماعة منهم وبعثت رؤسهم مع بقية الانبياء الى  
الخرج وبعثهم الخراج الى عبد الملك (فقال) عبد الملك (لرجل من حيرة) من جرد من الاخضر من سمع  
ان امرئ القيس الكندي اعطى بكى اما قد وبقا اما صرقل من سعد فقة فاصل كثير نعم وقال  
لجلى والنسائي ثقة وقال سلمة من عبد الله هو من نزل به العبد ويصبره على العذوبات سنة اثني عشر  
ومائة وروى له البخاري تعاقب ومسلم والاربعة (ما رواه) قال ان الله قد اعطاك ما تحب من يدفها عما الله  
ما يحب من العفو وشفاعتهم) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو (وروى يزيد) هو روى لعرافين  
ويعرف باسم أبيه ومان حبة وانه عبد الله وهو الذي قولى حرب الحسن رضى الله عنه (أخبر رجلا من  
الخوارج فقلت له) وهرب (فأخذ) ردد (أله) فقال ان حدثت عقلت عقلت قال رأيت ان  
حدثت كتاب من أمير المؤمنين علي بن ابي طالب قال ما آتيتك كتاب من امر ابراهيم (حل حلاله) (رقه  
عليه شاهد من) عدي بن ابراهيم وموسى عليه السلام ثم ما عني محمد موسى و ابراهيم بن ابي  
الانزور واره وروى أخرى وقال يادحاوا - به هذا رجل لقى عنه) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو  
(وقيل مكتوب في الانجيل من استغفر ان طله فقد هزم شيطان) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو  
وما يستحسن ابراهيم ما ذكره صاحب خلاصة التورج ان المهلب من أى صرة وكان يكى أبا سعيد  
أعه من رجل ثني كرهه فقال له حليته ألامرقة له فله لما عرفى بدائه جمع ابيه حسنة آلاى  
دروهم ونخاع من ياد وطيب ثم فخل المهلب على ابن زاذ فلقه لرجل فقلده فقال يده يدينقى مهالهم  
ويكسبهم الحلو يقلع بعد وضع من ياد ذلك فقال كان المهلب اعلم بدو

\*( قوله الرقيق ) \*

ما كسر هو حسن الاقياد لما ودى الى الجبل (اعلم) هذا انه (ان الرقيق محمود وبعده العف  
والحدة والعف شدة اعصت وفضاطة) وهى عاتله لقب (والرقيق واللى شتت الحسن الحلق  
والسلاسة) وهى السهولة (وقد يكون سب الحدة اعصت) وهو الاكثر (وقد يكون سب شدة  
الحرص واستيلاؤه) على القلب (يحدث يدهش عن التفكير يمنع من انتت) في الأمور والرفق في  
الأمور وغرة لا شمرها لا حسن الحلق ولا يحسن الحلق لا ضبة قوة عصت (وقوة شهوة وحسنهم على  
حد الاعتدال) من مرشثي لتفربا والافراط (لا حل هذا) رسول الله صلى الله عليه وسلم على  
رفق والمال فيه فقال يا عائشة انه من اعطى حظه من الرقيق أعطى حظه من خير الدنيا والآخرة ومن  
حرم حظه من الرقيق حرم حظه من خير الدنيا والآخرة (رواه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو والحكم في  
الدواور وأوعيم في الحلية والحر نطلى في مكارم الاخلاق واس السار وقيل لعراقى رواه أحمد والغزالي  
في الضعيف في ترجمة عبد الرحمن بن بكر مليكى وصعفه عن ابيهم عن عائشة روى النجاشي من  
حديثها ان الله يحب الرقيق في الامركه اه قلت روى عبد الرحمن بن بكر من أى ملكة عن القاسم  
ان محمد بن عائشة وقد روى من هذا الطريق أيضا العسكري في الامثال والقصاى في مسند شهاب وهو  
عبد العسكري فقط من حديث من أى ملكة عن عائشة بلا واسطة يمكن لهه حرياني ذكره وعدد  
أحد في سباني هذا الحديث زائدة في آخره وهى وصلة رحم وحسن الحلق وحسن الخوارج يعمرن الخيارات  
و يردن في الاعمار وقدر وى هذا الحديث من عبرتك الزيادة أحمد بن حنبل وروى عنده وقال حسن صحيح  
و يفراني في اكبر والقصاصى والبيهقي من حديث يعلى بن عطاء عن ثم لورد \* عن أبي الدرداء لكن  
بدون قوله الدنيا والآخرة في اوضاعين والحديث لى عراء البخاري ان الله يحب الرقيق في الامركه  
له سبب ذكره البخاري وهوان اليهود لما قالوا لم عاتل فانت بل عليكم سلام واللغة تفنن يوصى  
الله عليه وسلم يا عائشة ان الله الحديث وقد أخرجه مسلم كذلك في كتاب الاستئذان وكذلك أحمد

حظه من خير الدنيا والآخرة ومن حرم حظه من الرقيق فقد حرم حظه من خير الدنيا والآخرة

































## ثالثان احمد ادهجا أن

تذكرك تلك النعمة

وتعب زوالها وهنه

الحلقة تسمى جسد الفاعل

بعدہ کراہۃ النعمۃ وحسب

زوالها عن المنعم عليها حالة

الثانية ان لا تحب زواياها

ولا تنكر، ووجهها ودوامها

ولکن نشانی بنفس

مشهور و هباده تسمی بخدا

وهذا فخرنا باسم المباحة

وقد تسمى الخافضة حمدا

والحسد في مناقب سنة و يومع

أحد المذهبين موضع الاختراع

ولا يحرف في الاسامي بعد فهم

المعاني وقد قال صلى الله

عليه وسـم ابـاؤ من بعـط

والله اعلم بما لا أول

هو حرام بكل حال لانعمة

أصاحبها فاحر أو كافر وهو

ایسے میں ہم اعلیٰ تو

الفقه وأصوله دأب أسير

وايداه الخلق فلا يقربك

گراہتہاں لہا وحبیبہاں

لن والها منك لا تحبزو والها

من : ١٠٠ مثاقيل نعمة بل من

سبب هي آلة الفساد ولو

أمنت فساداً لم يعرج

بیتہ ویدلہ علی تحریم

احمد الاخير

وَبِهَذِهِ الْأَكْرَادِ تَسْتَعِينَا

القصاص به في تضليل بعض

عمادہ عالی بعض و دلائل اعدہ

فیه ولا رخصه را ی معصیه

مزید علی گراہنگ لراحبسہ

مسلم من غير أن يكون لك

مصر في هذا سار

انقرضت بقوله ى تمسك

خدمة تسويهم وان نصيهم

سیدہ ۴۰ فرحانہ ۱-۵-۱

۱۔ سید محمد علی شاہ صاحب

صاحب الحسد فمات نكره ثلاث لعمرة وحجب رزقها وهدى لحاله تسحق حسدا فالحسد حده كراهة  
 الهمزة وحسرو لها على اسم عيسى قال النحاسكي في قواعد علم الطائفة من الفقهاء سكاوارد  
 شهادة الحسد مع موها من عدوى غير عدوة وقوى لاشكال بها براشاقي لعداوة التي تردعها  
 استهذافها في سبع حداثتي هذال مع ذالك ويعرج عصاها ويحزن مسرة فحسد الحسد  
 مسرة لعداوة وبها مبال في رول سمعة أشد من أسهوى والهاذا الذي تفعل ويهوى فعل  
 والتفعل شد وسكى قول في الفرق الذي يتخذه عرف بعد تسليم الحسد تردبه الشهادة كقول  
 رعب في رول سمعة على مستحق لها ورعا كان معه سعي في رشتها في صهاج انه عي رول سمعة  
 محسود البسوة على سوي من الاثر في الهبة حيث قال الحسد أن يرى لأحب بعمه في عي أن رول  
 عت وتكوب له دونه فاقفوا على الحسد في رول سمعة الغير وشروط رعب كقول الغير مستحقة  
 والصالح كقول الحسد في انقلاب سمعة اليه وقول الحسد في رول سمعة من يستحق تلك السمعة  
 فالحسد بعد تقدير الالهي وبسبب وضع الحق في غير موضعه وروله عن موضعه فهو عي محسودا  
 الاعتدال وما لعداوة دشت من كراهة لخصه بسبب من الاسباب أعم من أن يكوب بسبب الذي  
 كراهه لاحاله مقتضاه كراهة ثم لا يكوب الحاصل عليه تلبس عدوة بالعمه في محسود بقره ٥٥  
 ولت لما حدثت عيب بعض أسره فلبس العدو عيبا ولا مسمحة محسودون وكان اعدود بعمه  
 يستحقها بسبب الحاصل له على عدوة كونه محسودا انه عدوه بالاصح الى اعداوة في رول سمعة  
 من المستحق أو مرآ حرمه ومعصية صرح به في لأعاب ومهد فهران تعريض الحسد في لردعي روض  
 ما قاله أهل لغة (الحديث لا يبرأ للاحسرو بها ولا نكره وجودها ولادومها كلف تشبهى محسودا  
 فهو هذا يسمى عيبا) وهي محسود (وقد يخص باسم المذنبه وقد تسمى المايسة حسدا والحسد  
 مفاضة وتوضع أحد بفتايل بدل لا حرو ولا تحرق الاسامي عدوهم في وديان صلى الله عليه وسلم  
 المؤمر بعد الماوى يحسد) فان اعراض لم تحده أصلا من موما وي هو من قول الفصل من عياض  
 كذللك رواه من أن انه ياتي دم الحسد فانت وروده يؤيعم في الحبسة من طريقي بواهم من لاشعث  
 فان سمع الفضل من عياض يقول أو من بفتا ولا يحسد وبنافى يحسد ولا يعاوا ومن يسترو يعا  
 ويصعوا ما حرمه ويصعوا ويصعوا (فما لاول فهو حرام بكل حال) اذا تجلوس مع عيبه المقدير  
 لا يلهى رعب الحق في غير موضعه وروله عن موضعه فانت من عيبه هذا الاعتدال وذلك اما كبره  
 او بصر كبره كما اراد الله الى شخص وحذو شخص لا يمازج السعي اليه في لاراه (الا  
 بعمه صامها فحزركر وهو يستعين عي بفتح العين والساداب السبب ويده لخلق ولا تصر  
 كراهه ماها ويحسد لروهاه مثلا لعب روالهم حيث بعمه من حيث انها آلة الحساد ولو  
 مستفاده لم يعل بعمه وبدل على عي بعم الحسد الاجبار التي بقادها) آه الحديث في هريرة  
 لا تحسادوا ولا يتابعوا وحديث يصيب من دعا الام وحديثه اتصالكم والحسد وحديث  
 الزبير بليكم داه الام قبلكم وغيرها مما تقدم ذكرها (وان هذه الكراهة تقضا لقضاء الله) وقدره  
 (في تفصيل بعض عبادته على بعض) حكمته سفت (وذالك لاعدوته ولا رخصة وأي معصية تزيد على  
 كراهته لراحة مسلم من غير أن يكون لادب مصر في هدا أشار بقراب قوله بعمكم حسنة  
 تسوهم وبعمكم بيعة فرحوا ما وهذا الفرح بعمه أشار بذلك الى ب المراد بالحسد بعمه  
 وباسية المعصية وانه أريد لاول الحسد وما في الشهادة ثم عي ممالا صرنا محسود ولا المشهور  
 به اد اتق وصبر قوله وان عي رواتقوا لا يضركم كبدهم شيئا (والحسد والشهادة يتلزامان) وهي  
 معصية فزادة على معصية الحسد (وهل تعالى) رد كبر من أهل كتاب (لو يردوكم من عدايتكم

**مستند**

عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «أهل الكفاية يردوكم من بعد أيمانكم

كفار احسدا من عند انفسهم وقال تعالى (وذروا الذين كفروا فيهم ولا تكونوا منكم) أي مساوين  
في الكفر (فاحذر ان يحرم روال لعملة لانها حسد وكرامة تعالى حسد احوه يوسف) عليهم السلام  
وهم عشرة لامهات شتى بني يعقوب عليه السلام وهم يهوذا ورييل وشمعون ولاوي ووردياون وشعير  
وربعة ستة حاشية تروى بها يعقوب ولا يهد توفيت تروح اخنوخ جيس قولت له يامين ويوسف  
واربعة آخرى يامين وحاذوا شريين ميريتين زفقو فخلص (وعبر عما في قلوبهم بقوله قالوا ليوسف  
واخوه) يعني يامين وهو اخوه لامة وابيه والخصامه بالاصاف لاحتص صفة بالاخوة من الطرفين  
(أحسالى يامين ويحيى عصمة) أي والحال اما بجهة اقرباء أحق بالمحبة من غيري لا كتابه فيهما  
(ان يامين صلال يمين) لفصله فصول أو تتركه بعد في المحبة وروى انه كان يحب اليه يري  
من الخليل وكان اخوته يحسدونه فبدر أي الرضا عاف له المحبة بحيث لم يصبر عنه فباع حسداهم  
حتى جلداهم على امرض له (اذ يوا لوصف أو مرقود أعسا) يعيده من العمور وهو معنى تكبيرها  
وامامهم (يحل لكم وجهكم) أي يعف لكم ويغسل عيبكم كناية ولا يسهل عيبكم لي غيركم  
(فكرهوا حب أبيه) لعدم صبره عنه (سأهم ذلك وحواز واه عنه فعبوه عنه) عا هو ملكور  
في اشراف (فقال تعالى ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أروا أي لا يفتقروا به صدورهم ولا يعجبون)  
من رزية ما آتهم الله من فضله (فأبى الله عليهم لعدم اخسار) وهو عدم دنى الصدور من رزية  
العممة (فقال تعالى في معرض الاكثار) على أهل سكنت (ثم تحسدون الناس) أي تل تحسدون  
وعا ودرست أمها بل لا تترادف ثبات الحسد بهم لا لاشتغالهم عنه لا لأكثار ولا عير وادا كان  
هذا امر ان يبين ان يكون انه دور يحسدون ويشهدون ذلك قوله من ودك من أهل الكمال لو  
يردوكم من بعد عيبكم كفر لانية وقد سبق مرية لا يقل الاكثار يضمن الاكثار وزادة لاما  
يقول ذلك لزيادة دليل عليه بل ولاية نصيب المقدم صهر ان الاصور في أمها صاهال قطع وفي قوله  
يحسدون دلالة على ان المداوع حقيقة في الحب لانه أصدق في تحسدون وزياد الحال لانهم كانوا  
حاسدين وقت وقوع المعاد عليهم ولم يرداهم تحسدون في المسبق ودا تطلق وزياد الحال كان حقيقة  
لان الاصل في الاطلاق حقيقة وهذا عدد لتحقيق تدوى من بدى ولا حجة الحان والادعمال كان  
مالك لانه محله موضوعا للقدر المأثر في الاثارة ان اتوا صو يقع على افراده بعقبة قال استاح السك  
في قواعده واما قولنا الفصل في ذلك في الشكل ونسبتي لامر دوى لانية دلالة على ان مفهوم العموم  
من باب الكمية لاس باب الشكل لانه تعالى وردهم على الحسد فاما ان يكون حسد المذموم عدا الحسد  
من حيث هو والحسد من حيث مفهوم يعني ان كل واحد مذموم على الحسد فانه من غير سرائي  
القائم غيره ولا ضمن لهذه الاقسام عدا ولا ضمن الى الاول لان حسد من حيث هو ليس من فعل  
مكاف لا يلزم عليه ولا الى شأى لان حسد غيره ليس من فعله فكيف يلزم على فعل غيره ولا الى ثابت  
أبصالة كدلت دعى راع وهو ان يكون الحكم ما شاكل فردا وسبعا غير محدود في غيره  
معي ولا اثبات في الانية يصعد على حواز شكيب متالايض لانية تعدي لامهم على حسد وهو امر  
يقوم بالحسد لا يقدر على دفعه وبصيرها أقبل ولا تخف ولا يقل انما دم على تعاضى أسانه للاجتماع على  
الحسد في نفسه مذموم ولا بل لعل والحسد حباب في كرمها مما لا يصح وقد ذمهم على ايجل فصل  
ذلك في قوله ثم بهم عيب من الملك الا بقر كدلت في ذيله الذين يحبون ويحسدون حسد مشر كان في اب  
صاحبهم ما يسمع العممة عن غير ثم ينفرا عن عدم دفع ذي اسعة شيا واحسد في سلا يعطى حذر  
سواء نيب في لانية تصاد لالة على ان حسد حرام ثم يحسد ما حلاف المحسود كان بها فهو ألب  
كفر والا فلا ينسب الى الكفر فان قلت ما وجد لانه على النحر لم قلت التوعد عليه في قوله تعالى وكفى

كفار احسدا من عند انفسهم  
فاحذر تعالى ان يحرم زول  
لعملة الايمان حسد وقال  
عروحل وذروا الذين كفروا  
ككافرا فافقو يكونون سواء  
وذكر الله تعالى حسد اخوة  
يوسف عليه السلام وعبر  
عما في قلوبهم بقوله تعالى  
ذقوا يوسف واخوه أحسب  
اي ايامه ويحيى عصمة ان  
يامين صلال يمين  
يوسف وطر حرة رضا  
يحل لكم وجهكم فلما  
كرهوا حب أبيه له ساءهم  
ذلك وحواز واه عنه  
فعبوه عنه وقال تعالى  
ولا يجدون في صدورهم  
حاجة مما أروا أي لا يفتقروا  
صدورهم به ولا يعجبون  
فأبى الله عليهم عدم الحسد  
فقال تعالى في معرض الاكثار  
أم تحسدون الناس









فمن ذلك الى الجسد النعوم والى ميل طمع الى رول سمعة عن خفيه حتى يزل هو الى مسدونه رمية يدهون مرتقي الى مسدونه مادي الى  
العمه وذلك لارخصه فيه فاصل هو حرام سواء كان في مقصد الدين أو مقصد الدن ولكن يعفى عنه ذلك لما لم يعمل به ان شاء الله تعالى  
وتكون كرهته لذلك من عبثه كغيره فهذه حقيقه الجسد وحكامه هو ما مر ان (٦٣) ذكر عن الرازي في تفسيره والاعمه عمه

جزء ذلك الى خسد المذموم واي مل الطمع المزدان اسعته عن حبه حتى يمل هواد ماز به دم  
 يقدر هو ان يرتقي الى مساواته باذراك النعمة وذلك لا رخصه فيه اسلايل هو حرام سواء كان في مقاصد  
 الدين او مقاصد الدنيا ولكن ذلك يعني عنه ما لم يعمل به ان شاء الله تعالى (وهو الذي فهم من الحديث  
 السابق) (ونكون كراهته لذلك من بعضه كصرفته) قال الشيخ السبكي في مواضعه في كلامه على قوله  
 تعالى ثم يفسد دواب الناس لا ية وفيه دلالة على ان الخسد كبيرة عند من يقول بكبيرة ما هدد عليه أو  
 نوعه وفيه دلالة على انه دم يظهره الناس بل ضميره حساب لا عاف صاحبه في يوم يوفى به ولا يعرف في  
 الدنيا ولا في الآخرة من أعماله بغير ما في الاطلاع عليه فلا يؤخذ به ما لم يفسره بقول أو فعل أو ظاهر  
 استدل به قول الشيخ أبي حامد من يعبى فكله ولا يفسر ذلك قول ولا فعل لا يتقدم في شهادته لا بد من  
 القلب لا يمكن الاحتراز عنه وثمة نعم (جوده حقيقة الخسد وحكامه وأما منتهى فهو في رتبة الأولى  
 يحسب زول النعمة عنه وان كان ذلك لا يستقل اليه وهذا غاية الخبث والثانية أن يجب انتقال الرتبة في  
 رتبة اسعته مثل رتبته في دار حسنة أو امره جليله أو ولاية موده) (الحكام) (رتبة) (العبث) (بأنه غيره  
 وهو يجب أن تكون له ومعدونه تلك رتبة داره وانعده ومكرهه) (أي ما كرهه) (فقد اسعته) (من  
 أصلها) (لا سمع غيره) (أي لا يشتبهى به من يشتبهى له به من الهادب عر عن مثله) (حب رواها  
 كذا لا يفسر انتفاؤه بهما الى رتبة لا يشتبهى به من الهادب لم يحصل به ذلك) (ولا يجب رواها عنه  
 وهذا الاحتمال لمعونه ان كان في بداو المذموب اليه ان كان في الدين والثالثة فيها مذموم) (وهو  
 محبة رواها) (مذموم) (وهو علس منها) (والثانية) (بأنه هي محبة زول النعمة) (خفف من النعمة)  
 التي هي محبة رواها ان لم يحصل به مثله فكذلك في سعد ولا في العكس (والأولى) (بأنه هي محبة رواها عنه  
 وان لم تنال به) (مذموم محض) (ودد من عارية الحب) (وتسميه رتبة رتبة) (فذلك في السج والاولى  
 لانه) (جدا في تحور ونوع) (ذلك) (ناشع في كلام العرب) (وربما مذموم حال نعال ولا تنمو ما  
 فصل الله به بعضكم عن بعض) (للرحال يصيب كذا سواد الناس اصيب بها كنسها وانما من  
 فعله ان الله كان بكل شيء عاذاً قال تعالى لكل من كل ذك شيء عند من قدر) (المتبين من ذلك غير مذموم  
 اما من يبين ذلك مذموم) (فانه في رتبة ذلك اعلى من رتبة)

• (بيان أسباب الحسد والحفاضة) •

(اما المذنبه فمستحاجه) مدويه (انه تسه) مما سوي ابيه الوصايا (ها) كتابها مراد به  
تسوية حساباته تعالى وحسب طاعته) فهو اللذات الخلاء الى شئنا فيه (و) كتابها ديوانه تسوية  
مباحات الدنيا واشهرها) وجميع لانها هذا ظاهر في كونه مد (و) انما نصرة لآتي حسد ودموم  
ومد حله كثيرة حد ركن يتحصر حلقه سبعة (قواب) واما مد عام منصرف فهو من بهار هي (نموده  
وانشور والكمبر والحب والخوف من قوب) بقصد المحبوه وحسب لربا سة وحسب نفس وبعدها) يهد  
من اصول الاسباب ثم ذكر وجه الحصر في هذه السبعة فقال (فانه انما يذكره لنعمة عن غيره مائة  
عده) اما بسبب الذي ارد يوي (فلان بربا الخبر) مطلقا (وهذا) هو انب الاول وقد هو الذي له  
عده ماله هدر وذلك (لا يتخص بالامساك) والافراد (بل) بل (تحمس الخسيس) أي الذي في الملك  
اولا مير (معنى انه محب زوال نعمته عنه لكونه معصية بسبب اساعته الله أو) اما عنه (الى من

[illegible][illegible]

کوں مختصر چنانچہ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنے مال کا ایک حصہ دوسرے کو بخش دیا تو وہ اس کے لئے اجر و ثواب کا حصہ بن جائے گا۔

بحسبه واما ان يكون من حيث يعلم انه يستكر باسمه وهو لا يظن حتمال كبره وتفاخره لعرفه وهو المراد بالتعزز واما ان يكون في طبعه ان يستكر على الحسود مع ذلك عليه نعمته وهو المراد بالتكبر وما يتكبرون النعمه عظمه وقوله ان يعظمها يستحب من قوز مثله بين ثلث نعمه وهو اراد محب ومالك يستحب من ثوان مقاصده سبب نعمته ما يتوصل بها الى مراحمته في عراضه واما ان يكون يحب ان يسهل على احد خاص نعمه لا يسهل على غيره وما لا يكون سبب من هذه الاسباب بل حدث النفس وشكها بالخير بعد الله تعالى ولان من شرح شده لاسباب (الاسباب) (٦٤) لا يلائم العداوة والعصاة وهذا من اسباب الحسد فان من اذاه شخص بسبب من

الحسد (محبة) فهو بعضه لاجل ذلك ويحسده ما يحب الى كبر (وما ان يكون من حيث يعلم انه يستكر باسمه عليه وهو لا يظن حتمال كبره وتفاخره لعرفه وهو المراد بالتعزز) وهذا هو السبب الثاني (وما ان يكون في طبعه ان يستكر على الحسود ويستمع ذلك عليه نعمته وهو المراد بالتكبر) وهذا هو السبب الثالث (وما ان يكون ليعلمه عليه وادب كبره في محبة من دور مثله مثل ثلاث اعمة وذلك ان يصحبه محبة) وهذا هو السبب الرابع (وما ان يحاف من دوان مقاصده سبب نعمته ما يتوصل بها الى مراحمته في عراضه) وهذا هو السبب الخامس (وما ان يكون يحب الرئاسة في تسي على الاحخاص نعمه لا يسهل على غيره) وهذا هو السبب السادس (وما ان لا يكون لسبب من هذه الاسباب بل حدث النفس وشكها بالخير بعد الله) وهذا هو السبب السابع (ولان من شرح شده لاسباب) (الاسباب) (٦٤) لا يلائم العداوة والعصاة وهذا من اسباب الحسد فان من اذاه انسان بسبب من الاسباب وخالفه في غرضه لوجه من الوجوه بعضه عليه وعصب عليه ورسخ في نفسه الحقد المستكن في صميمه (والحقد يقتضي الانتقام والانتقام لا يتحقق الا بتشقي نفسه اذ يحب ان تشقى منه الزمان) باصابة كنه من سكانه (وراء ما يحبل ذلك على كرامة عظمة عند الله تعالى) أي كرامة الله وما صار له من الانتقام بسبب كرامته عليه (وهما صفت عذوبة بليغة صرح) واستشر (وصيه بكافة من جهة الله تعالى على بعضه وانه لاجله) وقد يكتف ذلك في نفسه ولا يظهر ذلك الا عند رده لا يكتف بل يتجسس به عند الناس ويخبرهم بذلك (ومهما اصابته نعمه) او عرض له سرور (سواء ذلك لانه صدر مراده وانما يظهر له انه لا يسهل له عند الله حيث لم ينظم له من عذوبة الذي اذاه بل انتم عليه) وهذه الحيلة ما من راعون فيها (وما حله الحسد يلزم البعض والعداوة ولا يفرقهما وانما غاية التي ان لا يفرق) ما يفرق (وهو فعل) (وهو كبره ذلك من نفسه ان يغضب انسانا ثم تستوي عنده سرته ومساكنه) من حد سواء (وهو غير ممكن) لان من رجع احدهما على الآخر (وهو ما وصف الله الكافر في الحسد بالعداوة اذ هو) يعني في حقهم (واذا قوكم قالوا قمارا ودخاوا وصوا عليكم الانامل من) (وهو) (وهو من حد من بعض على امله) (قل موقا يعظكم ان الله عليم بذات الصدور) انتم سبب حسة الاله) وقد تقدم غمها (وكذلك قال) تعالى في حقهم (ودواما عندهم وادب اعصاهم من قواهم) وقد بقي صدرهم والآية والحسد سبب بعضه وما يصح الى التراجع) أي يتخافهم (واستفانل) سلاح (وستعز في العمري راله نعمه ما حبل) والحذاع (وهو سعاية وهيب السن وما يحرق بحراء سبب في التعزز وهو ان يفرق عليه ان يترفع عليه غيره) (وهو اصاب بعض) من قراه (ولا يلق صيب او الاو) (وهو ان يستكر عليه وهو لا يظن حتمال كبره ولا تسبح نفسه باحتمال صاهه وتفاخره عليه فليس من عريه ان يستكر بل من عريه ان يرفع كبره فانه قد رضى عداوته مثلا ولكن لا رضى بالترفع عليه) وفي نسخة ترفع عليه (الاسباب) (٦٤) لا يلائم العداوة والعصاة وهذا من اسباب الحسد فان من اذاه شخص بسبب من

الاسباب وخالفه في غرضه لوجه من الوجوه بعضه عليه وعصب عليه ورسخ في نفسه الحقد المستكن في صميمه (والحقد يقتضي الانتقام والانتقام لا يتحقق الا بتشقي نفسه اذ يحب ان تشقى منه الزمان) باصابة كنه من سكانه (وراء ما يحبل ذلك على كرامة عظمة عند الله تعالى) أي كرامة الله وما صار له من الانتقام بسبب كرامته عليه (وهما صفت عذوبة بليغة صرح) واستشر (وصيه بكافة من جهة الله تعالى على بعضه وانه لاجله) وقد يكتف ذلك في نفسه ولا يظهر ذلك الا عند رده لا يكتف بل يتجسس به عند الناس ويخبرهم بذلك (ومهما اصابته نعمه) او عرض له سرور (سواء ذلك لانه صدر مراده وانما يظهر له انه لا يسهل له عند الله حيث لم ينظم له من عذوبة الذي اذاه بل انتم عليه) وهذه الحيلة ما من راعون فيها (وما حله الحسد يلزم البعض والعداوة ولا يفرقهما وانما غاية التي ان لا يفرق) ما يفرق (وهو فعل) (وهو كبره ذلك من نفسه ان يغضب انسانا ثم تستوي عنده سرته ومساكنه) من حد سواء (وهو غير ممكن) لان من رجع احدهما على الآخر (وهو ما وصف الله الكافر في الحسد بالعداوة اذ هو) يعني في حقهم (واذا قوكم قالوا قمارا ودخاوا وصوا عليكم الانامل من) (وهو) (وهو من حد من بعض على امله) (قل موقا يعظكم ان الله عليم بذات الصدور) انتم سبب حسة الاله) وقد تقدم غمها (وكذلك قال) تعالى في حقهم (ودواما عندهم وادب اعصاهم من قواهم) وقد بقي صدرهم والآية والحسد سبب بعضه وما يصح الى التراجع) أي يتخافهم (واستفانل) سلاح (وستعز في العمري راله نعمه ما حبل) والحذاع (وهو سعاية وهيب السن وما يحرق بحراء سبب في التعزز وهو ان يفرق عليه ان يترفع عليه غيره) (وهو اصاب بعض) من قراه (ولا يلق صيب او الاو) (وهو ان يستكر عليه وهو لا يظن حتمال كبره ولا تسبح نفسه باحتمال صاهه وتفاخره عليه فليس من عريه ان يستكر بل من عريه ان يرفع كبره فانه قد رضى عداوته مثلا ولكن لا رضى بالترفع عليه) وفي نسخة ترفع عليه (الاسباب) (٦٤) لا يلائم العداوة والعصاة وهذا من اسباب الحسد فان من اذاه شخص بسبب من

الحسد (محبة) فهو بعضه لاجل ذلك ويحسده ما يحب الى كبر (وما ان يكون من حيث يعلم انه يستكر باسمه عليه وهو لا يظن حتمال كبره وتفاخره لعرفه وهو المراد بالتعزز) وهذا هو السبب الثاني (وما ان يكون في طبعه ان يستكر على الحسود ويستمع ذلك عليه نعمته وهو المراد بالتكبر) وهذا هو السبب الثالث (وما ان يكون ليعلمه عليه وادب كبره في محبة من دور مثله مثل ثلاث اعمة وذلك ان يصحبه محبة) وهذا هو السبب الرابع (وما ان يحاف من دوان مقاصده سبب نعمته ما يتوصل بها الى مراحمته في عراضه) وهذا هو السبب الخامس (وما ان يكون يحب الرئاسة في تسي على الاحخاص نعمه لا يسهل على غيره) وهذا هو السبب السادس (وما ان لا يكون لسبب من هذه الاسباب بل حدث النفس وشكها بالخير بعد الله) وهذا هو السبب السابع (ولان من شرح شده لاسباب) (الاسباب) (٦٤) لا يلائم العداوة والعصاة وهذا من اسباب الحسد فان من اذاه شخص بسبب من

ويستقدمه ويوقعه من الاقباله والمنافعة في عراضه من النعمة في الاستحقاق كغيره وترفع عن منافسته وترى يشترط في مساوانه  
 اولى ان يرتفع عليه فيعود متكبرا عدان كان متكبرا عليه ومن استكبر وانقر كاستكبر كبريا كبريا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اذ قالوا كيف يتقدم علينا علام ثم وكيف يصح ذلك واولا لهد القرآن على رضى من انقرة من عظمى كى كان لا تفل علينا  
 ان تنو صعبه ونفسه اذا كان عظمى قول في شى هو لا من شى عليهم من بيت كالا يستحقهم ولا لهمهم \* (سبب  
 رابع) \* الشجب كما ذكره تعالى عن الامم ابعد هو ما لا يشهدوا واولا (60) \* ومن شى من شى من شى من شى

من انكم انكم اذ الخاسرون  
 فتصو من ان يشوز برقة  
 الرسالة والوحى والقمر  
 من الله تعالى شى من الله  
 خسرانهم وخسرانهم  
 سيرة من سيرة  
 عليهم من هو منهم في  
 الحق لا من صدقهم  
 وظل ربهم وثقدهم  
 عداوة وسب آخرون  
 لاسباب والوهم من  
 انه شرار من اولاد  
 لربنا لا اله الا الله  
 تعالى او عجبتم ان جاءكم  
 ذكر من ربكم على رجل  
 منكم الا الله \* (ارب  
 الخامس) \* اخوف من  
 حوالة صدور ذلك من  
 من انكم على مقصود واحد  
 من كل واحد يحسد حبه  
 في كل نعمة يسكب عونه  
 في لا من مقصوده ومن  
 هذا الخس من هذا الخس  
 في انراحم على مقاصد  
 الرزق ونحوه لا خوة في  
 انراحم على بل المصلحة  
 طلب الايون للتوصل به الى  
 مقاصد سكرامة والمسال  
 وكذلك من سدا التميز

(ويستقدمه ويوقعه من الاقباله) في اموره (ويستدفعه في امره) بان حبه حبه ان لا يحمل  
 تكبره وترفع عن منافسته وترى يشترط في مساوانه اولى ان يرتفع عليه فيعود متكبرا عدان كان متكبرا عليه ومن استكبر وانقر كاستكبر كبريا كبريا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اذ قالوا كيف يتقدم علينا علام ثم وكيف يصح ذلك واولا لهد القرآن على رضى من انقرة من عظمى كى كان لا تفل علينا  
 ان تنو صعبه ونفسه اذا كان عظمى قول في شى هو لا من شى عليهم من بيت كالا يستحقهم ولا لهمهم \* (سبب  
 رابع) \* الشجب كما ذكره تعالى عن الامم ابعد هو ما لا يشهدوا واولا (60) \* ومن شى من شى من شى من شى  
 من انكم انكم اذ الخاسرون  
 فتصو من ان يشوز برقة  
 الرسالة والوحى والقمر  
 من الله تعالى شى من الله  
 خسرانهم وخسرانهم  
 سيرة من سيرة  
 عليهم من هو منهم في  
 الحق لا من صدقهم  
 وظل ربهم وثقدهم  
 عداوة وسب آخرون  
 لاسباب والوهم من  
 انه شرار من اولاد  
 لربنا لا اله الا الله  
 تعالى او عجبتم ان جاءكم  
 ذكر من ربكم على رجل  
 منكم الا الله \* (ارب  
 الخامس) \* اخوف من  
 حوالة صدور ذلك من  
 من انكم على مقصود واحد  
 من كل واحد يحسد حبه  
 في كل نعمة يسكب عونه  
 في لا من مقصوده ومن  
 هذا الخس من هذا الخس  
 في انراحم على مقاصد  
 الرزق ونحوه لا خوة في  
 انراحم على بل المصلحة  
 طلب الايون للتوصل به الى  
 مقاصد سكرامة والمسال  
 وكذلك من سدا التميز

( ٩ - ) (تحقيق سادة تفهيم) - (ثامن)

الملك وخوادمه في بل المصلحة من بله للتوصل به الى مال والخدمة وكذلك تحسد ووعدهم انراحم على بله لانه اذا كان عرصه  
 بل مال بالقول عددهم وكذلك تحسد انراحم على طائفة من امة تحسد ووعدهم انراحم على بله لانه اذا كان عرصه  
 الى عراضه \* (السبب السادس) \* حب الرضا وطيب الحاحه نفسه من غير توصل به في مقصود ذلك كالمضى من ان يكون عدم اذ  
 في من من المصلحة اذا غلبت به حاحه

في من من المصلحة اذا غلبت به حاحه



به من انه واحد لله و قد يدعى في كتابه لا يطهر له فانه يجمع صغيره في قصي لعالم ساعه ذلك و احب موتة أو رول له عده عنه لتي لها  
يشاركه في ماله من شجاعة و علم و عباد و صناعة و جمال و زينة و غير ذلك مما يته به و هو له و فارح بسبب تفرد و ليس له سب في هذا عده  
ولا تعزروا ولا تكلموا على المسود ولا حوا من قوس مقصود و يخفض الراس منه عوى الافراد و عدد و ر عما بين احد العلماء من حساب الجاه  
و ما رله في قلوب الناس لا يرضى الى مائة مقصود سوى الراس و عدد كتاب علماء يهود و يكررون معرفته رسول الله صلى الله عليه وسلم و لا يؤمنون به  
حيث من أن يفعل راسهم و سنتهم (٦٦) مهماسه عليهم (الاسم السابع) حيث النفس و شجاعتها و عبادته تعالى قالنا محمد

به من انه واحد لا اله الا هو وتري يا بصري منه وبه لا ينزله فانه لو جمع نظيره في قصي الغنى ساء ذلك  
وأحب موته أو زوال النعمة التي هي اشاركه في المنة من شدة "وعنه" أو جبال "و"  
زوة "وعنه" ذلك مما يغرد هو به ويقرح بسبب تفرده وبسبب السب في عهد عذرة ولائه راولا تكبرا  
على المحمود ولا حوافر من ثوب مقصود سوى تفضيل لرياسة دعوى الافراد وهو يدوراء ما بين آحاد  
علماء من طيب خاء ونزله في فلوب الناس للتوصل الى مقاصد سوى الرياسة وقد كان علماء اليهود  
واحد رهم (سكروك معرفة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمنون) مع تحقيقهم به نبي "رسوله الله"  
بالحق (حججه من "تعللوا بآثارهم") وعندهم (وسند عنهم مهم ما سجد عليهم سبب ارساء مع حث  
المفسر ونحوه بالخير على عبادته فان كذب من لا "تعلل" رياسة وتكبر ولا صلب مال داو صفة عده  
حسن حال عديم عبادته فبما "تعلل" به عليه من عبادة ذلك) وسند (وذا وصفه صديرا بثور  
الناس وادسهم وقواب مقاصدهم وتقص عيشهم) في تكبره بسبب من الاسباب (درج به فهو له  
تعب الادبار غيره ويحسن معه الله عن عبادته كآدم "حدود" من ملكه ونزائنه ويقال الجنيح  
من يعمل حاله منه وشتاخ من يعمل حال غيره) وقيل الخيل هو الذي يمنع الواجب مع حرص وقيل  
الخيل من عمل على عبادة دون الله واشتدح من جعل على عبادة غيره وقيل غير ذلك (فهذا الخيل  
سبعة انه عن عبادته بغير اسبابهم وبه عداوة وازالة وهذا يسبب له سبب صاهر الا حث في العفس  
وردنا في "معراج عباده" وهذا الخيل) وعصاة الالهيية (ومعاجلة شديدة لآب خسران) بآثار  
الاسباب اسدله عارضة يتصور روه "عظمه في الزلزال" بالاعمال (وهذا الخيل في الجبهة لآل  
سبب عارض وتفسر ارادته يستحيل في عبادة ازلته هذه هي اسباب الخسران وما جمع "عفس" له  
الاسباب "وا" كبرها أو جبهه في حصص واحد يعظم به الخسران بذلك وهو "قوة لا يقوى معها"  
من الاحياء والاحماله ليل "سبب" حب "عصاة" هذه الاسباب (وتظهر العداوة بالكاشفة) أي  
بمرة (و"كثير المحاصد") التي بين الناس (تجتمع بها حله من هذه الاسباب ولما يورد سبب  
واحد منها) لأن بعضه يتغير بعضا

(يحيى) اسبق في كثرة الحسد بين الامثال والاقران) \*

[illegible][illegible]

فهذه هي أسباب الحسد وقدر  
قوة لا يتقدمها على الانتقام  
وقد يتغير ما هو عليه من  
وسيلة (أ) أعين الحسد  
وتتغير إذا الشخص الواحد  
كثيراً في أقسام خمسة

انرا هم به معنی عرض واحد و عرض لوحد یا مجمع مساعدين من مساعدين فذلك يكثر عندنا بهما من انشد حرصه على الجاه  
وأوجب لصيته في جميع أطراف العالم هو به بحسب كل من هو في العالم و به دعوى ساعده في الخلق التي يتعاطى بها جميع  
ذلك حب الدنيا في تضييق على انرا حق تعالى لا حرج ولا ضيق فيها وانما حال الا حرج و نعمة لعلم ولا حرج من بحسب معرفة الله  
تعالى و معرفته و ملائكته و أنبياءه و مؤمنيه و رؤسهم بحسب غيره و اعرف ذلك أيضا لان المعرفة لا تضيق على العارفين بل  
المعلوم الواحد يعلمه ألف ألف عالم و يفرض معرفته و يلتذ به و لا تنقص



في الدنيا بحسب ما كان

الجمعية لامتيازات هاولا

مراجعة والاتصال بالاعبادة

ایک بھائی لشی لاکر چلا گیا

في هذا الموضع

ما تحسروا في زينة من الدنيا

فی لہ ولا حرمہ و عاقل

مکتبہ اسلامیہ لاہور

عن — عة عليين الى مشي

مَجْبِيْنٍ وَلِذَلِكَ وَحَمِ بِهِ

لشيطان اللعين وذو كرم

سفرنامه ابن حسیب آدم علیہ

لِسَلامٍ عَلٰی مَا خَصَّ بِهِ مِنْ

## الاجتهاد والمادى الى

منه بود ۱-۲۰ گزین

د قردوس عتيق قشقرق

فصل في التوارث

فصل دوم - فی کتاب

بالکل ولہر لاری اس

يُخاضعون على النظر الى

رَبِيعَةُ السَّيِّدَةِ وَنَدَا سَدْرُونَ

على رؤية البساتين التي هي

خزء بسير من جملة الارض

وكل الارض لا وزن لها

ولا تشاعة في السماوات والارض

في ١٢ من شهر ربيع الثاني ١٣٤٤

عبدی علیہ السلام

فيمّا تروحم ولا تحسب

ملاحضات ان گنت صفرا

وَعَلَىٰ رَأْسِهِ خَطْمٌ سَابِقٌ

نطلب نعمة لا زوجة فجاره

لا كدر لها ولا يوجد ذلك

والله بما لا يرى

۱۰۴

و فعله و عتاب ما كونه

و نه رضى ولا يما

ذلك في الا حزمه الى حزمه

اردو - ایتھاپاں (میت)

[illegible]

تنتهي في معرفة الله تعالى يوم عرفة عشر وقتا وعشر ليلا وسبعين شهرا وستة آلاف سنة في ذلك اليوم



فمن لم يعرفهم شي من قبلهم فليكن الله لهم ملائكة في كل بيت يعرفهم (٧٠) فليكن الله لهم ملائكة في كل بيت يعرفهم

فما شككم في ذلك ويعتبر شوق إلى العذر يمكن عدم التمسك به ولا يجوز من شوق إلى الاتحاد أمرين  
 من الصعب على كونه وعنف ما هو من وصفه الحلال وكميل وقد يكون نفسية شوق آخر  
 مستعصية (فمعنى) هي الاستجابة (لا تفتني في شهوة لوعاء واعي) لديهم كعمل تغييره (لا تفتني  
 في شهوة رتابة شهوة مستعصية) في كماله من وصفه الحلال (المتغيرين بالأساء) وكذلك  
 به عزيمة بحسن معرفته (رجال) بقرب من شهوة لانيه ما هو منها أحد (وحيث لا لهم به قوة  
 ولا يبع عن ذكر الله) فهي عدهم في مرتبة محقق (ولا تفتني في شهوة لانيه ما هو منها أحد) في  
 وبذلك في لانيه كقولهم (ولا تفتني في شهوة لانيه ما هو منها أحد) في لانيه كقولهم (ولا تفتني  
 في شهوة لانيه ما هو منها أحد) في لانيه كقولهم (ولا تفتني في شهوة لانيه ما هو منها أحد) في لانيه  
 في شهوة لانيه ما هو منها أحد) في لانيه كقولهم (ولا تفتني في شهوة لانيه ما هو منها أحد) في لانيه

من دى طعم شراب القوم يخرجه \* ومن ذراء غدا بالروح يشربه

(ومن عرف ميثاق) العقارب يعرف مدى هولها في الدنيا والآخرة

دوبدون دلی • تی • صد • می • کسم • دادا •

(ومن لم ينزل ولم يقات) لا يملك الشيء فلا يكون له عهد الا ان ياتي به كمن لا شريك لايه لا مالود  
والدوق سبيل المعرفة (ومن لم يطلب لم يدرك) اعدوب (ومن لم يبر في مع عرومين لا شقة) ماروديس  
في افعال الساقين) واليه الاشارة قوله تعالى (ومن عيش عن ذكر امرهم قبض له ما بعدهم وله عرش  
عظيم) (ومن لدوه اتيه في مرض حسد عن عقيب)

(عنه) رُشِدًا لِمَا هُوَ (بالجسد من الامراض المعديه لاقته) أي هو مرض باطني بما هو مرده  
تعاقد غلب (ولا تَدَاوَى امراض القلب لانه لا يعمل و هم ساجدين من الجسد هو ان يعرف  
تجربة الجسد ضرر عيان في الدنيا والدين وانه لا ضرر جبه على مسود في الله والدين لي يدفع به  
في الله والدين و هو عرفت هدايت صيرة) ومعرفة كنهية (وممكن عذوق الحسن وصدق عذوق  
هو ان اخذ لا محبة ما كونه ضرر عيان في الدين فهو بالجسد جعلت قضاء لله تعالى) الذي  
فما على عبده (وكرهت بعينه في تعبه به و ثبت عدله اذى اقامه في ملائكة تخفى حكمته  
و منكر ذلك واستشعته) أي اجماعه (و قد حان على حذقة و جند و قد في عن الايمان  
و بهين ما احياه في الدين) ما صاحب لمحمل ما يجب كنه نجيب و منهم ما يقال حسبك و قد يله  
انه اتم في عن حال غيره (وقد صاف اليه انك غششت و جلا من المؤمنين و تركت تعبه) التي  
و حسبته عيان (و هو رب ارباء لله و انبياء في جهم الخير لعباد الله و شاركت ابليس و سائر كمار  
في منهم للمؤمنين السلام) و صاف و الحى و رول نعم (و هذه حادثة في اهل البيت كل حسنة  
بقدر كثر في اسرار الحب) كبره من ماحه من حديث نس و قد علم (و تعبه) أي تعبه  
و زياره (يكيحوا الابل اهل و ما كونه ضرر في الدنيا عيان فهو انك تعلم بحسبك في الله و تعبد  
به و لا تزال في كد و هم) و صوب (العداوة) ندى بحسبهم (لا يحسبهم الله عروجل عن ايماءه  
الهم) صاهرة و ماطة (و تزل تعبد بكل بعة ترها و قد نام كل اية تصرف عنهم و تنق معوما  
مكسود (محروما من شعب بقلب) أي من مرقه (صيقا عذري تشبه لاعدائنا و كذا تشبهى اعداؤنا

وكره من قديمه في شيا  
 وهو له قرب من (بيت زور  
 اندي به ينفي مرض الحسد  
 انقلب) اعم من الحسد  
 من الامراض المتعاقبة  
 له وولد اوى مرض  
 انقلب له لعل له واهل  
 واهل من اهل الحسد  
 هو من رفقته من  
 الحسد من رفقته من  
 والدين وانه لا صروفه على  
 الحسد في الدنيا والدين بل  
 يتوقع به جهادهم امره  
 بشا عن غيرهم كمن عرو  
 نفسه ومصدق عدوك  
 فارت الحسد لعله اما  
 كونه صرا على الدين  
 فهو ان بالحسد سقطت  
 قوله الله تعالى وكرهت  
 اهلته من اهل  
 وعاله الذي ادى في ذلك  
 في حكمته فاهل كره  
 ذلك واستشعره وهو حيا  
 على حذره فوجد في  
 في اهل ليل من اهل  
 مما حذره على اهل وقد  
 انضاف الى ذلك من عشت  
 وجلا من المؤمنين وتركت  
 قصته وفارقت اولياء الله  
 وبيعتهم فيهم اخبر اهل  
 قسائي وشركت ابليس وسائر  
 الكفار في محبتهم لاهل المؤمنين  
 الابرار والاعمى وهو

حَدَّثَنَا فِي أَشْجَانٍ كُلِّ حَصْبَاءٍ مَلَأَتْ كَيْدًا عَلَى - دِرَاقَاتٍ وَنَهْجٍ وَهَوٍّ كَيْدُ حَوَالٍ لِمَهْرٍ وَأَمَّا كَوْنُهُ صَرَّاعًا لَيْثٌ

على الله: فهو ما تنال بحسدا في اديه وتعد به ولاز في سكر ودم دأعد ولا يلهم به معني عن نعم وعصيه اعجبهم ولا تزال تهديهم  
بكل نعمته وها انت انا لم بكل سيرة تصرف اعجبهم فتفي معمو ما حكر وما منشعب انقلب حقيق الصبر في ذل ما يشبهه الاعداء

لكن تشبهه لا عدا ان قد كثر تزيده بعد ذلك فتجرت في جعل محبتك ونعم قد اومع هذا لانزول سعة عن محسود محسود ولو لم  
تكن تؤمن بالبعث والحساب مكان مقتضى محبة ان كنت قد انزلت تحس من محبة ان كنت تؤمن ببعث ومنه مع عدم اسع فكيف  
وانت عالم بما في الحسد من العذاب الشديد في الآخرة فكيف تكف بغير سخط الله تعالى من غير دفع اليه بل مع ضرر  
يحدثه وألم يقاس به في ذلك دنياه من غير حدود ولا دنياه لا ضرر على محسود في دنياه ودينه صحيح نعم من رزق الله  
محسود له ما قدره الله تعالى من قبال ونعمه وانه قد اودع في محسود من محسود (٧١) الله سبحانه ولا حيلة في دفعه بل كل

شيء عذبه بقدره وليس له أجل  
كتاب وانك شككنا من  
الانبياء من امرأة طالوت  
من ربه عن الحق في رزق  
منه فدرس ربه حتى  
يقضي ما به أي ما يدره  
في الارض بين في غيره  
فما صرح حتى يعنى الله في  
سبق القضاء بدوام اقبالها  
فيها ومهم الم تر ان النعمة  
بالحسد لم يكن على المحسود  
صدا بل لا يكون عدا  
ان في الآخرة اعداء من  
ان النعمة كتاب رزق  
عن محسود محسود وهذا  
عنه اهل به لا انتم  
اولا لنفسك فانك انما  
لا تفعل عن عذو محسود ولا  
كانت النعمة رزق بالحسد  
لم يبق لله تعالى على عدا  
ولا على احد من الخلق ولا  
نعمة الايمان انما الان  
لكم ان محسود يؤمن  
على الايمان قال الله تعالى  
ودكشتم من اهل الكتاب  
لو ودونكم من اهل  
ايمانكم كفار احسد من  
عند انفسهم اذا يريد  
محسود لا يكون نعم

لكن في كبر كدلك (قد كثر تزيده محبة) وعينه (بعد ذلك تحسب) أي حصلت من  
الحسنة محبة ونعم قد اودع في محسود من محسود (دع ذلك ذلك) (لو لم تكن مؤمن  
بالبعث) (والحساب) (والخبراء) (سكان مقتضى الباطن ان كنت مؤمناً تحس من الحسد)  
أي من الانصاف به (الانبياء من اهل الباطن) (والله لا يظلم عنه) (ومستحق) (واقصه) (مع عدم ارفع) (دع)  
(دكشتم) وانتم نعم على الحسد من اعداء الشديدي لا تحرة) (واودع) (ويعني) (ان محسود من  
العدل كيف يتعرض بمحبة الله) وعينه (من غير رفع سائل) في آخيه (والله) (مع ضرر  
يحدثه) (والم يقاس) (محل حبه) (منه) (بذلك دنياه من غير حدود ولا دنياه) (تعود) (منه)  
(وما به لا ضرر على المحسود في دنياه) (وهو صحيح) (ان نعمه لا رزق على محسود من ما يدره الله من  
العدل) (وحسد) (ونعمة) (ومسرة) (والله) (والم يقاس) (دع ذلك ذلك) (لو لم تكن مؤمن  
بالبعث) (والحساب) (والخبراء) (سكان مقتضى الباطن ان كنت مؤمناً تحس من الحسد)  
(ولذلك شككنا من ربه) (في رزق) (من امرأة صالحة) (حالة) (لأنه) (مستحق) (على  
الحاق) (فأوحى الله تعالى اليه) (فمن قد مر) (حتى تعنى) (أي ما يدره في الارض) (بين في غيره)  
وتبديله (فما صرح حتى يعنى الله في سبق القضاء بدوام اقبالها) (فيها) (ومهم الم تر ان النعمة  
بالحسد لم يكن على المحسود صدا بل لا يكون عدا) (ان في الآخرة اعداء من) (ان النعمة كتاب رزق  
عن محسود محسود وهذا) (عنه) (اهل به لا انتم) (اولا لنفسك فانك انما) (لا تفعل عن عذو محسود ولا  
كانت النعمة رزق بالحسد) (لم يبق لله تعالى على عدا) (ولا على احد من الخلق ولا) (نعمة الايمان انما الان  
لكم ان محسود يؤمن) (على الايمان قال الله تعالى) (ودكشتم من اهل الكتاب) (لو ودونكم من اهل  
ايمانكم كفار احسد من) (عند انفسهم اذا يريد) (محسود لا يكون نعم)

هر چه در بابيه على آب در آن نهدى اينه حبه تنه حق نفاق يوم القيامة عسا مخرج و ما ع لعمه كما حرم في الدنيا عن العمة و كمال  
 أو در روزال لعمه نعه و لم ترا بعم كنه على لعمه و و فخر الحبه بشفقتها ليه و صفت به عه لى و مقوضت اى سلك شفا و لى  
 شفا و نه فممه عنه فى لى با هو ب تدرى الحبه مسددة الاعدا و عجمهم و سقرتهم و كرمهم معذ من معوم و ولا عدا ب شد ثما ب ت فيه من  
 ام حبه و عيه ما بى اعد ثما ب كروى نعه و ب تكو ب فى عه و حمره ب بهم و قد فعلت بنفسك ما هو م ادهم و لذلك لا يشترى عدو له  
 و تبال شفى ب تناول حبه ب (٧٢) و لكن فى عدا ب الحبه لى شفا و لى نعه الله عليه به عقم قان حبه و لذلك قيل

قد روي في بعض النسخ ان الذي تدرى فيه حسنة ثلث حتى اصابه يوم القيامة معاسي اخر وما من النعمة  
 كما حرم في الدنيا عن نعمة فكانت اذن روي ان نعمة عنه فلم يزل عنه (ثم قال الله عليه عمة اذ  
 وفضل للعباد فيها له فاصف له نعمة الى نعمة ووصف له فضل شدة الى شدة واما ما ذكره  
 في الدنيا فهو من هم اعراض الحقيق ساعة الاعداء و ٤٦ هم) وكرهم (وتعذرهم وكوهم معدى  
 معصومين ولا عذب اعظم عن ثلث به من لم الحسد وعبية ثمانى اعداد ثلث) في ثمانية ما يتصوره (أب  
 كرو في حسنة وث ثكرو في غم) وحسرة (سبهم وودعت منسك ما هو مرادهم) وقههم  
 (وسلك لا شتى في عدو مؤمن بل يستحق أن يطول حبه ثلث وسكن في عدو الحسد. فار الى نعمة الله)  
 عليه (وليتقن قلب حسدا والله لك خبير

في ثورث فهو كعدو والحرب (لأنه محسود داعي بعمدة) داعيا السكامل من محسود  
 فخرج عدوك عدونا وحسودك عظام من فرجه، ومعته ولوعلم خلاصتك من ألم الحسد وعدايب السكات  
 لأنك تعلم محسودك وليه عليه فأتت فيما تلتزمه من عم الحسد إلا كاستهتبه عدوك هذا إذا تأملت  
 بعد اعرفت المنة عدو عدوك وصدي عدوك إذا تعاطيت ما تنصرف به في الدنيا والآخرة وتجمع عدوك  
 في الدنيا والآخرة وصرف مدموم أعدائك والحق تقضى لحال والكل ونعمة محسود دائم) تتوالى  
 عليه (سبب ثم نسب) ليس يندب فيه (ثم لم يصر على تحبب) بل مراد عدوك حتى توصيت في دعاء عظام  
 رزوقه ليس يندب هو عدو عدائكم أي: كبراءكم (لأنه لا يندب لأحد محسودا من نعمته) ولم يورد  
 والجاء ومن يندب يختص به عدو عدوك في محسودك لا تقتصر له في الثواب بسبب النعمة (له) لأن  
 من يحب غير المسلم كالمسلم (كأنه يكره الحبيب) ويشهد له ما رواه الخطيب من حديث جابر عن أبيه  
 عن أسماء بن حنيفة في يوم القيامة في زمينتهم فحوسب بحسبهم وإن لم يعمل بأعمالهم (ومن فاته الثواب  
 بدرجة لا كبر في الدرس) من عدائته بمصالحين (مفاته ثواب الحب لهم مهمه أحب ذلك في ليس  
 أحب ما أتته نعمة على عدوه من صلاح به ودينه فهو ثواب أحب فبعضه يندب حتى لا تحقه محسودك  
 نه (كم تحقه محسودك وفداهي عرابي) في رحل من البداية (بني صلى الله عليه وسلم الرحمن يحب  
 قوم ولا يخلقهم فقال بني صلى الله عليه وسلم مرء مع من أحب) أي في الدنيا والآخرة وفي الدنيا  
 فذاع والادب شرعى وفي الآخرة بالعاقبة وقرب منه الذي من لم يحقق له وداعى نعمة فدعواه  
 كاذبة قال يعرف في متفق عليه من حديث ابن مسعود أنه قلت: أكن بصفة عدلها المرء مع من  
 أحب قال عرابي وأحدث مشهوراً ومثواراً كثره مرقه (وقام عرابي إلى الرسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وهو يحسب فقال: ما سمعته فقال ما عدت لها قال ما عدت لها كثير صلاة ولا صيام إلا أني  
 أحب الله ورسوله فقال صلى الله عليه وسلم سمع من أحب) أي في زمينتهم وإن لم تعمل أعمالهم

تخبر بذلك فشاكره في انوار من الجنة لا يسمي أحب الخيرة من علي بن ابي طالب خير من غيره لله الحمد ودرجه (كان  
الكاظمي الذي لم يمت) فواب من نعمه ما لا يحصى ان تخبر ما اتم الله به على غيره من صلاح دينه وادبها ووفور ثواب الحب  
سنة له ان حتى لا يمتدح بغيره فلهذا قال اعزاني الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ان احب اليك مني فاعلم اني قد  
الذي صلى الله عليه وسلم من احب ونام عرايا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحط بقول يا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الذي قال ما عدد في من كبره في الدنيا والآخره رسول الله صلى الله عليه وسلم من احب

قال أنس مخرج المسلوب بعد إسلامهم كفرهم يومئذ إشارة في باب كبر عيبتهم كانت حب الله ورسوله قال أنس فحق نحمد رسول الله وتمام  
بكر وعمر ولا يعمل مثل عملهم وترجوا أن يكون معهم وهل يؤمنون ذلك يا رسول الله (٧٣) الرجل يحب المصلي ولا يصلي ولا يحب

الصوم ولا يصوم حتى عد  
أشياء فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم هو مع من أحبه  
وقال رجل بعمر من عد  
بعمر ربه كأن يقول  
استطعت أن تكون عالم  
وكأن طاعتك لم تستطع  
أن تكون عالم فكيف  
هنا لم تستطع أن تكون  
متعب وحبهم قال لم  
تستطع فلا تعبهم فقال  
سبحان الله قد جعل الله لما  
محب من غير أن يكون  
حسبك أناس فتعبدون  
قرب حبهم لم يشعب حتى  
عش بيل أهلك وحب  
على الكراهية حتى ثبت  
وكيف لا وعسل تحسد  
رجلا من أهل اعم وتحب  
أن يحل في دين الله في  
ويكشف خطوه الله مع  
وتحب أن يحسد من سببه  
حتى لا يكلم وتكره  
حتى لا يعلم ولا يعلم وأي  
يريد على ذلك فليست له  
ذلك العاقبة ثم اغتممت  
سببه من الأثم  
وعذاب الآخرة وقد عني  
الحديث أهل الجنة ثلاثة  
المحسن والمحب والكاف  
صه أي من يكف عنه  
الادى والحسد والبعض  
والكراهية فافطر كيف  
أبغضك ابليس عن جميع  
المدخل الثلاثة حتى

(قال أنس) رضي الله عنه (مخرج المسلوب بعد إسلامهم كفرهم يومئذ إشارة في باب كبر عيبتهم  
كان حب الله ورسوله قال أنس) فحق نحمد رسول الله وتمام  
بكر وعمر ولا يعمل مثل عملهم وترجوا أن يكون معهم وهل يؤمنون ذلك يا رسول الله (٧٣)  
الرجل يحب المصلي ولا يصلي ولا يحب الصوم ولا يصوم حتى عد  
أشياء فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو مع من أحبه  
وقال رجل بعمر من عد بعمر ربه كأن يقول استطعت أن تكون عالم  
وكأن طاعتك لم تستطع أن تكون عالم فكيف هنا لم تستطع أن تكون متعب وحبهم قال لم  
تستطع فلا تعبهم فقال سبحان الله قد جعل الله لما محب من غير أن يكون حسبك أناس فتعبدون  
قرب حبهم لم يشعب حتى عش بيل أهلك وحب على الكراهية حتى ثبت وكيف لا وعسل تحسد  
رجلا من أهل اعم وتحب أن يحل في دين الله في ويكشف خطوه الله مع وتحب أن يحسد من سببه  
حتى لا يكلم وتكره حتى لا يعلم ولا يعلم وأي يريد على ذلك فليست له ذلك العاقبة ثم اغتممت  
سببه من الأثم وعذاب الآخرة وقد عني الحديث أهل الجنة ثلاثة المحسن والمحب والكاف  
صه أي من يكف عنه الادى والحسد والبعض والكراهية فافطر كيف أبغضك ابليس عن جميع  
المدخل الثلاثة حتى

(١٠ - الكاف السادة اشقي) - مام - لا يكون من كل واحد منهم سببه فقد عد ذلك حسدا ابليس وما بعد حسدك

في عهده ولا يفي على عسله بل لو كشف لك ذلك في عهده وما لم يسه بأم الحسد في صورة من يرى وجهه إلى عدوه صبيح مقبله



فلا يصيبه بل يرجع الى حدقه يعني فيقلعه ويربعه ويرجع الى عينه لاخرى فيعصها ويرداد غيظه  
 وعود ثالثه فيعود على رأسه شحبه وعوده سامي كل حال وهو يبرأ جمع مرة بعد أخرى وأما قوله يطرحونه ويضربون عليه وهذا  
 حال الخسود وغيره شيطان من حاله في الخسود من حد لآب برميته بعائنه لم تعون الا عيسى ولو بقيت به تبا بالوب لا محالة  
 والخسود يعود بالآلة والتم لا يوت بالموت ولعله يسوقه الى عصب الله وان لم يزل تذهب عينه في الدنيا خيرة من ان تبقى له عين يدخل بها  
 الى ريقه فيقلعه غيب النار فيطرحه (٧١) انتم نفس الخسود راد وال سمعتم الخسود فلم زلها عنه ثم زلها عن الخسود

السلامة من الآثم نعمة  
 والسلامة من العم والكمد  
 نعمة وقدر النعمة تصديقا  
 لقوله تعالى ولا يحيق المكر  
 اسبي الالهة ورعايتي  
 بعين ما يشتهى لعدوه ولما  
 شئت شئت بمسرة لا  
 ويثلي عنهادتي قالت  
 عائشة رضي الله عنها ما نعت  
 لعمى من لا يرى حتى  
 لو عيت له القتل لقتت  
 فهذا اثم الخسود نفسه  
 فكيف ما يجزى اليه الخسود من  
 الاثم الاف وعود الحق  
 وطلاق الالب وابد  
 بارفوا حش في التشق من  
 الاعداء وهو الداء الذي فيه  
 ذلك الامم السامة فدهم هي  
 الادوية بعينيهما فذكر  
 الانسان فيها من صاف  
 وقلب حاصر اعتد بار  
 الخسود من قلبه ولم انه مهلك  
 به ومطرح عدوه ومستعد  
 ربه ومنه من عيشه وما  
 اعلم ما دفع بيه فهو  
 يحكم الخسود بكل ما يقاتله  
 الخسود من قول وفعل وسعي  
 ان يكاف بهه فيصه فان  
 بعثه الخسود على التمدح في

(فلا يصيبه بل يرجع على حدقه يعني فيقلعه ويربعه ويرجع الى عينه لاخرى فيعصها ويرداد غيظه  
 فيرجع الخسود على عينه الاخرى فيعصها ويرداد غيظه ويرجع الى عينه لاخرى فيعصها ويرداد غيظه  
 فيصه ويرجع الى عينه لاخرى فيعصها ويرداد غيظه ويرجع الى عينه لاخرى فيعصها ويرداد غيظه  
 حوا به يرحون به ويضربون عليه وهذا حال الخسود وغيره شيطان من حاله في الخسود من حد لآب  
 برميته بعائنه لم تعون الا عيسى ولو بقيت به تبا بالوب لا محالة والخسود يعود بالآلة والتم لا يوت  
 بالموت ولعله يسوقه الى عصب الله وان لم يزل تذهب عينه في الدنيا خيرة من ان تبقى له عين يدخل بها  
 الى ريقه فيقلعه غيب النار فيطرحه (٧١) انتم نفس الخسود راد وال سمعتم الخسود فلم زلها عنه ثم  
 زلها عن الخسود اد سلامة من لآثم معتم الله تعالى و) كذا (سلامة من اعمه وسكمد نعمة) من منه تعالى (وقد  
 راعاه من صفة لقوله تعالى ولا يحيق المكر السبي لانه لا يدخله ورعايتي) الخسود (وهي ما يشتهى لعدوه  
 وفيما نعت شئت مسافة الا في عالمها) في الخسود لسمه لسمه لسمه لسمه لسمه لسمه لسمه لسمه لسمه لسمه لسمه  
 قريبا) قالت عائشة رضي الله عنها ما نعت لعمى من لا يرى حتى لو عيت له القتل لقتت  
 اقلت) وكان يكلمه في الكثرة ما كان يبعث من الكفاية في حق من من حور وعمله وانما تم  
 عن عيها هم كانت كغيره من عيها يعسون ذلك منه (فهذا اثم الخسود عيها وكيف عيها ليه  
 الخسود لا اختلاف ويجوز الحق والحق واللب ولديا مواجش في تشق من الاعداء ولا تصار  
 مهم (وهو لداه يد به ذلك لآثم السامة فدهم هي الادوية بعينيهما فذكر الانسان فيها من صاف  
 صاف) من كثر العيش (وقلب حاصر انطما من قلبه) في الخسود (وعنه به مهلك نفسه  
 ومطرح عدوه ومستعد ربه ومنه من عيشه) ومشتت حاله وقد تقدم بيان ذلك (وما لعمى اساعف بيه  
 فهو ان يحكم الخسود بكل ما يقاتله الخسود من قول وفعل وسعي ان يكاف بهه فيصه فان بعثه  
 الخسود على التمدح في المدح كلف لسانه المدح والتنازع عليه ووجبه ان يكفر عيه ثم نفسه استواضع له والاعتذار بيه وان نفعه على  
 كتب الانعام عليه ثم نفسه الزاده في الانعام عليه فعمل ذلك عن تكبر وعرفه الخسود طيب قلبه وأخبره ومهما ظهر حده عاد الخسود فاحده  
 وتولم ذلك الواقعة التي تقطع مادة الخسود لا بد وصع والتمادح وادح وهو صاهره (ويصير ما كلفه اولاً) أي في  
 من صفة (طبع آخر) أي في آخر مرة (ولا يصدره) أي لا يصدره (من ذلك قول شيطان له) فيما يوسوس  
 بيه (ويوضع وتثبت عيه حله العدو على) بغير سب (وعلى اسعد والخوف وب ذلك مثله  
 ومهابة فان ذلك من نفع الشيطان ومكايده) فان مقصود الشيطان ان تكون العداوة والبغضاء بين

المسلمين  
 يحب وده كلف لسانه المدح والتنازع عليه ووجبه ان يكفر عيه ثم نفسه الزاده في الانعام عليه فعمل ذلك عن تكبر وعرفه الخسود طيب قلبه وأخبره ومهما ظهر حده عاد الخسود فاحده  
 وتولم ذلك الواقعة التي تقطع مادة الخسود لا بد وصع والتمادح وادح وهو صاهره (ويصير ما كلفه اولاً) أي في  
 من صفة (طبع آخر) أي في آخر مرة (ولا يصدره) أي لا يصدره (من ذلك قول شيطان له) فيما يوسوس  
 بيه (ويوضع وتثبت عيه حله العدو على) بغير سب (وعلى اسعد والخوف وب ذلك مثله  
 ومهابة فان ذلك من نفع الشيطان ومكايده) فان مقصود الشيطان ان تكون العداوة والبغضاء بين

بل الجملة تكافأ كانت أو لم تكن موروثة العداوة من الجانبين وعلى من يرد من اليهود فعلى من يتعدى حدود ذلك ستره فـ  
 من أم الحسد وعدم انشغاض هذه هي أدوية الحسد وهي دفعه عن الشيء مرة على وجه واحد ولكن جمع في الدوام المرئي لم يصبر على  
 مرارة الدواء لم يبدل حلالة شدة وعذوبة مرارة الدواء على استراخ لا عدو والتقرب اليهم بدح وانته قوه العلم بالمعنى يتي  
 ذكرها وقوة الرعدة في ثوب لرضا قضاء شهة على وجه ما تحذره نفس وترفعها (٧٥) عن ما يكون في بعام شيء على خلاف  
 مراده ما جهل وعند ذلك

يريد ما لا يكون ادلا مطمع  
 في أن يكون ما يريد وفوات  
 المراد ذلك ونحوه ولا طريق  
 الى الخلاص من هذا الذل  
 الا ما حسد أمرين امامان  
 يكون ما تريد أو ما لا تريد  
 ما يكون والاقل ليس البك  
 ولا مدخل للكتاب  
 ولله هدية في ما لا يرى  
 ولا محاولة فيه مدخل  
 ونحوه ما يرى فيمكن  
 تحصيله على كل عاقل هذا  
 هو الدواء الكلي فاما الدواء  
 المفضل فهو تنوع أسباب  
 الحسد اكبر وعبره  
 وعرة النفس وشدة المرض  
 على ما لا يعني وسبب في تحصيل  
 مداراة هذه الأسباب في  
 مواضعها ان شاء الله تعالى  
 فانها مواد هذا المرض ولا  
 ينقطع المرض الا بقطع  
 أسبابه فان تنوع أسباب  
 الحسد على كونه لا يمكن  
 وتنفقه ولا يزل يعود مرة  
 بعد أخرى ويعدون الحسد  
 من تسكينه مع بقاء موادها  
 مادام محل البقاء لا يبدو  
 يحسد من استأثر بالخلاص  
 وانته في قلوب الناس دونه

المسلم على لابد (من لمحله) على أي حال (تكافأ كانت أو لم تكن موروثة) أي شدة  
 ونور (من الجانبين) أي كسر (رحمها) أي حذرها (وتعود لفحش) أي عكرتها (ال  
 لسان والحنان) ولو اودد (دبه تستريح القلوب من ألم الحسد وغم التباعد هذه هي أدوية الحسد)  
 عداوة (وهي دعة حدة لانها مرارة حادة) وقع في الدواء المر في لم يصبر على مرارة الدواء لم يبدل  
 حلالة الشفاء وما يشوب مرارة هذا الدواء أي التوسع للعداء والتقرب اليهم بالمدح والثناء أو  
 بدل الاحسان وغير ذلك (قوة العلم بالمعنى التي ذكرها ما بان تحقيقه حتى لا تكشف له انكشافه  
 برهاني وقوة الرعدة في ثوب الرضا قضاء شهة وقدره) وتسميه لارامه (وحب ما تحذره نفس  
 وترفعها عن أن يكون في له لم يبدل أي على خلاف مرادها) أي النفس (حزن) وعذوبة (وعند ذلك يريد  
 ما لا يكون) مما تدره القسرة (لا مطمع في أن يكون ما يريد وثوب مرادون ونحوه ولا طريق  
 الخلاص من هذا الذل الا بما حذر أمر من مبان يكون ما تريد أو ما لا يكون ولاون ليس لك ولا  
 مدخل للكتاب ولا محاولة فيه (هذا) ومن ذلك فهو هم الرب يريد الحسد يريد ولا يكون في لكونه لا  
 ما يريد (وما لا يرى في محاولة فيه مدخل وتحصيله ما يرى فيمكن تحصيله على كل عاقل وان  
 عرب يسميها بها تحت بحاري لادبار وبكائها ما لم وانسان حتى يكون رذته ماسة لاراده  
 خلق سبحانه) وترعى أن يكون (هو هو الدواء الكلي) طريق الاجتناب (وما لا يرى هو  
 تنوع أسباب الحسد من انكر وعرة النفس وشدة المرض على ما لا يرى) ولا يزل يعود مرة  
 بعد أخرى (وسبب في تحصيل مداراة هذه الأسباب في مواضعها) لا تنقص هذا الكتاب (فانما)  
 أي تلك لاسباب (مواد هذا المرض ولا ينقطع المرض الا بقطع أسبابه) التي منها شدة المرض (فان  
 لم تنقص المادة لم تحصل عدا كرمه الانسكس) في غبه (وتنفقه ولا يزال) مرض (يوددمه عدا أخرى  
 واول الحسد في تسكينه مع قه مراده به مادام بمخالفة في يدوان عدا من استأثر بالخلاص واره  
 في قلوب الناس دونه وبعمدة ذلك لا محالة وانما يشوب بقوة العلم به) وتسميه (ولا يظهر لاراده  
 ويدها ما لا يلو عن رأسه لا يمكنه والله الموفق)

\*(باب انذار لو حاد في الحسد عن ثوابه)\*

(انعم) هذا ما لا ينبغي (ان يؤدي عقوبة ما لم يظلم) أي يسمعه من صاعدا (ومن آذنت) بوجه من  
 لوجه في نفس ومن عليه حياطتها (ولا يمكنك ان لا تسمعها) لا تسمعها ولا تسمعها (من الله تعالى  
 ولا يمكنك ان لا تسمعها) حتى يثوي عندك حسن حال عدوك وسوء حال لار ليرد في نفس  
 بهجة ترفعة) وتغير (ولا يزال شيطان يباغضك في الحسد) وبذلك لك في تحسبه (ولكن ان قوي  
 ذلك دين حتى تعال) أي حبه (على الله) الحسد يقول أو فعل بحيث يعرف ذلك من حاهره بافعال  
 الاختيارية (فان) حينئذ (حسود غاص بحسده وان كعب صهره) من القلوب وان عمل (سكابه  
 الا ان يدركك تحب زول لعمته) عن الحسود (وايس في عصب كراهة لهذه الحالة ذات أيضا) في

وبعمدة ذلك لا محالة وبما عينه بجهوب العلم على عه ولا يظهر لسانه ويده ما لا يلو عن رأسه ولا يمكنه والله الموفق \*(باب انذار لو حاد  
 في في الحسد عن الثواب)\* انعم أن يؤدي عقوبة ما لم يظلم (ومن آذنت) بوجه من  
 له حتى يستوي عندك حسن حال عدوك وسوء حال لار ليرد في نفس بهجة ترفعة ولا يزال شيطان يباغضك في الحسد (ولكن ان  
 قوي ذلك دين حتى تعال على انصار الحسد يقول ومن بحيث يعرف ذلك من حاهره بافعال الاختيارية فان تحسود غاص بحسده وان  
 كعب صهره لا يمكنك تحب زول لعمته) عن الحسود (وايس في عصب كراهة لهذه الحالة ذات أيضا)



من البغي والايذاء فان جسيح  
ما ورد من لآخر في دم  
الحسد يدل صاهره على أن  
كل حاسد آثم ثم الحسد  
عبارة عن صفة نفس لاعت  
لا يدل لعل من يحسب  
اسامة مسلم فهو حاسد  
كونه آسا مجرد حسد  
يقال من امر فعل هو في  
تحلل لاحتداد ولا مهر  
ما ذكرنا من حيث ظواهر  
الآيات والاختيار ومن  
حيث المعنى اذ يبعد أن يعنى  
عن الصدى في ارادته اسامة  
مسلم واشتماله بالقلب على  
ذلك من غير كراهة ومن  
عرفت من هذا أن لك في  
أعدائك ثلاثة أحوال  
أحدها ان تحب مسامحتهم  
اطعن وتكره حيلك ذلك  
وميدى قلبك فيه تحفه  
وثقت نفسك على ووالى  
كأن لك حيلة في راحة ذلك  
الميل منك وهذا معناه  
قطعا لانه لا يدخل تحت  
لأنه يار أكثر منه \* ان  
ان تحب ذلك وتطهر المرح  
عسا عنه بما اساءت أو  
تحو حيلك هذا هو الحسد  
المحسور وما \* انك لو هو  
من اطرد من الحسد  
باعتبار من غير مقت  
بذلك على حيلك ومن  
غير اسكار منك على قلبك  
ولكن تحه بخوار حيلك  
طاعة الحسد في مقتضاه  
وهذا في محل الخلاف

على ما ذكرناه من أن يكون فيه كراهة من جهة الدين والعقل ومقابلته حب الدبوع) وميله (روى  
نعمنا بعد ذلك أنكره عنه من السعي) عليه (ومن لا بد له من جميع ما روى من الآخر في ثم  
الحسد) مما تقدم ذكره نصوصها (يدل صاهره على أن كل حادثة آثم) على الأصح (والحسد عبارة عن  
صفتها نقاب لأمم الأفعال) الصادرة عن الخوارج (فكل محب مسيء المسلمين) ومصرهم (وهو حسد  
قادر كونه) ثم انحدر حسد نقاب من غيره هو في محل الاجتهاد وادّاه (من القولين) (عاد كراهه  
من حيث تطاير الآيات والاختيار ومن حيث المعنى ادّبعات) يعني عن العدى في آراءه مسيء منهم  
وشبهه ما قلب عليها من غير كراهه لها (وقد عرفت من هذا أن ذلك من أعيد تلك ثلاثة أحزاب  
أحزابها لا يحب مسيء منهم) (فمن حيث محبته بالحق) (ونكره) (حب ذلك) (وميل قلبه  
بذلك) (وثقت نفسك) (في بعضها) (عليه) (وقد دللنا على أن ذلك دليل على عدم  
عدمه) (أي من غير ذلك) (لأنه لا بد من تحت الاختيار) (كثرت من الزاوية أن تحسد ذلك وتظهر  
الفرح بمسائه) (وإنما المسألة) (بأنه قد دس وشمه ويحرمه) (أو يحرمه) (أي بغيره) (وهو  
الحسد المحلور وطعا) (أي من غير ذلك) (الآن) (وهو من أفعال من لا يحسد بالحق من غير مقتك  
بذلك على حسدك ومن غير أنكره على ذلك) (ولا أنكره) (وكن بحقد حوار حاد عن طاعة  
الحسد في مقتضاها) (من لقول والعلم) (وهذا محل الخلاف) (في ذهب إلى أنه لا ينافي) (ومن ذهب إلى  
أنه ينافي) (والظاهر أنه لا يحسد من آثم بقدر ذلك ومقتضاه) (هذا كتاب حبه فهو ما كان الآثم كذلك  
وان كان صبيها كان آثم كذلك والله أعلم به) (كتاب دم يوجب والعقد والحسد والجديته أدي  
بمعناه) (تم اسألنا وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد أفضل ثم الموت) (وعني) (تدو حبه) (ومن تسام  
كان أفرغ منه في الأول من شهر) (الآن) (عاشد من عشر صهر الحريم من شهر سنة مائتين) (وعلى يد  
مستدرة محمد مرتضى الحسيني رحمه الله وكرمه آمين والجديته رب العالمين

[illegible]

و انما هو انه لا يتجاوز انتم فخر قوه لانه احسن صفة تعنى علم والحمد لله رب العالمين وحسبنا الله ونعم الوكيل \* (كتاب في المديان وهو  
الكتاب السادس من ربيع المهلك كان من كتب احبباء عاقلوم الذين) \* بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي عصى اوباءه وقاتل لبيبا

الكتاب السادس من ربيع المهلك كان من كتب احبباء علوم الدين \* بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي صرف اوباءه وقاتل للبيا





مشورا و دعاؤهم شورا هذه صفاتها وكان من الله تعالى قدره و اصابته على محمد عبده و رسوله ارسل الى العالمين بشيرا و نذيرا و سراجا مبيرا  
 وعلى من كان من أهله و صحبائه في الدارين طهرا و عبيا لصاحب بصيرة و سم تسميت كثير ( ما بعد ) فان الله عز وجل لا يورثه  
 الله و عذوبة لا عداوته اما عداوته فانها قطعت بغير يق على عداوته و لذلك لم يصر اليه اليه من عداوته و ما عدا و ثم لا يورثه  
 عروجل فانها ترث لهم و يتهاون عنهم و عزها و صار لها حنى بحرها و اسراة ( ٧٩ )

لا عداوته فانها قطعت بغير يق على عداوته و لذلك لم يصر اليه اليه من عداوته و ما عدا و ثم لا يورثه  
 عروجل فانها ترث لهم و يتهاون عنهم و عزها و صار لها حنى بحرها و اسراة ( ٧٩ )  
 عكرها و كيدها و اقنصتهم  
 نكتها حتى و تقواها و عولوا  
 عليها فخذتهم أحوج  
 ما كانوا اليها فاجتواها  
 حصرة تقطع دونها الا كباد  
 ثم حرمهم السعادة بالآباد  
 فهم على قرائنها يفسرون  
 ومن مكابده يستغيثون  
 ولا يربون بل يلهيهم  
 احسوا انهم ولا يكرهون  
 و انهم ليسوا بمراد  
 انهم لا يشعرون  
 بهم العذاب ولا هم يعرفون  
 و اذا عصمت عوالمهم  
 و شرورها و لا يولون  
 معرفة حقيقة لذاتها  
 و الحكمة في حقيقتها  
 عذوبتها و ما مدخل شرورها  
 و شرورها فان لا يعرف  
 اسرارها و توشعها  
 يقع فيه و نحن كرم  
 الدنيا و أمثلتها و حقيقتها  
 و تفصيل معانيها و أصناف  
 الاعتقال المتعلقة بها و وجه  
 الحاجة الى أصولها و أسباب  
 انصراف الخلق عن الله  
 بسبب انشغال بفضولها  
 ان شاء الله تعالى و هو المعنى  
 على ما مر عليه

( مشورا ) أي مدد ( وكان أمر الله قدره و اصابته ) وهذا السياق مبرع من حصه عن رضى الله عنه  
 ذكره صاحب فتح البلاغة و سياتي ذكر بعضه ( و صلاة على ) أي ما ( محمد عبده و رسوله ) مرسل  
 العلي ( أي كاد الخلق جميعا ) ( شيرا ) لاهل الدنيا بالجناب ( و نذيرا ) أي من الاله الكبر و سبب  
 ( و عبيا ) من كان من أهله و صحبائه في الدارين طهرا ( و عبيا ) أي معبى فاسته ( و عن المسلمين ) الذين هم  
 الكفر و الكفر ( نذيرا ) أي بصرا ( و سم ) تسميتا ( كثيرا ) أي بعدا فان الله عز وجل لا يورثه  
 الله و عذوبة لا عداوته اما عداوته فانها قطعت بغير يق على عداوته ( و انكسر اليه ) ( و انكسر ) أي  
 لاجل عداوته ( و انكسر ) أي بغير الله ( و انكسر ) أي بغير الله ( و انكسر ) أي بغير الله ( و انكسر ) أي بغير الله  
 عداوتها لا يورثه الله فانها ترث لهم و يتهاون عنهم ( و انكسر ) أي بغير الله ( و انكسر ) أي بغير الله ( و انكسر ) أي بغير الله  
 و انكسر ( حتى تحرقوا و اسراة لصر في مقاطعتي ) و انكسر ( حتى تحرقوا و اسراة لصر في مقاطعتي ) و انكسر ( حتى تحرقوا و اسراة لصر في مقاطعتي )  
 فانها سترحتهم ( أي حرمهم در حدة در حدة ) ( عكرها ) و مكابدها و اقنصتهم ( أي حرمهم ) ( نكتها ) و تقواها  
 مع كرم الله الصمد ( حتى و تقواها ) أي اطعمواهم ( و عولوا ) أي اعتمدوا ( عليها ) فخذتهم ( أي أحوج  
 ما كانوا اليها ) فاجتواها حصرة تقطع دونها لا كباد ثم حرمهم السعادة بالآباد ( أي في حرامها  
 ) ( فهم على قرائنها يفسرون ) ( ومن مكابده يستغيثون ) ( ولا يربون بل يلهيهم ) ( احسوا انهم ولا يكرهون )  
 ( و انهم ليسوا بمراد ) ( انهم لا يشعرون ) ( بهم العذاب ولا هم يعرفون ) ( و اذا عصمت عوالمهم )  
 ( و شرورها و لا يولون ) ( معرفة حقيقة لذاتها ) ( و الحكمة في حقيقتها ) ( عذوبتها و ما مدخل شرورها )  
 ( و شرورها فان لا يعرف ) ( اسرارها و توشعها ) ( يقع فيه و نحن كرم ) ( الدنيا و أمثلتها و حقيقتها )  
 ( و تفصيل معانيها و أصناف ) ( الاعتقال المتعلقة بها و وجه ) ( الحاجة الى أصولها و أسباب ) ( انصراف الخلق عن الله )  
 ( بسبب انشغال بفضولها ) ( ان شاء الله تعالى و هو المعنى ) ( على ما مر عليه )

( الآيات الواردة في ذم الدنيا و أمثلتها كثيرة و أكثر ) ( فمررت مشن على ذم الدنيا و صرف الخلق  
 عنها و دعوتهم الى لا حرة بل هو مقصود لادبنا عليهم السلام و لم يغتوا لذلك فلا حاجة الى الاستشهاد  
 بالآيات بقرآن مشهورا و انما لوردة بعض الاحبار لوردة ما قد روى رسول الله صلى الله عليه و سلم  
 مرعى ساه مينة ) ( شاله ) و حله و اوى ساه محذى ( حرب صبت ) ( فعال ) ترون هذه الشاة هبته على هاهو  
 فلو من هوانها فها قال و الذي يسمي بده لادب هوان على انه من همد له عني أهله و لو كانت  
 الدنيا تعدل عند الله جناح عوصة ماسق كافر ما شربه ماء ) ( و العراي ) رواه ابن ماجه و الحارثي  
 و صحيح ساهه من حديث سهل بن سعد و حرجه ان زمذى و قل حسن صحيح و روى الترمذي و ابن ماجه  
 من حديث اسود بن عتبة عن هذه السحابة الاحيرة و لم يسميها من حديثه و روى ابن ماجه و ابن  
 ماجه و الحارثي في المستدرک من طريق أي محذى كرم مطور حديثه فها عن سهل بن سعد

( ياب دم الدنيا ) \*

لا آيات لوردة في ذم الدنيا و أمثلتها كثيرة و أكثر انصرافا مشتمل على ذم الدنيا و صرف الخلق عنها و دعوتهم الى لا حرة بل هو مقصود  
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام و لم يغتوا لذلك فلا حاجة الى الاستشهاد بالآيات بقرآن مشهورا و انما لوردة بعض الاحبار لوردة ما قد روى رسول الله صلى الله عليه و سلم  
 مرعى ساه مينة ) ( شاله ) و حله و اوى ساه محذى ( حرب صبت ) ( فعال ) ترون هذه الشاة هبته على هاهو  
 فلو من هوانها فها قال و الذي يسمي بده لادب هوان على انه من همد له عني أهله و لو كانت  
 الدنيا تعدل عند الله جناح عوصة ماسق كافر ما شربه ماء ) ( و العراي ) رواه ابن ماجه و الحارثي  
 و صحيح ساهه من حديث سهل بن سعد و حرجه ان زمذى و قل حسن صحيح و روى الترمذي و ابن ماجه  
 من حديث اسود بن عتبة عن هذه السحابة الاحيرة و لم يسميها من حديثه و روى ابن ماجه و ابن  
 ماجه و الحارثي في المستدرک من طريق أي محذى كرم مطور حديثه فها عن سهل بن سعد

وهو كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يدى الحليفة فاد هو شاة ميتة شاة تر حها فقال أنور  
 هذه هبة على صاحبها قال الذي عسى يذله لادياً هو عن الله من هذه على صاحب ولو كانت الدنيا تر  
 عند الله حجاج عوصه ما سقى كراماً فطارة أند وقال إذا كم صحح الاساد وهو متعقب من مطاوعه  
 وما سقى الا حيرة من الحديث فقد لعد المتصنف فقد أخرجها الترمذى من طريق عبد الجيد من  
 سلمت عن أبي حرم عن سعد بن سعد رده به وقال صحح عرب من هذا الوجه وهو من هذا الوجه تعد  
 الطبراني وأبي نعيم ومن طريقهما أورده الضياء في المختارة وكذلك رواه البيهقي في شعب وأخرجه كذلك  
 القضاة في مسند الشهاب من طريق أبي جعفر محمد بن أحمد بن أبي عوف حدثنا أبو مصعب عن مالك بن  
 باع عن أبي عمر ربه لو كانت الدنيا - وكذلك رواه - خطبت عن رودة مالك في الباب عن أبي هريرة  
 شار الله الترمذى (وقال صلى الله عليه وسلم الدنيا جبن المؤمن) بالنسبة لما أعدله في الآخرة من النعيم  
 المقيم (وحدة الكافر) بالنسبة لما أمامه من عذاب الآخرة وقال بعضهم معنى قوله الدنيا جبن المؤمن أي  
 لأنه موع من شهواته المحرمة فكانه في جبن والكافر عكسه فكانه في حنة وقال بعض العارفين الدنيا  
 جبن المؤمن أي شعريه وضيق فيه على نفسه طلبت السراح منه إلى الآخرة وبعد ومن لم يشعر بأنها  
 جبن فوسع فيها على نفسه طلبت البقاء فيها وليست ذبة يبتقى قال يعقوب بن رواد مسلم من حديث أبي  
 هريرة - فذكر رواه من طريق الترمذى عن أبي هريرة عن عبد الرحمن بن أبي هريرة عن أبي هريرة عن رودة  
 وكذلك رواه أحمد بن محمد بن روادى واسماحه وكذلك هو حديث مالك عن أبي عوف عن أبي هريرة عن رودة  
 ورواه أحمد بن محمد بن روادى واسماحه وكذلك هو حديث مالك عن أبي عوف عن أبي هريرة عن رودة  
 أسديت ربه وهذه كسبان حديث أبي هريرة وأخرجه ابن أبي شيبة وأبو عبيد الله في حديث أبي هريرة  
 مرفوعاً بأثر الدنيا عن المؤمن وأخبر أنه راجعاً من الأثر الذي رواه الكافرو بقدر عدايه ولما رواه  
 مصبره المؤمن من لم يخرج من الدنيا حديث وأما حديث صاحب روادى في الكبر والحاكم  
 في السند وفيه خط حديث أبي هريرة وأخرجه العسكري في الأشكال من طريق علي بن عيسى قال  
 رأيت - لسان أكرم عن طعم فقال حسبي - محمد بن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقل أب أطول  
 من من - وأولهم نبي الله - أكثرهم شعباً في الدنيا بل لسان الدنيا جبن المؤمن وحدة الكافر وأما حديث  
 من روادى أخرجه أحمد بن محمد بن روادى وأبو عبيد الله في حديث أبي هريرة عن رودة  
 جبن المؤمن وسنة هذا في الدنيا جبن المؤمن والسنة ورواه العري في شرح السنة ورواه أحمد بن محمد بن روادى  
 الصحيح غير عبد الله بن جندب وهو ثقة ورواه ابن أبي الدنيا في الرهد ورواه في المؤمن حين يخرج منه  
 من رجل كآب في جبن يخرج منه فعلى ينقلب في الأرض ويسمع دجاجة تروى عن الحسن بن سلا  
 أخرجه العسكري في لسان من صواب سعيد بن صالح عن ابن أبي الدنيا قال كان الحسن يقول قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم الدنيا جبن المؤمن وحدة الكافر فلو أن المؤمن يتروى الكافر يمتنع والله من أصح  
 فيها مؤمن لاخر ما كرم لاخرت من جاعة من الله انه وارد جهنم ولم يأبه انه صادر عنها (وقال صلى  
 الله عليه وسلم الدنيا ملعونة) لأنها عرفت ان من يهرها ويصارت لها ما تنسأ من العبودية إلى الهوى  
 حتى ما كنت غير من يهر بن الهوى (معونة مدنها) ويحتمل أن يكون المراد باللعن الترك أي من ركة  
 من ركة ما فيها وقد يقال انها من ركة لا يبيد ولا يصيبه كفى الخمر لا تحرمهم الدنيا ولا الآخرة (الاما كان  
 لله منها) قال العراقي رواه الترمذى وحسنه واسماحه من حديث أبي هريرة ورواه الادكر الله وما  
 ورواه في العالم ومتعلم - حدث سنان المتصنف أخرجه أبو نعيم في الحلية ونسبها في مختارة من حديث  
 جابر بن عبد الله الاما كان مع الله عز وجل واسماحه حسن وأما حديث أبي هريرة فرواه كذلك الطبراني في  
 الأوسط من حديث أبي مسعود وقال لم يروه عن ثوبان عن عمة الأنس بن مالك عن أبي هريرة عن مطرف ولفظه

وقال صلى الله عليه وسلم  
 الدنيا جبن المؤمن وحدة  
 الكافر وقال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم الدنيا ملعونة  
 ملعون ما فيها الا ما كان لله  
 منها





[illegible]

الدنيا مستخلق من قبل تبت  
الخلق وأن الاحسام التي

الدَّيْءُ حَصْرُ قَرْبٍ مِنْهُ

تبع ملوکات ہی امرا کی

تأليفه في الحلية والنساء

والعليب والثياب وقال  
عيسى عليه السلام لا تتحدروا

الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

کتابخانه قاسم خان صاحب کمر

و من حب کبر الله لا ی

أفضل الصلاة والسلام

أَيْضًا بِمَعْرِفَةِ الْوَارِثِينَ  
إِنِّي قَدْ أَكْمَلْتُ الْأَمْرَ

کتاب و خط و کتابت  
در این باب

أَنْصَحُ بِهِ فِيمَا بَيْنَ  
يَدَيْهِ الدُّنْيَا أَنْ لَا تَسْتَعْرِضَ

لَا تَذْكُرُ الْآيَاتِ كَمَا أَلَا

واعلموا ان الله يفتيكم في كل

نهضة ساعة ورثت أهلها

خزنا طويلا وقال ايضا  
 بطعت لكم الدنيا وجاست

علي طهرها فلا يذعنكم  
فما الأول والنساء فما الأول

ولا تدعوهم لذيها فانهم  
ان عرصوكم ما تركوه

رداه هم در ما ساعت  
مطالعه فی جانب الاحسن

[illegible]





والاستقامة طوبى لهم  
مالهم عندى من الجراء  
اذا وفدوا الى من قبورهم  
الا النوريسى امامهم  
واللائكة حافون بهم حتى  
يلعوم ما يرجون من رضى  
وقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الدنيا موقوفة  
بين السماء والارض منذ  
خلقها الله تعالى لم ينظر  
اليها ويقول يوم القيامة  
يا رب اجعلنى لادنى  
اوليائك اليوم نصيبا  
فيقول اسكتى يا لئى افى  
لم ارضك لهم فى الدنيا  
ارضالك لهم اليوم وروى  
فى اخبار آدم عليه السلام  
انه اكل من الشجرة  
فخرجت منه نورة  
لنفل ولم يكن ذلك مجعولا  
لشئ من طعمه سنة لا  
هذه الشجرة فلذلك نهى  
عن اكلها قال فعزل بدور  
الى الجنة فامر الله ما  
يكافى طوبى وقال له قل له  
أى شئ تريد قال آدم  
أريد أن أضع ماى بطنى  
س لاذى فقبل للحناء قل  
ه فى أى مكان تريد أب  
فصعد أعلى الارش أم على  
السراى الى الانهار أم

والله اعلم بحجج المعنى  
 في هذا القول اللهم • في قول في العوات  
 لله للحراب وجمع مال • وفي قوله للمعت

تحت ملان لا تجار من ترى ههنا مكانا يصح بذلك هذا في الله وهو صبي يتعلمه وسمي ليحيى فوامرهم  
تأتمة فيومهم الى ليل قالوا يا رسول الله مصلين قال نعم كانوا يصومون ويحذون هتة من الليل  
وشوا عليه



[illegible][illegible][illegible]

ايمانكم معكم قدر على. فهو يقدر على معي وهو يقدر على محبة من  
على الدليل وهو يقدر على اعلا يريد ذلك ذوجه الله تعالى اعلاه انه ثواب حسن من الله

و روی ابن عیسی علیه السلام افتد علیہ بطور لرعد و برق یوماً قبل بظلمت شبی و اجماع دفت عیسیٰ حتی من بعد از شادی منها امرت  
خدا عیسا را داهو تکلف فی حمل و نهاده بود و مع سعید و قیل لیس حلقه کل شیء وی و بر کنس لیه وی و حتی تنه عیسا  
مأولک فی مستقر حتی لا روح لکم یوم القیمه من تاحور عجا که نه بدی و لا بعض فی عرس را بعد آلف عام یوم منها که عمر الدی اول امرت  
مباد بدی امی بر هدی بسرو و و عرس ار هدی ابن عیسی من مر و دل (۸۷) عیسی من مر عیسی سلام و من تاحور

[illegible]

١٠ تسعة عبيكم لذيها كما سيطر على من كان قبلكم وثمة تسوهوه كما تسوهوه وثمة كلكم في هذه كلكم وقال توسعيد الخلد في قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم رأيت كثر ما أتت عابككم من رحل من رحل الارض وقيل ما ترك الارض قال ربه ربه ووه اصبى الله عبيد رسول  
 لا تملوا اولوكم كماله باؤس من ذكره فصلا على صباه عيم. وقال عمر بن عبد العزيز عبيد الله بن عمر بن الخطاب بن مولى لاجبيه  
 والباري فقال بعشر الحوريين بهؤلاء نواع محضة ولود نواع عبيد لاله وواله قال روح الله وودد ان نواع عبيدهم قال الله تعالى

الله فقال ما حالكم وما قصتكم قال يتناحس في عافية وأصحن في الهاوية قال وكيف ذلك قالوا اجبنا الدنيا وما عشنا أهل المعاصي قال وكيف كان حبكم لادنيا قال حب الصبي لأمه إذا أقبلت فرحنا ما إذا أدبرت حزنا وذكاه علمنا قال فما بال نحيى ما لم يحسبوا قال لأنهم يحبونهم من وراء بابه من مكة ما شدد قال فكيف أجبتني أنت من بينهم قال لا كنت فيهم ولم أكن معهم فلما نزل بهم العذاب أصابني معهم فأنما معلق على شفير جهنم لا أدري أنجوم منها أم أكنكيب فيم فقال المسبح للعرش من لا تدرى أن المسبح الموحى على الزابل كثير مع عافية الدنيا والآخرة وقال أنس كانت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما لا تسبق في عافية العراي ما تاله حسبه فدشق ذلك على الله فيقول صلى الله عليه وسلم به حق عى الله أن لا يرجع رأسه إلى الأرض الا وضعه وقال عيسى عليه السلام من الذي يبنى على موج البحر دارا لكم لئلا تخذوها قرارا فويل لعيسى عليه السلام علما

أوحى الله إليه إذا كان الليل فنادهم بحسبكم (٨٨) فكان الليل شرف على نشرهم نادى بأهل القرية فاحبه بحسبكم باروح الله فقال ما حالكم وما قصتكم قال يتناحس في عافية وأصحن في الهاوية قال وكيف ذلك قالوا اجبنا الدنيا وما عشنا أهل المعاصي قال وكيف كان حبكم لادنيا قال حب الصبي لأمه إذا أقبلت فرحنا ما إذا أدبرت حزنا وذكاه علمنا قال فما بال نحيى ما لم يحسبوا قال لأنهم يحبونهم من وراء بابه من مكة ما شدد قال فكيف أجبتني أنت من بينهم قال لا كنت فيهم ولم أكن معهم فلما نزل بهم العذاب أصابني معهم فأنما معلق على شفير جهنم لا أدري أنجوم منها أم أكنكيب فيم فقال المسبح للعرش من لا تدرى أن المسبح الموحى على الزابل كثير مع عافية الدنيا والآخرة وقال أنس كانت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما لا تسبق في عافية العراي ما تاله حسبه فدشق ذلك على الله فيقول صلى الله عليه وسلم به حق عى الله أن لا يرجع رأسه إلى الأرض الا وضعه وقال عيسى عليه السلام من الذي يبنى على موج البحر دارا لكم لئلا تخذوها قرارا فويل لعيسى عليه السلام علما

علما واحدا يحبنا الله عليه قال يا رسول الله نادى بأهل القرية فاحبه بحسبكم باروح الله فقال ما حالكم وما قصتكم قال يتناحس في عافية وأصحن في الهاوية قال وكيف ذلك قالوا اجبنا الدنيا وما عشنا أهل المعاصي قال وكيف كان حبكم لادنيا قال حب الصبي لأمه إذا أقبلت فرحنا ما إذا أدبرت حزنا وذكاه علمنا قال فما بال نحيى ما لم يحسبوا قال لأنهم يحبونهم من وراء بابه من مكة ما شدد قال فكيف أجبتني أنت من بينهم قال لا كنت فيهم ولم أكن معهم فلما نزل بهم العذاب أصابني معهم فأنما معلق على شفير جهنم لا أدري أنجوم منها أم أكنكيب فيم فقال المسبح للعرش من لا تدرى أن المسبح الموحى على الزابل كثير مع عافية الدنيا والآخرة وقال أنس كانت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما لا تسبق في عافية العراي ما تاله حسبه فدشق ذلك على الله فيقول صلى الله عليه وسلم به حق عى الله أن لا يرجع رأسه إلى الأرض الا وضعه وقال عيسى عليه السلام من الذي يبنى على موج البحر دارا لكم لئلا تخذوها قرارا فويل لعيسى عليه السلام علما

ثم قال أبو الدرداء من قبل غيرنا لو تعلون ما علم الحرجة إلى الصعدان فحذرون وتكونون على أنفسكم ونزكتم أموالكم لأحارس لها ولا راجع إليها  
 لا ما لا بد لكم من يبيع عن فلو كنتم ذكر لا حرة وحضرها لامل وصارت لديا مئنة بعالمكم وصيرت كالدس لا يعاون بعضكم من  
 من النهم التي لاتسع هواه مخافة من هو في عاتقكم لا تخافون ولا تبايعون ولا تبايعون من أهوائكم

الانحيت سرائركم ولو  
 احتمتكم على الرضا  
 مالكم تناصون في أمر  
 الدنيا ولا تناصون في أمر  
 الآخرة ولا تالك أحدكم  
 النصيحة بل يحده وبعده  
 على ثمر آخرة ماهد الا  
 من فله لا يفت في دلوكم  
 لو كنتم تودون بخير الآخرة  
 وشركاكم لا موت بالدنيا  
 لا تترتم طلب الآخرة لانها  
 ملك لا موركم فان قسم حب  
 العاجلة غالب فانما تراكم  
 تدعون العاجل من الدنيا  
 فلا تجعل منها سكودون  
 أنفسكم بالشفقة والاحتراف  
 في طلب أمر لعلكم لا  
 تدركونه فبئس القوم أنتم  
 ماحقة قتم أيمانكم بما عرف  
 به لايمان الدالغ دكم فان  
 كنتم في شائنة عما جابه محمد  
 صلى الله عليه وسلم فانونا  
 لتبين انكم وانريكم من  
 الدور ما تظنن البقرة انكم  
 وثمة ما أنتم بالمقوصة  
 عفوكم بعدكم انكم  
 تشبهون صواب رأي في  
 دنياكم وتأخذون بالحزم  
 في أمورككم ما انكم تفرحون  
 بابسير من الدنيا صيبوه  
 وتخرنوب على السير منها  
 ففوتكم حتى تبين ذلك في  
 وجوهكم وبطاهر على

وهو عدل الحماكم برادة في آخرة بطهر البعد وترفع لأمه الحديث (دعوا تولدوا من قبل غشه  
 لو تعلون ما علم الحرجة إلى الصعدان) ينتمين أي إلى البروي واعذر (تباكون على أنفسكم) قد مر  
 عند الطبراني انه من حلة حديث أبي الدرداء وطلعه والحرجة إلى الصعدان تحذرون لي لله وعداس  
 عساكر باعدوا رزقكم إلى الصعدان لدمون صدوركم وخرجه فونع في الحية من قوله قال حدثنا  
 اس حطرس من جدان قال حدثنا عبد الله بن جندب حدثنا داود بن عمرو حدثنا بشر حدثنا داود بن  
 حرام بن حكيم قال قال أبو الدرداء لو كنتم ما تنبرون بعد الموت لآ كنتم طعنا على شهوة ولا شربا على  
 شهوة ولا دخلتم بيتا تنصرون فيه والحرجة إلى الصعدان نصرون صدوركم وتباكون على أنفسكم وددت  
 أني قبيحة تعضدتم تؤكل إلى هوان من الحلية ثم ساق المصنف قية كلام أبي الدرداء فقال (ولتر كنتم أموالكم  
 لأحارس لها ولا راجع إليها الا ما لا بد لكم منه ولكن يبيع عن فلو كنتم ذكر لا حرة وحضرها لامل  
 فصارت الدنيا أملاك باعها انكم وصيرتم كالدس لا يعاون بعضكم من أهوائكم) أي لا تترنل  
 (هو ه مخافة مما في عاتقكم) ثم قال (ما انكم لا تخافون) أي لا تحب عصبكم بعد (ولا تبايعون) أي  
 لا يبيع بعضكم بعضا (وانتم تنصرون على دين ما فرق بين أهوائكم لانحيت سرائركم) أي فادبو صمكم  
 (ولو كنتم تودون بخير الآخرة وشركاكم لا موت بالدنيا ولا تترتم طلب الآخرة لانها ملك لا موركم فان قسم حب  
 العاجلة غالب فانما تراكم تدعون العاجل من الدنيا فلا تجعل منها سكودون أنفسكم بالشفقة والاحتراف  
 في طلب أمر لعلكم لا تدركونه فبئس القوم أنتم ماحقة قتم أيمانكم بما عرف به لايمان الدالغ دكم فان  
 كنتم في شائنة عما جابه محمد صلى الله عليه وسلم فانونا لتبين انكم وانريكم من الدور ما تظنن البقرة انكم  
 وثمة ما أنتم بالمقوصة عفوكم بعدكم انكم تشبهون صواب رأي في دنياكم وتأخذون بالحزم في أمورككم ما انكم  
 تفرحون بابسير من الدنيا صيبوه وتخرنوب على السير منها ففوتكم حتى تبين ذلك في وجوهكم وبطاهر على

(١٢) - (انكشاف السائدات الخفية) - (نامس) نسكم ونسومها نصيب ونسومها نصيب ما نسكم وعامتكم قد تركوا كذا من دينهم  
 ثم لا تبين ذلك في وجوهكم ولا يتغير حالكم اني لا اري الله قد نراكم اني بعضكم بعضا بالسرور وكلكم بكرة أن يستقل صاحبها بكرة مخافة  
 ان يستقبله صاحبه بخلة في صحنه على ان يفت منكم على رفض الاجل ولوددت ان اناقة تعالي أراخي منكم وأخفي  
 عن أحب رقبته ولو كان حيا لم يصبركم فان كان فيكم نية فقد أعادكم بقتلوا ما عدته بخدوه يسيرا وماه أمة من على غدي وعابكم







وهل يحسب من هذا الدنيا فوف الشيطان فلا تسرق من حايده - فبحسب في طلبه جدد وهل يصلح لو كانت يد من ذهب يفي  
ولا تحرم من حرف يفي لكنا (١٢) يسقى سائر نحر رحا يفي على ذهب يفي فكيف وقد سحرنا حرا يفي على ذهب يفي وقال

اليسوا ولكن معاننا نعب في غير هذا ان لا دعونا جبالا ان لا نخذ شيئا نكرهه الله تعالى ولا نسمع  
سبحان من شئ نحب به الله تعالى فدا نحن بعد ذلك لم يصرا حبا اياها (وقال يحيى بن معاذ) رازي رحمه الله  
تعالى (لديا حايون الشيطان) في ذكابه لدى في متاعه (فلا تسرق من حايون شئ فيجي في طلبه  
في حلال) شرحه اس في الدنيا في ذم الدنيا (وقال لعصبل) من عبص وجه الله تعالى (لو كانت  
يديا من ذهب يري والا تحرم من حرف يفي سكان يفي لكانت مختارا) لانفسنا (حرا يفي على ذهب  
يطي في كرف وقد سحرنا حرا يفي على ذهب يفي) شرحه ثوبع في حلية (وقال أبو حزم) سمع  
من دينار لا عرح رحمة الله تعالى (ان كم والدنيا طاه يفي الله يوف بعد يوم القيمة د كاه معوما  
لديا يفي الله سمع عنهم ما حروا لله تعالى) شرحه من الدنيا في ذم الدنيا (وأنوبع في الحلية  
(وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (ما أصبح أحد من الناس الا وهو نصف وماله عارية ونصف  
من حلال والعارية مردودة) أخرجه الطبراني ومن طريقة ثوبع في الحلية من روى له الحسن بن  
مراحم قال قال عبد الله ما منكم الا نصف وماله عارية ونصف من حلال وعارية مؤد لا هله (وقد قيل  
في معنى ذلك (وما اذل ولا هون لا ردة \* ولا بد يوما من ترد لودائع)

(د) يحكم الله (در رامة) ت سول لعدوبه النصرية (نعم) من كان يتردد عنها (قد كروا  
لديا يفي على دمه فقتل كروا عن ذكراها فلو لا موقعها من فلو لمكم ما كثرتم من ذكراها الا من  
نحب شئ كثر من ذكرها) شرحه من الدنيا في ذم الدنيا وماله من حب شيئا كثر من ذكرها  
حديث مروي شرحه ثوبع ثم الدنيا من حريق فقتل من حلال عن دود من أبي هذيل عن اشعبي  
عن عائشة به (وقيل لابراهيم بن ادهم كيف كنت تفعل) مشددا

(رفع دنيانا بنزيق ديننا \* فلا بد يسايق ولا مارقع)

(نصوي بعدا راتمة به \* وحديد يهنا ينوقع)

شرحه ثوبع في الحلية من حريق يفي من عبيد قال دخل ابراهيم بن ادهم على أبي جعفر أمير المؤمنين  
وقال كيف شأكم يا يحيى قال يا أمير المؤمنين

رفع دنيانا بنزيق ديننا \* فلا ديننا يفي ولا مارقع

ومن طريق أبي عمير عن حرة قال دخل ابراهيم بن ادهم على بعض ولاته فقامه معه ثوبع قال رفع  
دينا يفي فقال ارحوه فدا حقت (وقيل يفي) في معنى

(رى ما سب الدنيا وان حال عمره \* وهل من الدنيا سرور او أتعسا)

(كسب يبي بيبه فقامه \* فلما استوى ما قد بقاء تمسدا)

وفي نسخة فاقه بدل فقامه (وقيل أيضا) في المعنى

(هب الدنيا تساق اليك عطوا \* أليس مصير ذلك الى انقل)

(وما دنياك الا مثل فيه \* أطلست ثم آدن بالزل)

وفي نسخة للروال (وهو بقاء لاسه) وهو بقاء (ي يلع دنياك ما تحزن ترجمها جميعا ولا تسح  
آخرك دنياك فحسرها جميعا) شرحه من الدنيا في ذم الدنيا (وقال مطرف بن عبد الله بن  
(الشخير) من عوف لعاصري التابع العابد ولا به صعبة وقد ذكر (لا تنظر الى خفض عيش المولود وليس  
دنياهم ولكن انظر الى سرعة طعنهم وسوء مقلبهم وقال ابن

أبو حازم اياكم والدنيا فانه  
بأنى انه يوقف العبد يوم  
القيامة اذا كان معظما  
للدنيا فقل همد عدم  
ما حقره الله وقال ابن مسعود  
ما أصبح أحد من الناس  
الا وهو ضيف وماله عارية  
فالضيف من حلال والعارية  
مردودة وفي ذلك قيل

وما بال والاهلون الا ودائع

ولا بد يوما أن ترد الودائع

ورأوا ما أصابهم قد كروا

الديار فادعوا على دما

فقالوا استخوان ذكراها

فلولا موقعها من ذكركم

ما كثر من ذكراها الا

من أحب شيئا كثر من

ذكركم وفيه لاراهيم بن

ادهم كيف كنت تفعل

رفع دنيانا بنزيق ديننا

ولا بد يسايق ولا مارقع

وطوبى له دأ ثمة به

وحاد بدية ايا ينوقع

وقيل يفي في ذلك

أرى طالب الدنيا وان طال

عمره

وقال من الدنيا سرور او أتعسا

كانت نبي شيبانه فقامه

فلما استوى ما قد بقاء تمسدا

وقيل أيضا في ذلك

هب الدنيا تساق اليك

عنوا

أليس مصير ذلك الى

استقال

وما دنياك الا مثل فيه \* أطلست ثم آدن بالزل  
دنياك ما تحزن ترجمها جميعا ولا تسح  
ولكن انظر الى سرعة طعنهم وسوء مقلبهم وقال ابن

عاش ابته في جعل الدنيا لثلاثة اقسام: حرة للمؤمن وحر للمنافق وحر للكافر. ويزود في نرسو كافر فتمنع وقال بعضهم  
الدنيا جيفة من رادهمها شيئا فبصير على معاينة الكلاب في ذلك قبل (٩٣) يطالب الدنيا الى نفسها \* تمنع عن حيلة تسلم  
من التي تحفظ غداة

عباس) رضى الله عنه (ان تم جعل الدنيا لثلاثة اقسام: حرة للمؤمن وحر للمنافق وحر للكافر. ويزود في نرسو كافر فتمنع وقال بعضهم  
الدنيا جيفة من رادهمها شيئا فبصير على معاينة الكلاب في ذلك قبل (٩٣) يطالب الدنيا الى نفسها \* تمنع عن حيلة تسلم  
من التي تحفظ غداة

قريبه عرس من الماتم  
وقال لولدر داعم شارب  
الدنيا على الله لا يعصى الا  
فيها ولا يسأل ما عده الا  
تركها وفي ذلك سبل

دا متحسن الدين  
تكتسب

له من عدو في شباب صديق  
ومين ايضا

وارقد الليل مسرورا بوله

من الحوادث قد بطر في  
صعرا

أفنى القرون التي كانت  
منعمة

كالحديد في اقبال اوابارا  
كم قد آيات صروف الدهر

من ملك

قد كان في الدهر ناعا  
وصارا

من بعد بوب لا تاملها

بمسي ويصعد في دباب سطارا  
هلا تركت من الدنيا معة

حسني تعاقب في الفردوس

انكارا

ان كنت تبقي جنان الخلد  
تسكنها

فيبقى لك ان لا تمان النارا

وقال أبو امامة الباهلي  
رضي الله عنه لما بعث محمد

صلى الله عليه وسلم أنت

ابليس جنوده فقالوا قد بعث  
نبي وأخرجت أمة قال

يحبون الدنيا قالو نعم قال

وما في الا حيلة من قبلها \* عينا كلاب هم من اخذها  
ومن هنا يؤخذ القول مشهور في الاسماء الدنيا جيفة وعلامها كلاب وفي لقوت وقد أشهد ذلك بعض  
المكاشفين فقال رأيت الدي في صور وجهه ورأيت ابليس في صورة كلب وهو قائم عينا ومواف  
يأذي من فوق أنت كلب من كلابي وهذه جيفة من خفي وقد جعلتها نصيب لمن يارعل شيئا منها فقد  
سلطت عليه (وقد قيل في هذا المعنى)

(يا خاطب الدنيا الى نفسها \* تمنع عن خطبتها تسلم)  
(ان التي تحفظ غداة \* قريبة العرس الى الماتم)

وقال أبو محمد خير يرى صاحب الدنيا الدنيا \* شره الردي وعرا لا كدر  
دار مني ما أضعكت أبكت \* غداة تبالها من دار

في أيات خرد كرها في مقامه (وقال لولدر داعم) رضى الله عنه (من هو ان الدنيا على الله لا يعصى  
الا في ولا يسأل ما عده الا تركها) أخرجه من أبي الدي في ذم الدنيا رد كره صاحب تمنع الملاعة من

كلام على رضى الله عنه (وقيل) في معنى ذلك وهو أحسن ما سمع في تشبيه الدنيا  
(اذا مضى الدنيا لبيب تكشفت \* فمن عدو في شباب صديق)

(وقيل أيضا) في معناه

(يارقد الليل مسرورا بوله \* ان الحوادث قد بطر في صغرا)

(أفنى القرون التي كانت منعمة \* كسر الليالي أفلا وديارا)

(من بعد بوب لا تاملها \* بمسي ويصعد في دباب صغرا)

أي كثير السفر لاجل تحصيلها

(هلا تركت من الدنيا معة \* حتى تعاقب في الفردوس اكار)

(ان كنت تبقي جنان الخلد \* فيبقى لك ان لا تمان النارا)

وقيل في هذا المعنى

بارفد الليل تشبه \* ان الحطوب لها مري

ثقة انني زمانه \* ثقة بخلة العري

(وقال أبو امامة) رضى الله عنه (لما بعث محمد صلى الله عليه وسلم أنت ابليس  
جنوده فقالوا قد بعث نبي وأخرجت أمة فويل يحبون الدنيا لو لم يكونوا يحسبون ما في ان

لا يعبدوا الا انان وأنا عدو عليهم وأرواح الال من غير حق واهف في غير حق وامسك  
عن حق والشرك كله هذا تمنع) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وقال رجل لعلي بن أبي طالب) رضى

الله عنه (يا أمير المؤمنين صعب لنا الدين فقال وما أصف لك من دهر من صعب ديننا من ومن سقم ديننا من  
ومن افتقر ديننا من ومن استعنى ديننا في حلالها لحساب وفي حرامها عذاب) أخرجه ابن أبي الدنيا

من كانوا يحبون الدنيا ما أباب لا يعبدوا الا انان وأنا عدو عليهم وأرواح الال من غير حق واهف في غير حق وامسك  
عن غير حق وشركا من هذا صعب وقال رجل لعلي كرم الله وجهه يا أمير المؤمنين صعب لنا الدين فقال وما أصف لك من دهر من صعب ديننا من ومن سقم ديننا من  
ومن افتقر ديننا من ومن استعنى ديننا في حلالها لحساب وفي حرامها عذاب ومتشابه يعقاب





قسم وسأله ثم أتى به فلم يروه لاسيفه وترى مدخله فقال له تمرر مني انه عنده - فو كذا ثمن فقال - أمير المؤمنين لهذا بعد المقيبل وقال  
سأبائن خدم الله بيا مدني وخدم لا حرة فقلت ودي الحاس وانتهت بعدت من مرين لاصد بعدد - منهم انرحن عنهم للدينا  
وقال وهب فرسني بعض كتب الدنيا خفية الا كاس وغلبة الجهال لم يعرفوها حتى (٩٥) ح جوامعها قالوا الرجعة فلم

وارجعوا وقال لقمان

[illegible]

هــ لـ كـ نـ طـ رـ وـ جـ مـ نـ هـ اـ تـ دـ وـ قال بعضهم عـ بـ اـ لـ نـ يـ عـ رـ فـ اـ نـ اـ لـ مـ وـ تـ

(१७)

الآخرة والالحسن ههوا  
أعطاه من الدنيا عطية ثم  
تقع على الأرض الاما د

سنة ما هي لاحد من هؤلاء هم وقال يا رب الله بعد حيرا  
لا  
فان اذا عاد عليهم داهان على بعد وسطه الذي يسطو وكان بعضهم يقول في دعاء يا مومن اسماء من  
الديعي وقال محمد بن يسكندر اربستون وحلاصام الدهر

لا يظفر وقام الليل لا يفر) نبي لا يكسل (وصدق عماله وجاهد في سبيل الله واحتجب محارم الله عير به وفي يوم القيامة فيقول الله هذا عظم في عبيد ماصره  
الله وصعري عبيد عظمه الله فكيف ترى يكون منه من مديس هكذا الدنيا عبيد عظمه مع ما قتر من الدروب وخطا باوقان ثوب حرم  
استند مؤنة الدنيا والآخرة فامؤنة الآخرة قاتل لا تحذر علم احوال وامؤنة الدنيا فانك (٩٧) لا تنصرف بديك الى ثمنها الا وحدث

فاخر افسد بيقال اليه وقال

يوهر رة الله يا موقوفة من

السمي والارض كاش

اساني تبادي زعمه صند

نخفها الى يوم فمها دروب

بارك من نصي فيقول لها

اسكني بالاشي وقال عند الله

اس المسار الى حب الدنيا

والدروب في القمص قد

خوشه مدني بص خير به

وقان وهب من مرمه من فرح

قلده نبي من الله اذ قد

احسن الحكمة ومن جعل

شهوته تحت قدميه فرق

في طاب من طله ومن عاب

علمه وهو دعاب وويل

لبشر مات فلان فقال جمع

الديب وذهب الى الآخرة

صبيح من قبل له انه كان

فعل وبفعل وذكروا انوا

من ليرة لوبيا مع عد

وهو يجمع مع الدنيا وقال

بعضهم الدنيا تبعض اليها

نفسها ونحن نجعلها كيف

لوحيت الباقيل الحكيم

الدنيا هي قال ان تركها

فقل لا حرة ان هي قال

ان عداوه لحكيم الدنيا

دخراي اخرجت من داب

من بعمره والحمد دار

عمرات وأعمرتها قل من

يطاها وقال الحكيم كان

تدسي رحمة الله من

لا يظفر وقام الليل لا يفر) نبي لا يكسل (وصدق عماله وجاهد في سبيل الله واحتجب محارم الله عير به وفي يوم القيامة فيقول الله هذا عظم في عبيد ماصره

الله وصعري عبيد عظمه الله فكيف ترى يكون منه من مديس هكذا الدنيا عبيد عظمه مع ما قتر من الدروب وخطا باوقان ثوب حرم

استند مؤنة الدنيا والآخرة فامؤنة الآخرة قاتل لا تحذر علم احوال وامؤنة الدنيا فانك (٩٧) لا تنصرف بديك الى ثمنها الا وحدث

فاخر افسد بيقال اليه وقال

يوهر رة الله يا موقوفة من

السمي والارض كاش

اساني تبادي زعمه صند

نخفها الى يوم فمها دروب

بارك من نصي فيقول لها

اسكني بالاشي وقال عند الله

اس المسار الى حب الدنيا

والدروب في القمص قد

خوشه مدني بص خير به

وقان وهب من مرمه من فرح

قلده نبي من الله اذ قد

احسن الحكمة ومن جعل

شهوته تحت قدميه فرق

في طاب من طله ومن عاب

علمه وهو دعاب وويل

لبشر مات فلان فقال جمع

الديب وذهب الى الآخرة

صبيح من قبل له انه كان

فعل وبفعل وذكروا انوا

من ليرة لوبيا مع عد

وهو يجمع مع الدنيا وقال

بعضهم الدنيا تبعض اليها

نفسها ونحن نجعلها كيف

لوحيت الباقيل الحكيم

الدنيا هي قال ان تركها

فقل لا حرة ان هي قال

ان عداوه لحكيم الدنيا

دخراي اخرجت من داب

من بعمره والحمد دار

عمرات وأعمرتها قل من

يطاها وقال الحكيم كان

تدسي رحمة الله من

تدسي رحمة الله من

تدسي رحمة الله من

تدسي رحمة الله من

تدسي رحمة الله من

( ١٣ - ( تحف السادة متصن - ثمن )

تدسي رحمة الله من

تدسي رحمة الله من

تدسي رحمة الله من

تدسي رحمة الله من

تدسي رحمة الله من

تدسي رحمة الله من



وحدارمائل أكثر من ثلثين فصراً من مئذنة داراه و من أدهم لرجل ذريح في الماء حب اليك ثم يارني البقطة فقال ديارني البقطة  
وقال كذبت لأن الذي تحبه في الدنيا (٩٨) كأنك تحبني اسماء ولدي لا تحبني إلا حرة كأنك لا تحبني البقطة ومن اسمعيل بن عيسى

[illegible]

قال كان نحيي سايسهم و  
 الدنيا خيرة فبقولون يدل  
 عما خيرة فبقولون يدل  
 انما اخرج من هذا  
 به وقال كعب لخبين اليكم  
 الدنيا حتى تعبدوها وأهلها  
 وقال يحيى بن معاذ الرازي  
 رحمه الله الفلأنا  
 قول الدنيا وقل ان يتركه  
 دى قـ ارجل ان يدخله  
 ورصى حقه ل ان الله  
 وقال أيضا الدنيا مع من  
 شؤنها ثم لم يلب لها يهيب  
 عن الله فله كيف  
 الوقوع فيها وقال بكرى  
 الله من راد ان يستعنى  
 من الله بما لا يكتب كنهين  
 الدار « من راد ان يستعنى  
 وأيت الله له ما يشاء كما  
 في لهد عا لم في حضرة  
 الشيطان وقال ايضا من  
 أقبل على الدنيا أخرقه  
 نيرانها يعنى الحرص حتى  
 يصبر وماذا ومن أقبل على  
 الآخرة صلبته نيرانها افسار  
 سبكه ذهب تقع به ومن  
 أقبل على الله عز وجل  
 حرقته نيران التوحيد  
 ودار جوهر الاحد اقيمه  
 وقال عى كرم الله وجهه  
 عما الدنيا مسته شياعه معلوم  
 ومشروب ومأبوس ومركوب  
 ومنكوح ومشعوم وأشرف  
 الملعومات العسل وهو مدقة

ذات شرف المشروبات المعوية يستوى فيه مردواً وناحر و شرف المسومات اخر برده و سجد و شرف  
الركوبت، سرس و عايشه يثن لرجال و شرف الكوحات رة و هي ملى من راس المارة لثريه أحسن حتى مهاد و زاد في شئ  
منها و شرف المشروبات المسالك و هو دم

\*(سأسمو على دم الداء وصفها) \* قال بعضهم: إنما سألنا على مهل وكونو (٩٦) من شئى وحل ولا نعرو بالاسم

وسبب الاحل ولا نركو  
الى الدنيا فمعداة خذعة  
تدثر حرفت لكم هرورها  
روقتكم ما بها اوزيت  
لخصها فاصبحت كالعرس  
انسية يعيوب اله ما طرة  
والقرب عابها عاكفة  
والطرس اله عاقفة فكم  
من عاشق لها فلت ومطمن  
الها حدث ما سر والها  
بغيب احقيقته فان اذار  
كثير بواقفها وذهما خالقها  
حديدها بلى ومسكها بغيب  
وعر بره يدل وكثير هابقل  
وحجوب وحجوبها يعوب  
فاسية قنبر وحكم الله من  
عفتكم وانتهو من  
رفدكم بيل نيهان دلالت  
طليل اولمذنب تقبل وهل  
على الدواء من دليل اولهل  
الى اطبيب من سبل قدعى  
لك الاضاء ولا ترحى لك  
الشهه ثم قال دلات وصى  
ولما له اخصى ثم يقن وسد  
ثقل لسانه بما يكلم الخواص  
ولا يعرف خبره وعرف  
عند ذلك حسان وتابع  
اليتوبت بيل وطحيوت  
حطوب وصدفط طوبان  
وتعبد لسانه وبكى حوانان  
وبيل لك هذا اسن فلان  
وهو اخوك فلان ومنعت  
من سكالام فلا تطلق وختم  
على لسانك فلا يعلق ثم  
حل بلك قضاء وعرعت  
بسلان من الاعضاء ثم مرج

فى سبب رضى الله عنه حيث قال لعمر بن سمرقند وآه بنس عمار على ما ذكركم سبب سبب لا تحرة  
فقد رخصت كان على الدنيا قد خسرت صفك فى دعو حدثتكم سبعة ان كولاتو المشر وباب  
المسكوبات ومانوسات والمفهومات والمجموعات والمبهرات فاما كولاتو لك لعل وهو صفة  
دياب واما المشر وبات فاصلا الماء وهو مراح أهوب موجود عر مفعود وم كولاتو سبب فى مدال  
وحسبك بامرة قرب حسن شىء و براد تحشى بها وم لوسه وسها لى مراح وهو وسع دوده  
وما انشهم مات فاصلا المسك وهو دم فرة وما لسمه عن مر معة فى الهوى واما بصرات فلات  
صارت الى انشاء قال لراعب وقد ذكرته على أصل ذلك فى دونه ريس من حب الشهوات من سبه  
والسبب لآلة ما شار ليه عرفت الدنيا الى هذه الاشياء السبعة على ما ذكره على رضى الله عنه لعمر رضى  
ما ذكره غيره وكلا يقوبس فى خبر رحد

(قال بعضهم) فى موعده (بأسم اسم اعلموا على مهل) أى فى مهلة من عركم (وكونو من شئ)  
علا وجل (على وجل) أى خوف منه وتند من قال

كن من مواهب ذا الكرم • علا وجل على وجل

• واعلم بان قضاه • حتم أجل وله أجل

(ولا تعزو بالاسم وسبب الاجل ولا ركن الى الدنيا فمعداة خذعة) كثره (خذعه) كثره  
الخداع (تدثر حرفت لكم هرورها وفنكم بامراج وروقتكم ما بها اوزيت فاصبحت كالعرس من عفتكم  
عنداهد نهار زوجها) العيوب بها ما طرة وقوب علماء كفة) أى مقبلة محبوسة (واستوس  
لها عاقفة فكم من عاشق لها فلت ومطمن بها حدث ما سر والها بغيب احقيقته فان اذار  
كثير بواقفها (ودمها حاقفها) هو عرفها من (حديدها بلى ومسكها بغيب) وعر برها يدل  
وكثيره بيل وحجوب وحجوبها يعوب) أى لاسم (واسية قنبر وحكم الله من عفتكم وانتهو من  
رفدكم بيل نيهان دلالت طليل اولمذنب تقبل وهل على الدواء من دليل اولهل  
الى اطبيب من سبل قدعى لك الاضاء ولا ترحى لك الشهه ثم قال دلات وصى  
ولما له اخصى ثم يقن وسد ثقل لسانه بما يكلم الخواص ولا يعرف خبره وعرف  
عند ذلك حسان وتابع اليتوبت بيل وطحيوت حطوب وصدفط طوبان وتعبد لسانه وبكى  
حوانان وبيل لك هذا اسن فلان وهو اخوك فلان ومنعت من سكالام فلا تطلق وختم  
على لسانك فلا يعلق ثم حل بلك قضاء وعرعت بسلان من الاعضاء ثم مرج

من الى السماء واجتمع عند ذلك حوانان واحصر ان سبب من كسوف فاقطع عودك واسراج حسانك وانصرف أهلك الى  
مالك وبقيت منتم باعمالك



وما نزل اليها من خلفها ولقد عرضت على نبيك صلى الله عليه وسلم عفا عنها وحرانها لا تقصده لانه قد نهى عن ان يعرضه في ثوبه  
اذ كره ان يعالج على الله امره او يحب ان يعصه ساعة او يرفع ما وضعه منك (١٠١) وهو هاتين الصالحين اختيارا وبسطها

لا بعد ان اغتراروا في ظن

المعروف من الغشور اعلم

انه كرم بها ونسي ما صنع

الله عز وجل نعمه وصنيع

الله عليه وسلم حين سد

الخروج على نطفه ولقد صعدت

الرواية نفسه عن ربه حين

وعزاه قال موسى عليه

السلام داريت نبي

مقلا من دس غيب

عقوبته وادارت به

مهلا ذل مرده شعر

اصالح وان شئت

اديت اصحاب اروح

وساعة عيسى مريم

عنه سلام فانه كات بقول

دائ جوع وشماري

الخوف ولباسي الصوف

وصار في سناء مشرق

الشمس ومراجي القمر

وديني رجاري وطعاري

وها كهن ما شئت الارض

بيت ولبس في ثوب اصبح

وبس في ثوب ولبس على

الارض خد عيسى

وهو هب من منة الله

بعث الله عز وجل موسى

وهو رب عبيها سلام لي

فرعون فان لا يرد عسكرا

لساعة الذي ليس من الدنيا

هان ناصيته يسدي ليس

ينطق ولا يطارف ولا يتنفس

الامادي ولا يحمي ككلماته

منها فاعلم ربه خباة

(وما نزل اليها من خلفها) يعرضه كورد ذلك في الخبر وتقدم (وود عرضت على نبيك صلى الله عليه وسلم عفا عنها وحرانها لا تقصده لانه قد نهى عن ان يعرضه في ثوبه) قال العري هكذا وردت في  
ابن الدليم مرسل ورواه احمد والطبري متصلا من حديث أبي موسى في ثوبه حديث فيه اي قد عفا  
خبر في الدنيا والحديث ثم الجبه حديث وسده صحيح ولا يرمي من حديث أبي أمامة عرض في ربي  
لي تعلم انك ذهبا الحديث وفرد حسن وعلى من يرد به صفي الحديث (ذكره ابن الجاهلي في ثوبه امر  
وتحتمل ان يعص ساعة او يرفع ما وضعه منك فزوها عن الصالحين اختيارا وبسطها لا بعد ان اغتراروا في ظن  
وقدر في ذلك من كلام عيسى صلى الله عليه واله في بعض حكاية في ذكر امي صلى الله عليه وسلم قد صعدت  
وصعدت وهو من وهرتم اذ علم ربه انهم اذبحوا احبوا وسموا في غير حثقة وعرض عن الدنيا  
بقية وامتناد كرها عن الله واحب ان يعبر بينه وبين الله فلا يقدر منها او ياشأ او يجر منها معاشا  
(ويقال امرور من المعنور عبيها كرم م) حديث عيسى (ونسي ما صنع الله عز وجل نعمه وصنيع  
الله عليه وسلم حين سد الخرج على نطفه) هكذا روه ابن أبي الدنيا وهو يرى من حديث جعفر بن محمد  
يعصوب يعجز ولا يرمي من حديث نسي ربه عن نسي ما صنع الله عز وجل نعمه وصنيع الله عليه وسلم  
وسم عز خرم وقال حديث عز بن قدام (وقد طاب الروية عنه عن ربه تبارك وتعالى انه قال  
لنبي عا بالسلام داريت نبي مقلا من دس غيب عقوبته وادارت به مهلا ذل مرده شعر اصالح وان شئت  
اديت اصحاب اروح وساعة عيسى مريم عنه سلام فانه كات بقول دائ جوع وشماري الخوف ولباسي الصوف  
وصار في سناء مشرق الشمس ومراجي القمر وديني رجاري وطعاري وها كهن ما شئت الارض  
بيت ولبس في ثوب اصبح ولبس في ثوب ولبس على الارض خد عيسى وهو هب من منة الله بعث الله عز وجل موسى  
وهو رب عبيها سلام لي فرعون فان لا يرد عسكرا لساعة الذي ليس من الدنيا هان ناصيته يسدي ليس  
ينطق ولا يطارف ولا يتنفس الامادي ولا يحمي ككلماته منها فاعلم ربه خباة

الديار وربه من عرفت ان اوسكار يسمى ليد يعرف فرعون حين يراها ان قدرته نجر عا

او تبت لفعات ولكي ارضه ككمن ذلك دار وي ذلك عسكرك ذلك فعلى ما وبتاني اي لا دودهم



من جهة كابدوا رعى الشفق معهم من مرنح، وكهوى لاحدهم ملاذ، كيجت راعى شفق به عن اول اعز ذما - وهو هم  
 على وكن ليسكنهم من كرم منى سلمامودرا ابتر من لى ربة بالليل والحواف والخصوع وبقوى تبت في وولهم وظهور على  
 احسادهم هوى يسهم انى يسوب وذنهم الذى يظهر وبوصعيرهم الذى يستعمر وبجبتهم لى ببقوزون ورحاؤهم الذى ياه  
 شاموب وذنهم الذى به (١٠٢) يفجروا وسماهم التى بها مرفون فاذ يقبضهم فحفض لهم جدا حلت ودل لهم فليكن وليسان

أى موهم (عن نعمها كمد الرعى الشفق) أى شفق (عنه من واقع اهلكة) بحركة أى لولك  
 (أى لاحدهم ملاذ هاوره) كيجت الرعى الشفق به عن مبارك بعرة) بالضم وهى الحرب (ومد لى  
 هو هم على وكن ليسكنهم من كرم منى سلمامودرا) لم تكلمه الدنيا ولم يقصه الهوى واعم  
 ناموسى به م ترين لعماد رية هوى تسع صدى من لوهدى الله فاس زينة الاررار عدى (بما تزين  
 الى ربة بالليل والخصوع وبقوى) والحواف والخصوع (والفقوى) تبت في وولهم فظهور على  
 احسادهم هوى يسهم انى يسوب وذنهم الذى يظهر وبوصعيرهم الذى يستعمر وبجبتهم لى ببقوزون ورحاؤهم الذى ياه  
 شاموب وذنهم الذى به (١٠٢) يفجروا وسماهم التى بها مرفون فاذ يقبضهم فحفض لهم جدا حلت ودل لهم فليكن وليسان  
 (أى لاحدهم ملاذ هاوره) كيجت الرعى الشفق به عن مبارك بعرة) بالضم وهى الحرب (ومد لى  
 هو هم على وكن ليسكنهم من كرم منى سلمامودرا) لم تكلمه الدنيا ولم يقصه الهوى واعم  
 ناموسى به م ترين لعماد رية هوى تسع صدى من لوهدى الله فاس زينة الاررار عدى (بما تزين  
 الى ربة بالليل والخصوع وبقوى) والحواف والخصوع (والفقوى) تبت في وولهم فظهور على  
 احسادهم هوى يسهم انى يسوب وذنهم الذى يظهر وبوصعيرهم الذى يستعمر وبجبتهم لى ببقوزون ورحاؤهم الذى ياه  
 شاموب وذنهم الذى به (١٠٢) يفجروا وسماهم التى بها مرفون فاذ يقبضهم فحفض لهم جدا حلت ودل لهم فليكن وليسان

واعم انه من شوق في ربا  
 فقد يارزنى بالعارية ثم أما  
 لثأله يوم القامة وتخط  
 على كرم لله وجهه يوما  
 خطبة فقال فيها اعلموا انكم  
 ميتون وميعون من بعد  
 الموت وموقوفون على  
 أعمالكم ومجزيون من  
 ولا تترككم الله الدنيا  
 فانهم بالبلاد محفوفة وباللغة  
 معروفة وبالعدر موصوفة  
 وكل ما فيها الى رول روى  
 من اهلها دوى وسجل  
 لاندوم احوالها ولا يسلم  
 من شرها نزلها سنا اهلها  
 منها الى رجا وسروردهم  
 منها الى الاء وعورر احوال  
 عالىة وراى عصى  
 اهلها من مدموم وراى  
 فيها لايدوم رابى اهلها  
 وبها عصى مستندة ترجم  
 اسمها او تقصصهم كهم  
 دل حقه امسور وحده  
 بها موقور وعلو عباد  
 الله نكم وما تبت فيه من  
 هذه الدنيا على سبل من  
 قديمى من كان اهل  
 منكم اعجازا وشدا  
 منكم بطشا وعمر دارا وعد  
 آثارا فصحت عواثهم  
 هامة مدموم بعد طول

نقبا واحسادهم بالية ودرهم على عرو سها حار وآنرهم عبقو سلبو بقصور انشيدة  
 ولسررو سمارق المهددة الصعور والاعجاز المستندة فى انقور الائمة الخدة فعبها مقرب وسا كها مغرب بين اهل عماره موحشين  
 واهل محله منش عيسى لايس سنا سوب يا عمار ولا يتواصلون قواصل الجبران والاندواب على يسهم من قرب المكاب والجوار ودوالدار  
 وكيف يكون بينهم قواصل وقد طعنهم بكل كلة البلا





يبريداهم داي والله نعم أيهم أراد انصف (لما علم أهل العقل والعلم والمعرفة والادب ان تمعز  
وجن قد أهانت الدنيا) وحفر شتم (وامر برضا الادب) وامر اعمده حثيرة قبيحة (لقد اراد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ردها) ورعاها (وحذر ان يخس من فتنها) وضرب بهم في بيت لاهل ان  
سألت كره (أكلوا منها) أي مدة صدين لا دراط ولا تفرق (وقدموا ضلالي) أيهم (وحدرو  
منها) أي في عمدة مدوب (وذكروا ما يلهي) عن غفلة (لنوا من لثاب مستر معوزة) واكتفوا  
به عن بسبب الشهرة (وذكروا من انصفهم) أي قلة (مما سد الجوع) وأمسكوا (ونظرو  
الى الدنيا بعينهم) وكل ما فيها لارون (ولما حزنتم ما بقية فترودوا من الدب كرا كرا) كرا  
كناية عن التلذذ (لما لم يسمع لراحه لا تخم من لاد لا قدر ما يكفي فصد وم يحمل بصل) فخرنا  
الدنيا وخرروا لا تحزنوا الى لا تحزنوا عنهم فلو علموا منهم سبب من سببها باعهم فخرنا بها  
بما هم لالعلموا منهم سبب من سببها باعهم فلو علموا منهم سبب من سببها باعهم فخرنا بها  
أحبوا ما أحب لهم وكرهوا ما كره لهم والله در القاتل

ان الله عبادك طلب \* صفا الدنيا وادبو الفتن \* فطروا ديم ديم علموا  
نهادت على وطنا \* حفرها حفر عدوا \* صا لا علم بها فقا

والنعم دد فضل كاتم مير تومين على رضى الله عنه جديع في الدنيا محمد كره صاحب نفع البلاغة  
وقى سببه مشهري ادهو مستق من بحر سورة فارص من غده في بعض خطابه لا ترفعوا من رخصته الدنيا  
ولا تشبهوا امارده ولا تشبهوا رطقه ولا تخسوا باعه ولا تشبهوا شرافه ولا تشبهوا باعها عابره  
طاب وبعدها كاذب وموه مخرومة وعاردها مدبرة ذوهي المنصوبة احبب ولحاجة الحروب  
والباب الحروب والحدود انكم در العمود صدور والحدود ابود \* فتنوا ودمتم اربل وبعدها  
وحدها ل ودها من دار صرف وسبب ومب وبعدها أهلها على سبب وسبب ولحاف وبعدها  
مداهها فخرتمها راسا وبعدها من مطلق \* انتم اعد من وبعدها المنار وبعدها اول من باع معفور  
ولطم بحر ووروشا ودم مسوح وعاص على يده وصادق ركبته ومرفق تحربه وراعى ربه ورجع  
عن حرمه ودرادوب الحيرة وفتت لغيره ولات حين مناص هبات هبات فابساها وذهب مذهب  
ومضت لدا \* فابكت عليهم السماء والارض وما كانوا منظر من ودر رضى الله عنه في خطبه  
والدنيا دار بني لها القماء ولاهاها منها الجلاء وهي حلوة حصرة ودر غلب الدب والذات قلب الماظر  
فارتعلا عنها ما حزن ما تحضر تكلم من الرادولان \* توميدون اسكاف ولا تطلوا فيها كثر من للاح  
وقال صلى الله عليه في خطبة فان الذي رثق شرم رذع مشرعا ريق مسرود رؤس من ذرعه عرور  
حان وصوة دل وطرش وسبب دال حتى اذا نس سوره واحسان ساكره فتت در حها وبعث  
بالحلوا فعدت ياسهمها وعلقت نازدها الميه فادته اى صفت من صفت ووحشة ارجع ومعينه  
اعن ونواب العمل وقال رضى الله عنه في خطبة اطرو الى الدنيا اطرو الزاهد من فيها صادق فيها دها  
واته اذليل تريل ساوى اناوى ساكر ونصع المترى الا من لا يرجع وتوفى بها فاولا واولا ردها هو  
مها فبنت طرس وروها مشوسه طر وحاد ان حال دهاى الضعف وانوهى ولا يبرسكم كثرة ما ينجحكم فيها  
لقله ما ينجحكم من ارحم الله من تسكره عترة وغيره صر كباها هو كاش من الدبا عن قابل لم يكن وكان  
ما هو كاش من لا تحزنوا بما فلي لم يزل وكل معدود منقضى وكل منوع ت وكل آت قريب د وقال رضى  
الله عنه في خطبة له انما دفاى اخذكم الدنيا فانها حلو تحضره طفت بالشهوات ونجبت بالعاجل ورواف  
ما غليل وتخلت بالآمال وتربت ما عرور لا ندوم حبرتها ولا تؤمن بعفتها عرورة صرارة حارة ربه مادده  
بانه اكلة غواية لانه واد تهاجت الى امسية أهل الرعة فيها واربعها ان تسكره كقاب الله تعالى

لما علم أهل الفضل والعلم  
والمعرفة والادب أن الله عز  
وجل قد أهان الدنيا وأنه لم  
يرضها الا وليا له وأنتم اعدوه  
حقيرة قبيحة وأن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ردها فيها  
وحذر أصحابه من فتنها  
أكلوا منها قسدا وقدموا  
وضلا وأخذوا منها ما يكفي  
وذكروا ما يلهي بسوا من  
التياب ما ستر العسورة  
وأكلوا من الطعام أديا  
مما سد الجوع ونظروا الى  
الدنيا بعينهم فانهم  
لا تحزنوا الى الدنيا ولا  
تشبهوا اماردها ولا تشبهوا  
رطقها ولا تخسوا باعها  
عابره طاب وبعدها كاذب  
وموه مخرومة وعاردها  
مدبرة ذوهي المنصوبة  
احبب ولحاجة الحروب  
والباب الحروب والحدود  
انكم در العمود صدور  
والحدود ابود \* فتنوا  
ودمتم اربل وبعدها  
وحدها ل ودها من دار  
صرف وسبب ومب وبعدها  
أهلها على سبب وسبب  
ولحاف وبعدها اول من  
باع معفور ولطم بحر  
وروشا ودم مسوح وعاص  
على يده وصادق ركبته  
ومرفق تحربه وراعى ربه  
ورجع عن حرمه ودرادوب  
الحيرة وفتت لغيره ولات  
حين مناص هبات هبات  
فابساها وذهب مذهب  
ومضت لدا \* فابكت  
عليهم السماء والارض وما  
كانوا منظر من ودر رضى  
الله عنه في خطبه  
والدنيا دار بني لها  
القمام ولاهاها منها  
الجلاء وهي حلوة حصرة  
ودر غلب الدب والذات  
قلب الماظر فارتعلا  
عنها ما حزن ما تحضر  
تكلم من الرادولان \*  
توميدون اسكاف ولا  
تطلوا فيها كثر من  
للاح وقال صلى الله  
عليه في خطبة فان الذي  
رثق شرم رذع مشرعا  
ريق مسرود رؤس من  
ذرعه عرور حان  
وصوة دل وطرش  
وسبب دال حتى اذا  
نس سوره واحسان  
ساكره فتت در حها  
وبعث بالحلوا فعدت  
ياسهمها وعلقت  
نازدها الميه فادته  
اى صفت من صفت  
ووحشة ارجع ومعينه  
اعن ونواب العمل  
وقال رضى الله عنه  
في خطبة اطرو الى  
الدنيا اطرو الزاهد  
من فيها صادق فيها  
دها واته اذليل  
تريل ساوى اناوى  
ساكر ونصع المترى  
الا من لا يرجع  
وتوفى بها فاولا  
واولا ردها هو  
مها فبنت طرس  
وروها مشوسه  
طر وحاد ان حال  
دهاى الضعف وانوهى  
ولا يبرسكم كثرة  
ما ينجحكم فيها  
لقله ما ينجحكم  
من ارحم الله من  
تسكره عترة  
وغيره صر كباها  
هو كاش من الدبا  
عن قابل لم يكن  
وكان ما هو كاش  
من لا تحزنوا  
بما فلي لم يزل  
وكل معدود من  
قضى وكل منوع  
ت وكل آت قريب  
د وقال رضى الله  
عنه في خطبة له  
انما دفاى اخذكم  
الدنيا فانها حلو  
تحضره طفت  
بالشهوات ونجبت  
بالعاجل ورواف  
ما غليل وتخلت  
بالآمال وتربت  
ما عرور لا ندوم  
حبرتها ولا تؤمن  
بعفتها عرورة  
صرارة حارة  
ربه مادده بانه  
اكله غواية  
لانه واد تهاجت  
الى امسية أهل  
الرعة فيها  
واربعها ان  
تسكره كقاب  
الله تعالى





[illegible]

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قَوْسٍ وَكَوْثَرُ بْنُ زَيْدٍ  
بْنُ اللَّيْلِ بِإِذْنِ الْإِمَامِ  
وَكَانَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ مَأْمُورًا  
بِإِطَاعَةِ كَرِيمَاتِهِ وَحَدَّثَنَا

كثيرا و يقول  
يا اهل لان دية لا بقاء لها  
ان عتارا اصل زئيل حتى  
يقبل ان هدم من قوله ويقال  
ساعرا يبول يقوم فقدموا  
ايه عدا ما في كل ثم وام الى  
هل خبهم فلام هلك  
و يقتلوا الخيمة فاصابته  
اشمس فنته فقام وهو  
يقول

ولا يفرق بين  
وكانت قبل  
وبما امر به  
المستسبب انهما يحمل غرور

(هـ) قال الحرفاء بفتح حاء  
 نهـر برحـب الاتـم، ثم لا اعلـم  
 بها بعد ادواتهم، تشبه  
 نـيالات الخنـام واضـغات  
 الاحلام قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم الدنيا حلم  
 واهلها عليها مجازون  
 ومعاقبون وهــن بونس  
 كـيد ما شئت نفسي في  
 الدنيا الا كـر حل نام فرائي  
 في مـامـه ما يكره وما يحب  
 فيبـد ما هو كذلك ذا نـبه  
 كذلك الناس نيام هذا ما نوا  
 اتـعوا هذا ايسر ما يديهم

عداؤهم إلا هاهنا ولا كهنا  
 اب حتى اذا سكت عنهم ذبحتم  
 وقت قالت لا أحدهم قال

فقد انصرفت على ما ذكر  
\* (ب) تصفها بالامه \*

(الم) هذا كنهه تعالى (والله) سره (التي نفى سره) (فريه لاقه) (التي نفى فريه)  
(نعم) (محبها) (ما يقاها) (التي تحبهم بهم) (قربهم) (تضعف في بقاء) (وهذا معنى قوله على رضى الله عنه)  
بعض خطابه ووعده هذا خلف (تنظر اليها) (تذهب كمنه متفرقة) (وهي حائرة منه اعياه) (التي تذهب) (ومرعه)  
وخاله سرها (وكن) (طرا لهما) (لا يحسن حركتها) (فمن اساذ غيا يحسن) (لما غياها) (ومثلا) (لما)  
فانه مقول ساكن) (التي تذهب بوجهي) (خولا) (وكنون) (عش) (من محبة) (مخوف في الحقة) (ولولا)  
ذلك) (ساقط) (من كرم) (الذي لا يدرى) (حركة) (بالسر) (ساعزل) (بصيرة) (الطية) (وهو) (تسبيح) (وهي)  
كلام على رضى الله عنه وغيره (وفاها) (من لزل) (وتدنا) (بى) (مائل) (ومنه) (قوله) (شعر)  
\* اما الدنيا كمن رن \* (واذا كرب الله) (عند الحسن) (اعتري) (وجهه) (الله) (نعم) (الى) (الندوة) (من)

(احلام نوم أو كفال رائل • ان القبيب يملأها لا يندفع)

ما شئت ديد لا قهره \* با عتراد اهل رانی حق  
 (و کتاب بریانه من قوله) می هو الی شئت (و غلبه لرای عری قوم و در موالیه معاماد نکل نه نام لی  
 طای خیمه ییهم تمام همال شاه و لحظه و حسابا شمس و نه من الیوم تمام و حقیر قول  
 (لا یدلک اکثر یبیه \* ولاد یوما ان هت راتل)  
 (و کتاب نقل) در امرش \* کبره هه \* لم یسکن منها یجبل عرور

هكذا أنشده لأصحابي وله قصيد (قال آخرها) (عمى بالعمى من حيث لا يرى بحبالنا) أي هاهنا  
يعرور ربى يعجل بها (ثم لا تأس منها بعد ذلك) أي أيس منها بعد مرودها (شبه جبالنا أمام  
وأصناف الأحلام) وهي أحلام من باب واحد صفت حله ٧ من ذلك لأنه يشبه لزوبا بعد فؤوس  
بها (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي حلم وأهله علم تجارون ومع ذنوب) ذنوب العراقي لم أحده  
فلا يقل نوس من عبيد بني دار العسي أو عبيد مصرى فقه نسب فاصل ورعيان من تسع وثلاثين  
روى له الخصة (ما شئت مني في الله) ألا كرحل بعد فرثي في مياه ما بكره ومنعت دية ما هو كذللك  
د (تبه) من توبه (فكذلك الناس يأمروا بدوا أو لا يأمروا بدوا) أي يمتنعون مما يكرهون (ومر حوايه) وهو  
أحسن أيامها ما تواتر منهم وأهم من قول علي رضي الله عنه أنه الاحتار في انقاص ذروء يومهم في حلية  
من طريق العراق من عرب عن مصعب بن عمير (وقيل بعض الحكمة أي شيء أنشده بالديار  
أحلام الناس مثال آخر بالديار لا يهاو هلا كهنا بها) وبجعب (عمى أن طمع الدنيا أن طامع  
في الاستدراج فلا) حتى يتمكن منه (والتوصل إلى لاهلنا آخرها هي كلمة متروكة من الحذف من نوع لومة  
حتى ادركتهم بكتهم) من حيث لا يشعرون (وفردوى اب عيسى عليه سلام كوشف بالديار أراها في  
صورته وذهبا) أي مكسورة لاساب (عليه من كل ربة فقل لها كم نزلت من حفت لا أحسن من

تبی بخمار کبود بپوشید و فرج خود را و بیض سبض شکم را بایستی شسته و با آب صابون غسل فرمایید (عذرا! حرالدین! اینها) اعمام اطیع الذی باطنه صافی الاستدراج و ظاهره لایزاله و احرار و کافر آفرین است و قدر وی آنست که عیسی علیه السلام کوشش بالذی در آفرینش صورت و غرضها را معلوم کرد و یقیناً بها کرم

كلامهم من حيث طهره قالوا فيهم فقلت لعيسى عليه السلام ولا روجع مني كيف لا يعترفون بدور حكن ماضي كيف  
نما كليمهم واحد وعد واحد ولا يكونون (٨) سدي حذر (مثل حلال في خاتمة هرما طاعت) اعلم ان الله عز وجل

الظاهر في هذه السرا  
وهي شبهة عجوزة مخرجة  
تخرج الناس بظاهرها  
وقالوا على ما طهره وكشفوا  
القناع عن وجهه تكل  
الهم فاستمعوا له  
اتباعه وخبروا من سمع  
عقولهم في الاغترار بظاهرها  
وقالوا لا يزال نادرات  
في امام عوزا كبره فسمعه  
الجلال عليها من كل ذينة  
الذي والناس فكوف عليها  
محبون ينظرون اليها  
فمن وعرفت وتبين  
بغارهم اسواقا لهم عليها  
فكانت لها وياك من انت  
قالت اودت عروفي فنت  
لا اذري من انت فانت انا  
الذي قالت اعوذ بالله من  
نيرك قالت انت حبيب  
تعاذ من شري فعض  
الدرهم وقال ابو بكر  
عياش رايك الذي لموم  
بجور مشقة فلهذا تصفق  
بيدك وخطك فحقك يوم  
تصفقون ويرقصون  
كانت تحرق ادمت على  
فكانت لو طهرت لما صنعت  
بالمثل ما صنعت بهم ولا علم  
بكي ابو بكر وقال رايك هذا  
قل ان تقدم الى بعد ادول  
الفضل بن عباس قال اس  
عباس يؤني بالديار يوم  
القيام في صورة عوزة فقام عباس  
فعدوا من معرفته فعدوا  
فنادى اي رب اني اتبعك واشياي فيقول بته عرو وحسن الخوام واتباعها وشباها

القيام في صورة عوزة فقام عباس  
فعدوا من معرفته فعدوا  
فنادى اي رب اني اتبعك واشياي فيقول بته عرو وحسن الخوام واتباعها وشباها







للوخف وجواهمها بهد الكافوا من الصم المتعوي بمرافها ككأن المنى على المد يقضي (١١١) مثال لا محالة، ينطق بالقدم مكررات

ملائسة له بابتغى علاقة  
وعلمه في قلب من علاقة  
الديماغ القلب مع حلوة  
العبادة قال عيسى عليه  
السلام بحق أقول لكم كما  
ينظر المريض الى الطعام  
ولا يملك من شدة لوجع  
كذلك صاحب الدنيا لا يملك  
بإعادة ولا تحذير الا وهما  
مع ما يحسد من حب الدنيا  
وعن قولكم ان الدنيا  
ان لم تركب وهن تضعف  
ويتغير خلقها كذلك  
القلوب اذا لم ترقق بتكرار  
نور وصف العبادة تنفس  
وتعاضد بحق أقول لكم  
ان لوق ما لم تحرق و تقوى  
توشك ان يكون وعلم العس  
كذلك املوا ما لم تحرقوا  
شهووات او بدنسها بالمنع  
و يقسم بكم بكم بكم  
مكسوبا أو جمه لكم وول  
الذي صلى الله عليه وسلم  
عاشي من يد الامانة  
واعلم مثل عمل أحدكم كمثل  
الوعاء اذا طاب أعلاه طاب  
أسفله واذا نجس أعلاه  
نجس أسفله (مثال آخر لما  
يقى من الدنيا وقلته بالإضافة  
الى السابق) قال أنس قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
مثل هذه الدنيا مثل ثوب  
شتم من ثوبه في آخره في  
تفاته تحبب الى آخره يوشك  
ان الحبيب ان يقطع (مثال  
آخر في دية علائق الدنيا

[illegible]

قصه الى حد حق، واما قال عيسى عليه السلام من هاب به مثل شاربده بخر كيار داندشمار اداست حتى تنله (مال آخر  
به آخريد، واوله واوله) واما وحب عرو و (عرو) وحب الداني فابانده كن هوب لاهومه في العرو وحب العرو وحب

أما في شهر ربيع الثاني فقدم من أسكنه الله وأرضاه ما حمله الألاعظمه المأذنة من بيتي المعز ما يشاهد أن نعمه كل كان له نعمه  
وأكثر من ما أظهر حلاوة كثير جففة (١١٢) قدور وشمس في ذلك كل شهر في انقلاب هي أشهى وألذ وأقوى ذوقها

وكره ان يواظب على التأديب عند الموت أشد من هوى الدنيا مشاهدته فان من ثبت داره وأخذ أهله وماله وولده فتركوه وصبروا له وتبعه في كل ما يقدر له به وسببه وحرمه عليه فكل ما كان هذا الوجود أشبه به عند ولده وعند القدر أهله وأمير ولا معنى للموت الا فقد ما في الدنيا وقدرى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للفصحاء سفيان السكافي قلت نوح طعمه مله وقد ملح وقترح ثم شرب فيه اللبن ونامه قال لي قال فالام يصير قال الى ما قد علمت يا رسول الله قال فان الله عز وجل ضرب مثل الدنيا بما يصير اليه طعام ابن آدم وقال أبي بن كعب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدنيا سراب منسلا لابن آدم فاعرض الى ما يخرج من ابن آدم وان قرحه وولده الام يصير وقال صلى الله عليه وسلم ان الله ضرب الدنيا ادام ابن آدم ثلاثا وشرط طعام ابن آدم لثلاثة وشرحه ومعه وقال الحسن ورايتهم يطيبونه بالافاريه والطيب ثم رموا به حثرتهم وقد قال الله عز وجل طهروا الانفس

این طبعه قال این تناسل بر جمیع ذرات حلّی است و هرگز از یک نقطه نیست و از آنجا که در تمام اجزای عالم  
تکثیر و تفریق می‌شود و در بعضی موارد به صورتی دیگر نیز می‌باشد و در بعضی موارد به صورتی دیگر





السفينة على عتقه وهو مناسف على أحده وأيسر معه شافع وعصم نوح هياض ونسي المركب وبعد في سفر حده ومترهه حتى لم  
 يدعه نداء الملاح لاشتماله كل ذلك ثم واستندم تلك لاو رولت مخرج بين تلك الاتحد وهو مع ذلك حائف على نفسه من السباع وغير  
 حال من السفقات والهلاك ولا مفلح عن شوت يشب شبابه وغصن يجر حده وشوكة تدخل في رحله وصوب هائل شرع منه وهو  
 يخوف ثيبه ويهتلك عورته زعته عن الانصراف لورده بلعه هائل السفينة تصرف متقلبا معه ولم يحد في المركب موضع فبقى في  
 الشطاط حتى مات جوعا وعصم لم يبقه (114) الداء وسرت السفينة منهم من وفرته السباع منهم من نهضهم عن وحده

السفينة على عتقه وهو مناسف (يأخذ) من الجريه (ورس) بعبه اناسف وعصم نوح)  
 تلك (بعد) نوح وسى المركب وبعد في سفر حده وهيه منسحق لم يلبه نداء الملاح وتيس السفينة  
 لاشتماله ما كل تلك التمارد شتم تلك الاوار واستخرج من تلك الانحار وهو مع ذلك حائف على نفسه  
 من السباع) العواذ في تلك الجزر انهم عليه ويبرجل من السفقات والهلاك ولا مفلح عن شوت  
 يشب شبابه وغصن يجر حده وشوكة تدخل في رحله وصوب هائل شرع منه وهو  
 يخوف ثيبه ويهتلك عورته زعته عن الانصراف لورده بلعه هائل السفينة تصرف متقلبا  
 معه ولم يحد في المركب موضعا فبقى على الشطاط حتى مات جوعا وعصم لم يلبه نداء الملاح وسارت السفينة منهم  
 من انزله السباع ومنهم من نهضهم عن وحده حتى هلك ومنهم من مات في الاحوال ومنهم من نهضهم عن  
 وفروا كالخيل الشنة) فربهم عقرهم وهرهم نصروا) كمال تعالى حكاية عن هذه حاله ما على  
 على ماله هلك على ساحة به (دمن) وصل الى المركب فعمل ما أخذ من الخجارة لمر رجة) والارهار  
 المزينة (فقد اسرقت) أي استعدته (وشغل الحزن عهدها واخوف من فوئها ودصيفت عيبه  
 مكابه) فربهم انكسرت نبت الازهار وكذب لوان) تلك (الاعمار فدهورت) رانتهما وصير مع كونه مضيقا  
 عيه مؤذنه به شها وحشها في حرجه لا ان ألقاه في العرهر بامها وهه أثر به ما كل منادى يته  
 الى لوطن ان بعد ما ظهرت عيه الاسقام شت ارواء) الشنة (فدع صفيار هذا) بأجل البدن (مدرا)  
 ودأرت عه العوبة (ومن رجع قريبا ما فاته الاسعة المحل فنادى ضيق المسكان مدة وسكن لما وصل الى  
 الوطن من رجع ولاحذ المسكان الاوسع ووصل الى الوطن سالحا) من الانحال والاشمال  
 (دهر امتن) صاف هل الدنيا في شتعالهم محطوطهم العاجله وسياهم مودهم ومصلرهم وعفتهم  
 عن عاقبة أمرهم وما أتهم من رعم) في عيه (انه يصبر عان ان تفره بخار الارض وهي الذهب والفضة)  
 فمهم يبدن في العبادت عتت شنة الاغزار ولولا نسي احداث هذه الكاشما والاعجاز سوا في القدر  
 (وهشيم انتت وهي رسة انديا) ورحدوها (وشي من ذلك لا يصحه عند الملوك بل يصير كمال) أي قلا  
 (ووبلا عيه وهو في شل شعله بالحرب والحواف عيه وهه حال خلق كاهم الامن صعه انه تعالى)  
 فربس المعاصي كلها حب الديار والدرهم من شقة صه ما فقد ستراح باله وانه لودق (مائل آخر لا عتار  
 الحق بالدي وضعف ايمانهم) يقول الله تعالى في تحذيره انهم عوتن لديا ودوا هيا (قال الحسن)  
 لمصرى رجه الله تعالى (سعى رسول الله صلى الله عليه وسلم من لاصحابه انما مثلى ومثلكم ومثل لديا  
 كل قوم ساكوا مفارقة عيه) أي لاهات عه اولامه (حتى دم يدرو ما سلكوا مهابا كثر أوما بقى) صه  
 (أعدوا الراد) أي حتى رادهم (وحسر واهر) أي عروه وهو كناية عن هلاك ما يركونه (وقو  
 بين هه راني لمفارة ولا راد) لهم (ولا حونه) تنصهم في بعد حسر طهرهم ويقدر زادهم وسقاو بين  
 طهراني المفارقة (فأيقنو بهلكة) محركة أي لهلاك (منبتهم) كذلك ادحرج عليهم رجل في حدة يفتار

حتى هلك ومنهم من مات في  
 الاحوال ومنهم من نهضه  
 الحيات فظفر قوا كالخيل  
 المدنة وأمن رس الى  
 المركب يثقل ما أخذ من  
 الارهار ولا عار فقد  
 استرقه وشبهه الحزن  
 تحفهاها واخوف من فوئها  
 وقد ضيقت عليه مكابه  
 يفتن ان ذلك لا رهار  
 وكذب تلك الاوان والاعار  
 فدهورت رانتهما وصارت  
 مع كونها مضيقا عيه  
 مؤذنه به شها وحشها  
 يحد حدة لا ان ألقاه في  
 العرهر بامها وقد أثر به  
 ما كل منها لم يته الى  
 الوطن الا بعد ان ظهرت  
 عيه الاسقام بتلك الروائح  
 فباغ سقيم مدر ومن رجع  
 قريبا ما فاته الاسعة المحل  
 فنادى ضيق المسكان مدة  
 ولكن لما وصل الى الوطن  
 استتراح ومن رجع أولا  
 وجد المسكان الاوسع ووصل  
 الى الوطن سالحا فقد امثال  
 أهل الدنيا في اشتغالهم  
 بحظوظهم العاجله ونسيانهم  
 مودهم ومصلرهم

وعفاهم عن عاقبة أمرهم وما أتهم من رعم انه نصبر عان ان تفره بخار الارض وهي الذهب والفضة  
 وهشيم انتت وهي رسة انديا وشي من ذلك لا يصحه عند الملوك بل يصير كلالا وبالاعية وهو في الخلال شعله بالحرب والحواف عيه وهه حال  
 خلق كاهم الامن صعه انه تعالى (سعى رسول الله صلى الله عليه وسلم من لاصحابه انما مثلى ومثلكم ومثل لديا  
 كل قوم ساكوا مفارقة عيه حتى دم يدرو ما سلكوا مهابا كثر أوما بقى) فادوا الراد  
 وحسروا الدهر وغرو بين هه راني لمفارة ولا راد لا حونه تنصهم في بعد حسر طهرهم ويقدر زادهم وسقاو بين  
 طهراني المفارقة فأيقنو بهلكة محركة أي لهلاك منبتهم كذلك ادحرج عليهم رجل في حدة يفتار



من لا حرة الا ان اخذنا ما عزم في بحر من دله مثال آخر الدنيا واهلها اعلم ان الدنيا مشقة من  
الدنيا وهى الحسرة والحيرة وهى شعبة متغيرة متسنة والمتكالبون على حوزها لانفسهم بمنزلة اسكباب  
معادية كاذرة يابها وقد ادم في قول عيسى رضى الله عنه تشبها كذلك وكذا في قول غيره ويستأنس  
له قوله تعالى وما حياة الدنيا في الآخرة الا متاع فبينة متغيرة وروى عن الامام ع أنه قال يقال متاع  
العلم ديارح وتغير مثال آخر الدنيا في سورة المدثر هـ هى كاسوف اني يجمع فيها لباس لغلبة  
أعراسهم من يسع وسرع ويرذلان نفس فربيع يعود كل الى منزله وتنهض السوق ورد في بعض الاخبار  
انما الدنيا كسوق قام ثم انقض ورجع بهم من ربح وخسر منه من خسره مثال آخر الدنيا في سورة عبثها  
هى كالبحر العميق الذي لا حد لغيره وله مواج متلاطمه وبسعة فاسح واعرفها ونزجها في أسفلها  
من هائس ادوارهم رادعورها وقع فيها وغرق وم يتاص قال بعض اهل العلم في تفسير قوله تعالى ومهم  
من عرفا في في بحر الدنيا وتدل على قول الامام ع الدنيا بحر عميق واهل البحر يروى

فلا نوعان اذا ما حمت • فان السلامة على الساحل

من آحر لاديه اهي سر له الكيف لدى يتخذه لا ساب في وقت دون وقت فيبقى أن تحدا الانسان مهالعة  
على قدر الاحتمال كبححتاج الى الكيف نوه لا بدخله الا صرورة ذلك احتسبت عن دخول الكيف كان  
أحد من آحر لاديه وشعاعه هر هله طمهاهي كالكيف الجبض أو لوروث المنصرفة طاهره  
هر لاسر برينه وباضها لاني مع هـ \* مال آحر لاديه هي بيرة الحمام عما يدخل فيه للعامة  
خدمه مايقدر بذهب اصوب يدكر اسر هـ \* فارب أن بأخدمك هـ هـ موصيه قال الشاعر  
خدمن الحمام واخرج \* فلي أن بأخدمك \* خدمن عمه وال \* حدث الحمام عنك

مثال آخر لادبائنا في امثالهم بعض احاطوا بالاسحر من هي غيرة امرئة صماء هي برد ماء في حجرها حوافر  
وهي قاعدة في حجر مدور يشبهها من كبر الامسوت ماء لها وهي لانه سمع قولها ولا تروى وجها وقد اعتزل  
عها قوم مبيدو مدد وقعدوا على غيرة وهي تولد في كل ساعة فصحة مما في حجرها واحد امن انقوم لاخص  
رعا خدثهم ورجعنا عليهم كانوا المعتبرة لهم بقوله الشاعر

لا تدرعن ابن عباد وان كثرت • كفاء جود اولاد ندمه ان ردما

فليس ينحل إقامته على ثوب \* وإن محمود بفصل المال معتزما

لَا تَكُنْ خَشَعَةً مِّنْ دُونِهِ ۖ إِنَّكَ لَآتِيٌۦ بِهِ ۖ ﴿١٠٠﴾

و ناره هر سخ عی من اعطه تسهله و دوزمه و ما محقره مثال آخر الدنیا هی منزله خان قدسی علی قاره  
 صبر و وفایتم آلب و موصوعه فیه یصح لاتماح بها مادام اسافر مارا فی ذلك الخان فینزل منها  
 مقدار السکه یفوض علی عیالده لرحله و یتجن نفه أب یکذب و یعصب و یجرت و یرتکب القاش  
 فی سبها و هذا مثال قدیم من آثار الامثله الی ذکرها المصنف و سکن تشبها بالخان للمسافر  
 لعدم تشبها بالدار الصافه وان کما ما اهما فی محاسنها و احدا فتمن مثال آخر الدنیا هی منزله  
 صد قلنا لای یعنور لنا صدقه فی السهر و یجهر و راعا لبقه فی الهلاک نهی نعر بریشتا لمن آقبل  
 عینا و حها و کما فی الداهن تخشله و توردده موارد هلاک نهی عدوه محبویه و یادهی آبرو من بقوه  
 اذا احتسب الدنیا من نیکتفت • له عن عدو فی ثواب صدق

وروي عن الحسن قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل كان كثير

صبي سافر بحسبي لاه لامة \* له ساولا مقلبة ان ثقلت

\*(باب حجة الله لك يا مؤمن بالله في حق العبد)\* \*

(ع) <sup>١</sup> رُسُودُكُ اِلهَ تَعَالَى (ان معرفة ذم الديب الايكه يك ما لم تعرف الديب المذمومة ماهي) <sup>٢</sup> في ما حقيقته

وما الذي ينبغي أن يجنب منها وما الذي لا يجنب فلا بد وأن يسير الدين بالمدونة والمأمور ما حثم أسكوتكم عدوثة طاعة لغيري أشه ما هي  
حقول ديارك وأخرتك عبارة عن حاشية من أحوال قلبك نقر ما الذي فيها يسمى دياره وكل ما قبل الموت والموت الخ يسمى آخر  
وهو ما بعد الموت فكل مالك فيه حظ وصيب وعرض ونهوه وولد عاقل (١١٧) الحال قبل وفاة تهي الله ما في حقل لأب

وما هي في حقل (وما الذي يسمى أن يجنب منها) ويحذر منها (وما الذي لا يجنب منها) (ولابد  
أن يبي لنا المذمومة المأمور بجنبها كقول عدوثة طاعة لغيري أشه ما هي حقول) وياها التوثيق  
(دنيا وأخرتك عبارة عن حاشية من أحوال قلبك نقر ما الذي فيها يسمى دياره وكل ما قبل الموت  
والموت الخ يسمى آخر وهو ما بعد الموت) وهذا يؤيد قولنا أن الله تعالى من لا يؤكل حساق  
قريباً له صنف (وكل مالك فيه حظ وصيب وعرض ونهوه وولد عاقل الحال قبل وفاة تهي الله ما في  
حقول لأب جميع مالك إيهيل وفيه نصيب وحظ فليس عدوم بل هو ثلاثة قسم القسم الأول ما يصيب في  
الآخر) بعد صيرك من الدنيا (وتبقى ملك ثمرته بعد الموت) ولا يفتنع (وهو شيئا من العلم والعمل بقدر  
وأعني بأعلم بعلم الله وصفاته وأفعاله) يشير به إلى مراتب التوحيد الثلاثة ما أتت واحدة به وحد  
صفاته واحدة في أفعاله ثم يبين سبع ذلك وإليه أنه وقوله (ولما كنته وكتمه وسره) وعيا يبق في حق كل  
منها حسب ما في قواعد العقائد (ومد كونه أوصافه) مما يبين ما من الجانب الذي لا يعلم كنهه  
(والعلم شريعة به) لدى هو مدونة في أمته وكل ما يوصل إلى تعجيل هذه الأعمال فهو دخل بها (وأعني  
ما يعمل المعادة الخاصة بوجه الله تعالى) عن الشك والشك الحقيق يقتضي علم ما شرعاً في أمر باتفاقها  
وهو ما من الأساس العقلية وهي أنشرف القدرات وأفعالها وحودا شرعها اسم الأفعال ولا تبدل ولا تكن لا يعرفها إلا  
من تخصص بها كالحكمة لا يلد لها الحكيم (وقد بينس إليه لم ما علم حتى يصير ذلك لدا لسياسة هذه  
فيهم الرزم والمكسج والمكسج في لدته) فلا تأمل فرائس روم ولا يشتمل مالا كل ويدع روحه كاهن أو مله  
(لأنه) أي العلم عباد كثر (أشبهى عنده من جميع ذلك فقد صار حسناً حلالي الله بوا كذا ذكره الدنيا  
للمدومة لم هذه من الدنيا أصلاً بل قلنا أنه من الآخر) كيف وصيب من مصي من صالحى لسلف هكذا  
لأن شأنهم حيث شأنهم معرفة الله تعالى عن كثير من اللد سادية وحتى عن كثير من اللد المتوسطة  
بها وبين العقلية (وكذلك أنه مدني بأسره أدته يستندها بحيث لو سمعها) ولو ساعدة من لربما  
(أكان ذلك أعظم عقوبات عليه) ويرى نفسه مله نادماً كأنه كان في يد شي بهانه (حتى قال بعضهم  
ما شاف الموت إلا من حيث يحول بين وبينه ليل) فهو قد حذر الموت لاجل حيا لونه بيده وبين التمدد  
(وكان آخر قول اللهم أرزقي قوة الصلاة والركوع والصوم في القبر) ومنهم من استعمله ذلك فكشف  
عن قوربه منهم فروى ما ياء ومنهم من روى في تعريفات القرات (هذه أوصاف الصلاة) والفرقة  
(عنده من دعواته) وكل هذا عاقل باسم الله يابن طلاق عليه من حيث لا يشق من الدوا) لدى  
هو أقرب بالذات أو الحكم هي إذا فعل من الدوا قال الحرف هو الأمر بتركه في مقابلته عليه يكون الممتن  
لعا حله صوته في مقابلة الآخرى اللازمة للعاقبة الدين بول قد روي في لا آخره عبود وناخذ  
فتنقلنا (ولكنه اسم ما يعي بالدين المذمومة لك) كيف يكون ذلك (وقد قال صلى الله عليه وسلم حسب لي من  
دنياكم ثلاث أطيب ولست بقرعة عيني في الصلاة) رواه لساني والحاكم من حديث أنس دون قوله  
ثلاث وقد قدم في اسكاح وفي بعض العاقل وجماعت في عيني في الصلاة وفي بعضها جعل وقدم تفصيل ذلك  
ومنهم من قال اسكاح ثلاث يقع في شيء من طرفة روي عنه بحاله لله عني ولكن شرحه الامام أبو بكر  
دورك في رسالة ووجهه عما حله في كلام المصنف حيث قال (لجعل الصلاة من حله ملاذ الدنيا وذلك لأن  
كل ما يدخل في الحس والشاهد فهو من عالم الشهادة وهو من الدنيا واللد فحرفك الجوارح بالركوع

ينعاق عليه من حيث الاشتغال من الله ولو كان له يعني الدنيا المذمومة لك وقد قال صلى الله عليه وسلم حسب لي من الدنيا  
ثلاث أطيب والطيب وقرة عيني في الصلاة فعل الصلاة من حله ملاذ الدنيا وكذلك كل ما يدخل في الحس والشاهد وهو من الدنيا  
وإذا ذكر تحريك الجوارح بالركوع



والسجود على كبري الله فذلك ثم دعا الى الله بالانسان في هذا كتاب تعرض للاديب فيه مودة وتقول هذه ليست من الدنيا  
\*( القسم الثاني ) وهو العمل له من طرف الاقصى كل ما فيه حظ عاجل ولا يترقى الى الآخرة أصلاً كأنه يدعى كنهه ولتتم بالاحتجاب  
الرئيسة على قدر الحاصل والضرورات ( ١١٨ ) الدخلة في حله له هيفه لرغوبات كأنهم يفتاعون المنة فترقى من الذهب والفضة

والخيل مستومة ولا يعلم  
والحرث والعمد والحواري  
والخيل والمواشي والقصور  
والدور ورفع الثياب  
ولذلك لا طعمة فظا العبد  
من هذا كنهه هي الدنيا  
المدومة وفيه بعد فصولا  
أولى فمن الحاجة ديار  
طويل أذرى عن عمر  
رضي الله عنه أنه استعمل  
أبا الدرداء على حصن فاعتذ  
ر عنه فقال أنت عبيد درهمين  
فكتب إليه عمر من عمر من  
الخطاب أمير المؤمنين الى  
عمر فكتب كان لك في ما  
هرس واروم ما كتبه به  
عن عمر بن الخطاب حين زاد  
الله حرام نادى ناك كتابي  
هذا قد يترك في دمشق  
أنت وهاك ويزل ما حتى  
مات فهذا فصولا من  
لدينا تأمل فيه ( القسم  
الثالث ) وهو متوسط بين  
الطرفين كل حظ في العاجل  
معين على أعمال الآخرة  
كقوله اقرب من السعير  
والعقبى هو حد الحش  
وكل ما لا يد منه ليدنى  
للاسابيق والصفة التي  
يجتهد في العلم والعمل  
وهذا ليس من الدنيا  
كالقسم الأول لأنه معين على

وسجود على كبري الله فذلك ثم دعا الى الله بالانسان في هذا كتاب تعرض للاديب فيه مودة وتقول هذه ليست من الدنيا  
\*( القسم الثاني ) وهو العمل له من طرف الاقصى كل ما فيه حظ عاجل ولا يترقى الى الآخرة أصلاً كأنه يدعى كنهه ولتتم بالاحتجاب  
الرئيسة على قدر الحاصل والضرورات ( ١١٨ ) الدخلة في حله له هيفه لرغوبات كأنهم يفتاعون المنة فترقى من الذهب والفضة  
والخيل مستومة ولا يعلم  
والحرث والعمد والحواري  
والخيل والمواشي والقصور  
والدور ورفع الثياب  
ولذلك لا طعمة فظا العبد  
من هذا كنهه هي الدنيا  
المدومة وفيه بعد فصولا  
أولى فمن الحاجة ديار  
طويل أذرى عن عمر  
رضي الله عنه أنه استعمل  
أبا الدرداء على حصن فاعتذ  
ر عنه فقال أنت عبيد درهمين  
فكتب إليه عمر من عمر من  
الخطاب أمير المؤمنين الى  
عمر فكتب كان لك في ما  
هرس واروم ما كتبه به  
عن عمر بن الخطاب حين زاد  
الله حرام نادى ناك كتابي  
هذا قد يترك في دمشق  
أنت وهاك ويزل ما حتى  
مات فهذا فصولا من  
لدينا تأمل فيه ( القسم  
الثالث ) وهو متوسط بين  
الطرفين كل حظ في العاجل  
معين على أعمال الآخرة  
كقوله اقرب من السعير  
والعقبى هو حد الحش  
وكل ما لا يد منه ليدنى  
للاسابيق والصفة التي  
يجتهد في العلم والعمل  
وهذا ليس من الدنيا  
كالقسم الأول لأنه معين على

القسم الأول ووسيلة البتة حتمه به عبيد على قصد الاستعانة على العبد والعمل يمكن به مشيئة ولا الدنيا ولم يصريه من الله  
أبد الدنيا وان كان ما عيشه خطا العمل دون الاستعانة الى التقوى فحق بالفساد والشر وصار من جملة الدنيا ولا يبقى مع العبد عند الموت الا  
ثلاث صفة صفة القلب أعني طهارته عن لادرس وأسد كبريته تعالى وحسنه عز وجل وصفه القلب وطهارته لا يحصل الا بالكف  
عن شهوات الدنيا ولاس لا يحصل الا بكثرته كبريته تعالى والمواظبة عليه ولا يحصل الا بالمعرفة ولا تحصل معرفة الله الا بدوام الفكر

اذ تكون جناتين العبد

وبين عذاب الله كآورد

في لاخبارات عمال عبد

تداصل عنه فاذاجاء عذاب

من قبر رحله طاقم الابل

يدفع عنه واذاجاه من جهة

بده حانت الصدقة تدفع عنه

لحديث وأما لاس والحب

دهم من لسعدان وهما

موصلات العبد الى لذة اللقاء

والشاهدة وهذه السعادة

تجمل عقيب الموت الى أن

يدخل أوان الرزية في الجنة

فيصير اقبر روضة من

رياض الجنة وايم لا يكون

اقبر روضة من رياض

الجنة ولم يكن له الا سمع وب

وحه وكذا يعرفون في

تعوقه عن دوام الانس

بدوام ذكره ومطالعته جلاله

فارتفعت اعواقه وأظلت

من سمح وحلى به من

محبوبه فقدم عليه مسرورا

ساجد من المراتع آمنا من

العوائق وكف لا يكون

محب الدنيا بعد الموت معدا

ولم يكن له محبوب لا الدنيا

وقد عصب منه وحيل بينه

بينه وسدت عليه طرق

الطمع في الرجوع اليه

ولذلك قيل

ما حال من كان له واحد

غيب عنه ذلك الواحد

وليس الموت عدما فاعلموا

فراق لحاب الدنيا وقدوم

على الله تعالى فاداسالك

الله وعلمته (وهذه الصفات الثلاث هي المحييات لسعدان بعد الموت ثم طهروا القلب عن شهوات الدنيا فهي من المحييات اذ تكون جنات بين عذاب الله كآورد في لاخبارات عمال عبد تداصل عنه فاذاجاء عذاب من قبر رحله طاقم الابل يدفع عنه واذاجاه من جهة بده حانت الصدقة تدفع عنه لحديث وأما لاس والحب دهم من لسعدان وهما موصلات العبد الى لذة اللقاء والشاهدة وهذه السعادة تجمل عقيب الموت الى أن يدخل أوان الرزية في الجنة فيصير اقبر روضة من رياض الجنة وايم لا يكون اقبر روضة من رياض الجنة ولم يكن له الا سمع وب وحه وكذا يعرفون في تعوقه عن دوام الانس بدوام ذكره ومطالعته جلاله فارتفعت اعواقه وأظلت من سمح وحلى به من محبوبه فقدم عليه مسرورا ساجد من المراتع آمنا من العوائق وكف لا يكون محب الدنيا بعد الموت معدا ولم يكن له محبوب لا الدنيا وقد عصب منه وحيل بينه وبينه وسدت عليه طرق الطمع في الرجوع اليه ولذلك قيل ما حال من كان له واحد غيب عنه ذلك الواحد وليس الموت عدما فاعلموا فراق لحاب الدنيا وقدوم على الله تعالى فاداسالك الله وعلمته (وهذه الصفات الثلاث هي المحييات لسعدان بعد الموت ثم طهروا القلب عن شهوات الدنيا فهي من المحييات اذ تكون جنات بين عذاب الله كآورد في لاخبارات عمال عبد تداصل عنه فاذاجاء عذاب من قبر رحله طاقم الابل يدفع عنه واذاجاه من جهة بده حانت الصدقة تدفع عنه لحديث وأما لاس والحب دهم من لسعدان وهما موصلات العبد الى لذة اللقاء والشاهدة وهذه السعادة تجمل عقيب الموت الى أن يدخل أوان الرزية في الجنة فيصير اقبر روضة من رياض الجنة وايم لا يكون اقبر روضة من رياض الجنة ولم يكن له الا سمع وب وحه وكذا يعرفون في تعوقه عن دوام الانس بدوام ذكره ومطالعته جلاله فارتفعت اعواقه وأظلت من سمح وحلى به من محبوبه فقدم عليه مسرورا ساجد من المراتع آمنا من العوائق وكف لا يكون محب الدنيا بعد الموت معدا ولم يكن له محبوب لا الدنيا وقد عصب منه وحيل بينه وبينه وسدت عليه طرق الطمع في الرجوع اليه ولذلك قيل ما حال من كان له واحد غيب عنه ذلك الواحد وليس الموت عدما فاعلموا فراق لحاب الدنيا وقدوم على الله تعالى فاداسالك

طريق الاخرة هو من على

اسباب هذه الصفات الثلاث وهي

لا يكون له محبوب لا الدنيا ولا

لا يكون له محبوب لا الدنيا ولا



والتعرض لجواب السؤال فيه ذل وخوف وخطر ومشقة وانظار وكل ذلك من نقصان الخطا والذات قال غرر صي الله عنه اعزلوا عني حسابها  
حين كان به عارض فعرض عليه ماء ودعبل في داره في كفه ثم امتنع عن شربه (١٢١) قاله بابه له وكثيره حرامه وادخلها

ملحسونة الاما اعلن على  
تقوى الله فان ذلك القدر  
ليس من الدنيا وكل  
من كانت معرفته أقوى  
وأقن كان حذر من تعيم  
الدنيا أشد حتى أن عيسى  
عليه السلام وضع رأسه على  
حجر لسانه ثم رماه إذ قيل له  
يا عيسى وقال رعت في الدنيا  
وحسني أن سلبان عليه  
السلام في ملكه كان بطم  
امام الدائر الاطعمة وهو  
كل خير استعبره  
ذلك على شمه لم يطرق  
امته وشدته فان اصبر عن  
الدائر الاطعمة مع القدرة  
عليها ووجودها أشد ولهذا  
روى أن الله تعالى زوى  
لنبيه من نبيته صلى الله عليه  
وسلم فكان يطوي أياها  
وكان يشد الحجر على بطنه  
من الجوع ولهذا سخط الله  
ببلاءه والحزن على الأبناء  
ولا يلبث ثم الامثل فالامثل  
كل ذلك يعلم الهم وامتنان  
عليهم ليتوهم من الآخرة  
حظهم كإعطاء الوالد الشقيق  
ولده لذة اللوا كمو يأنه  
ألم الفصد والنجاسة شدة  
عليه وحبابه لا يلبث عليه وقد  
عرفت بهذا أن كل ما ليس  
به فهو من الدنيا وما هو له  
فذلك ليس من الدنيا فان  
قلت فما الذي هو الله فأقول

كسرة يدبها الرجل جوعته أو نوب بستره عورته أو غرير دخل فيه من الخمر أو ارد وقد قدم هـ  
الحديث في كتاب الاطعمة وذكرنا في ذلك هـ والآخر أن يكرس شربة وهذا من السرى عن بكر  
ابن عتيق قال سمعت عدس حبر شربة من عسل في قدر فشرها ثم قال والله لا سئل عن هذا وقت له  
قال شربته ثم تأتت به (واتعرض لجواب السؤال فيه ذل وخوف وخطر ومشقة وانظار وكل ذلك من  
نقصان الخطا ولذلك قال غرر صي الله عنه اعزلوا عني حسابها حيث كان به عارض فعرض عليه ماء باردا  
ثم زوى (وعسل) في قدح (فاداره في كفه ثم امتنع عن شربه) وذلك بعض أخيه فشره روه حليمان  
ابن المعيرة عن ثابت وقد تقدم (قاله يا قتيلا وكثيره هـ احلالها وحامها المعوية) في معونة من الله تعالى  
لاما اعلن على تقوى الله فان ذلك القدر ليس من الدنيا (وكل من كانت معرفته) بالله (قوى يقين) في  
أكثر يقين وفي بعض النسخ وأقن أي أثبت وأرسخ (كان حذر من تعيم الدنيا أشد حتى أن عيسى  
عليه السلام وضع رأسه على حجر لسانه ثم رماه إذ قيل له يا عيسى وقال رعت في الدنيا) قاله صاحب مقوت  
(وحسني أن سلبان عليه السلام في ملكه كان بطم الناس لما دأب الاطعمة وهو في كل خير الشيعي) وكذا روى  
عن يوسف عليه السلام انه كان ينام الناس في محبة لئلا الاطعمة وهو يحوج عوي كل خير لشيعي نقل  
له في ذلك فقال أنشئ ثيابي الخياض (فعل المثل على نفسه هذا الطريق فتدبره في البصر عن الدائر  
الاطعمة مع القدرة عليها ووجودها) عنده (أشد وهذا زوى الله تعالى للديار عن بيت صي الله عليه وسلم)  
قال العراقي روى أحمد بن محمد بن شعيب في شرف العقرا عن حديث عمر بن الخطاب قال قلت لابي عبد الله عليه السلام  
الله لهم الرزق وزاد هذا الحديث وهو من طريق أبي اسحق معنفا انتهى باب وفي حطة على رضى الله  
عنه وقد كان في رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يدل على ما روى الحديث وعبودا شجاع بهام صوته  
وزويت عنه من عماره مع تعليم رفته (في كتاب يطوي يما) قال العراقي روى الترمذي وابن ماجه عن حديث  
ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبيت الليالي المتتابعة طاروا وله الحديث من الترمذي  
حسن صحيح (وكان يشد الحجر على بطنه من الجوع) تقدم (ولهذا سخط الله بلاءه والحزن على الأبناء  
والاوباء ثم الامثل فالامثل) روى أحمد والبخاري والترمذي وابن ماجه عن حديث سعد بن اسلم  
بلاء الأبناء ثم الامثل فالامثل الحديث وروى ابن ماجه بن جابر بن علي والحاكم من حديث أبي سعيد الأشد  
لناس الأبناء ثم الامثل فالامثل وروى ابن ماجه بن جابر بن علي والحاكم من حديث أبي سعيد الأشد  
ويشئ بالفعل حتى يقتله ولا حذرهم كان أشد حرجا من بلاء من أحدكم ما عطاء (كل ذلك يعلم الهم  
وامتنان عليهم ليتوهم من الآخرة حظهم كإعطاء الوالد الشقيق ولده لذة اللوا كمو يأنه ألم الفصد والنجاسة  
شدة عليه وحمله لا يلبث عليه) وذلك لا يطار الوالد الذي حقه أنه يبول لبيه من لدغ ونظر لولده الصرع على  
اللداء العاجله (وقد عرفت بهذا ان كل ما ليس به فهو من الدنيا وما هو له وذلك ليس من الدنيا فان قلت  
فما الذي هو الله فأقول لاشياء ثلاثة أقسامها ما لا يتصور أن يكون لله وهو الذي بعبر عنه بالاعاصي  
والعصوات وأنواع المنعمات في الدار والدار هي الدنيا المحضة المذمومة فهي الدنيا صورة ومعنى) أما  
صورة فظاهر وأما معنى فان هذه لا يتقرب اسم الى الله تعالى بل هي تبعه عن صاحب رخصه فليس لها حق  
بالآخرة أصلا (ومعها ما صورته لله) تعالى (ويكن أن يجعل لعباده وهي ثلاثة أي بكر والد بكر)  
بالقلب واللسان (والكف عن الشهوات) النسبية (فان هذه اشلاث ادا حرت سرا) ولربط على

(١٦) - (تخالف النسخة) - (ناس) - اشياء ثلاثة أقسامها ما لا يتصور أن يكون لله وهو الذي  
يعبر عنه بالاعاصي والعصوات وأنواع المنعمات في الدار والدار هي الدنيا المحضة المذمومة وهي الدنيا صورة ومعنى ومنه ما صورته لله ويكن أن  
يكن لعباده وهو ثلاثة أي بكر والد بكر والكف عن الشهوات فان هذه اشلاث ادا حرت سرا



لله شرفه وطالب قبول  
بالحق ما ظهر من معرفة  
او كان اعرض من ترك  
الشهو وتحفظ المال او الحمية  
التي لا يبدت او الاشتغال  
بأمره فقد صار هدا من  
الديب بانتهى وان كان يمان  
وصورته انه ته تعالى ومسا  
ما صورته لحقا النفس  
ويمكن ان يكون معاملة  
وذلك كالاكل والسكران  
وكل ما يرتبط به بقاؤه وبقائه  
ولده من كان قد رجع  
النفس فهو من الدنيا وان  
كان القصد الاستعانة به على  
انتقوى فهو لله بمعدا وان  
كانت صورته صورة الدنيا  
قال من الله عليه من علم من  
طلب الدنيا بحلا لا مكان  
مما حرا في ته وهو عليه  
غضاروس طلبها استغف  
عن المسألة وصيانة لنفسه  
جاء يوم القيامة ووجهه  
كالقمر ليس له البدر فانظر  
كيف اختلف ذلك بالقصد  
فدا الدنيا حقا نفسا  
العاجل الذي لا حاجة اليه  
لا امر الاخرة ويعبر عنه  
بالهوى واليه لا اشارة بقوله  
تعالى ونهى النفس من  
الهوى فان الجنة هي لما يرى  
ومجامع الهوى حسة نور  
وهي ما جبهه لله تعالى في  
قوله عا الحياة الدنيا بيت  
ولو وزينة وتهاجر بيكم  
وتكافرن في الاموال والاولاد

احمد (ولم يكن عليها عتسوى ثم انتهى اليوم الاخرى من الدنيا وان كان اعرض من الفكر طلبا هم  
امرض من الفكر صاب العزم للشرع به ومسا قبول بين الحق ما ظهر من المعرفة وكان العرض من ترك  
الشهو وتحفظ المال) وجمعه (او الحمية حسة لبدن ولا شغل) بين الناس (بالزهد) والصلاح (قد ر  
صار هدا من الديب بانتهى وان كان يمان صورته انه ته تعالى) ومسا ما صورته لحقا النفس ويمكن ان  
يتم من معاملة الله وذلك كالاكل والسكران وكل ما يرتبط به بقاؤه وبقائه ولده من كان قد رجع  
من الدنيا وان كان القصد الاستعانة به على انتقوى فهو لله بمعدا وان كانت صورته صورة الدنيا قال صلى  
ته عليه وسلم من طلب الدنيا بحلا لا مكان مفا حرا في ته وهو عليه غضاروس طلبها استغف  
وصيانة لنفسه يوم القيامة ووجهه كالقمر ليس له البدر فانظر كيف اختلف ذلك بالقصد  
فدا الدنيا حقا نفسا والعاجل الذي لا حاجة اليه لا امر الاخرة ويعبر عنه  
بالهوى واليه لا اشارة بقوله تعالى ونهى النفس من الهوى فان الجنة هي لما يرى  
ومجامع الهوى حسة نور وهي ما جبهه لله تعالى في قوله عا الحياة الدنيا بيت ولو وزينة  
وتهاجر بيكم وتكافرن في الاموال والاولاد قال من الله عليه من علم من طلب الدنيا بحلا لا مكان  
مما حرا في ته وهو عليه غضاروس طلبها استغف عن المسألة وصيانة لنفسه جاء يوم  
القيامة ووجهه كالقمر ليس له البدر فانظر كيف اختلف ذلك بالقصد فدا الدنيا حقا نفسا  
العاجل الذي لا حاجة اليه لا امر الاخرة ويعبر عنه بالهوى واليه لا اشارة بقوله تعالى ونهى  
النفس من الهوى فان الجنة هي لما يرى ومجامع الهوى حسة نور وهي ما جبهه لله تعالى في  
قوله عا الحياة الدنيا بيت ولو وزينة وتهاجر بيكم وتكافرن في الاموال والاولاد

والاعيان التي تحصل منها هذه الحسة سمعة تجمعها لله تعالى من له من حب الشهوات من النساء  
وان من واد طير المقطرة من الذهب والفضة والحرير المسومة الامه والحرث ذلك مناع الحياة الدنيا

ولاستكن ربه نعم وهو  
لغير الله وبني شتم  
والضرورة درجة يعبر عنها  
بالحاجة رها ضرورة  
وواسطة طرف يقرب بين  
حد الضرورة فلا يضربان  
لاقتضار على حد الضرورة  
غير ممكن وطرف برحم  
جانب الشتم ويقرب منه  
ويبقى أن يحلوا منه بينهما  
وساطة متشابهة ومن حاش  
حول الخي يوشن أن يقع  
فيه والحزم في الحسنة  
واسقوى واتقرب من حد  
الضرورة ما يمكن اقتداء  
بالأنبياء والأولياء عليهم  
السلام إذ كانوا يردون  
أنفسهم إلى حد الضرورة  
حتى إن أربابا اقترن كان  
بعض أهلهم في محبوبة أشدة  
تصديقه على نفسه فبما له  
يتعالى باب دارهم فكان  
تعالى بهم المستوفى بسبب  
والأثاث لا يرون له وجهها  
وكان يحرق ول لا دان  
رباني إلى منزله بعد انشاء  
الآنفة وكان طعامه آن  
لنقط النوى وكلما أصاب  
حشنة نساءها لافطاره وان  
لم يصب ما يفوته من الحشف  
باع النوى واشترى بثمنه  
ما يقوته وكان لباسه مما  
يلتقط من المرائيل من قطع  
الاكسية فبما له في  
المرات ويلتقط بعضها إلى  
بعض ثم يلبسها فكان ذلك  
لباسه وكان رجلا من

لم ينفقه عن لهوى بشاره الدنيا صارت الدنيا هي طاعة الهوى وبها رضى كل شيء فينبغي أن يكون  
رهد مخالفة لهوى من كل شيء اه وقيل أبو قاسم الرضائي في ضرورة ثلاث ثلاثة عافية وهي  
التي يعرض الاناس كالحكماء والحكماء ولدانية وهي التي يشارك فيها جميع الحيوان الا انسان كاذبة  
الا كل وشرب والمسك ولدانية مشتركة بين بعض الحيوان وبين الانسان كاذبة لربانة والعافية وجميع  
الاذان تقسم عشرة قسم ومما لها هي سبعة وهي التي ذكرها مبر المؤمنين على رضى الله عنه لعمار وقد  
تقدم ذكره ثم قال واذا راد لسان فتداهن ولاستكنار منهن وباسن الكورس الاولاد والحفرة  
والخدم وبالاخدم لازواح انسانية وبالجليل المسومة باسماتها والمستعدة (فقد عرفت ان كل ما هو فيه  
ليس من الدين وقد صرحوا بالقول وما لا منه من مسكن وماس هو فيه بفسده وجه الله والاستكنار  
منه نعم وهو اعبر الله وبين شتم والضرورة درجة يعبر عنها بالحاجة ولها طرفان وواسطة طرف) منها  
(يقرب من حد الضرورة فلا يضربان لاقتضار على حد الضرورة غير ممكن) قال صاحب القوس وروى  
في أخبار إبراهيم عليه السلام في قصة نطول قال في آخره ان الله عز وجل قال له لو عجبنا ثلث حاجات  
لنصاها يعني نفسه تعالى ولم يعشك وقد كان احتاج ذهب الى خايل له يستعجبه ثلث ثوابي عنه فخرج  
اراهيم مسكرا فمما قبل له ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يا عيسى انك مني فاقبلي فاقبلي فاقبلي  
ما طلب ان الحاجة في الدين ليست من الدين قال روى في نسخة ان قوبليس هو من الدنيا وقد جاء به  
عن يما صلى الله عليه وسلم قال من امرأه ربه لا يا عيسى فاقبلي فاقبلي فاقبلي فاقبلي فاقبلي فاقبلي  
ول من لعدروس حيث أحب فدل ذلك على ما قوبليس هو من الدنيا لانه اذ نفعه منها فخرج على الصرا  
عابه مددها (وطرف) آخر (راحم) أي قبل (حسب الشتم ويقرب منه وندى بحدوده وندى بها  
وساطة متشابهة ومن حاش حول الخي يوشن أن يقع فيه) كذا ورد ذلك في الخبر وقد في كتاب الخلال  
والحرمان (والحزم كل الحزم في الحد من الشهاب والنفوس فمما له لالا الامور كلها اقرب من حد  
الضرورة ما يمكن اقتداء بالأنبياء والأولياء عليهم السلام إذ كانوا يردون أنفسهم إلى حد الضرورة حتى إن  
أربابا اقترن كان بعضهم في محبوبة أشدة تصديقه على نفسه فبما له يتعالى باب دارهم فكان  
تعالى بهم المستوفى بسبب والأثاث لا يرون له وجهها وكان يحرق ول لا دان رباني إلى منزله بعد انشاء  
الآنفة وكان طعامه آن لنقط النوى وكلما أصاب حشنة نساءها لافطاره وان لم يصب ما يفوته من الحشف  
باع النوى واشترى بثمنه ما يقوته وكان لباسه مما يلتقط من المرائيل من قطع الاكسية فبما له في  
المرات ويلتقط بعضها إلى بعض ثم يلبسها فكان ذلك لباسه وكان رجلا من

بما يصيب ميرمونه وبما هو أنه محبوب فيقول لهم يا حو ناهان كنتم ولا بد أن تروني



يقال هزم من حذرت من جمعت هذا القول من عمر بن الخطاب فذمت الكوفة ويكنى لهم (١٢٥) الا ان طاب ووسد لقرفه واسل

عنه حتى سقطت عليه صا  
على شاطئ انفرات نصف  
الهار توضع رجل نوبه  
قال فعرفته يا عنت الله  
نعتي فادار رجل لحيم شديد  
الادمة يملق الرأس كثر  
العيبة متغير جدا كرم  
الوجه منهيب المظفر قال  
وسلمت عليه رد على سلام  
وطرني فقات حبال الله  
من رجل ومدني يدي  
لاصاحه دأني ث يصحني  
فقت رجلا لله يا ويس  
وعرك كيف كنت رجل  
الله ثم خفتني بعزة من  
حي ايه ورفني عليه دريت  
من حله ما ريت حتى كبت  
وتكى فقال وأنت حبال الله  
يا هزم من حبال كيف أنت  
يا حي ومن ذلك على قال  
فانت الله فقال لا اله الا الله  
سبحان الله ان كان وعد ربنا  
المفعولا قال فجمعت حين  
عرفي ولا والله ما يتعول  
ذلك ولا رى فقت من ن  
عرفت اسمي واسم أبي وما  
رأيت قبل اليوم فان بي  
العليم الخبير وعرفت  
روحى ورجل حلى كثر  
اسمى نفسا ان الارواح لها  
أفئس كأفئس لاحساد  
وان المؤمنين يعرف بعضهم  
بعضا ويقضون بروح الله  
وان لم يلتقوا ويتعرفون  
ويشككون وان بعضهم  
لدار وتفرقت بهم المارول  
قال فقت حديثي رجل الله

ومضى فكان المنجى من ذلك لرجل عتمان وصلى الله عليه هذا حديث صا  
رواه الطبراني في الكبير وفيه زيادة ولفظه بدلى شفعة رجل من متى كثر من عدد مصر ورتبع  
لرجل في أهل يثرب وشجع على قدر عمله ورواه جندوا طبراني وأضوا الصبياء هذا لدخول شفعة رجل  
لبن تقي مثل الحين أو لم أحد لحين ربعة ومصر عما قول ما قول ثم قال لدهي في الكتاب المذكور  
ويروي باسمه اذ يصح عن ابن عباس مرفوعا ليدخل في شفعة عتمان لحمة مسعود فقت رواه ابن  
عباس كثر اقطا لدخول شفعة عتمان مسعود أله كهم استوحوا المار الجسة غير حساب وروى  
ابن عسا كثر أيضا من حديث الحسن مرسلا ليدخل في الجسة شفعة رجل من متى عدد ربعة ومصر  
قبيل من هو يارسل الله قال عتمان ثم قال لدهي في الكتاب المذكور را وروى ويريد من ربيع  
عن خالد الخزاز عن عبد الله بن شقيق العفيلي قال جلست لى فمر من حجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فهم من أبي الجداء فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بدخل الجسة شفعة رجل من متى  
أكثر من تيم قالوا سوان يارسل الله قال سوانى وراير بيد من الخداعى حديثه قال من الرجل عتمان  
ولم يسم بريد في حديثه أس أى الجداء لى قال رجل اه (وقال هزم من حبال) بعدى قال اس عدد  
البره ومن سحر الصباية وهما من أبي من فى رهده ثبينة من كرا يا عمن وهل سعدتقة له قتل  
وكان على عدا القيس فى الفتوح وقال اس حبال أدرك عروولى لوليات فى خلافته وفى له هذا جوابه  
كان يصعب حجة الدوى وحمة مات فى خلافة عتمان وفى أيضا حديث محمد بن مصعب سمعت ثعلبا هواس  
الحسن د كثر من هشام يعنى اس حبال عن الحسن ان هرامان فى غرقه فى يوم صائف طبع فرغ من  
دفنه جاءت صباية حتى كانت حبال بغير فرشتا قمرى روى لا تخاو ومصر ثم عادت عوده على يد من او كذا  
رواه اسعد الرازى فى زوائد من طريق اس حبال مطاع عن حماد بن عمار بن اسعد بن داود عن حماده  
وفى لفظا بى نعم فى الخلية ما هزم فى يوم صائف شديد الحر طبعوا يديهم من قمره حبال صباية تير حتى  
قامت على قبره ولم يكن أطول منه ولا أقصر منه وشنت حتى روت ثم انصرفت وفى ايه آخر حبال مات صباية  
وفى لفظا بى ربه طبع من رشت على اقترضا أصابت حول الفرس بأوله أيضا من طريق اسدى بن يحيى عن  
سادة قال ما قره هزم من يومه وأبنت العشب من يومه (ب- جمعت هذا القول من عمر بن الخطاب) روى  
الله عنه (قدمت الكوفة فلم يكن ليهم لانا أطاب أوبه اقربى ورسالة عنه حتى سقطت عليه صا على  
شاطئ انفرات نصف الهار توضع رجل نوبه قال فعرفته يا عنت الله نعتي فادار رجل لحيم شديد الادمة  
يملق الرأس كثر العيبة متغير جدا كرم الوجه منهيب المظفر قال وسلمت عليه رد على سلام وطرني فقات حبال الله  
من رجل ومدني يدي لاصاحه دأني ث يصحني فقت رجلا لله يا ويس وعرك كيف كنت رجل الله ثم خفتني بعزة من  
حي ايه ورفني عليه دريت من حله ما ريت حتى كبت وتكى فقال وأنت حبال الله يا هزم من حبال كيف أنت  
يا حي ومن ذلك على قال فانت الله فقال لا اله الا الله سبحان الله ان كان وعد ربنا المفعولا قال فجمعت حين  
عرفي ولا والله ما يتعول ذلك ولا رى فقت من نعرفت اسمي واسم أبي وما رأيت قبل اليوم فان بي  
العليم الخبير وعرفت روحى ورجل حلى كثر اسمى نفسا ان الارواح لها أفئس كأفئس لاحساد  
وان المؤمنين يعرف بعضهم بعضا ويقضون بروح الله وان لم يلتقوا ويتعرفون ويشككون وان بعضهم  
لدار وتفرقت بهم المارول قال فقت حديثي رجل الله

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث اسمه من قال ان لم أدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن لي معه صحبة باني وحي





فهكذا كانت سيرة اسماء الآخرة لمعرضين عن الدنيا وقد عرفت مما سبق في بيان الدنيا ومن سيرة الآخرة والاولياء سبحانه الدنيا كل ما أطالته  
الحضراء وآفة تشبه بغيرها الا ما كان لله عز وجل من ذلك وحسن الدنيا والآخرة (١٢٧) وهو كل ما أريد به الله تعالى مما يؤخذ

بقدرا الضرر ومن الدنيا  
لاحل قوة الله وذلك  
ايض من الدنيا يشي هذا  
بين وهو ان الحاج اذا  
حلف انه في طريق الحج  
لا يشغل بغير الحج من يخرجه  
له ثم اشتغل بغيره لرد  
وعلف الجمل وخز الزاوية  
وكل ما لا بد له من الحج  
في نفسه ولم يكن مشغولا بغير  
الحج فكذلك البدن من كسب  
النفس يقطع به مسافة  
منه من تعهد لربها  
تسقى به قوته على سبيل  
الطريق فالله والعمل هو  
من الآخرة لان الدنيا لهم  
اذا قصدت تلك الاسد  
وتنعمه بشئ من هذه  
الاسباب كان من هذه  
الآخرة ويخشى على قايه  
الفسوة فان رغبته في كسب  
على باب من شئ من هذه  
الحرام سبعة أيام طويلا  
دسمعت في الباب لانه  
مستدما وما بين ان يمشي  
ولوم الامن أخذ من  
الديار أكثر مما يحتاج به  
أعني الله عين الله هذا بيان  
حقيقة الدنيا في حقل العلم  
ذلك ترشدان شاء الله تعالى  
\* (بيان حقيقة الدنيا في  
بعضها وأشياءها التي  
استعرفت هم الخلق حتى  
أنفسهم أنفسهم وتلقاهم

هكذا آخر هذه القصة تطولها فوهم في الحية وشرح الحاكم من طريق اس الشارح أخر ما جعفر  
سليم بن عن الجري عن أبي نيرة عبيد بن أسير بن جارية قال قال صاحبنا سكونة هل نشاق رحل  
تتفر اليه فذكر قصة أويس وفيها فتعني الى سارية فصلى وكعنت ثم أقبل عليه ابو جهم وقال سالكم ولي معاوية  
عقبى وقد دسان صيف تكون في الحاجة ولا أقدر عليكم لانهم رحكم الله من كانت له في حاجة  
دائمي بعثه ثم قال ار هذا المجلس بعثه ثلاثة امرؤوس فضبه ومؤمن لم يهقه ومصدق وذلك في الدنيا  
من الدنيا بعث وصيب اشجرة الموفة انقرة فترداد حيدر ويطيار صيب شعرة غير انقرة فترداد  
وردها حيدر وتكون لها ثمره في صيب الهشيم من اشعر في حقله ثم ثمره من ثمره من ثمره من ثمره من ثمره  
لأنهم من ولا يريد العالين الاحسرا لانهم ارزق في شهادة فوحت في الحية والرزق واساده صبح وخرج  
أجدر في الرهد من عبد الرحمن من مهدى عن عدايته من شعث من سوار عن محارب من دثار ردها من ثمن  
من لا يستطيع سبتي مسجده ومصلاه من العري يحمره ايمانته ان يسأل ليس منهم وليس اقربى  
وفران من حبان (فهكذا كانت سيرة اسماء الآخرة لمعرضين عن الدنيا وقد عرفت مما سبق في بيان الدنيا  
ومن سيرة الآخرة والاولياء ان حد الدنيا كل ما أطالته الحضراء) أي سماء سميت بها حصرة لوم عدا  
لغفارها (واقولته) أي جلته (العباء) أي لارض سميت لاعتبارها (الا ما كان لله عز وجل من ذلك  
وصد الدنيا والآخرة وهو كل ما ريد به الله تعالى مما يؤخذ مقدرا ضرره) الحقة (من الدين لا حل قوة  
ماعة الله تعالى) واسمعه لاسمها (دليل ليس من الدين) أي من محسوسها (وقد عرفت هذا) يذكر  
(وهو ان الحاج الى بيت الله الحرام) (دعاه الله في طريق الحج لا يشغل بغير أمور الحج بل يتعدها ثم  
اشتغل بها الزاد) أي يتقوت به (وعلى الجمل) الذي ركه (وحرر زاوية) أي اقربته بشئ منها  
(وكل ما لا بد له من الحج من يخرجه في نفسه ولم يكن مشغولا بغير الحج) وهو صادق في نفسه (فكذلك البدن  
من كسب النفس يقطع به مسافة العمر) أي مدته (فيعهد البدن) أي يقطع به قوته على ما يول  
العار بقا لهم والعمل هو من الآخرة لان الدنيا لهم اذا قصد تدار البدن وتنعمه بشئ من هذه الاسباب  
كان مخرقا عن الآخرة ويخشى على قايه (احداث) (لقسوة) فيه نسب وكونه أو ذلك مع قصد السم  
(قال اطا ماضي) وهو محمد بن عبيد بن أبي أمية الكوفي الاحدب لثقتاب سنة أربع ومائتين روى  
الجماعة (كتب على باب من شئ في السعد الحرام) وهو احد أبواب الشهادة (سبعة أيام طويلا) على  
الجوع (دسمعت الليلة التي منه ماضي واما في القطة واسوم الامن أخذ من الدنيا أكثر مما يحتاج اليه  
أعني الله عين قلبه) وقد روي معنى ذلك في بعض الاخبار والمراد من القاب البصيرة (فقد راي ان حقيقة الدين  
في حقل) (تضمن في معناه) (فاعلم ذلك ترشدان شاء الله تعالى)

\* (بيان ماهية الدنيا) \*

(في الدنيا) أي ذاتها (واشياءها) أي استعرفت هم الخلق (واستولت عابها) (حتى تسبهم أنفسهم  
وتساقهم ومصدورهم ومورد هم علم) هذا الله تعالى (من الدين عار عن عيان موجوده والاعيان فيها  
حفظ) وصيب روله في صلاحها من هذه ثلاثة أمور وقد بين ان الدنيا عار عن آحادها وليس كذلك  
بل هي عار عن مجموعها (ما الاعيان الموجودة التي الدنيا عار عن عيانها في الارض وما علمها قال الله تعالى  
انا جعلنا ما على الارض من عيان ونسوم معادن) رتبة لها يسوقهم (أي يحضرهم) (أنهم أحسن حالا) أي  
أكثر زهدا عبادا واسم أي حاتم عن النوري (فالارض فراش الآدميين ومهاد ومسكن ومستقر) وكل ذلك

ومصدورهم ومورد هم) \* اعلم ان الدنيا عار عن عيان موجوده لاسبابها خطوبه في اصلاحها شئ من هذه ثلاثة أمور وقد بين  
ان الدنيا عار عن آحادها وليس كذلك أما الاعيان الموجودة التي الدنيا عار عنها فهي الارض وما عليها قال الله تعالى انا جعلنا ما على الارض  
رعاة لهم أيهم أحسن حالا فالارض فراش الآدميين ومهاد ومسكن ومستقر

وما عليها هم ملس ومطعم ومشرب ومسكن ومجمع ماعلى الارض ثلاثة أقسام المعدن والنبات والحيوان أما النبات فيطلبه الآدمي للاقتنيات والتداوى وما أعاد فيطعمه الآلات ولاوى كالحمار والرياح والبق والكلب والخنزير ولحمه لا يفسد كالدواب والحيوانات فيقسم الى الانسان والبهائم اما البهائم فيطلب منها لحومها للعلماء كل وطهورها للمركب والزينة وما الانسان فيطلب الآدمي تلك الأبدان الملس يستعملهم ويستخرجهم (١٢٨) كالعسل والشمع والجلود والوبر واللبان واللبان يعبر فيها

نص الآيات توارده فيه (وعلمهم بهم عيس ومطعم ومشرب ومسكن) أخرج اس أى شية وان حير  
 وبس اندرواس في حاتم من بحاذه في قوله بأعلمنا على الارض ربة لها من ماعليها من شئ (ويجمع  
 ماعلى الارض ثلاثة أقسام المعدن والنبات والحيوان أما النبات فيطلبه الآدمي للاقتنيات والتداوى)  
 في منه وهو للفقير حصة وهو نوع الطيور ومنه ما هو لندوى وهو أنواع الحشرات (وما المعدن  
 ويطلبه الآدمي للآلات ولاوى) في لاتحادها (كالحمار) من عصبه الاجر والاسفر (والرياح)  
 والبق والخنزير (والقمل كالدواب والبق) فاذا أطاق القمل في عذرة يفتنه فاما رادهم ما ياهه  
 (والبحر ذلك من المقاصد وما الحيوان فيقسم الى الانسان والبهائم فيطلب لحومها للعلماء كل  
 وطهورها للمركب) فان الله تعالى ومن الانعام حوت وفراخ حوت من عمل عليها وطرش ما يفرش  
 للدمج (والريشة) قال الله تعالى والحيوان والطيور والجمادات كلها ذرية (وما الانسان فيطلب الآدمي  
 بيشة بدن الناس ليستخرجهم ويستخرجهم كالعسل) ثم بالذبايب (والشمع) (والشمع منهم  
 كالخوارى) ثم الذبايب (والسوا) بقول السكاك (وبسباب فلوب الناس ليجلبها آت يعبر فيها النمل  
 ولا كرام وهو الذي يعبر عنه بالحمار دعى الحمار من ذبوت لا تعين به هذه هي الاعيان التي يعبر عنها بالذبايب  
 وقد سمعنا الله تعالى في قوله زين لباس حب شهوات من ساء وامين وهذا من الانسان) والمراد بالنبات  
 الاولاد كور والحلقة (ولما صير انقطار من الذهب والفضة وهذه من اجواهر وامداد وجهه بيبه  
 على غير هاس الآلات واليوافيت وغيرها) من أنواع الحلى كالماس والزمرد والنفوس وعقيق  
 (والخيل المستومة) في العلم يستعملها المستعدة (ولاعام وهي البهائم والحيوانات) وهي الارواح  
 انما هي المذكورة في قرآن (والحرث وهو نبات والزرع وهذه هي ثياب الذهب الا ان لها مع اعداء علاتين  
 علاقتهم مع القلب وهو حبه هارحمنهما وانصراف همه اليها حتى يصير قلبه كالعبد) المدلل (أو الحب  
 استمر بالذبايب يدخل في هذه العلاقة جميع صفات القلب المتعلقة بالذبايب كالكبر والهل والحسد والرياء  
 وسوء السوء والظلم والمداينة وحسب الشكر ونفاق وهذه هي الذبايب لبطانة وأما المداينة  
 فهي الاعيان التي ذكرها في العلاقة السابقة مع الدين وهو اشتغاله بصالح هذه الاعيان لتصلح لمطامعه  
 وحطوطه غير وهي حله المداينة والحرف) باواعها (في الخلق مشغولون بها) فماتتوت البها (والخلق  
 انما نسوا أنفسهم وما هممهم وقلمهم بالذبايب) تين العلاقات علاقة النفس بالحب وعلاقة البهائم بالشغل ولو  
 عرف الحب وعرف ربه وعرف حكمه الذي اوسرها) وانما اساداحات ولما اخلق هو (علم ان هذه الاعيان  
 التي سميناها ذبايب تسمى الاعطف الدانية التي يسير بها الى الله تعالى وتسمى بالذبايب البهائم) أى ابدن  
 (الايق) أى لا توصف بالبقاء والموت (الانعام ومشرب وملس ومسكن) وهي ضرورات في حفظ البدن  
 (كالباقى اعني حريق الخ الخ الاعط وماء وحلال) جميع حل ما يصم وهو ما يبق ظهره شرايقه الرجل  
 (وما قال الله في الذبايب سبانه معه ومقصده) الذي هو توجع ليه (مثال الخاج الذي يقف في منازل  
 الطريق ولا يزال يعف اساقفه ونعمهها) بالحزمة (ويصفها ويكسوها ألوان الثياب) ابرحوسه

اتعظيم والاكرام وهو  
 الذي يعبر عنه بالحمار  
 معى الجاهل ما يقرب  
 الآدمي به هذه هي الاعيان  
 التي يعبر عنها بالذبايب  
 بجهه الله تعالى في قوله  
 زين لباس حب شهوات  
 من ساء وامين وهذا  
 من الانسان والبهائم  
 من الانسان والبهائم  
 انقطار من الذهب والفضة  
 وهذه من اجواهر وامداد  
 وجهه بيبه على غير هاس  
 الآلات واليوافيت وغيرها  
 من انواع الحلى كالماس  
 والزمرد والنفوس وعقيق  
 (والخيل المستومة) في العلم  
 يستعملها المستعدة  
 (ولاعام وهي البهائم  
 والحيوانات) وهي الارواح  
 انما هي المذكورة في قرآن  
 (والحرث وهو نبات  
 والزرع وهذه هي ثياب  
 الذهب الا ان لها مع  
 اعداء علاتين علاقتهم  
 مع القلب وهو حبه هارحمنهما  
 وانصراف همه اليها حتى  
 يصير قلبه كالعبد) المدلل  
 (أو الحب استمر بالذبايب  
 يدخل في هذه العلاقة  
 جميع صفات القلب المتعلقة  
 بالذبايب كالكبر والهل  
 والحسد والرياء وسوء  
 السوء والظلم والمداينة  
 وحسب الشكر ونفاق وهذه  
 هي الذبايب لبطانة وأما  
 المداينة فهي الاعيان  
 التي ذكرها في العلاقة  
 السابقة مع الدين وهو  
 اشتغاله بصالح هذه  
 الاعيان لتصلح لمطامعه  
 وحطوطه غير وهي حله  
 المداينة والحرف) باواعها  
 (في الخلق مشغولون بها)  
 فماتتوت البها (والخلق  
 انما نسوا أنفسهم وما  
 هممهم وقلمهم بالذبايب)  
 تين العلاقات علاقة  
 النفس بالحب وعلاقة  
 البهائم بالشغل ولو  
 عرف الحب وعرف ربه  
 وعرف حكمه الذي اوسرها)  
 وانما اساداحات ولما  
 اخلق هو (علم ان هذه  
 الاعيان التي سميناها  
 ذبايب تسمى الاعطف  
 الدانية التي يسير بها  
 الى الله تعالى وتسمى  
 بالذبايب البهائم) أى  
 ابدن (الايق) أى لا  
 توصف بالبقاء والموت  
 (الانعام ومشرب وملس  
 ومسكن) وهي ضرورات  
 في حفظ البدن (كالباقى  
 اعني حريق الخ الخ  
 الاعط وماء وحلال)  
 جميع حل ما يصم وهو  
 ما يبق ظهره شرايقه  
 الرجل (وما قال الله  
 في الذبايب سبانه معه  
 ومقصده) الذي هو  
 توجع ليه (مثال الخاج  
 الذي يقف في منازل  
 الطريق ولا يزال يعف  
 اساقفه ونعمهها)  
 بالحزمة (ويصفها  
 ويكسوها ألوان  
 الثياب) ابرحوسه

الاعيان التي ذكرها في العلاقة السابقة مع الدين وهو اشتغاله بصالح هذه الاعيان لتصلح لمطامعه وحطوطه غير وهي حله (ويجمع  
 المداينة والحرف) باواعها (في الخلق مشغولون بها) فماتتوت البها (والخلق انما نسوا أنفسهم وما هممهم وقلمهم بالذبايب)  
 تين العلاقات علاقة النفس بالحب وعلاقة البهائم بالشغل ولو عرف الحب وعرف ربه وعرف حكمه الذي اوسرها)  
 وانما اساداحات ولما اخلق هو (علم ان هذه الاعيان التي سميناها ذبايب تسمى الاعطف الدانية التي يسير بها الى الله تعالى وتسمى  
 بالذبايب البهائم) أى ابدن (الايق) أى لا توصف بالبقاء والموت (الانعام ومشرب وملس ومسكن) وهي ضرورات في حفظ البدن  
 (كالباقى اعني حريق الخ الخ الاعط وماء وحلال) جميع حل ما يصم وهو ما يبق ظهره شرايقه الرجل (وما قال الله في  
 الذبايب سبانه معه ومقصده) الذي هو توجع ليه (مثال الخاج الذي يقف في منازل الطريق ولا يزال يعف اساقفه ونعمهها)  
 بالحزمة (ويصفها ويكسوها ألوان الثياب) ابرحوسه

ويعمل الم. أنواع الحشيش ويبدلها بالماء الحار حتى تعونه الغدقة وهو عاف عن الخمر وعن مرور الاقاله وعن قائه في اسناد بهر بسه  
للسباع هو وواقته لحاح الاصبر لا يجمع من صم الجمل لا يقدّر لذي شوى به عى اشء فيتعهد برفقه الى لكه هو خمر واى يتقضى الى الفقه  
بقدر الضرورة كذلك صير في سطر الا حرة لا يشعل شمعها البت لا يا صرورة كى لا يدحى بى الماء الا صرورة ولا فرق بين اذ حال اطعمهم في  
المكان و بين حر حرم من الصنم في أن كل واحد منهما صرورة . ومن همتها يلدل ( ١٢٩ ) باطنه فقيمتهما يخروج منها روى كثيرا

(ويحمل اليها أنواع الخبز ويبرد له الماء ما يلزمه من لبن مشعول ذلك حتى يوفيه يقابله وهو عدل من الخبز وعن مرور القافلة وعن نقاش في اسبعية عربية للشيخ) نفوس (هو وبنو) ونسبة للعربان يستفردونه في تدوينه مع باقيه كالاصبر لم يقتلوه (والحاج الصغير العاقل لا يجهل من أمر الجبل الا بقدر الذي يشاؤ به على المشي وسنعه) (ويعلم) (وقدسه الى اسبعية والجمع) وبنو بنات ابن الملقاة بقدر ضرورة) والحاجة (وكذلك الصبر في سطر الا حولا يشعل شعور اندب الا بالضرورة) بل تسول ما يتداوله تناول مفار عالم فداره ما له (كلايد حتى يتساءل الا بالضرورة ولا فرق بين ادخل الطعام في بعض و بين حواجه من الخبز في ان كل واحد منهما ضرورة اندب ومن غنة مع بدخل منه) كى من شغل همه في اصلاح ما بدخل طعامه (فحينئذ يخرج من بطنه) فاحس منه لاقعة لتي قمن ذلك همه ببعلم ان نسبة الثمار وانما كنه نسبة الخبز الى الثروت ولو يطاق شعرة الى ذلك ان كل قصبة كين كل الخبز في التذوق والحرور سبب فطه الانسان مما هو لا كنهها لافاطة اسدرو سدا علم ان شرف العلم والمشرف بالاصحاح دما علان (وكثر ما شغل الناس عن الله تعالى هو الدليل) ولذا قيل بالنفس عدو الانسان (فما نقوت من ضروري) وفيه لا يؤمن له في الدنيا لايه (وامر المسكين والمسلم) من أمر القوت (ولو عرفوا سبب الحاجة الى هذه الامور وقصروا عليها لاستغفروهم اسعد الدنيا) أي لم تسول عاجلهم (وامر المسكين والمسلم) بالديار وحكمته وحطوهم من مسكنهم حبه وسبب وتناعت شغل الدنيا عاجلهم واتصل بعضها ببعض فذاعت الى غير نهاية محرو في كثرة الاشغال وبما مقصودها (وحيث ذكر) الاث (تصعب اشغال الدنيا وكيفية حدوث الحاجة اليها وكيفية عطف الناس في مقاصدها حتى يصعب لك ان اشغل الدنيا كيف صرفت الخلق عن تنويع احوالهم عنه أمورهم وبعول الاشغال الديني هي الحرف والصناعات والاعمال التي ترى الخلق يكتسبون عليها) يقال كسب على كذا اذ لزم عليه (وسبب كثرة الاشغال هو ان الناس يصعدون الى ثلاث بقوت والمسكين والمسلم في صعب العار والقدرة) أي يقام البدن على عنداله (وامر المسكين والمسلم) لا بد من دفع الضرر وادفع شراب اهلا عن الاهل والمال ولم يخلق الله القوت والمسكين والمسلم من صفة لا سبب فيهم حتى ذلك لانهما قال الناس بعدى الجواب من عرفت واخر بردلا ونز) كل منهم (في يد فيسعى عن ابداه) أي المسكين (ويقع بالهراء) صعبا وشدة (وسببها صغره وحلوها فتنه عن الناس ولا سبب ليس كذلك فحدث الحاجة لذلك في حسن صناعات) لا تؤمن بالعلم وروح (هي اصول الصناعات) ورائل الاشغال الديني وهي للعلاحة والرعاية والاقتناص واجبا كقولهم (وعندئذ يسمي الزمان الذي يبعث لاصول زعمه كرا الملاحقة خبا كذا والعدو والسبب متوجه الرعاية من المراتبات ولم يدكر لا تقتصر (فما البقاء فلا مسكن) ولا حل فيه الموضع الذي يسكن فيه فهو قوله تعالى ابداه (والخبا كذا وما اكتشفها من أمر العزل والحياة فلا مسكن) ويحترقها يقال له الخباك والاحلح والامعاء) ويحترقها يقال له الملاح والزرع (والرعاية للمواشي) يتعهد له لا طعام ولا شفاة وعبرهما

( ١٧ - ) ( انكار اسادة لمقبح ) - من ( ) ومانس لدفع الحور يردو ممكن لدفع حر وادبر ولدفع اسباب الهلاكة  
عن الاهل والمال ولم يبق لله عقوب والممكن والمانس متصفا بحديث يستعني عن صفة لا مانع فيه ثم حذر ذلك لانه مانع لمعني  
الحيوان من غير طبع والحر وادبر لا يورثي بده يستعني عن المانع يقع بها حرع ولما سهاه حرع وجنود يستعني عن اللباس والاسباب  
ليس كذلك حدثت الحاجة لذلك في حسن صناعته هي اصول الصناعات وادبر لا شغل لادبرية وهي ملاحاة والزراعة لا قناعات  
والحياكة والدمع ما البهنة والاممكن والحياكة وما يكتشفه من امر اهل والحياطة وخلص والافلاحة والاعطام ورعاية الامواني





ويحتاج الصانع الى طمان وحار وكذلك كيف يفرد تفصيل المس وهو ينظر الى حراسة الفل واللات الحكة والحطاطة واللات كبرية  
فذلك لا يمنع عيش الاسان وحده وحده في الاحتياج ثم لو اجتمعوا في حراء مكشوفة او بالحر والبرد والمطر والصوص  
فاقتروا الى سبه محكمة ومسال مفرد كل فعل مثله وعلمهم من الال (١٣١) واللات والمنازل تدفع الحشر والبرد  
والمطر وتدفع اذى الحيات

من الصوصية وغيره الكين  
المنازل قد تقصدها جماعة  
من الصوص خارج المنازل  
فاقتصر أهل المنازل الى  
التناصر والتعاون والتفحص  
او يجمعون جميع المنازل  
فحدثت البلاد لهذه الضرورة  
ثم مهما اجتمع الناس في  
المنازل ولست ادونه ما  
تولد به من خصومات  
فحدثت راحة ولا راحة  
على لروحة ولا لروحة  
في تولد لانه صعب يحتاج  
الى قوام به ومهما حصلت  
الولاية على عامل فمضى الى  
لحصوله بعد الولاية  
على ايها ثم ادبى لها  
امامة وان طلت  
امرته فحاصم الزوج وتولد  
بحاصم الاوين هداى  
اير او ما نزل المدايا  
فينتاعون في الحيات  
ويشرون فلولو تركوا  
كذلك فثقتا لولاها كوا  
وكذلك الرعاة وأرباب  
الصلاحية يتواردون على  
المراعى والأراضى والمياه  
وهي لافى باغراضهم  
فيثناز عيون لا تحلة ثم قد  
يجز بعضهم عن الفلاحة  
والصناعة يعنى أو مرض  
أو هم وتعرض عراض

يحتاج المسامير لحملها الى شغل ليدى به رابعا مع بعض (ويحتاج بعضهم الى) دس ودراء ومق  
ومعزل ثم الى (طمان) بقله ما مره فبديه وطمان ملاحوظ به ثم وسهات تحتل الى رعية ونهدهم  
للدقيق لمطعون داخل محتاج عدته الى الحشر والفتن يحتاج الى طرف ودلائل يعرف امس المعتاد  
فاحتاج الى حد ذو حصص ومصدرو من حشر فاحتاج الى حشر (د) الى (حمار) والحمار يحتاج الى  
الوقيد ولوقيد (وكذلك كيف يفرد تفصيل المس وهو ينظر الى حراسة الفل) واخره فاحتاج الى آلات  
(واللات الحياكة) ككسول ومكرات وشابحة وشيوخ والسفينة وعزل وعمره (د) آلات  
(الحياطة) كالزريق والدرع والحد والسفينة وعمره محتاج اليه الحياطة وعمل كبرية غير  
اماد كمر (فذلك لا يمنع عيش الاسان وحده وحده في الاحتياج) واللات (ثم لو اجتمعوا في حراء  
مكشوفة) تحت اسماء (الادوا) كواوى وسعة دو (الحشر) في الصف (البرد) في الشفة  
(وغيره للصوص) بالادى عداته اليوم (وهو فخر الى) سبه محكمة ومسال مفرد كل  
أهل بيته وبمناحه من الآلات (الفتح) الى (اللات) واللات تدفع الحشر والبرد والمطر  
بالاستحكام فيها (وتدفع) اذى الحيات من الصوصية وغيره الكين (المنازل) تدفع الحشر  
والصوص (مناظرهم مع بعض) (حارج) الى (المنازل) فافترأ أهل المنازل الى الصوص واللات تدفع الحشر  
يجمعون جميع المنازل فحدثت البلاد لهذه الضرورة) فالبلد كل مجمع يومه ما به سور (ثم مهما اجتمع  
الناس في المنازل) لا تباله ببيتهم في أمورهم ما به سور (ثم مهما اجتمع  
ومنازلهم ومساكنهم ما به سور من الحصر وسور الحسد (وتحدثت راحة ولا راحة  
لروحة على لروحة) حكيم ما به سور (د) تحدث (ولا تباله لروحة) على الولد لانه صعب يحتاج الى قوام به  
ومهما حصلت الولاية على عامل (كروحة ولولد لروحة ولا لروحة) (الحال) الى الصوصية بخلاف  
الولاية على اليها ثم ادبى لها (قوة) صفة وصفت (يكون حرسه) وأما المارة فتعصم اروح والولد  
تعصم الاوين) وكذلك الرقيق والاحبار (هذا في المنزل) فله اسد ضابطا لملكو في الحيات ويشرعون  
فيها لولو تركوا كذلك فثقتا لولاها كوا (وكذلك الرعاة) للمواشي (د) رعاة صلاحية (طمان) فلولو تركوا  
ان يهدوا الى المراعى حيث مساقا اعينهم فلولو تركوا الى الموضع اقر سب من مياه الصلة مواشي فذاعدا  
بعضهم ارضه المواشي الى منازلهم فلولو تركوا الى الموضع اقر سب من مياه الصلة مواشي فذاعدا  
فيها المواشي ويتولون بها معهم مع تلك الآلات التي يحتاجون اليها في الحرة ليكون عدوهم ورواحهم  
قربا من مواضع حياضهم ثم انهم (يتواردون على المراعى والأراضى) وهى لافى باغراضهم فلولو تركوا  
لا تحلة ثم قد يجز بعضهم عن الفلاحة والصناعة يعنى أو مرض أو هم (وتعرض عراض  
مخافة لولو تركوا فثقتا لولاها كوا (وكذلك الرعاة) للمواشي (د) رعاة صلاحية (طمان) فلولو تركوا  
ان يهدوا الى المراعى حيث مساقا اعينهم فلولو تركوا الى الموضع اقر سب من مياه الصلة مواشي فذاعدا  
بعضهم ارضه المواشي الى منازلهم فلولو تركوا الى الموضع اقر سب من مياه الصلة مواشي فذاعدا  
فيها المواشي ويتولون بها معهم مع تلك الآلات التي يحتاجون اليها في الحرة ليكون عدوهم ورواحهم  
قربا من مواضع حياضهم ثم انهم (يتواردون على المراعى والأراضى) وهى لافى باغراضهم فلولو تركوا  
لا تحلة ثم قد يجز بعضهم عن الفلاحة والصناعة يعنى أو مرض أو هم (وتعرض عراض

مخافة لولو تركوا فثقتا لولاها كوا (وكذلك الرعاة) للمواشي (د) رعاة صلاحية (طمان) فلولو تركوا  
ان يهدوا الى المراعى حيث مساقا اعينهم فلولو تركوا الى الموضع اقر سب من مياه الصلة مواشي فذاعدا  
بعضهم ارضه المواشي الى منازلهم فلولو تركوا الى الموضع اقر سب من مياه الصلة مواشي فذاعدا  
فيها المواشي ويتولون بها معهم مع تلك الآلات التي يحتاجون اليها في الحرة ليكون عدوهم ورواحهم  
قربا من مواضع حياضهم ثم انهم (يتواردون على المراعى والأراضى) وهى لافى باغراضهم فلولو تركوا  
لا تحلة ثم قد يجز بعضهم عن الفلاحة والصناعة يعنى أو مرض أو هم (وتعرض عراض

الحاجة إلى العيش وهو معرفة نون الذي يعني أن يصطفيه خلق ويلزمه الوقوف على حدوده حتى لا يكثر إخراج وهو معرفة حدود الله تعالى في إعماله وشروطه فهذا أمر من أسباب لا بد منها ولا يشغلهم إلا بخصوص صفات مخصوصة من لغزها تمييز ولها بداية ودا  
اشتهلوا لم يتصرفوا صاعداً أخرى ويحتاجون إلى معاش ويحتاج أهل البلد إليهم دنواشغل أهل أسلافهم بجمع الأعداء مثلاً فاعتقلت  
الصاعين ولودشغل أهل الحرب والسلاح (١٣٢) بالنسبة إلى القوت فاعتقلت أسلافهم بخراس واستصر الناس

الحاجة الى مقدره ومعرفة ما انفق الذي يسمى ان يجهده حتى ياتى به حقوقه ويلزمه الوقوف على حدوده حتى لا يتكسر  
امراؤه ومعرفة حدوده في المعاملات (الحاجة اليهم) (وتروطها) مما يصح ويمس بطل (وهذه امور  
اساسية لا بد منها) ولا ينبغي عنها (ولا يشتغل بها الا بخصوص اوصاف مخصوصة من لغير واعلم  
والهداية) وتوفيق الرشد (والاشعة) لم تشرعوا في اعادة اخرى ويحتاجون الى المعاش) يستعينوا  
به على زرعهم (وتحتاج الى السد بهم) في معرفة احكام وحدود الشريعة (ادوا شغل أهل بلد  
الحرب مع لاعامته) لم تلتصق به عن دوا شغل أهل الحرب والاحوال لصاغات طالب القوت لم تلتصق  
بالاد عن الخراس) (وعن كتاب الاعلاء والصوص) (ومصر اساس مست الحاجة الى ان يصرف الى  
معاشهم) وراقهم الاموال اصنافه التي لا مائة لها (كانت) حسب مقدم حكمها في آخر كتاب الركا (و  
تصرف بهم العثم) كانت (مداوم) كسار فان كانوا أهل دينة وورع فعوا به من أموال المصالح  
وأنزادوا (توسع) في الحاجة لا (الى ان يمد لهم) أهل اسد أموالهم ليدوهم بالحراسة) واصطفا  
(فحدث الحاجة في الخراج) وهو ما تخرج من علة الارض (ثم تولد بسبب الحاجة الى الخراج الحاجة الى  
صاغات اخرى ويحتاج الى من يوفى الخراج) (معدل) (والنوعية) (على العلاص) ورايات الاموال وهم العاين  
وصاغنهم معه (والكسر) (والى من سنوى منهم يرقى) (والنوع) (وهم الحماة) وصاغنهم الجداية  
(و) (يقال لهم) أيضا المستخرجون والمستوفون (والوحد) مستوف (وتخرج) (والى من تجمع عهده لجمعته  
الى وقت التفرقة) (المرقة) في السنة (وربما أو) كثر (وقر) (وهم الحرب) (جمع حارب) (والى من يفرق عليهم  
بالمعدل) وهو انقراض العساكر وصاغنهم (مرصة) وهذه لا عمل لولاها (ولا تجمعهم) (واحدة) (الحرم) (الطعام)  
وتعرض للمساد (فحدث منه الحاجة الى ما يديرهم) (وسوسهم) (يقودهم) (ومبرطاع) (وهو يوزر  
(ويمن) كل عمل شخصه) (بما لا يلبس) (ويعرى لصفته) (بحركة الانصاف) (في اثناء الخراج  
وعطاءه) (استعمل) (الحرف) (الحرب) (وتوزع) (انصافهم) (وتبين) (جهاز الحرب) (وصال) (الامير) (واقفا) (على كل  
طائفة) (هم) (اي) (غير ذلك) (من) (صاغات) (الحرب) (حدث) (من) (ذلك) (عدد) (الذين) (هم) (أهل) (السلح) (وهذا) (الملك) (الذى  
يراقهم) (بالعين) (لما كانت) (يدونه) (م الحاجة) (الى) (السكان) (والخراب) (والحسب) (والحماة) (والعمال) (فالكاتب) (هم  
الذين) (يكتبون) (عن) (الملك) (الى) (الزعماء) (والا) (على) (وهم) (على) (صفاة) (أعلاها) (كل) (سب) (وصاغنهم) (اسكنة)  
وهي أعظم الصنائع واسماها (و) (كثرة) (الانتماء) (للمعجم) (من) (الحرب) (هم) (الحارزون) (للمال) (والعلال) (الحاصلين  
من) (خراج) (الارض) (وعبروا) (الحرب) (هم) (الكتبة) (الذين) (يحبسون) (الداخل) (والخارج) (من) (الثالث) (الاموال) (والعلال  
والحفا) (والعمد) (وقد تقدم ذكرهم) (ثم) (هؤلاء) (أيضا) (يحتاجون) (الى) (معيونة) (ولا يمكنهم) (الاشتغال) (الحرف) (فحدثت  
الحاجة) (الى) (مال) (يصرع) (مع) (مال) (الاصل) (وهو) (المسمى) (فرع) (خراج) (ومعده) (ان يكون) (الراس) (في) (اصناف) (ثلاث  
طوائف) (الاولى) (العلاص) (ورعاية) (المخروف) (والثانية) (الحداية) (لهم) (سبب) (والثالثة) (المرزوقون  
بين) (الطائفتين) (في) (الاخذ) (والاعطاء) (وهم) (العمال) (والجباة) (وأمنائهم) (كالخراص) (والمستودين) (فانهم) (كيف

فثبت الحاجة الى تصرف  
الى معاشهم وأرزاقهم  
الاموال الصالحة التي لا مال  
لها ان كانت أو تصرف  
باعتبار اليهم ان كانت  
المعاشرة مع الكفار فان  
كانوا أهل دين ودور  
قدوا بالقبول من قول  
الصالح وان رادوا الوسخ  
فليس بالحاجة الا لماله في أمر  
بمنهم أهل البلاد بما هو لهم  
يؤدوهم بالحراسة فحدث  
الحاجة الى الخراج ثم يقول  
سبب الحاجة الى الخراج  
الحاجة الصالحة أخرى  
يحتاج الى من يوظف الخراج  
باعتدال على الملاحس  
وأرباب الاموال وهم  
العمال والي من يستوفى  
منهم بالرقق وهم الجباة  
والمتفرجون والي من  
يجمع منه الصنفه الى  
دفع النفقة عنهم الخراج  
والى من يعرض عليهم ما عدل  
وهو عارض لعب كره  
وهذه الاعمال لو تولها  
تدول لانهم لهم راحة بحرم  
اسماهم فحدث منه الحاجة  
الى مال يذوهم ومسير  
مطاع يعين بكل عمل شخص  
ويعتبر لكل واحد ما يلي

[illegible]

ابتداء الامر من حاجة نفوذ المسكن والمساكن والى ما انتهى وهكذا ثم انزلنا من هذا الباب لا ينفق منه ثوب آخر وهكذا انتهى  
الى غير ذلك من صور وكما تم هادئة لانه في معقها من وقع في مهواتها سقطا منها في اخرى وهكذا على التوالى فلهذه هي حروف وصعاب لا  
أتم الا تتم الاموال والالات والمال عبارة عن ثياب الارض وما عليها لا يتبعه وأعمالها لا تعد في الامكنة التي يادى لاسبابها  
وهي الدور ثم الامكنة التي يادى فيها تعيش كالحوايت والاسواق وراعى ثم السكون ثم أثبت البيت والانه ثم آلات لا تان وقد يكون  
في آلات وهو حيوان كالكلب آله الصيد والقرآن الحراثة والخرس آله (١٣٣) الركوب في الحرب ثم يحدث من ذلك

حاجة سبع فلاح  
رعياسكن قرية يسكن فيها  
آله آله الفلاح والحراثة  
وغيره كان قرية لا يمكن  
فيها زراعة فلهذا ضرورة  
يحتاج به الفلاح  
ويحتاجان الى الفلاح  
فيحسب أحدهما ان يبدل  
مأهله لا يخرجني بشئ  
منه غرضه وذلك طريق  
العداوة الا أن تعارفا فلا  
اد طيب من السلع العداوة  
ما تشه رعا لا يحتاج  
الفلاح في ذلك الوقت الى  
آله فلا يبيع ولا يخلع اذا  
طلب الآلة من العداوة  
وبى كان عدوه طعام في  
ذلك الوقت فلا يحتاج به  
فتتقن الاعراض فاصطروا  
الى حافوت يجمع آله كل  
صناعة ليترصد بها صاحبها  
أرباب الحاجات والى آيات  
يجمع بها ما يحتاجون  
الفلاحون فيشتره منهم  
صاحب الآيات ليترصد به  
أرباب الحاجات فظهور  
لذلك الاسواق والحازن  
فيحمل الفلاح الحبوب  
فادام صدف يحتاجها

١. ابتداء الامر من حاجة القوت والسكن والمسكن والى ما انتهى وهكذا ثم انزلنا من هذا الباب لا ينفق منه ثوب آخر وهكذا انتهى  
سببه (أوباسر) لم تكن في آله (وهكذا تنبه الى غير ذلك من صور وكما تم هادئة) عبقرة في  
وهذه حقه (لانهم في معقها من وقع في مهواتها) في حفره (سقط منها الى اخرى وهكذا على  
لولا في هذه هي الحرف والصدع) وتكون سياسة وهي (رعيه ضرب الاول سياسة لاسب وحوكمهم  
على الحصة والعامه طهرهم بأعنتهم وشى لولاة وحوكمهم على صهر الخاصة واعنه دون باصهم  
واثبت الحكمة وحوكمهم على باطن الخواص وراعى لفقههم ونوعه وحوكمهم على بواطن العامة) لا  
انها في تلك الصناعات لانهم لا مالهم والالات والمال عبارة عن ثياب الارض وما عليها لا يتبع  
به وأعمالها لا تعد في الامكنة التي يادى لاسبابها وهي الدور ثم الامكنة التي يادى فيها تعيش (وهي  
معد ذلك للارحى كالحوايت والاسواق وراعى ثم السكون ثم أثبت البيت والانه ثم آلات لا تان وقد يكون  
لا تان) هكذا عني هذا الترتيب (وقد يكون في الآلات ما هو حيوان كالكلب آله الصيد والقرآن الحراثة والخرس آله  
الحراثة والخرس آله الركوب في الحرب ثم يحدث من ذلك حاجة اليه مع هذا فلاح رعياسكن قرية يسكن فيها  
فيها آله الفلاح والحراثة والخرس آله الركوب في الحرب ثم يحدث من ذلك حاجة اليه مع هذا فلاح رعياسكن قرية يسكن فيها  
اتخذ آله الفلاح (ويحتاج الى فلاح) في الزراعة (فيما يحسب أحدهما ان يبدل مأهله لا يخرجني بشئ  
يخدمه غرضه وذلك طريق العداوة) والمادة (الا أن تعارفا فلا اد طيب من السلع العداوة  
رعا لا يحتاج فلاح في ذلك الوقت الى آله فلا يبيع ولا يخلع اذا طلب الآلة من العداوة  
كان عدوه طعام في ذلك الوقت فلا يحتاج اليه فتتقن الاعراض فاصطروا الى حافوت يجمع آله كل صناعة  
يترصد بها صاحبها أرباب الحاجات) لوقت حاجتهم (وذلك في آيات) وهو يخرج العليل (يجمع اليه ما يحتاجه  
الفلاحون ويشتره منهم صاحب الآيات يترصد به أرباب الحاجات فظهور لذلك الاسواق والحازن فيحمل  
الفلاح الحبوب فادام صدف يحتاجها (باعتها) من رعيه من الزراعة فظهورها في اصغر  
أرباب الحاجات معه في الرعي) ولما تده (وكذلك في جميع الامتنعة والاموال ثم يحدث لامتنعة بين الاسلاد  
والقرى تردد فيتردد الناس فيشترى من افري الاطعمة ومن الاسلاد الآلات ويشترى ذلك ويتعيشون به  
لتنظيم مورالس في البلاد يسبهم اد كل المدعى فوجد منه كل آله وكل قرية لا يوجد فيها كل الطعام  
والبعض يحتاج الى البض وهو حى لا يخل يحدث القدر المتكهنون بالمثل من يدالي آخر (وباعثهم  
عليه حرص في جمع المال) كماله الحق (فيتبعون طول الليل والسهاري لاسهار) ويجمعون المال في  
في البرى والافهار وركوب منازهار (لاعراف غيرهم) وتصيبهم منها جمع المال الذي ياكله لاجاله  
غيرهم اما طاع طريق) يسهه وبسبب ما عده واما ان تكسرهم السببة فلا ينجو الا نفسه (وما  
سلطان لم) يعلم في ماله بسببه وهم مع ذلك يقولون من نعالى وبطل اسلخ من لاساجه من من  
الحوايتة وما من جنس الوثى فيحسبون اسعى ودمون اتواى واكسروا فيحسبون قواهم قدافار

يشترى رعيه من الامتنعة فيجربون في اشغالهم وأرباب الحاجات طمع في الربح وكذلك في جميع الامتنعة والاموال ثم يحدث لامتنعة بين الاسلاد  
والقرى تردد فيتردد الناس فيشترى من افري الاطعمة ومن بسلاد لالات ويتبعون ذلك ويتعيشون به لتنظيم امور راساس في البلاد  
سبهم اد كل يبدون لا توجد فيه كل آله وكل قرية لا يوجد فيها كل طعام فالبعض يحتاج الى البض ويحسبون الى انفسه فيحصل لبحار  
المال كفايون بالمثل ويجمع المال لاجاله فيمتعون طول الليل والسهاري لاسهار فيعرض غيرهم وتصيبهم منها اجمع المال الذي  
ياكله لاجاله غيرهم اما طاع طريق واما سلطان نظام





عبيده فيحدث منه حروب  
تستدعي كتاب القانون عليه  
وانكر به اذ يجمعهم ثم ما  
يا كتاب من سعي عبيدها  
ثم الناس يحترقون من  
الصوص والمكدين  
ويجسسونهم مواهبهم  
ونفقروا الى صرف حقوهم  
في اسباط الخيل والتدبير  
في المال والصوص منهم من  
يطلب اعداءه ويكون في  
يد يده شوكه وقوة فهو  
ويكافرون ويقتلهون  
الطريق كالأعراب  
والاكراد وما الضعفاء  
منهم فيأخذون الى الخيل  
اما نقيب او انفاق عند  
انهار حرمه الغفلة وامان  
يكون طارا اوسلا الى  
غير ذلك من انواع الناصص  
الحداثة محبت ما تنحسه  
الا فكار المصروسة الى  
استبطاطها وما المكدي  
فانه اذا طلب ما سعى فيه عيره  
وقبل له انعم واعل كامل  
غيبك فمالك والبطانة فلا  
مأوى له فافروا الى حلة  
في استقرا ح لامل ولتهد  
العدو له فاهم في البطانة  
فاحالوا للنعم ما يحرم ما  
يصدق بجماعة يعمر  
اولادهم وانفسهم بأخيلة  
ليعدروا بالعمى فيعطون  
واما بالتعاضد والتفاح  
والجائن والتأرض واطهار  
ذالك انواع من الخيل مع  
يب ان الناحية ضاب  
ساعه يلتمسون دوا ولا

في الصانع لا يستعمله أو يمد به عنه مانع حقيقي (في باقي عمره) عاجز عن الاكتساب بغيره عن طريقه  
أي بأكل مما يبيع فيه غيره فيحدث منه حرفتان حقيقيتان (الخصوصية) وهي طلب أموال الناس وقوة  
(والكسبية) بالكسب وهي التجارة أي التكسب من سبب (يجمعهما مهابا) كلاب من سبب غيره  
ثم الناس يحرزون من الاصول والكسب ويحفظون عنهم (مواولهم) ولما زاد انهم قد حصوا مواولهم  
(فاقتروا) في صرف عقولهم في اشد احوالهم (واشد) في اشد مواولهم (فما للعرض منهم من طلب  
أعوانا) بساعدونهم على صنعهم ويمايونهم مباحصون (ويكون) مع ذلك (في يديه شوكة وقوة  
يجمعون ويشكرون ويضعون الطريق في يديهم كالاعراب لا كره) وهن لا تراها وما لا يصفاه  
منهم فيفرون الى الخيل ما يابق وهو يصف الخيل (او يصف) ما يطلع على الحائط (عند ان  
قرصة العلف) من ارباب الاموال واسكن جميعا آلاسة من ارباب اسقف السواحل ومن آلاب النساء  
المسماير والمغازي فيدي المسماير وما كنه من الحائط فيصعد عليه ثم مسمار آخر وهكذا من ساعد في  
يعد لاجله كما سلم فيدي به ويرى الى اوسع في اشد ما به ثم صعد ذلك الخيل في سبيل عودا على  
بده ودي فينظر الى فتح الباب من داخل ليدخل عنوانه ويحدون في الابواب والاعاليق كلاب تعقبه  
(واما ما يكون طارا) وأصل طراشي والطار وهو يسي قطع العقاب في حده على عهده من اهل  
(أوسلا) وهو نعماء وكذا المحسن (الى عهده) من انواع اصص الحادنة في لارصة المسماير فيحسب  
ما اعتقه الافكار الصاعدة الى استماعه (وهي صاعدة مستعدة) والباس معروفون يعنون صدمهم من  
الصهر حتى يشتر على ذلك وهم في ذلك الحيات مستعدة (وأما الكدي فانه من ماسي به غيره ومن  
له نعم وعمل في عمله عمل غيرك فالكدي لا يطاعة فلا يطاع شيئا فادام في سبيله في استرح لامون وعهده  
اعود لا يطعم في اسمايه فاحد لوا يتعلل بالغير اما ما في حده فانه يعوم فيهم ولا يعم بالحيلة  
ليعدوا بالعمى فيصوبون) وقد حكى في من ثقب به انه رأى مكرب في بلاد روم مقصود غدير وهو ما عني  
رأس السمكة وهو يهدل تشتهي لربما وقد فرش منديلا من يديه وأساس رموب ومن لارهم في  
في سببه ان طامع على كده حقيقة فاعلم بوجه من لارهم عند روبا الشمس وقد صرنا في سبيل وفام وسعه  
من بعد حتى ادعى في رجا في وقطع من عامه ونعمه ولم ير أحد قدى سبب وقطع فدخل في سبيلهم من  
ورائه قدى ارباب واستاذب الدحوب وكان غريب يربيد الا يواء ففتح له الباب فاداني البيت جوار قد تلقينه  
وقال لهن أكرمن هذا لتعيب فدايت بسبع ودراس فاحرقوا بالاسب والاربع وعس في رعي  
وسهم وعبرن عليه ارباب فاحرقه غير ثياب كدي وقي س فعدم وأكل معه ثم اسهر لحديث رب قال به  
مابالك تعمل كذا وأنت تملد الحالة ذل باقلا في قد قطعت يدي احب راء كدي وما جعلت هذا ابدى  
تري الامن اركديه وأحضر ولداه صبرا وقد قطع يديه كذلك عمله اسكانية وما عده في لاله  
وأخذ جارية صبره فلما أصبح علك ارباب فاحرقه ونسب ارباب كدي وخرج من ديرة الى ما كان عليه  
وهو غريب ما جعلت (وما لا تعمي ولقدية واحد من والده رص) في ادعى كل من ذلك ويس على حقة فقه  
(واحد اربابك باو اع من الخيل) بيت برمد على عيبه حرة فيظهر به نعي وبظهر أنه لا يقدري حركة  
يد فيظهر بالخرق أو ان به فالجا أو يظهر الخرق فيسكنكم بكلام غير مستقيم ودي ثم صا مواير  
والواير أو غير ذلك وقد ربطنا في حرقه وهو يدر لرب والقطران يدعى بذلك أن به حراحت والله در  
أي زيد اسمر وحى حيث اعتد على اشجار فقال تعرجت لارعه في العرج بولكن لار عابا شرح  
(مع يارب تلك الحمة أصاست من غير خنقا في لكون ذلك سارحة) لحاوم واشتدقة عليهم فيعطون  
و جماعة فيصوب انهم كانوا اهل صانع عمار به فاصنعوا معها المعنى (ولما عهده) وب افع لا وقولا

يحتاج لباس من أحسن نسيطة قوامهم عندهم ما هين ما يحسوا روح البدن قليل من المال في سال النجيب ثم قد يندم اعترافه بالنجيب ولا  
يقنع به ثم قد لا يقدر أن يكون ما يشكره ولما كان في شدة الحاجة والافعال المحزنة وقد يكون بالاشعر لغيره يقول الكلام المشهور المصحح مع حسن  
الحوث والاشعار وروى أنشدنا ثيراني (١٣٦) النفس لا سيما إذا كان فيه تعصب يتعلق بأهلها كاشعاره بأهل الصداقة

يتعجب الناس منها حتى تفسد قلوبهم عند مشاهدتها) وسماعها (حتى يحول برقع الدير عن قابل من  
الرجال في حال التعجب ثم يديهم بعد رول الشجب ولا ينفع لاسد من الدرهم اذ خرج من الكبير  
لا يعود اليه وذلك قد يكون بالنسيج) والاستهزاء بالناس (واعا كذا) والتعبد (والشهوة والافعال  
المصحكة) والحركات المستعربة من عبيد واجاب وتحرر بالاعتناء وتغويج ثم وعبر ذلك (وقد يكون بالاشعار  
تحريرة أو الكلام المنور والمصحح مع حسن الصوت) ولطف الايقاع (والشعر الموزون أشد تأثير  
في نفس لاسيما اذا كان فيه تعصب يتعلق بالماضي كاسعار ساقب الصنعة وفصائل أهل البيت  
ووصاتهم ومقاتلتهم وما جرى لهم مع احوالهم) (والذي عرّفه عبد العشق من أهل الحسنة كصحة  
الطاهر في الاسواق) ديور ودور من اموال الابل والذئب معاني معانيه تهيج على العشق وتزويج لوصال  
المحبوب وما يشبه ذلك (والسليم ما يشبه الغوص وبس الغوص كسبح التعويد) والاقسام المرحلة بالثواب  
للمداد (والخيش الذي يجعل مائة انه ذو به تصدع بذلك الصياد والجهال) (والحدود منهم الدرهم  
في مقادير) (والاصحاب القرة والاهمال من المعنى) (ويكون ذلك في رفاع ويجبرون عما سيقع ويكونون  
من جبروتهم يحكم لهم الطامع ويحكم افعال القرة) (ويحصل في هذا الجنس نوعان من كدور على رؤوس  
المدار) (والكرامى) (الذي لم يكن وراءهم طائر على وكان غرضهم اسماة قلوب العوام) وحسبها (واحد  
أموالهم) (نوع الكمية تريد على نوع وأما) (فادسرا الى المروع) (احدتها المتحرون  
من الميكديس قدس يد على انفسهم صاعقة مستفقه) (والشيوخ معروفون ور برب وآداب وكلمها مساه  
الحسن والحداء في أحد أموال الناس بالباطل ويدخل في هذا الجنس من يتوسع في تناول عمل غيره في  
ما كله وملبسة ومسكنه وغير ذلك ثم لا يعمل غالباً بقدر ما يتناول منهم منه طام لهم قصدوا افادته ثم قصدوا  
وكذلك يسد على الصوف فيتعطل عن الكاسب ولا يكون له ثم يؤخذ عنه ولا عن صاح في ليس يقدر  
به بل يعمل همه على عار بفساد ورهابة اخذ مدفعهم وسيق عليهم معاشهم ولا يرد لهم ولا  
حائل في قلوبهم الابان يكدر والمناظر بعدو لاسعار ولها كاك عمر رضى الله عنه اذا نظر الى ذي سب  
سأل له حرفة ما قيل لا فقط من عبه ومن الدلالة على فح من هذا قوله بالله تعالى ذم من يات كل مال  
عنه اسره ويدار ما حال من كل مال عبيره على ذلك ولا يسلهم عوصا ولا يرد عليهم بدلا (وكل ذلك  
استطاد بدقيق السكر لاجل العيشة هذه هي اشعار الطاق وعما هم التي أكلوا عاها) (ولا يروها  
(وجرحهم الى ذلك كلها الحاجة الى القوة والكسوة وسواي ثم ذلك انفسهم ومرة صودهم) الذي  
حافوا لاجله (ومرة ابهم وما هم تصاروا بها) في ذبيرة الحيرة (وسبق لي عقوبهم الضعيفة عداد كدورتها  
رجة شوال الهديا تعالان فاسدة فانقسمت مداهم) وتتوعد مشارهم (واحتلف آروهم على عدة  
وحدهم) (ثمهم) (عليهم الجهل والاعمال ثم تعمي أعينهم للضر الى عاقبة امرهم فقالوا المقصود بعبس  
أنا ما لي لذي يخذل حتى يكتسب القرب) (من حيث تفق) (ثم تأكل حتى تهوى على سكرهم ثم يكتسب  
حتى كل ما يكون ليكتسبه ويكتسبوا ليا كوا وهذا مذهب علاحين) (وعاب أهل القرى) (والخريفين  
ومن ليس له ثم في الدنيا ولا قدم في الدين فانه يتعب في ارباب كل اربابا يتعب بهارا وذلك  
كسيرة السواني) التي تدور على المياه (فهو سفر لا يقطع لانا لوب) ولا يصح في هؤلاء الوعا والذبيبة ثم اكرم

ومضائل أهل البيت أو  
الذي يحول داعية العشق  
من أهل المجانة كمنفعة  
الطباين في الأسواق وصناعة  
ما يشبه العرض وبيع  
عروض كببيع التعريفات  
والخشخشة الذي يحول بانه  
أنها أدوية فيصدع بذلك  
الصبيان والجهال ولا يحجب  
القرعة والقال من المعجزين  
ويدخل في هذا الجنس  
الوعاظ والمكذوب على  
رؤس المنابر الذين يذكرون  
وراءهم طائل على وكان  
قصدهم استمالة قلوب  
العوام وأخذ أموالهم  
بأنواع الكدية وأنواعها  
تزيد على ألف نوع وألفين  
وكل ذلك استمالة بدعي  
المكرت لا حل له في دين الله  
هي أعمال خلق وأسماهم  
لنني أكتبوا عليها جرحهم  
إلى ذلك كله الحاجة إلى  
القوت والكسوة ولكنهم  
سواي في ذلك منهم  
ومقصودهم ومنع عليهم  
وما بهم فقهوا واصلوا  
وسبق لي مقالهم بصيغة  
بعد أن كدرتهم أراجفة  
لاستعمالات بالدرجيات  
فأردت فافهمهم  
واحتجت أراهم على عدة

أودعهم دُفاعةً عنهم الجُهل وبعده فلم يبقَ منهم من طرأ إلى عقولهم من هؤلاء القردة وانبثقت أمانا  
في الدنيا بحيث يكتب القلوب ثم يأكل حتى يثوي على الكسب ثم يكسب حتى يأكل بياً يكون بيكسوا ثم يكسبون ليلاً كانوا هذا  
مذهب الفلاحين والمحترفين ومن ليس له سم في الدنيا ولا قدم في الدين فانه يتعبد نهاراً ليلاً لكل ليلار بأكل بالليل تعبد نهاراً وذلك كسير  
النسوان فهو ستر لا ينقطع الأبالوت

يوطئة أخرى عنهم فطوا الامر وكونهم ليس مقصودا بشي لا يستعمل ويراعى في ذلك معاذة في نفسه وطريق  
شهوة الدنيا وهي شهوة طارئة وفرح بؤلا وسوا أنفسهم وصرفوا همهم في تساعاد وان جميع بلادهم لا يعميت كتابا كل  
الانعام ويطوب عنهم اذ اهلوا ذلك فقد اذروا رغبة العادة فطاعهم ذلك عن الله تعالى وعن ابيه وم لا تحري وطاعة طوا ان اسعد  
في كثرة الحب والاعتد بكنزة الكنوز طاهر واليهام والتعاون ارضهم في جميع قوم يعاون في لاسفر وطوب الليس والهار وينردون  
في الاعمال اشاق ويكنون ونو يجمعون ولا يكون الا قدر الضرورة منها ولا يحل (١٢٧) عليها تنقص وهذه لهم وفي ذلك

عذلة وهم كاهنهم يا كايوس وتعود. ويكايوس (وصيفة حري رعاواهم بقصدوا الامر وهو انه ليس  
المقصود ان يشقى لانساب باعمر ولاية ثم في يد باين السعد في س. في مصر وصر من شهوة الدنيا وهي  
شهوة (طير وافر ح) وهم عاب كل هذا ان مصر قد عسر سرهم على لك (هو لاءسو انهم صر دوا  
همهم الى نايغ السون) قصد مكاح ومثالي (رجع لاند مضمرة) ولاشربة دير دقوب قيم  
ويالعون في شخصاتهم (كايوس كان كل الاعام ويقصون هم اذا ذكر كوا ذلك فقد اذكر كوا به  
السعد ان مشعلهم ذلك عن الله واسم لآخر) ذوا عن اقصد (وصيفة اخرى طوا ان سعد  
في كبره امان ولاستعداد بكثرة الكوز. هرو بيهم واتواهم وهم في اخرج) من هنا ومن هنا (هم  
يتعمون في لاسم) والبراري وانصار (سول لاي واهارو يتدور في الاعمال اشعه ويكسبون  
ويجمعون ولاية كايوس الانذر صردرة) من عبر توسع (صعدوا على ان تنقص وهذه لانهم وفي  
ذلك انهم وحركتهم في ان يدركهم الموت فبسة) ابل موموه (تحت الارض او به هره من ياكه في  
اشهوا واد اللات) ويتوسع فيها (فيكون للامام نعمه ومانه) انبعاث به يوم اقيمه واد كل لده  
ولله در مثال

( ١٨ - ) ( بحاف سادة انتقى ) - ( من )  
 الله عدسك ولايت وتقلد لاغب اساطرة لبقدر امرهم بها  
 على طائفة من اهل بيوتهم و انتعت ولايتهم وانقاد بهم رعايتهم وقد سعدوا بعد ان توفيت ذلك غاية طالب وهذا اغلب استهوان  
 على طائفة من اهل بيوتهم و انتعت ولايتهم وانقاد بهم رعايتهم وقد سعدوا بعد ان توفيت ذلك غاية طالب وهذا اغلب استهوان  
 هؤلاء طوائف يتناول حصصهم على سيف وسبعين قرية كلهم مذبذبون والصواعق سواء السبيل وانما حرم لي جميع ذلك حاجبة العظم والميليش  
 واسكن ونسوا ما تراه هذه الامور ان لا تفرق القدر الذي لكي منها ما يحرمهم



أوائل سائرهم ان وحره زبد عظم ذلك فيهم وبخكهم ارفى منها ان عرف وجهه مدحمة الى هذه الاسباب ولاشغال وعرف عاية المقصود  
مهادلا يخوض في شغل وحرقة وعمل الا وهو عالم بقصوده وعالم بحضنه ومصيبه وان عاية مقصوده تعهد بدنه بالقوت والكسوة حتى لا يهلك وذلك  
ان سلك فيه سبيل التقليل اندفعت (١٣٨) الاشغال عنه وخرج يتنوع عليه كد لا تسرع واصرف الهمه الى الاستعداد له وان

تعدى به قدر الصلوة كبرت  
الاشغال وتداعى البعض  
الى البعض وتساءل الى  
غيرهم اية فتشبهت به  
الهموم ومن تشبهت به  
الهموم في اوديق الدنيا فلا  
يسالى الله في اى واد اهل كنه  
سهاديد شأن المهتمكين في  
اشغال الدنيا وعنده ثلاث  
ماتمة في عروا عن الدنيا  
فهم استبطلت ولم  
يتروكهم و صلواهم في  
لاصراض الدنيا حتى  
انقسموا الى طوائف و كانت  
طائفة ات الدنيا دار بلاه  
ومجنة والآخر دار سعادة  
لكل من وصل اليها سواء  
تعب في الدنيا او لم يتعب  
فقر او كان الصواب في ثب  
يضواهم للامس  
من حجة الدنيا و ايهدهم  
طوائف من اعباد من اهل  
الهند فهم يتجهون على  
دبر و يقاتلون أنفسهم  
بالاخر فيريدون بذلك  
شداص لهم من بحن الدنيا  
وظنفت طائفة اخرى ان  
القتل لا يحاص بل لا بد ولا  
من امانة مصان بشرة  
وقصعها عن افس بالكمية  
وان السعادة في قطع  
الشهوة و عصب ثم قبلوا  
على الهذة و شدوا على

أولاً (أسماء) في آخرها وشأنهم أن يوقوا عن (مهادي) وهرات مجمعة (لم يفتحهم الرقي) أي  
الصعود والخلاص (لما من عرف وجه الحاجة إلى هذه الأسباب والاشعة ليعرف في غاية انفعاله ومهادلا  
يصوص في شغل وحرفة وعمل) أي (لا هو عالم بقصو وعالم بخلطه وتصيبه سوء) عام (أن غاية مقصوده  
تعمق مدبره وقوت) أي يتعمق به (وسكون) أي في هاهنا ليرد (حتى لا يهت) حو عا وعربا  
(وذلك في تلك قبس النبيل) مقتصر عليه على الكفاف (اندهت الاشغال) جملة (وفرغ القاب  
معرفة الله وعاب عليه كمال الآخرة) وما أعاد الله بها (وأنصرت الهمة) لا يحمية (إلى لا تنهز له)  
أي كمال الآخرة (وأن تعدي به قدوة الصرورة) وتجاوز عنه (كثرت الاشغال وتدعى البعض إلى البعض  
وتسأل إلى غير نهاية) فتدري أن محبة والحكيم والنبيل في لشعب من حديث ابن  
مهدوم من محبة لهم هما واحداهم (لأن كماله في سائرهم) ومن شغبتهم الهوم في أودية  
الديار (وأنوا) (لأن إلى تقي أي وادها كمالها) وفي من لم يبال شغبي أي أوديتها كان (وهذا شأن  
المهمكين في أشغال الدنيا) المكين عليها (وتسب ذلك طرفة من الناس فاعرضوا عن الدنيا فحسدهم  
الشيطان) على ذلك (ولم يتركهم) من مكيدته (وأنساهم في الاعراض) يصاحبي أنفسهم إلى طوائف  
الشيعة منهم (أن سادار ينزعونهم) واختاروا من وشقة (وأنسجوا دار سعادة لكل من  
وصل إليها) أي طريق كان (سواء في الدنيا) ولم يتعدوا في أن أصوات في أن يقتلوا أنفسهم  
في الآخرة (لأن خلاص من جهة الدنيا) ولأنها وقته تهاهم صدق في أول طهم وهو كوت الدنيا دار سعادة  
ولأنه ولكن تخاف في طريق الوصول إلى سعادة الآخرة (والله ذهب طوائف) البراهمة المعروفة  
في تركية (من الهدمهم يتبعهم إلى الأبد يقولون أنفسهم بالأحراق فيها) كما نقل ذلك الشيخ الأكبر  
عن سيرة في أعوج ودره من الموطنة رحله (ويطلبون ذلك خلاص لهم من من الدنيا)  
وهو غاية السلال والخمرات وقد تمكن منهم الشيطان حتى سول لهم ذلك وأهداهم طاعة فباعوا كثير من  
هم الجنس ويدخل في هذا الجنس طوائف الذرية الذين يرمون أنفسهم من شوق الجبل والذات  
التي توادهم ويسألونهم عن أولادهم ففعلوا على هذا الوصف سعادتهم ولا أولادهم وهو عين  
الصدق (وصفت طائفة أخرى من الفضل لا يخص) من من الدنيا (بل لابد أولاً من أمانة الصفات  
الشرية) المصومة (وقد هاجس نفس بالكيهان السعادة في قطع الشهوة وانصب ثم أقبلوا على  
العبادة) الشديدة (وشدوا على أنفسهم حتى هلك بعضهم بشدة الرياضة) يقول ذلك في بعض أوليائه  
الحجج (وبعضهم سد عقله وحسن) كما وقع ذلك من أهل عبادات وكان أبو الجاهل الذي رجع الله  
بعضهم كرههم ذلك ويقول من أهل عبادات أحصوا عقوباتكم ويولون من ترك الرسم قد دماغه  
ومن منهم ذلك في كتابه رياحه النفس (وبعضهم مرض) ومنهم من يعمل (وأودع عليه طريق العبادة)  
وهذا يقع كثير من المربطين (وبعضهم عمر عن بيع لصفات ما كيفة دنس أن ما كماله الشريعة) من قبحها  
(بحال) يس من ممكنا (وأن بشرع تدبس لا صلح) وعلمهم أنما على غير معانيه ما شجده أو كاره  
(أو دعى) عدد (لأنه) وخرج من رقة الذين (وطهر بعضهم) بحد الشعب كماله ون الله مستس  
عن عباد الله لا يفسده عصبان عن ولا يريده أدة منعند) وتكن لشيطان منهم في هذا الهوم  
الصحف (وقوله منهم حتى سلخوا بها إلى الشهوات) والذات (وسكوا ملكاً لا باحة) في سائر

أنهم حتى هذا بعضهم يشدوا بأصواتهم مدعوا وحس وبعدهم مرض ويسد عليه بطريق إيقى لعباده ما  
وعصوم عن ريق الصدأ والكعبة فمن أنما كفه الشرع بحل وشر الشرع تلبس لا أصل له فوقع في الاتحاد وظهر به بعضهم أن هذا  
أنه مكلف به وإن أتته تعاليم من عنده بعد ذلك لا يقع عصا غص ولا ترده عبادة متعدها دوا إلى شهواتها وسلكوا أملاك الأمانة

أنهم حتى هذا بعضهم يشدوا بأصواتهم مدعوا وحس وبعدهم مرض ويسد عليه بطريق إيقى لعباده ما  
وعصوم عن ريق الصدأ والكعبة فمن أنما كفه الشرع بحل وشر الشرع تلبس لا أصل له فوقع في الاتحاد وظهر به بعضهم أن هذا  
أنه مكلف به وإن أتته تعاليم من عنده بعد ذلك لا يقع عصا غص ولا ترده عبادة متعدها دوا إلى شهواتها وسلكوا أملاك الأمانة

وهو واسط شرع والاحكام وزعموا ان ذلك من صفه توحيدهم حيث اعتقدوا ان الله مستغن عن عبادة العباد و ان طائفة ان المقصود من العبادات المجاهدة حتى يصل العبد بها الى معرفة الله تعالى فاذا حصلت المعرفة (١٣٩) فقد وصل وبعد لوصول يستغنى عن

لوسيله والحياله وتركوا  
 ١- في الدنيا وتزعموا انه  
 ارفع محالهم في معرفته الله  
 سبحانه عن ان يتقربوا  
 اليه بكافيه وانما يسكنون  
 على عوام الخلق وورودهم  
 مدد بطلانهم والالان  
 هاله بطول حصاؤه الى  
 ما سلع به فاربعتين مائة  
 وانما لا يجي منها فرقة  
 واحدة وهي المال كتمانها  
 كان عليهم رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وأصحابه وهو ان  
 لا يترك الدنيا بالسكينة ولا  
 يجمع الشهوات بالسكينة  
 فالذي يادى به من مفادير  
 اردوا ما شهوات بجمع  
 منها ما يخرج عن طاعة  
 الشرع والعقل ولا يجمع  
 كل شهوة ولا يترك كل شهوة  
 بل يجمع العدل ولا يترك كل  
 شيء من الدنيا ولا يطلب كل  
 شيء من الدنيا بل يجمع مقصود  
 كل ما خلق من الدنيا ويحصد  
 على حرم مقصوده من خدم  
 القوت ما يقوى به البدن  
 على العباد ومن المسكن ما  
 يحفظ عن الاوصاف والحر  
 و يردون سكينة كذلك  
 حتى اذا فرغ من انفسهم  
 شغل البدن اقل على الله  
 تعالى كنه همتهم وشغل  
 بالذكر والذكر طوبى  
 العبد في ملازمة سياسة  
 الشهوات ومراقبتها حتى

ما يتناولونه (وطو واسط شرع) عن تجربه (و) اصل مقصبات الاحكام فرغوا ان ذلك من صفه  
 توحيدهم (حيث انهم) قدروا ان الله مستغن عن عبادة العباد (حيث انهم) قدروا ان الله مستغن عن عبادة العباد  
 هو نفس المصونة عدم تقاضهم في علمه واعلموا ان الله عز وجل تترفع عن العلاقة مع الاعيان في الله  
 ولذات (ومن طائفة اخرى) انهم قدروا ان الله مستغن عن عبادة العباد حتى يصل الى معرفة الله  
 تعالى (يصدق) باحاديثه تعالى (فاذا حصلت المعرفة) وحصل الخلق (وهو) يصل الى المقصود اليهم  
 وبعد لوصول (الى هذا المقام) (يستغنى عن الوسيلة) وعمل الخلية تركوا (السكينة) والسكينة (السكينة) (السكينة)  
 بالسكينة (و) زعموا انهم ارفع محالهم في معرفة الله تعالى من ان يتقربوا اليه بكافيه وانما يسكنون  
 بهم خواص الخواص (واعلموا بالسكينة على عوام الخلق) حتى ساو ذلك الخلق وورودهم  
 واصدرك من حتى ان يلبسوا بغير أي قد وصل الى مقام اليقين وقد سقطت عنه له اذع ومهم من قال  
 سليمان المراد ما يقين الموت حين قد شتموا شوب بالسكينة فارتفعت عما كالف العبادة ومهم من يجمع  
 ذلك قد دخل صلته في سلكه هامة ان يصل ويكن ويحضر بغير اولى ثم يقدم على بصل صلاة  
 الجزة ثم يقول له قد قد صر في عداد اوتى رتبة طاعتك بالسكينة وكل لك تيسر وصلات وشعاب  
 وغالب الملاحظة على ذلك وبعض طوائف من جهلة الدنيا رتبة اعتنا الله من احوالهم (و) زعموا ان  
 الذي اوردناه (مداهب) اخرى (بطلانهم) (بطلانهم) (بطلانهم) (بطلانهم) (بطلانهم)  
 وسبب فرقة (على ما اوردناه) شهر سافر في المال وعلى صاحب شجرة وعبره عن احدى باب فرقة  
 الاسلام وكما هم في سائر (واعلموا من مفارقة واحدة) من الحلال التي (وهي) اسلكه ما كان  
 عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه (الكرام) رسول الله صلى الله عليه وسلم (وهو) لا يترك الدنيا كالبطلان  
 يجمع الشهوات بالسكينة (الذي يادى به من مفادير) (الذي يادى به من مفادير) (الذي يادى به من مفادير)  
 أحدكم من الذي كراد الراكب (وما) شهوات بجمع من ما يخرج عن طاعة الشرع (التي) (التي)  
 فلا يجمع كل شهوة ولا يترك كل شهوة بل يجمع العدل ولا يترك كل شيء من الدنيا ولا يطلب كل  
 شيء من الدنيا بل يجمع مقصود كل ما خلق من الدنيا ويحصد على حرم مقصوده من خدم  
 القوت ما يقوى به البدن على العباد (والله الاشارة) قوله حسب ابن آدم يجمع مقصوده (ومن)  
 المسكن) ما لا بد منه وهو (ما يجمع على) بطرق (المقصود) بجمعه (عن) سكينة (اخرى) ومن  
 السكينة كذلك (أي) قل ما يفرق عورته ويكون له غاية لحرور (حتى) اذا فرغ من شغل البدن  
 قبل على الله كنه همتهم (أي) حاله (واشغل بالذكر) (واشغل بالذكر) (واشغل بالذكر)  
 شهوات ومراقبتها حتى لا يجاوز حدود الورع والتقوى (والى هذا الاشارة) قوله صلى الله عليه وسلم  
 خيركم من ترك هذه واخذ هذه بل خيركم من أخذ من هذه يعني الدنيا والاخرة وروى الخطيب ولديني  
 من حديث أنس خيركم من ترك الآخرة للدنيا ولا الدنيا والآخرة ومن ترك الدنيا والآخرة  
 لمعنا ليس بخيركم من ترك الدنيا والآخرة (ولا يعلم تفصيل ذلك الا بالافتداء) باعرفة الساجدة (وقد اختلفوا في  
 الآخرة ولا تكونوا كالأغبياء) (ولا يعلم تفصيل ذلك الا بالافتداء) باعرفة الساجدة (وقد اختلفوا في  
 تعيين هذه المعرفة بكل يدعى حسن معتقده ويقول هو من المعرفة الحجة وهو هو الشاعر  
 وكل يدعى وصلا اليه وبي لا يفرلهم سال

(و) الصحيح ان الفرقه الساجدة (هم الساجدة) رسول الله صلى الله عليه وسلم (التي) (التي) (التي) (التي) (التي)  
 واحدة قالوا يا رسول الله ومن هم قال هل استغنى الجماعة قبيل ومن احد اسمه و الجماعة فقال ما انا عليه







أو معدلا (وذلك هو عدل الوسيطين) وبه دسرقوه تعالى وكان من ذلك قواما (وهو أحسن  
 الامور الى الله تعالى) ما ورد في الخبر خبر لا مورا أو ساطعا (كما سبق ذكره في مواضع) من هذا الكتاب  
 (والسلام) ويختص بكتب عائدة بها فوق شاسق لا يراها \* اعلم انه لم احتج اناس بعضهم الى بعض  
 بحرف الله كل واحد من كافهم بصاعقة ما يتما صاعدا وحرف بين طائفتهم وصاعقة ما سالت خفية واتفافت  
 سواوية تقرأ احد بعد الواحد حرفة من الحرف بشرح صدره على استواء طبعه قواما او انشادا جعل  
 الله صاعقة أخرى فرميا وحده متساوية فيها، وتبر ما من اوقد سحرهم الله لذلك لئلا يختاروا ما جعلهم صاعقة  
 واحدة فمن الاقوات والمعومات ولولا ذلك ما احدثوا من الاسماء الاحسن ما من اللاد الا اصعبها ومن  
 اصعبها الا اهلها، ومن الاعمال لا ارفعها وتناصر راعى ذلك وانكى الله بحكمته جعل كل واحد منهم في  
 ذلك بحرف الى صور وتحريرها من امارض الصعقة لا يريد عبا حولا كالحال الذي رضى الصعقة ويحبها انهم  
 الذي رضى الصاعقة ويحبها انهم رضى الصاعقة لا يتعلم منهم كما قال الله تعالى في قطعوا امرهم بينهم بربا كل حزب  
 بما لديهم فرحون واما كثره اليك كذا هاهنا كراهة له، كانه لا يعد عبا بل لا يعنى ذلك دل دول التي صلى الله عليه  
 وسلم كل منسربا الى ل صرح تعالى في قوله من فقه ما منهم معبشتهم في الحجة الذي ياوره الا بة وقوله  
 تعالى وحدها انكم بعض منه تسرون وقوله تعالى من كل يعمل على شاكته وهذا ما صلى الله عليه وسلم  
 من رال اناس يحرم ما سوا ما سوا واهلكوا هاتين وتعرف والاختلاف في عو هذا الوضع سب  
 الاشياء والاحتجاج والاشياء في كائنات صورة السكينة وتايبها وهدا التي لولاها حصل لها انعام  
 اسجدت لله ما حسن ما صمغ واحكم ما سوس وتفن ما در تعالى الله عما يقول الظالمون عوا كبر واجد لله رب  
 العالمين والصلوات والسلام على سيدنا محمد طاهر الانبياء والمرسلين وعلى آله وصحبه تسليما وتذوق الفرع من  
 شرح كتابهم الذي على يد مسودة احمد فقيرتي فليكن محمد من في الحسبي عفره الله وكرمه في آخر  
 سابع من اسبث من عشرى صغر الخبر من شهر سنة ١٢٠٠ هـ صدر الله مسلمانا من الامين واجد لله رب  
 العالمين \* (بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم) \*  
 الحمد لله الذي ايسر مسائر طاق وعرف الامم \* بحمده على عظيم احسانه وبرهانه \* ونواحي فضله  
 وامتنانه \* حرا يكون طاعة \* ولشكره اداء \* ولي نوانه مغربا \* ولحسن من يده موحدا \* وسنعيه به  
 استعانه راح لهله \* مؤمل بطعه \* وثق بدفعه \* معترف له بالاعاول \* مدعنه له بعمل والقول \*  
 دوس به ايمان من رجا موقفا \* وباب مؤما \* وحده له مدعنا \* واسلم له موحدا وعلمه محمد  
 ولاديه راضا بختند \* وشهد اب سيدنا ومولانا محمد اعبده ورسوله \* وصفيه وخديه الجنتي من حلالته \*  
 واجتاح شرح حقه \* ولخص عقائل كراماته والمصطفى لكارم رسالته ناصحة اشراط الهدى \*  
 وعبره عريبا الردى \* صلى الله عليه وعلى آله الائمة لاهور \* واحسنه صلاة الانبياء \* واتبعهم  
 بقتله لادار \* وسيم تاسيما كبرا \* مانعه دنا شرح (كتاب دم العمل وحب المال) وهو السابع  
 من الزرع لانه لشمس كتاب الاحياء للامام همام حجة الاسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد العراقي سقى  
 الله رايه صوابا بحماسة آتية لفران \* يشتم حل معافده \* وضبط اولاده \* وصم ما ستر من حوائله \*  
 دانية ما حقي من اشارته \* وتوص ما اعتاص من مشكلات عباراته \* عاريا كل قول الى فانه وكل  
 خبر لى ربه \* وكل اثر لى ناطقه من تقادير معانيه متكفلا صبا \* فاعده ومعانيه \* والله اعلمهم \*  
 وثاته اعصمة فيما يصم \* مستعدا لله من شر الشيطان الرجيم ومن يعتصم بالله فقد هدي الى صراط  
 مستقيم قال رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله مستحقه (برزخ المسوط)  
 نى انشور على عبادته (وكشف نصر) بالهم ويهق ما يؤلم ابطار من الجسم وهو ما يتصل بمجموعه  
 في مة لادى وهو لادى النفس وما يتصل باحوالها وتشعر النفس فيه انه من علو وقهر والفضة بانه يكون  
 من شمائل وعو (بعد بقوط) أى بعد الاناس من كشفه وهو رده ودمه (لدى خلق الخلق) أى

وذلك هو ان عدل الوسيطين  
 العارفين وهو حب الامور  
 الى الله تعالى كما سبق ذكره  
 في مواضع والله اعلم  
 ثم كتاب دم الدنيا والحمد لله  
 أولا وآخرا وصلى الله على  
 سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
 \* (كتاب دم الفضل ودم  
 حب المال وهو الكتاب  
 السابع من ربيع الماهلكان  
 من كتب احياه علوم  
 الدين) \*  
 \* (بسم الله الرحمن الرحيم) \*  
 الحمد لله مستوجب الحمد  
 مرزقه البسوط \* وكشف  
 الضر بعد القنوط \* الذى  
 خلق الخلق

ووسع ليرقى رأسه على اعين صدي لامله وان لا هم فيه اشقيا لاجل ورددتهم في عسر و بصر و هي و مقر  
 واطمع وانياس والتردد والافلاس و هجر والاشمعة وطرص والبقعة واطمح و الخود و افرح و اعود و الا مربي ابقود  
 والا يثار والاعتاق والتوسع والاملاق والسدر و القبر والرصاص لقل (١٤٢) و ستهقر سكتير كل ذلك ب اومهم انهم

احسن علا و سطر انهم  
 آتريد بياعى الا حرة بدلا  
 و سبي عن الا حرة عدولا  
 و حولا و اتعد و اتعد حبرة  
 و حولا و صلاة على سحر  
 لدى ستمائة لاد و طوى  
 بشر بعنه ادم و سحر  
 وعلى آله و صحبه ابدى  
 صلوا و اسيل و هم دلال  
 و تم تسليح كبرا (ما  
 بعد) فافنى لاديا كثيرة  
 الشعب و الاطراف و سعة  
 لارحاء و لا كتاب و سكر  
 الاموال اعدم فتها و طم  
 سحرها و اعظم فتها و سعة  
 لاسى لاجل سحرها و سعة  
 و حوت و لا سلامة و سعة  
 فقر المال و سعة و سعة  
 لدى يكا ان يكون كبرا  
 و ان و حوت و سعة و سعة  
 اطمع ابى لا يكون  
 عاقبة امره الا خسرو و حلة  
 ففى لا خلو من و سعة  
 و الا قات و عواشها من  
 المتعبات و آفات من  
 اها كات و تعب حيرها عن  
 سحرها من المعوصات التى لا  
 يغوى عنها الادو و البصائر  
 فى الدين من علماء الزمان  
 و سحرها من المعاصى  
 و شرح ذلك من سعة  
 الا سحرها فافنى كبرا  
 كتاب دم الدين بى سحرها

الاعواق بسرها (ووسع ليرقى) خسو و المعوى (وفاض على امان) يقتضى حوده و سحر (اصناف  
 الاموال) و نوعها من الصامت و الدلو (و ان لا هم) أى ختمهم (فيها) أى فى لك الاموال بى  
 عطاوها (تقريب الاحوال) أى تبيرها من حال الى حال (ورددهم فيها) أى جعلهم مرددين فيها (س)  
 حاتى (العسر والبسر) أى لصيق و اهرج (و اعنى و التفر و اطمع و ياس و انزوة) أى الكثرة  
 (والافلاس) أى الفقر و العدم (و لعمرو و الاستطاعة) أى الممكن و القدرة (و لحرص و الفقة و اتمل  
 و الجود و سحر و ملوح و الاسب) بحركة أى خرب (على العقود و الا يثار و لا فنى و توسع و الاملاق)  
 أى الافتقار و الاحتياج (و التدبر) أى طريق المال على وجه الاسراف (و انقبر) أى فى القفرة  
 (و الرصاص لقل و استعجز سكتير) بان لا يكون له مقام كبير منه (كل ذلك ب اومهم) أى سكرتهم (انهم  
 احسن علا) أى اردهم فى الدنيا بانه الاصل من عباد (و سطر انهم آتريد بياعى لا حرة بدلا)  
 أى استارها بدلا عنها (واتبعى عن الا حرة عدو و حولا) بكسر فتحة سحرها أى اقبل و لا تقلاد (و اتعد  
 الديدان خيرة) بكسر فتحة (و حولا) بحركة و هو لحشر و اخذه (و لافنى) بكسر فتحة (و اتعد  
 مع كنهه) الحيفية (مرا) أى زال احكامه و غدغذ (و طوى سحرها اديا و حولا) بكسر فتحة سحر  
 سعة ما كسر فى الدعوة (و على آله و صحبه ابدى) صلوا و اسيل و هم دلال (سحرها) أى ادم  
 سحرها (و سلم) تسليح (كبرا) كبريات فتها لاديا كثيرة الشعب و الاطراف (و سعة) سعة من  
 الشجرة اعنى المنفر عنها و اجمع شعب كبرى و غرى (و سعة لارحاء و لا كبرا) و لا رجا و سحرها  
 و الا كذا الجواب (ولكن الاموال اعدم فتها و هم) أى هم (سحرها و اعدم فتها) أى لامل  
 (انه لا غنى عنها) و قد مر المتنى حيث قال

ومن كذا الدبابة على الحرب يرى سحرها و ما من صدقته

ان كان على ذلك المال فهو حسن ما قبل فيه (تم ادا و سعة و لا سلامة فيها) أى سحرها (فان فقد  
 المال) و عديمه (حصل منه) فقر لدى يكاد ان يكون كبرا (يكر و فى الحشر كذا فقر ان يكون كبرا  
 روى ذلك من حديث ثمر مرفوع عن حديث الحسن مرسلا و قد سحر و اهرج و افرح و اعود و الا مربي ابقود  
 تر سعة عكرمة ان لقمان قال لاسه باى مددت المار و سحرها أى امر من فقر و لا سعة و الا سحرها الذى صلى الله  
 عليه و سلم منه (و ان و حوت و سعة و سعة) الذى لا يكون عاقبة امره الا خسرو (أى انه سحرها رضى ما  
 و الحلة ففى لا خلو من العوائد و الا سحرها) باختلاف الحلات و سحرها من المعاصى (و آفاتها من  
 المعاصيات و تبير خبرها من سحرها من المعوصات) أى من المالكات يقان اعوص لا مرد و اشكيل فهمه  
 (أى لا يغوى عنها الادو و البصائر فى الدين) لادى كشف الله عن صيرهم و بار و نور الهادية سحرهم  
 أوائلك (من العلماء الراغبين) أى المتكئين فى معرفتهم (و سحرها من المعاصى) لادى يعرفون من اعوام  
 رسوما (المعترى) اسامهم و (و شرح ذلك من سحرها على لا سحرها) أى الاستقلال و سحرها و لا (فى كذا  
 ذم الدنيا لم يكن نظر فى المال خاصة) فى الدنيا عامة و لاديا يتناول كل حقا عاجل) من حصوله (و لامل  
 بعض اخواه الدنيا و احاد معصاوات ع شهوة سحرها و اهرج و اهرج و اهرج و اهرج و اهرج و اهرج و اهرج  
 و سحرها و الا كبرا و سحرها و لاديا يتناول كل حقا عاجل) من حصوله (و لامل  
 كسوق بدينه (و سحرها لاديا فى هذا الكتاب فى المال و حله اديا فافنى و عواشها) أى مهالك (و لا لاديا)

المال حصلت فى الدنيا عامة و لاديا يتناول كل حقا عاجل و لامل بعض اخواه الدنيا و احاد معصاوات ع شهوة سحرها و اهرج و اهرج و اهرج و اهرج و اهرج و اهرج  
 العبط بحكم العبد و احسد بعضها و اكبر و طلب العبد بعضها و اكبر و طلب العبد بعضها و اكبر و طلب العبد بعضها و اكبر و طلب العبد بعضها و اكبر و طلب العبد بعضها  
 فى هذا الكتاب فى المال و حله اديا فافنى و عواشها و لا لاديا

من فقد هذه الصفة، فقد روى وجوده وصف في وهما من يتكلم فيهما لا يخسر ولا يفتن ثم لا يفهم شيئا من إلهادهما  
مذمومة ولا أخرى محمودة للعرب (١٤٤)

من فقد هذه الصفة، فقد روى وجوده وصف في وهما من يتكلم فيهما لا يخسر ولا يفتن ثم لا يفهم شيئا من إلهادهما  
مذمومة ولا أخرى محمودة للعرب (١٤٤)

من فقد هذه الصفة، فقد روى وجوده وصف في وهما من يتكلم فيهما لا يخسر ولا يفتن ثم لا يفهم شيئا من إلهادهما  
مذمومة ولا أخرى محمودة للعرب (١٤٤)

و طامع شر الحاسبين  
والواجب حاشا أن  
يحكم العقل والشع والنفق  
واحداهما مذمومة  
والأخرى محمودة لله  
حاشا أن تبذير واقتصاد  
والمجود هو الاقتصاد وهذه  
أمور متشابهة وكشف  
الغطاء عن الموضوع فيها  
مهم ونحن نشرح ذلك في  
أربعة عشر فصلا إن شاء  
الله تعالى وهو بيان دم  
المال ثم مدحه ثم تفصيل  
فوائد المال وإفادته ثم دم  
الحرص والطامع ثم علاج  
الحرص والطامع ثم مدحه  
استخدامه ثم كتابات الأصحاب  
ثم ذم العس ثم حكايات  
الخلافة ثم الآثار وفعله ثم  
علاج السخاء والبخل ثم علاج  
البخل ثم مجموع لوطائف  
في المال ثم دم العبي ومدح  
الفقر إن شاء الله تعالى  
\*(بيان ذم المال وكرهه  
ص)\*  
قال الله تعالى يا أيها الذين  
آمنوا لا تأكل أموالكم أموالكم  
ولا أولادكم عن ذكركم الله  
ومن يفعل ذلك فويل له  
هم الخاسرون وقال تعالى  
أما أموالكم وأولادكم  
فغنة والله غني عن  
عجزكم وقال الله على ما  
عند الله قد خسر وعبي

تخسر أعظم ما قال عز وجل من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها الآية وقال تعالى إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى فلما حول  
ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وقال تعالى ألهكم أشكاروا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحب الله لدا أشرف بيتان به في القاب كناية  
الماء لبقول وقال صلى الله عليه وسلم ما دثبان من ريان أرسلاني زينة عني يا كثر أصدافهم من حب الشرف والمال واجد في دين لرجل مسلم





والصلى تهذيب وسلم دعوى (١٤٦) لا علم من حدس لمساوق ما يكفه حد حقه وهو لا شعر ولا صلى تهذيب وسلم

[illegible][illegible]

45

لم يطع الله فيه وماله من كنفه كما ذكره في غير ما لا يربح حق الله في كنفه كماله في  
معونته ولو لم يكن ما ذكره في كنفه في غير ما هو وصلاح فقره وحقه في المال ولا طول

بكره تركه كل ما ذكره في م السبب فيه وادهم من انكم نعوذ من ان ياتكم ركب  
 واعسانه كرا لا ت ماورد في المال خاصة قال صلى الله عليه وسلم من مات من غير  
 الذن من ماله في ربه في شعب من حدث في حريته يباع به وقد تقدم في كتاب آداب  
 وفي بعض خطبه على رضى الله عنه راء ذهبت الى الناس من انزلوا في الملاشكة ما قدم الله اباؤكم  
 فقدموا نصيبكم لكم فمروا ولا تخفوا ولا يكون عليكم كذا (روى صلى الله عليه وسلم لا تدروا به)  
 أي العفار وهي الرضا أي تزدع ويسنعه من (فصلوا بيا) أي يهاجروا بكم عن كرمته وروى  
 هـ قال بعض الحكماء الصانع لرحمهم وكرم لو كان معه بالعموم وروى في بعض ما تقدم  
 ضمت و سلم تهوده صاعته وروى في بعض ما تقدم لا يهديكم ولا يهديكم ولا يهديكم ولا يهديكم  
 في شبه كرا جمع في قبته لانتم ما نكث انا انما سميت ضيعة لانها تبيع راركت دية في  
 لا تصعب كلام في هذا وحاصره بالحداد حيا عيا في ثياب دية في كرمته من رضى الله عنه  
 حقه ذلك جاره الاتخاذ قال العراقي رواه الترمذي والحاكم وجمع الله من حديث من موهود  
 وروى ابو الهيثم في رضى الله عنه في الدنيا كذا لاندوا من راء وروى في رضى الله عنه في رضى الله عنه  
 وفي سنن الترمذي والحاكم شيرين عطية عن ابى بصير عن رضى الله عنه في رضى الله عنه في رضى الله عنه  
 سبعة من هؤلاء الائمة غير تروى وقد روى في (الترمذي) (روى في رضى الله عنه في رضى الله عنه)  
 أي لاندوا (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 صاحب القلوب (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 الطماني (أي القباور عن الحدود) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 لا يفي (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 المؤمنين رضى الله عنهم (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 الله (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 الله عنه والطرحوا عليه ثوبا (ثم حات ستر كان لها قطعة وجعلها صررا وروى في رضى الله عنه)  
 وفي رواية ثوبان لراوى ادخل يدا فاقطع شقة ثوبه وروى في رضى الله عنه في رضى الله عنه  
 ثوب رسله الى الامام واسكن حتى تمده (تمدهت يدها) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 عاى هذا فكانت قول رضى الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 صلى الله عليه وسلم ثم رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 والساق وروى في رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 به الحاق وهذه بقصة آخرها من معد في الفصول السبعة (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 رضى الله عنه في رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 فنه ثم سمته في رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 وروى في رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 فكانت ترم وروى في رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 والساق وروى في رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 من ذلك اليوم حتى فرقت من مولاهن لواتر تبا من رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم (روى في رضى الله عنه)  
 بخره فاعت (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 بقوت وقال الحسن ما عر أحد نفسه الا نكث دية وحلف بدمه ما عر أحد في داره ولا دمه الا دله  
 بالدمه أحد الا دله الله

بكره تركه كل ما ذكره في م السبب فيه وادهم من انكم نعوذ من ان ياتكم ركب  
 واعسانه كرا لا ت ماورد في المال خاصة قال صلى الله عليه وسلم من مات من غير  
 الذن من ماله في ربه في شعب من حدث في حريته يباع به وقد تقدم في كتاب آداب  
 وفي بعض خطبه على رضى الله عنه راء ذهبت الى الناس من انزلوا في الملاشكة ما قدم الله اباؤكم  
 فقدموا نصيبكم لكم فمروا ولا تخفوا ولا يكون عليكم كذا (روى صلى الله عليه وسلم لا تدروا به)  
 أي العفار وهي الرضا أي تزدع ويسنعه من (فصلوا بيا) أي يهاجروا بكم عن كرمته وروى  
 هـ قال بعض الحكماء الصانع لرحمهم وكرم لو كان معه بالعموم وروى في بعض ما تقدم  
 ضمت و سلم تهوده صاعته وروى في بعض ما تقدم لا يهديكم ولا يهديكم ولا يهديكم ولا يهديكم  
 في شبه كرا جمع في قبته لانتم ما نكث انا انما سميت ضيعة لانها تبيع راركت دية في  
 لا تصعب كلام في هذا وحاصره بالحداد حيا عيا في ثياب دية في كرمته من رضى الله عنه  
 حقه ذلك جاره الاتخاذ قال العراقي رواه الترمذي والحاكم وجمع الله من حديث من موهود  
 وروى ابو الهيثم في رضى الله عنه في الدنيا كذا لاندوا من راء وروى في رضى الله عنه  
 وفي سنن الترمذي والحاكم شيرين عطية عن ابى بصير عن رضى الله عنه في رضى الله عنه  
 سبعة من هؤلاء الائمة غير تروى وقد روى في (الترمذي) (روى في رضى الله عنه في رضى الله عنه)  
 أي لاندوا (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 صاحب القلوب (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 الطماني (أي القباور عن الحدود) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 لا يفي (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 المؤمنين رضى الله عنهم (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 الله (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 الله عنه والطرحوا عليه ثوبا (ثم حات ستر كان لها قطعة وجعلها صررا وروى في رضى الله عنه)  
 وفي رواية ثوبان لراوى ادخل يدا فاقطع شقة ثوبه وروى في رضى الله عنه في رضى الله عنه  
 ثوب رسله الى الامام واسكن حتى تمده (تمدهت يدها) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 عاى هذا فكانت قول رضى الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 صلى الله عليه وسلم ثم رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 والساق وروى في رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 به الحاق وهذه بقصة آخرها من معد في الفصول السبعة (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 رضى الله عنه في رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 فنه ثم سمته في رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 وروى في رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 فكانت ترم وروى في رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 والساق وروى في رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 من ذلك اليوم حتى فرقت من مولاهن لواتر تبا من رضى الله عنه صلى الله عليه وسلم (روى في رضى الله عنه)  
 بخره فاعت (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه) (روى في رضى الله عنه)  
 بقوت وقال الحسن ما عر أحد نفسه الا نكث دية وحلف بدمه ما عر أحد في داره ولا دمه الا دله  
 بالدمه أحد الا دله الله

وَيَرْجِلُ الْبَقَرَةَ بِرَأْسِهَا وَرَوْدُهَا (١٨) رَوْدُهَا بِرَأْسِهَا ثُمَّ يَدْلُوهُ وَقَالَ مَنْ أَحْكَمُ مِنْهُمَا قَالُوا هُوَ وَتَالَى اللَّهِ لَأَكْبَرُ

[illegible]

(فَإِذَا قُدِّرَتْ عَلَيْهِمْ تَرْكُهُ • فَأَعْلَمُوا بِتَقْوَى اللَّهِ)

وذلك ان لا يلهوهم واليه يرد  
(وقيل م) (لما لم يزلوا في رقة) (فردوهم الى الله) (في رقة)

هنا الدنيا كلها اذني وصل (لا يهيه \* عرفه \* اريد لهم في عار \* شيه اوزور)

هكذا وردوا من حب قديم لهم في حادي الآداب (درويشي عن مسند من عبد)

میں نے اس کو کھانا پانی دیا۔ وہ اب مر رہا ہے۔ اس کے پاس سے گزرتے ہوئے اس کی طرف سے ایک آواز آئی۔

في ذلك دل

في ذلك اليوم من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٥ هـ

ان تورع ۱۵۵۵ لدره

250. در کتاب 4. بنویسید 4.

۵۴. قال ابو موسی

ولی دلائل جلی

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

(مادامہ) ترجمہ ہو تو یہی خلاصہ ہے حضرت ابو بکرؓ سے حضرت عثمانؓ کے پاس جو اس حدیث کا نسخہ تھا وہ بھی

حدی نورانی حدیث محمدی و احسن حدیث هشتم حال اما کاشا هر ای هالتهما هر دخل ع

[illegible]

أودع الله تعالى في قلبه

من هذا الباب في قوله تعالى: "وَمَا يَسْتَوِي السُّعْيَةُ وَالْأَعْمَى" الآية.

اس کا نام ہے کہ وہ ایک کتاب ہے جو کہ ایک شخص نے لکھی ہے۔

[illegible]

وهم صاعد ورد كرسوب بعد هم فارقت - و شكوه قول شامي عليه السلام ثم على لاسي وهم انه ممدودة يقال ما غير

المؤمنين من الله تعالى

[illegible]

ولایس ۴-۵ درهم دلا

ديترو وكان به ثلثة عشر من الولد و قد باعهم و وعدوه فقال ما فعلكم دعيهم ليسر ولا درهما قال لم اجمعهم - فقال الى

لهم ولم انظروهم حتى يجربهم و مساوي في حور وجدي رامطيع تفتنه كسبه واتته بنو لي الله الحبي والمعاينة فلا ياتي عن ما وضع





ويعمل لكم بآمال الدنيا ويجعل لكم جنانا ويجعل  
لكم أشراراً وقال صلى الله  
عليه وسلم كأنه قرأ  
يا كافر وهو على  
المال ولا يذهب على وجهه  
الجمع بعد الذم والمدح إلا  
بأن تعرف حكمه المال  
ومقصود وآفته وشوائبه  
حتى يكشف لك أنه خير  
من وجهه وشره وجهه  
مخود من حيث هو خير  
ومذموم من حيث هو شر  
قانه ليس بخير محض ولا هو  
شر محض بل هو  
للامرين تبعاً وما قدر  
وصفه بعد مدح لآفته وتارة  
وبدم أخرى ويكن نصير  
المهر بذكر أن خوصه  
غير المذموم وبدمه المأثم  
مما ذكرناه في كتاب  
الذكر من باب الحيرات  
وتفصيل ذلك في كتاب  
والقدر المصنف وهو  
يفتحه الاكس وزياد  
ابن سائر سعادة لا حرة  
هي العيب الدائم والمالك  
المقيم والقصد في هذا باب  
الكرام والاكياس اذ قيل  
لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم من أكسكم الناس  
وأكيسهم فقال أكسهم  
للموت ذكرا أو شدة هم  
استعدادا وهذه السعادة  
لاتنل إلا ثلاث وسائل في  
الدنيا وهي الفضائل الشخصية  
كالعلم وحسن انطاق  
والفضائل البدنية كالصحة

ويعمل لكم بآمال الدنيا ويجعل لكم جنانا ويجعل لكم أشراراً وقال صلى الله عليه وسلم كأنه قرأ يا كافر وهو على المال ولا يذهب على وجهه الجمع بعد الذم والمدح إلا بأن تعرف حكمه المال ومقصود وآفته وشوائبه حتى يكشف لك أنه خير من وجهه وشره وجهه مخود من حيث هو خير ومذموم من حيث هو شر قانه ليس بخير محض ولا هو شر محض بل هو للامرين تبعاً وما قدر وصفه بعد مدح لآفته وتارة وبدم أخرى ويكن نصير المهر بذكر أن خوصه غير المذموم وبدمه المأثم مما ذكرناه في كتاب الذكر من باب الحيرات وتفصيل ذلك في كتاب والقدر المصنف وهو يفتحه الاكس وزياد ابن سائر سعادة لا حرة هي العيب الدائم والمالك المقيم والقصد في هذا باب الكرام والاكياس اذ قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم من أكسكم الناس وأكيسهم فقال أكسهم للموت ذكرا أو شدة هم استعدادا وهذه السعادة لاتنل إلا ثلاث وسائل في الدنيا وهي الفضائل الشخصية كالعلم وحسن انطاق والفضائل البدنية كالصحة والسلامة والفضائل الخارجة عن البدن كالإيمان وسائر الآداب





فَمِنْ أَنْ يَحْبِبَهُمَا عَالِدُهُمْ وَمَنْ سَخِرَ لِقَائِهِمَا عَالَدُكُمْ لِ كُلِّ مَسْكَانٍ عَلَيْهِمْ بَيْتٌ وَرِثَةٌ وَبِعَادِ الْأَرْوَاحِ مِنَ الْقُبُورِ فَأَمْضَى السَّاعَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (١٥٣) هَمْدٌ لِلَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ الْمَلِكُ الْغَنِيُّ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَعَالَى

[illegible]

\*(بیانہٴ میل آفات السال وحوادثہ)\*

[illegible]

المرء رقيقه العنق \* والقمر منه قصه وذل

وفي الخريف العيون على تقوى المال (وأما فيما يقويه على العمددة ذلك هو الطعام واللبس والسكن والمسكن  
وصرور الحياة التي لا يستغنى عنها الأسباب) فلهذا الحجاب آدم تيسر كسب الغنيب بمنزلة في  
تدبيرها فلا تفرع المدن ولا يتوصل إلى العمددة إلا به فهو عانة فأخذ الكفاية من الدنيا لأجل الاستعانة

( ٢٠ - صحاح مسادة المتعین ) - نامی ) کتاب ( قسم مصر وہ فی د برہدہ لاہور غریب لادیس و ملاقاتہ وصلی

العبادة الالهيه وعبادة من اخذ الكفاية من الدنيا لاجل الاستعانة



عن الدين من الفوائد الدينية ولا يدخل في هذا النعم والزينة على الحاجته من ذلك من خطوط الديانة (النوع الثاني) ما يصرفه  
الى اساس وهو ثمانية اقسام الصدقات الواردة في العرض وحرارة الاستعداد بها صدقة فلا يبقى ثوب او من التطفل في نصب رب تعالى  
وتدبر كبريائه فمما تقدمه واما المروعة (١٥٤) فتسمى ما يصرفه المال الى الاعتياد والاشراف في ضيافة وهدية واعانة وما يجري مجراها

فان هذه لا تسمى صدقة بل  
الصدقة ما يسلم الى المحتاج  
الا ان هذا من التواضع  
الدينية به يكتب بعد  
الاخوان والاصدقاء وبه  
يكتسب صفة العطاء  
والحق زمره لا يصح ولا  
يوصف باخود الامن يصاحبه  
المعروف وبذلك يسهل  
المروعة والفتوة وهذا ايضا  
ما يندرج في ثواب الصدقة  
وردت في خبر كذا في بعض  
الروايات لصيات وطعام  
طعام من غير اشتراط  
الفقر والفاقة في مصارقتها  
وهو اما ما في بعض النسخ  
به يذل المال لا دفع هجو  
الثراء ونبذ السوء  
وقطاع البنتهم ودفع شرهم  
وهو ما مع بعض الروايات في  
الاجابة من خطوط الديانة  
قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ما في به المروعة  
كتبته به صدقة وكيف  
لا وفيه منع العناب عن  
معصية الله فواحترازها  
يندرج في كلامه من اعدوه  
التي تعدل في المكافاة  
والانتقام على تجاوز حدود  
شرعية واما الاستعداد  
فهو من الاعمال التي يحتاج  
اليها الانسان في احواله  
كثيرة ولو لاها لم يكن

عن الدين من الفوائد الدينية ولا يدخل في هذا النعم (والتواضع) والارادة على الحاجة فان ذلك من خطوط  
الديانة (والارادة) لا تحرمها احد (لوع) تسمى ما يصرفه الى من هو ارفع من نفسه وهو اربعة اقسام الصدقة والمروعة  
ووقاية المروعة حرمة الاستعداد اما الاستعداد في ثوب او من التطفل في نصب رب تعالى  
وفيها من كان من سائر جمع بين السوء وتردى في مصارع المروعة وتجمع من نوعين انواع  
اسماء هونم الجدم والبرص وكل ذلك في الاحبار (ورد كبريائه) في بيان عدم كتاب لركاة (واما  
المروعة) وقد اختلف في استقامتها هل هي من مرقى ثوب او ثروة على كل حال (معنى م) ما يحله الاحلاف  
مستحبه التي منها (صرف المال الى الاعتياد والاشراف من مائة وهدية واعانة) لا يخرج في مصارقتها (وما  
يجري مجراها فان هذا لا يسمى صدقة بل الصدقة ما يسلم الى المحتاج) وهذا يصرفه في غير محتاج (الان هذا من  
انواع الديانة به يكتب بعد الاصدقاء وبه يكتسب صفة العطاء وانما يندرج في ثواب الصدقة  
والحق زمره لا يصح ولا يوصف باخود الامن يصاحبه المعروف وبذلك يسهل المروعة والفتوة وهذا ايضا  
ما يندرج في ثواب الصدقة وردت في خبر كذا في بعض الروايات لصيات وطعام طعام من غير اشتراط  
الفقر والفاقة في مصارقتها وهو اما ما في بعض النسخ به يذل المال لا دفع هجو الثراء ونبذ السوء  
وقطاع البنتهم ودفع شرهم وهو ما مع بعض الروايات في الاجابة من خطوط الديانة قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ما في به المروعة كتبته به صدقة وكيف لا وفيه منع العناب عن معصية الله فواحترازها يندرج في كلامه من اعدوه  
التي تعدل في المكافاة والانتقام على تجاوز حدود شرعية واما الاستعداد فهو من الاعمال التي يحتاج اليها  
الانسان في احواله كثيرة ولو لاها لم يكن

ضاعت اوقافه وعذر عليه ذلك ليس لا حرمة في كبريائه هو على ما في سائر النسخ ومن لا يراه  
في فقر الى ان ينوب في نفسه خدعة من شرائط طعام وطعمه وكسب ما يشتهي من الكتاب الذي يحتاج اليه وكل ما يتصور في يومه غير  
يحصل به غرضه فأنه متعوب اذا شغلته هذه الامور لم يعمل ولا يكره ولا يتصور ان يقوم به غيرك فتعجز الود

في غيرة خسران (سورة نوح) ما لا يصرده في أساس معنى ولكن يحصل به حصر عام كما في واحد وقد صدر في ما ط  
 ودور الرضى واصب الحيات في طريق وحيد ذلك من الادوية المرصدة للحرارة وهي من خيرات المؤبدات مرة بعد انوار السخطية بركة  
 اذ صبه الصالحين الى اوقات مفيدة وعملهم حذر اقله حذر فوائدهم في ابدن سوى ما يتعلق بالخصوص معاجله من الخلاص من دل  
 لسؤال وحقدرة القدرة والوصول الى بحر وعبدى الحق واثره لا حواء ولا عواول ولا مدقور في روال الكرام في امة حيث تفتك ذلك مما  
 يقضيه المال من الخطوط الانبوية (واما الآفات) فدينية (١٥٥) ودينية اما الدينية ذلات

(لاولى) ان يجر الى  
 المعاصي فان الشهوات  
 متفاضلة والنجس قد  
 يحول بين السر والمصيبة  
 ومن العصية ان لا يجد  
 ومهما كان الانسان آتيا  
 عن نوع من المعصية  
 لم تفرك داعيته فاذا  
 امتشعر القدرة عليها  
 انبثت داعيته والمال  
 نوع من القدرة يتحرك  
 داعية المعاصي والرتكاب  
 الشعور بانهم ساءت  
 هالك وان صبر وقع في  
 شدة اذ الصبر مع القدرة  
 أشد وفتنة السراء أتمام  
 من فتنة الصراء (ثانية)  
 انه يحسر الى التعم في  
 الباطات وهذا أول  
 الدرجات التي يقدر صاحب  
 المال على أن يتناول  
 خسران الشكر ويلبس  
 الثوب الخشن ويترك  
 لذائذ الاطعمة كما كان  
 يقدر عليه سليمان بن  
 داود عليها الصلاة  
 والسلام في ملكه

في غيرة خسران) وخصص حيا (سورة نوح) ما لا يصرده في أساس معنى ولكن يحصل به حصر عام  
 للمساكين (كذلك لم يجد) أي احدا في بحر قوم تحت حواء لها اذ تعميرها وزم ما شئت منها  
 وتحديد مردها (واقطع) في طريق المعنى الموضع المحتاج اليها (المرطبات) لاساءة لاسين  
 وادوار رزقها (ودور الرضى) وتعيد من بعدهم في معنى صراطهم ووطايع صرف الى ذريته  
 (وخص الحيات) جميع حب أي نار نار (في طريق) لاساءة لاسين (المرطبات) لاساءة لاسين  
 الجمع بذلك (وغير ذلك من الادوية المرصدة للحرارة وهي من الخيرات المؤبدات) لاساءة لاسين  
 بركة اذ صبه الصالحين الى اوقات مفيدة (في طريق) لاساءة لاسين (المرطبات) لاساءة لاسين  
 في الدين سوى ما يتعلق بالخطوط المعاجلة من الخلاص من دل (سؤال) في سؤال معاملة دل ولو  
 العاروق (ر) من الخلاص من (حقارة مقر) فاب هو بحر حقدرة غدا على انه سقفره لهوس واعيوب في  
 قال الشاعر  
 والمرء يعرفه الغنى \* واعرفه فقته ودل  
 (والوصول الى العز والمجد بين الخلق) كما قال المتنبي

### فلا يجد في الدنيا قل ماله \* ولا مال في الدنيا قل يحده

(وكثرة الانوار ولا عواول والاصدق وهو فار) عدد ساس (والكرام في الله) في الله تعالى في  
 المال من الخطوط) العاجلة (الدينية واما الآفات) ودينية في الله تعالى في الله تعالى في  
 المعاصي فان الشهوات متفاضلة (واخص حوا) والحر في الحول بين المرء والمصيبة) كقول (ومن العصية  
 ان لا يقدور) وفي هذا لا حصر (ومهما كان الانسان آتيا) نوع من نوعه يتحرك داعية (في المال) في  
 منها (فان امتشعر القدرة عليه) سبغت داعيته (وخركت) هوته (والمال من) تمام (المرء حركه) في  
 المعاصي ورتكاب المعاصي وانهم ما شئت (وركب غوى نفسه) هوى او با صبر وضع في شدة (وعد حافة  
 اذ الصبر مع القدرة أشد) من الصبر مع الحصر (ودقة السراء) نعم من فتنة (صبر) وقد ورد في الحديث  
 عليكم فتنة سراء (ثانية ان يحسر الى التعم في الباطات) والدرجات التي يقدر صاحب المال على أن  
 يتناول خسران الشكر ويلبس الثوب الخشن (من صوف) وفلان (وترك لذائذ الاطعمة) كما كان يقدر عليه  
 سليمان عليه السلام في ملكه (في مقدمة) في سكران الذي فيه (داخس) حوايه في سكران الذي فيه (داخس) حوايه  
 سكران (في مقدمة) في سكران الذي فيه (داخس) حوايه في سكران الذي فيه (داخس) حوايه  
 أسسه (في مقدمة) في سكران الذي فيه (داخس) حوايه في سكران الذي فيه (داخس) حوايه  
 (ويعرض في ارضه) مع الناس (والمداهمة) وسكران (داخس) حوايه في سكران الذي فيه (داخس) حوايه  
 (للتعام) أمر ديبه (ويزيله) تنعمه فان من كثرة ماله كثرت حاجته الى الناس ومن احتاج الى الناس فلا بد  
 من يده فقهم) باب يهورهم حوايه ما يقام (ويعصى الله في طلب رصدهم) لاسين في طلب رصدهم (فان سكران  
 اساس من الآفة الاولى وهي مباشرة في اوقات فلا سكران من هذه) لآفة (فلا سكران من هذه) لآفة (فلا سكران من هذه)

داخس حوايه في سكران الذي فيه (داخس) حوايه في سكران الذي فيه (داخس) حوايه  
 اشده سكران (في مقدمة) في سكران الذي فيه (داخس) حوايه في سكران الذي فيه (داخس) حوايه  
 الاختلاف الرديئة ليستهمه ثم ديبه (ويزيله) تنعمه فان من كثرة ماله كثرت حاجته الى الناس ومن احتاج الى الناس فلا بد  
 ويعصى الله في طلب رصدهم فان من كثرة ماله كثرت حاجته الى الناس ومن احتاج الى الناس فلا بد  
 من يده فقهم) باب يهورهم حوايه ما يقام (ويعصى الله في طلب رصدهم) لاسين في طلب رصدهم (فان سكران  
 اساس من الآفة الاولى وهي مباشرة في اوقات فلا سكران من هذه) لآفة (فلا سكران من هذه) لآفة (فلا سكران من هذه)  
 تشور

بعد وفو اصدعوا يشاء الحدود عند نور ياكر الكبر والكدب في شخص انقلب الناس ولا يحول عن انغدي  
 صا اي ستر خوارج وكذا ذلك يلزم من سوء المال والحدود في حدته وانه لا حجة (ثمة) وهي ان لا يثبت عليها احدى هوائيه اياه اصلاح  
 ماله عن ذكر الله تعالى وكل ما من (106) اعد عن الله وهو خسار وذل هب عسي عليه الصلوة والسلام في المال ثلاث آفات

يأخذ ادم من غير حيلة فقبل  
 بحدود من حيلة فقبل  
 في غير حيلة فقبل بحدوده  
 في حيلة فقبل بشعوره اصلاحه  
 من الله تعالى وهذا هو  
 الداء العضال فان اصل  
 العبادات ونحوها وسر هذا ذكر  
 الله والتفكير في جلالة وذلك  
 يستدعي قلب فارغا وصاحب  
 الضيعة عيسى ويصبح متفكرا  
 في خصوصية الفلاح ونحوها  
 وفي خصوصية الشكر  
 ومن عبادتهم في امور حدود  
 وخصوصية اعوان السلطان  
 في الخارج وخصوصية الاحراء  
 على التقصير في العمارة  
 وخصوصية الله تعالى في  
 حياتهم وسرقتهم وصاحب  
 التوراة يكون مذكرا في  
 حياة شريكة والله رده  
 رزق وعصية في امر  
 ونصيحة للامان وكذلك  
 صاحب الموائس وهكذا  
 سائر اصناف الاسوال  
 وهذه عن كثرة شغل  
 القدر المكسور تحت الارض  
 ولا يزال التفكير ترددا فيها  
 صرف اليه وفي كيفية  
 حصصه في خوف عبادته  
 عليه وفي دفع طماع الناس  
 عنه واودى ذكرا نسيبا  
 لانها هاه وليد معصوب  
 يومه في سلامة من جميع  
 ذلك هذه الآفات

اعد وهو صدقة ويسى اليه الحقد والحدود والكدب والحدود وسائر الاما  
 في شخص انقلب الناس ولا يحول عن انغدي صا اي ستر خوارج وكل ذلك يلزم من سوء المال  
 والحدود في حدته وانه لا حجة (ثمة) وهي ان لا يثبت عليها احدى هوائيه اياه اصلاح  
 صلاحه عن ذكر الله تعالى وكل ما من (106) اعد عن الله وهو خسار وذل هب عسي عليه الصلوة والسلام في المال ثلاث آفات  
 عيسى عليه السلام في المال ثلاث آفات بحدوده من عر حله وهي الاولى (فقبل بحدوده من حله فقال  
 بضعة في غير حيلة) وهي الثانية (فقبل بحدوده من حله فقال بضعة في غير حيلة) وهي الثالثة  
 (رهد عو باد العسل) اي عيب عيب لا يسهل (هو اصل العبادات ونحوها وسر هذا ذكر  
 الله تعالى وتفكير في جلالة وذلك يستدعي قلب فارغا وصاحب الضيعة عيسى ويصبح متفكرا  
 في خصوصية الفلاح ونحوها وفي خصوصية الشكر ومن عبادتهم في امور حدود وخصوصية  
 اعوان السلطان في الخارج وخصوصية الاحراء على التقصير في العمارة وخصوصية الله تعالى  
 في حياتهم وسرقتهم وصاحب التوراة يكون مذكرا في حياة شريكة والله رده رزق وعصية  
 في امر ونصيحة للامان وكذلك صاحب الموائس وهكذا سائر اصناف الاسوال وهذه عن كثرة  
 شغل القدر المكسور تحت الارض ولا يزال التفكير ترددا فيها صرف اليه وفي كيفية حصصه  
 في خوف عبادته عليه وفي دفع طماع الناس عنه واودى ذكرا نسيبا لانها هاه وليد معصوب  
 يومه في سلامة من جميع ذلك هذه الآفات

• (باب دم الحرس والطمع ودم القناعة وياش مماني ابدى اساس)

(اعلم) رزدا الله تعالى (ب) بقر محمود ورد ما في كتابه وهو ولكن بسقي ابي يكون فقير فانها بالقاب  
 (ب) بدم الحرس والطمع ودم القناعة وياش مماني ابدى اساس (متطاع  
 الحساد وتخشع اصحاب في حيلة اسال وكسب فاربى اسال حد بعونه وصرف اسقي الى الخيرات وما عدا ذلك فهو رزاق  
 الله تعالى السلامة وحسن العون بالطمع وكبره انه عن ذلك تدبر (ب) بدم الحرس والطمع ودم القناعة وياش مماني ابدى اساس  
 اعلم ان انقر محمود ورد في كتابه فقر ولكن بسقي ابي يكون فقير فانها بالقاب

منقطع الطمع عن الخلق  
غير ملقث الى مافي ايديهم  
ولا حرصا على اكتساب  
المال كيف كان ولا يمكنه  
ذلك الا ان يقطع قدر  
الضرورة من المصروفات  
الممكنة ويقتصر على  
قدره وانحصر نوعا  
ورامله الى يومه  
او الى شهره ولا  
يشغل قلبه بما قد  
شرفان تترك الى  
المكثرا وطول  
امله فانه عز  
القناعة وتنافس  
لا يحاله بالطمع  
وذلك الحرص  
وجوه الحرص  
و يطمع الى مساوي  
الاخلاق والتمسك  
بالحسينات  
و قد قيل لا ادمي  
على الحرص والطمع  
وتلة الشاعة قال  
رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لو  
كان لسان آدم  
واديان من ذهب  
لا تفي لهما ثالث ولا  
علاء جوف ابن آدم  
الا التراب ويتوب  
الله على من تاب  
وعن أبي رافع  
قال كان رسول  
الله صلى الله عليه  
وسلم اذا اوحى  
الله اليه شيئا  
يحبها مما اوحى  
اليه يذهب  
يوم فقال ان الله  
عز وجل يقول انا  
والسالك لاقام  
الصلاة وابتاء  
الزكاة ولو كان  
لسان آدم وادس  
ذهب لاحت أن يكون  
له ثاب ولو كان  
له ثاب لاحت أن  
يكون لهما ثالث  
ولا علا جوف ابن  
آدم الا التراب  
ويتوب الله على من  
تاب

[illegible]









(171)

میں نے اس کی طرف سے کوئی جواب نہیں دیا۔

قبيل ( \* اليبش حاعلف \* ) وفي نسخة دقات ( \* ودخلوب \* امام بكر \* )

*Journal of Management Studies*, 19(1), 67-80.



ويعني: عرب على دفع الحرب (١٦٣) أسرها له قدم من صاحبه ومنه إلى دهم حرب الرصاص ثم القصة وقال

وايتني أعون على دفع الحرب هل أسرها به مادم من صبي يعمل وأعومها له على دفع الحرب الرصاص  
تعتوم لعتامه) فبه صاحب القوت (وقال بعض الحكماء حدث أطول الناس على الحسود وأهملهم عيشا  
شعور وأدبرهم على لأذى الحربين داعم وحدهم) أي أيهم (تبت رؤسهم) أي أتركهم (لأدبرها  
وأعظمهم ندامة لم المفرط) أي يدي برط في علمه في عمل به فيرى يدي عن به قد بل مرتمة وهو منعهوا  
فتكثر ندامة حيث لا ينفع الدم (وقد قيل)

(رعد بال امرئ عسى على فقه \* بدي حق لوزن برقة)

وفي نسخة ببال في أمسي وأرغم من الزاهية وهي سعة العيش

(والعرض منعمون لا يندسه \* والوجه منه جديد ليس يخلقه)

والدلائل الوجه الازدهار وهو كناية عن دلائل سؤال سائلي عن الحرس

(ان القناعة من يحلل بساجتها \* لم يبق في دهره شيا برقة)

أي يحزنه ويؤله (وقيل أيضا)

(حتى متى أناني حل وترحالي \* وطول سبي وأدبار واقبال)

(وبارح مدار لا ينف مع برما \* عن لاجسة لا يدرون ما حال)

(بشرق الأرض طور تومرهما \* لا خطر الموت من حرى مال)

(ولو وقعت أناني الرزق في دمه \* ان القروع على لا كرامة مال)

ومعناها ما في الطبران التي غني النفس وأنه ليس بكثرة المال في حرام أو فداة كبرياء أي دهر

الغنى الأكبر وروى العسكري في الأمثال من طريق ابن عائشة قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه

يسار المال وروى شعبان عن النعمان بن الحر أن سمعته يقول في حديثه

عني الناس ما يذكرون من الحاجة \* فان زاد شيئا عاد ذلك الغنى فقرا

وأشد يعقوب بن إسحق بن بكدي رحمه الله

فمن الدنيا على الأرض \* فمض حمول أو كس

وصائل سواد وأصميد \* لم يوفى فخر بيتك فاحساس

وعند ما يكاد دمع العاشق \* ولو لوجه اليوم فاحساس

فان العشي في حجاب لرب \* لرب العسر واليسر

وكأن نوى من أحمى عسرة \* غشي ودور موقد فاحساس

ومن فاحساس ميث \* على أنه بعد لم يرمس

(قال عمر رضي الله عنه لأحدكم بما استعمل من مال منه عر وحل جدي شتاني ويطي) كما قال الشاعر

من يلك ذابت فهداني \* فبقب مصف مشقي

(وما يعني من العاقر) أي الراحلة أركها (لحي وعمرى وقوت) بعد ذلك كقوت رجل من قريش

تبت بارفعهم ولا باوضعهم وروى ما ذكرى اجل لذلك فلا كنه شئ في هذا بقدر هل هو زيادة على

الكفاية التي يجب انصاعها) وقد معروف في هذا عمر وانه من الدنيا وقدرى سيف من عمر

عبد الله عن دفع عن ابن عمر قال جمع عمرانه من عذقة القديسة ودمشق فقال اني كنت امرأ حرا

بغنى الله عاني عماري وودعته بامركم بتروت فمحل من هذا المال ما كثر قوم وعلى ساكت فقال

ما تقول يا حسن قال ما أحاطت وأصلح عيالك بالمعروف ليس الاذلة قال قول ما قال عني (وعاتب عرابي

أخاه على الحرس فقال يا بني أنت طالب ومطلوب يطالبك من لا تقوته وتطالب أنت ما قد كفت بك ما

بعض الحكماء وجدت

أطول الناس عيشا الحسود

وأهملهم عيشا لفتوع

وأصبرهم على الأذى

الحرس من إذا لمسمع

وأخطهم عيشا أرقضهم

للدنيا وأعظمهم ندامة

لعم المرمط وفي ذلك قيل

أروى سدي أسى على نقة

ان يدي قسم الارراق برقة

والعرض منه مصوب لا يندسه

والوجه منه جديد ليس

يخلقه

ان القناعة من يحلل

بساجتها

لم يبق في دهره شيا برقة

ودون أيضا

حتى متى أناني حل وترحال

وطول سبي وأدبار واقبال

وبارح مدار لا ينف مع برما

عن لاجسة لا يدرون ما حال

بشرق الأرض طور تومرهما

مفرهما

لا خطر الموت من حرى

على بلى

ولو وقعت أناني الرزق في دمه

ان القروع على لا كرامة مال

وقال عمر رضي الله عنه ألا

أخبركم عن استعمل من مال

الله نعتي حلتان شتاني

وقطبي وما يعني من طاهر

لحي وعمرى وقوت بعد ذلك

كقوت رجل من قريش

لست بارفعهم ولا باوضعهم

فوالله ما أدرى أيحسن ذلك

أم لا كأنه شئ في أن هذا العر هل هو زيادة على الكفاية التي يجب انصاعها وعاتب عرابي

على الحرس فقال يا بني أنت طالب ومطلوب يطالبك من لا تقوته وتطالب أنت ما قد كفت بك ما

عن ابن كشاف قال: لما كتب يونس بن جابر بحمد يونس بن جابر في ذلك من أنزل بريدك الأثر حرمه  
على الدنيا كما قاله يونس بن جابر في يونس بن جابر في ذلك من أنزل بريدك الأثر حرمه  
صريح في أن ذلك ما كان في يونس بن جابر في ذلك من أنزل بريدك الأثر حرمه

واحدة فاعلمك وأنا في يدك  
والمائة فاعلمك وأنا في يدك  
الشجرة فاعلمك وأنا في يدك

صرب على الجبل قال هات  
الأولى فاعلمك وأنا في يدك  
ماتك فاعلمك وأنا في يدك

على الشجرة فاعلمك وأنا في يدك  
فان لا تصدق على ما لا يكون  
به يكون ثم طاربت صرب

على الجبل فاعلمك وأنا في يدك  
لود عتسى لآخر حرمه  
حوصتي دري زنة كل ذرة

عشرون مثقالا فاعلمك وأنا في يدك  
على شفته وبها فاعلمك وأنا في يدك  
أثنتان فاعلمك وأنا في يدك

أثنتان فاعلمك وأنا في يدك  
أثنتان فاعلمك وأنا في يدك  
أثنتان فاعلمك وأنا في يدك

أثنتان فاعلمك وأنا في يدك  
أثنتان فاعلمك وأنا في يدك  
أثنتان فاعلمك وأنا في يدك

أثنتان فاعلمك وأنا في يدك  
أثنتان فاعلمك وأنا في يدك  
أثنتان فاعلمك وأنا في يدك

أثنتان فاعلمك وأنا في يدك  
أثنتان فاعلمك وأنا في يدك  
أثنتان فاعلمك وأنا في يدك

أثنتان فاعلمك وأنا في يدك  
أثنتان فاعلمك وأنا في يدك  
أثنتان فاعلمك وأنا في يدك

عن ابن كشاف قال: لما كتب يونس بن جابر بحمد يونس بن جابر في ذلك من أنزل بريدك الأثر حرمه  
أرأيت بريدك الأثر حرمه  
على الدنيا كأنك لا تفوت

(هذه من غاية ان صرت يوما اليها قلت حبسي قد وضعت  
وقال) علم من ثم احسن (يعني) رحمة الله تعالى (حتى سرح) فبقي من الزمان (صادقة) صم  
تقف وسكون صرب من مصابرة في قهره كسكرة وكان يونس بن جابر في ذلك من أنزل بريدك الأثر حرمه

ويصم اثنتان فاعلمك وأنا في يدك (وقالت) ان شاء الله تعالى (ما تريد) فصم (هل تجل وتكمل  
تأنت واثنتان فاعلمك وأنا في يدك) ثم كفة شدة الشهوة لذلك (ولا تشبع من جوع) وكان ابن كشاف في ذلك من أنزل بريدك الأثر حرمه

خبر الناس كل واحد فاعلمك وأنا في يدك (وما كان يونس بن جابر في ذلك من أنزل بريدك الأثر حرمه  
الحمل فاعلمك وأنا في يدك) فاعلمك وأنا في يدك (أى لا تغص على هات من الحسرة على انوار عتبت  
(خلاص) من يده طارت (فما صار على الشجرة فاعلمك وأنا في يدك) فاعلمك وأنا في يدك

طارت فاعلمك وأنا في يدك (فما صار على الشجرة فاعلمك وأنا في يدك) فاعلمك وأنا في يدك  
كل واحد عشر مثقالا (أى زنة كل ذرة كذلك) قال الرازي فاعلمك وأنا في يدك (عن ثمانية) فاعلمك وأنا في يدك  
تحليلها من يده (وقال هات اثنتان فاعلمك وأنا في يدك) فاعلمك وأنا في يدك (كيف أحمرته) فاعلمك وأنا في يدك

ماتك ولا تصدق على ما لا يكون (أى زنة كل ذرة كذلك) قال الرازي فاعلمك وأنا في يدك (عن ثمانية) فاعلمك وأنا في يدك  
حوصتي دري زنة كل ذرة (أى زنة كل ذرة كذلك) قال الرازي فاعلمك وأنا في يدك (عن ثمانية) فاعلمك وأنا في يدك  
عشرون مثقالا فاعلمك وأنا في يدك (أى زنة كل ذرة كذلك) قال الرازي فاعلمك وأنا في يدك (عن ثمانية) فاعلمك وأنا في يدك

على شفته وبها فاعلمك وأنا في يدك (أى زنة كل ذرة كذلك) قال الرازي فاعلمك وأنا في يدك (عن ثمانية) فاعلمك وأنا في يدك  
أثنتان فاعلمك وأنا في يدك (أى زنة كل ذرة كذلك) قال الرازي فاعلمك وأنا في يدك (عن ثمانية) فاعلمك وأنا في يدك  
أثنتان فاعلمك وأنا في يدك (أى زنة كل ذرة كذلك) قال الرازي فاعلمك وأنا في يدك (عن ثمانية) فاعلمك وأنا في يدك

أثنتان فاعلمك وأنا في يدك (أى زنة كل ذرة كذلك) قال الرازي فاعلمك وأنا في يدك (عن ثمانية) فاعلمك وأنا في يدك  
أثنتان فاعلمك وأنا في يدك (أى زنة كل ذرة كذلك) قال الرازي فاعلمك وأنا في يدك (عن ثمانية) فاعلمك وأنا في يدك  
أثنتان فاعلمك وأنا في يدك (أى زنة كل ذرة كذلك) قال الرازي فاعلمك وأنا في يدك (عن ثمانية) فاعلمك وأنا في يدك

أثنتان فاعلمك وأنا في يدك (أى زنة كل ذرة كذلك) قال الرازي فاعلمك وأنا في يدك (عن ثمانية) فاعلمك وأنا في يدك  
أثنتان فاعلمك وأنا في يدك (أى زنة كل ذرة كذلك) قال الرازي فاعلمك وأنا في يدك (عن ثمانية) فاعلمك وأنا في يدك  
أثنتان فاعلمك وأنا في يدك (أى زنة كل ذرة كذلك) قال الرازي فاعلمك وأنا في يدك (عن ثمانية) فاعلمك وأنا في يدك

أثنتان فاعلمك وأنا في يدك (أى زنة كل ذرة كذلك) قال الرازي فاعلمك وأنا في يدك (عن ثمانية) فاعلمك وأنا في يدك  
أثنتان فاعلمك وأنا في يدك (أى زنة كل ذرة كذلك) قال الرازي فاعلمك وأنا في يدك (عن ثمانية) فاعلمك وأنا في يدك  
أثنتان فاعلمك وأنا في يدك (أى زنة كل ذرة كذلك) قال الرازي فاعلمك وأنا في يدك (عن ثمانية) فاعلمك وأنا في يدك



وعلانية) قدم سر رتب تقوى الله فيه على درجته من المعنى المستوفى من سبب وزنه ليس وهذا  
 درجته المرامنة وخشية بها تمنع من ارتكاب كل منتهى عنه وتحتسب على كل مأمور (والقصد على واستقر)  
 وفي لفظ تقديم لغير معنى المعنى والمراد استوعابها في لافى وكثرة (والعدل على) حتى (الرض  
 والعصب) ولا يتكلمه حسب على الطور ولا يرم على الوقوع في تحذير لا حذر ولا خوف بل العرائق رده  
 البرز والبرى ويونعم في الخليل واليه في شمع من حديث سر سمد صعب انتهى وقت هو  
 الاوسط لا طري وفيه زيادة ثلاث مئة كسوى مشع وتقع قطع وعذب الله عيشه وكذا لا شرو به يوشع  
 في انشور وروى العسكري في الامثل ونو يحق ابراهيم بن محمد اناس في ثواب لا عمل من حديث  
 اس عباس ثلاث مئة كسوى وثلاث مئة وثلاث مئة كسوى تذكر الحديث وفيه قبل وما  
 المحبات قال تقوى الله في سر والامة والاقتصاد في الفقر والعنى والعدل في الرضا والغضب الحديث  
 وقدر رواه ايضا الحبيب في التار - هكذا ورواه الطبراني في الاوسط وانوبع في الخليل من حديث اس عمر  
 قال العزنى سمد صعب عده في ابراهيم بن محمد كان الخبي في به اس الهمعة ومن لا يعرف (وروى ان  
 رجلا انصرأ بالرداء) رضى الله عنه (بذقة حسان الارض وبتول من دفعت رفته في معيشة)  
 ورواه اس عدى في الكامل واسحق في شمع من حديث مرفوعه انما من دفعت رفته في معيشة ورواه  
 أحمد ورواه الطبراني في الكبير لهط من دفعت رفته في معيشة ورواه نويع في الحاشية من قوله ولم يرد  
 قال حدثنا ابراهيم بن عبد الله حدثنا محمد بن يعقوب حدثنا سفيان بن عيينة عن ابراهيم بن عبد الله عن  
 لقمان بن عامر عن أبي الدرداء قال من دفع الرجل رفته في معيشة (وهذا اس عباس) رضى الله عنه (دا  
 المني صلى الله عليه وسلم الاقتصاد) في الامور بين هرقى لا رضى عن عمر بن الخطاب (وحسن السميت والورى  
 الصلح) في اخذ المسحوق والزم الشعة (جزء من صاع وعشرين جزء من صاع) في هذه الحاصل من ثمان  
 أهل السنة جزء من ثمان مئة فلو لم يردوا ورواههم عندها فليس مع هذا السنة تجزى ولا من  
 جميع هذه الحلال صديقه جزء من السنة لاه ابراهيم كسوى او يرد هذه الحلال بما حاسب به اسره ودا  
 البها لاسباه او ثمان من جهها لاه الله تعالى التقوى لاه الله الابية وداكم ابراهيم قال العرائق رده  
 انوداد من حديث اس عباس مع تقديمه خير وهذا سميت اصاح ودا من خمسة وعشرين ورواه  
 الترمذى وحسنه من حديث عبد الله بن سرجس وقال انؤذة يدل الهذى الصبح ودا من أربعة انهى  
 قالت حديث عبد الله بن سرجس ابرى اخرج اترمدى في بر لاه اسميت الحسن والتؤذة والاه صاخره  
 من أربعة وعشرين جزء من السنة قال الصدى اوى رحاله مؤثوقون ورواه عدى جند وابى عامر  
 والطبراني في الكبير والحبيب وسببه انفاة التؤذة والاقتصاد والسميت الحسن جزء من أربعة وعشرين  
 جزء من السنة (وفى اخره ان تدبر نصف اعيش) في السرى عوفب الاعلى دبه يحترق من الاسراف  
 و تقير قال العرائق رواه الديلى في مسند مردوس من حديث أس وده خلاد بن عيسى جهه اعقير  
 ووثقه اس معين انتهى قلت ورواه ابى العسكري والطبراني وابن لال من طريق خلاد بن عيسى عن ثابت  
 عن أس ولكن بلغه الاقتصاد نصف بعيش وحسن الخلق نصف الدين ورواه القضاة في مسند الشهاب من  
 حديث على بن ابي بصير لكن زيادة السنة نصف لعقل واهم نصف بهرم وقلة بعيا احد الباز من قال  
 ابراهيم بن شارحه حسن عرى بيوعة ما فيه من الهمعة وده صا يحق ابراهيم الشورى ورده انهى  
 في اضعافه وقال له ساكبر وقدر وبيت هذه الزيادة في سبب الديلى ابى الاله قل و تودى بل التؤذة  
 ورواه البيهقي بحقه من قول ميمون بن مهران ولاس حبان في صحبه من حديث طويل عن درابى  
 صلى الله عليه وسلم قاله ما نذر لافق كسديير ولا ذرع كالنكب ولا حسب كحسن الخلق وقال عتهم  
 ولا اناسى صلى الله عليه وسلم قال التدبير نصف اعيش اقلت بل هو بعيش كنه وهذا لا يعارض قول

وعلانية واقتصاد  
 الفنى والفقر والعدل في  
 الرضا والغضب وروى ان  
 رجلا انصرأ بالرداء  
 حسان الارض وهو يقول  
 اس من دفعت رفته  
 معيشة وقال ابن عباس  
 رضى الله عنهما قال النبي  
 صلى الله عليه وسلم الاقتصاد  
 وحسن السميت والورى  
 الصالح جزء من ثمان  
 وعشرين جزء من السنة  
 الطبراني تدبر نصف المعيشة



أرث ثمرا بعدك بأسود  
حينئذ جعل الله لك فرحا  
وتخيرا واولا توذني لانفاق  
من هم الامور الثاني انه  
اذ يسر له في الحال ما يكفيه  
ولا ينبغي ان يكون شديد  
الاضطرار لاجل المستقبل  
ويعينه على ذلك قصر الامل  
والاعتناء بالرزق الذي  
قدرة لا بدوات به  
لم يشد حرصه فان شدة  
الحرص ليست هي السبب  
لوصول الارزاق بل ينبغي  
ان يكون وانقاؤه وادائه  
تعالى اذ قال عز وجل وما  
من دابة في الارض الا على  
الله رزقها وذلك لان  
الشيء ان بعد الفقر وامن  
بالعشاء ويقول ان لم  
تعرض عن الجمع والادخار  
فربما تعرض وربما يجر  
وتحتاج الى احوال الذل في  
السؤال فلا يزال طول  
العمر يتبعه في الطلب حواء  
من انقب ويصعب عليه  
في احتمال التعب فقد اجمع  
العقلاء من الله لنوهم تعب  
في ثلثي الحال وربما لا يكون  
وفي مثله قبل  
ومن يعنى الساعات في  
جمع ماله  
ثمادة قصر فادى فعل  
المقرر  
وقد دخل ابننا خالد على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال همالا تب سامن الرزق من هرب رزقك  
ما تهرز وتر وسكا فان  
الاسان تلده أمه نجر ليس عبيد فترتم برقة الله تعالى

الصورة ربح فربما عن تدبيره ومن يعنى الساعات في جمع ماله  
عنه تب يض وكلامهم في لا يحسنه وعلى هذا يحمل جميع ما أورده يعرف من عطاء الله قدس سره في  
كثرة الايام والوفاء في اسقاط الله من اذنه في امور كذا (اعلاه  
تعالى ومن ينز) في اسرف ربحه عن حدود (أفقره الله ومن ذكر الله عز وجل الله) قال  
العرى رواء من حديث طه بن عبد الله ذوق قوله ومن ذكر الله عز وجل الله وشعبه عز وجل  
هروب ادمي قال ربي في لا يعرف الله في بصره مكرأى هذا حديث ولا جدوى في على من حديث  
لا يبعد ومن كثر ذكر الله عز وجل في قلبه كثر ما انتهى قلبه الى الرزق من الله عن طه بن  
كاشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مكة وهو صائم فحذره العيون في الله في قلبه وسعدا على  
عبد الله كرمه عز وجل في قوله فلما غابت الشمس بالولاء فلما داه قال يده كانه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان بكرم الله أحسنه فان أكرم الله تعالى كرمته أودعوه هذا مع ما قال من قصد الله عز وجل ومن  
سار فقره الله ومن توسع ربه الله ومن تجرعه الله قال العري ومن لم يتردد في سائر ايامه  
امصري او حديث طه بن عبد الله قال سار كان مسرورا ولم يدكره به في ايامي وقال  
في دله ما صدع عرائس هرون القديسي الصوفي عن ابن ابي عمير واليث قال اس توس في حديثه اس وقال  
نور عصفور بن ابي داود هو والدي عنه ابي ربيعة والله علم وأصديت من أكره كثره  
أحمد الله ففروا اس من حديث عائشة (وقال صلى الله عليه وسلم اذا أردت امر فليبدأ ودة حتى  
جعل الله لك فرحا وتخيلا) قال العري في رواء سار في رواء الله وقد تقدم ان في قلب رواء عن أبي  
جعفر ع الله سار الله تعالى في البداية من سار في رواء الله قد تقدم اذا أردت امر فليبدأ ودة حتى  
حبر الله صواب كان شرفه وهكدا رواء في كتاب لهدد واما بعد المصنف فاحرجه اخباري في الادب المفرد  
واسم الله في ذم العصب والنعوى والخرابي في مكارم الاخلاق وسيفي واسم الله كرم من حديث  
رحل من لي واهبهم جميعا حتى يربك لله من المخرج (وتؤذني الا من من هم الامور) وقد روى أبو  
داود وحاكم وسهقي من حديث سعد بن أبي وقاص اسود في كل شيء خبر الا في عن لاجل (الامى اد  
يسر له في الحال ما يكفيه) مما صرحه على الله وعياه من قوت ودرهم (ولا ينبغي ان يكون شديد  
الاضطرار) كبر اقل (لاجل المستقبل ويعينه على ذلك قصر الامل وانقائه بالرزق الذي قدرة  
من الاول (لا بد وان يتبعه) من حيث كان (وان لم يشد حرصه) وطلبه (فان شدة حرص ليست هي  
السبب لوصول الارزاق بل ينبغي ان يكون وانقاؤه وادائه تعالى) على لا يحسن (اذ قال) في كتابه العري  
(وما من دابة في الارض الا على الله رزقها) أي قد صمى بربها في غنى بال الرزق مقصود وان وعد الله  
لا يخلف (وذلك لان شيطان بعد الفقر وبصره فحشاء ويقول) من جهة ما بعده (بل تعرض عن  
جميع الادخار وربما تعرض وربما يجر) عن السكب والسبي (وتحتاج الى احوال الذل في السؤال  
وهو مرشد لا تخف (ولا يزال طول العمر يتبعه) الشيطان (في السلب) والسبي (خوفا من الشيطان  
ويصعب عليه في احواله الشيطان فدا) حصر (مع العقلة عن الله) وعن وعيه (لنوهم تعب في ثلثي  
الامور) وربما لا يكون وفي مثله قبل) قاله الشافعي

(ومن يفتق الساعات في جمع ماله \* بخلافه فقر فادى فعل بفقر)

أي على بعض غيره في اعيان شمس على مصروف خشية ثمة فقره عن الفقر الخاصر (وقد دخل) حبة  
وسوء (ساحل) من بني عامر من مصفوفة وفي رواية لا يكون (على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وقال له مالان سامن الرزق من هرب رزقك) أي منكرت (فان الاسان تلده أمه نجر ليس عبيد فترتم  
برقة الله تعالى) رواء أحمد وهناد واسماحه ومن حجاب وبعوى والامور دي واث فاع واسبق





فولاد وامن حجة المله، ولادينه، لدم نحو بع الشيطان واداره باله تر. الثالث (179) يعرف ما في ابقاعه من عرا الاستفاه

وما في الحرص والعلم من  
الدل ما يتحقق عنده ذلك  
ابعث رعيته الى القاعة  
لايه في الحرص لايحلمون  
تعودوا العلم لايحلمون  
دل وليس في القاعة الا لم  
يصبر عن الشهوات  
والصول وهذا لم لايطلع  
عليه احد لا به وفيه  
نوب الاسرة وذلك مما  
يضاف اليه بطر الله وديه  
لوالد والآن ثم يفرضه  
النفس والقدرة على متابعة  
الحق فان من كثر طمعه  
وحرمه كثر حاجته الى  
الناس فلا يمكنه دعوتهم  
الى الحق ولزمه الهداية  
وذلك لان دينه ومن لا يؤخر  
عرايس على شهوده فان  
هو ركب العسل فان  
الايان قال صلى الله عليه  
وسلم عرايس استعبدوا عن  
الناس في القاعة الحرة  
واغزو ولذلك قبل استع  
من شئت تكن اظيره وحض  
اي من شئت تكن اميره  
واحسن الى من شئت تكن  
اميره الرابع اني كن  
تأمل في تنسم اليهود  
والنصارى وأراذل الناس  
والخبي من الاكراد  
والاعراب لاجلهم ومن  
لادب لهم ولا على تمسار  
لى احوال الاياه والاولياء  
الى سم الخلفاء الراشدين  
وسائر الصلوة والتمسار

كاشي عيسى يجمع في هديس أبي عيسى (فهذا دواء من جهة المعرفة لا بد منه لدفع نحو بعض الشبهات  
وإدراكه بالقرائن التي يعرف ما يقتضيه من الاستعداد) عن الناس (وما في سماع وحرص من  
البدل) أهم (فادقق عند ذلك اسعفت رغبته إلى لغة) واختارها (لأنه في حرص لا يتجاوز  
الجمع لا يتجاوز ذلك) لا الخريص دائما تباع والطماغ دشا ذليل (وبس في سماع لا ألم الصرع  
الشوات) القاسية (والصول) لزالة (وهذا ألم لا يطعم عليه أحد) من الناس (لأنه وبه ثواب لا تحرق  
ولا تسمي صاف أنه اطرا الناس ودية لو مال والمائم ثم يقويه عن الناس والقذوة على مناعة خلق من  
كثير طمعه وحرصه كثرة حاجته إلى الناس فلا يملكه دعوتهم إلى الحق وبلمه المداينة في القول والهم  
(وذلك يثابته من لا يؤمر عيسى عن شهوة العقل وهو ركيك العقل) أي صبيغ (بافق لا يبال)  
منهم (والمال صلى الله عليه وسلم عن المؤمنين استعدوه عن الناس) قال العراقي رواه الطبراني في  
الأوسط والحاكم وصححه أساده ورواه الشيخ في كتاب الأوب وأبو يعين في الحديث من حديث سهل بن سعد  
عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم في أنما حديث وفيه زافر من سليمان عن محمد بن عيسى ولا هما مختلف  
فيهم عمله القاصي في مسند الشهاب من قول أبي صلى الله عليه وسلم انتهى قلت رواه الطبراني في الأوسط  
وأبو يعين في الحديث من طريق محمد بن زيد والقاصي من طريق عبد الحميد بن موسى الخطيب وسعيد بن  
الثيراني في الألقاب من طريق جميل بن قومه ثلاثهم عن زافر بن سليمان عن محمد بن عيسى عن أبي  
حازم عن سهل بن سعد قال جاء جبريل لبي صلى الله عليه وسلم وعطى الخابية من جبريل وقال يا محمد عش  
ما شئت فلي ميت وعل ما شئت فلي محرم وأحب من شئت فلي له واه وأعم أشرف المؤمنين قيام  
للليل وعزه استعاذه عن الناس وزافر بن سليمان من رجال الثوري واسماجه وثقه جماعة وقال ابن عدي  
لا يرفع على حديثه وشيخ محمد بن عيسى أبو حماد قال يرحم لا يخرجه له ما كبير وقد جمع الحاكم استاده  
الشيخ في الناس عن أبي هريرة واسما من حديث أبي هريرة وزفر بن عمرو والقبلي والخطيب واسما كرك  
استدعيه بلطاف شرف المؤمنين صلواته لليل وعمره استعدوه عن أبي يدي واسما وزفر بن عمرو في  
الأوسط والخطيب واسما من حديث أسما من رجال الثوري واسما من طريق هشام بن  
حريز عن أسما من موثق واسما شرف المؤمنين قيامه بالليل وعمره استعدوه عن أبي يدي واسما  
وبهذه القصة في مسند الشهاب في حديث سهل بن قول أبي صلى الله عليه وسلم (في إقناع الحريّة)  
وهي الملوحة من رفق (ولعل ولدك دل استعن عن شئت فلي مطيرة) ثم منه (واضح إلى من شئت  
فأنت أسيرة وأحسن إلى من شئت فأنت أميرة) وهو من قول فض الحكمة ومنهم من يسمي أبي رضي الله  
عنه وقد روى ابن أبي عمير والخطيب في الكبر والعسكري في الألقاب وإقناع أبي المسمى طريق الإعراب عن  
سعيد بن جبير عن أسما من ربيعة استعدوه عن الناس ولو شوص السواك ورجاله ثقات والأخبار في  
القبلة والتمتع عن الناس معرفة بالثبات ومن قرأ هذا المعنى حديث لا يأخذ أحدكم حلاله في  
محرمه خطيب على طهره يبيعها فكيف ماله من أسما من رجال أسما أعطوه أو مسعود (راجع أن يكثر  
أمله في تمم أبو دود الصاري ورواه الناس وحق من الأكراد) الإخلاف من (الأعراب) وسواذية  
(ومن لا يسمي لهم ولا عقل) في طريق أسما منهم من الملاد (ثم قرأ في أسما) عليهم السلام وسيدهم  
رسمائهم (والأولياء) والصالحين (ولم يمت الخلفاء الراشدين) من لغة فارسية وعمر بن عبد العزيز  
(وسائر الصحابة والتابعين) ومن عني قدمهم من السلف الخليلين (ويستغني أحاديثهم) في قولهم (ويطبع  
أحوالهم) من الكتب مؤلف فيها كلمة أبي يعين ولقوت لابي طاب وزمارة لابي إقاسم وطاب  
وعبرها (ويخبر عقله من أن يكون على مشاحة أردل الخلق أو على الاقتداء من هو أعز أصناف الخلق عند

و يسمع أصواتهم و يذيع أحوالهم و يحير عقولهم أن يكون على  
مشقة أراد أن يخلصهم و على الاقتداء بهم هو أنتم أئمة الخلق و عمد























من الطائفة ومن الاحداث (وحدوه) أي جاءت فكيف بالوجه من لذات (من خلقه) أي لا تميم  
 قريته فونه (حبب اليهم معروف) أي جعلهم عليه (وحبب اليهم فعاله) أي لاجل اقيامه وشرفه في العالم  
 نبي فاعلوه مع غيرهم (روحه طلاب المعروف اليهم) أي الى فضلهم وسواهم له في دعاه معهم (ويسر)  
 أي سهل (عليهم دعاههم) روي روايه عنه أي هيأهم سبيله (كيسر اعيان الى الارض الخلدية)  
 أي المجهية (فحبب) فخرج الخلد من (وتحبي به أهلها) أي فخرج من سبلتهم ومواسيهم  
 وفي رواية فحببوا ويحبهم فحببوا قال المعروف في روايه له رطل في استخفاف من روايه في هرون العدي عنه  
 ونور و صعب وزود الحاكيم من حديث علي وفتحهم انهم قلت وحديث في سعيد قبة وهي وان  
 تته لاجل المعروف أعده من خلقه بعض اليهم المعروف وبعض منهم فعله وحضر عنهم اعطى دكا  
 يتحار اعيان عن الارض الخلدية بها كها ويمن بها أهلها وما يهو كثير وهكذا رواه اس أي الذي يأتي  
 عنه طويش وهو من صديق عثمان بن عفان لثمن في هرون العدي عن في سعيد وزود أيضا نو  
 شيخ في نويعه وندى في ماله اندكو (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل معروف) أي معروف به  
 ربه به و معروف من حبه الخبيرت ومشهد تباها عوثة وقول موقفه من الاصل في عقابهم منكر  
 (صدقة) أي غيره صدقة ونوايه كانوا رواه أحد و صديقي واس حسان والدارقطني والحاكم من  
 حديث زروراه الطري في لكة يرم حديث لال ورواه جردوسم و نوادود و نويرة و نواس حسان  
 من حديث حذيفة ورواه من حسان من حديث اس مسعود ورواه في السب من حديث اس عباس ورواه  
 الطري في السب من حديث عدي بن ثابت عن أبيه عن حبه ورواه أحد و الطري في صعب من حديث  
 يبط من شربة ورواه السباني في لكة من حديث عبد الله بن يزيد ورواه في هذا الحديث يراون  
 وهو مد كره لصف (وكل من وفق روحه في نفسه وأهله كتب له صدقة) لأنه يكف سالك عن رسول  
 ويكف من نفسه (وما وفي الرحمن عرصة فهو صدقة) وهو ما يطبه لشرأوس يخاف شره ولسانه  
 وأما كات صدقة لاتب ما عرض من حبه خيرات لأنه يحرم على الغير كالدن والمال (وما وفق الرجل  
 من نفسه ورواه في الله صدقه) دل يعرف في روايه في السب والدارقطني في مستحاذو الطري في السب في السب  
 من حديث حار ورواه عبد خيد من حسان في وثقه اس معنى وضعه لهور واجبه لاولي منه عدد  
 الطري من حديث حار ورواه عبد سم من حديث حذيفة بن عتي قن روه بمصم عدي من حذيفة بن عتي  
 في ذمه الخواص والحاكم من طريق عبد الجيد بن الحسن بن محمد بن المنكدر عن حار وقال لاكم محم  
 وتعبه الله في قوله ان عبد الجيد ضعفه وقال في الميراث به عدي حار ورواه حار في لاولي  
 وما وفق لكرم من ثقة على نفسه وأهله كتب له صدقة ورواه في انرا المسلم عرصة كتب له صدقة وكل  
 وفقه الله في السلم فعلى في خلقها و منه صدق في باب ومعه و تقدم في قصاصي روى من هذه  
 الطري ما وفي في المير عرصة فهو صدقة وما وفق الرجل على أهله ونفسه كتب له صدقة ورواه في عبد الجيد  
 لاه لاولي وثقه لاكم من المنكدر ما وفي ما وفي عرصة حار وقد تقدم وتقدم أيضا في عبد الجيد في طرده  
 في روايه في قصاصي يتصا في طريق مسعود من لصلب الطري وسمد ايجاب عن تعقب الله في علي الحاكم  
 ومن حله لرايات في حديث حار ورواه حار في لاكم في عتي ورواه في حديثه ورواه من  
 المعروف في باقي أحاد ووجهه في عدي وكتب من دلون في باعبرك رواه جرد و عبد سم حيد  
 وانتمدى وقال حسن صحيح و لدارقطني والحاكم وعن لرايات في حديث لال والمعروف في سبعين نوعا  
 من الاثر في بيته ورواه حديث رواه هكذا في أي الادب في قصاص الخواص والخراجا في واس النجار ومن  
 لرايات في حديث اس مسعود عيا كان ورواه الطري في لكة يرم من الرواة في حديث اس عباس  
 ما أثار الله لصف قوله (وقال صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة ولان على الخير كفاعله والله يحب

وجوها من خلقه حبب  
 اليهم المعروف وحبب اليهم  
 قباله ووجه طلاب المعروف  
 اليهم ويسر عليهم اعطاهم  
 بصر الفيت الى البلدة  
 الخلدية فحببها وحبب به  
 أهله ورواه في الله عليه  
 وسلم كل معروف صدقة  
 وكل ما وفق الرجل على  
 نفسه وأهله كتب له صدقة  
 وما وفقه الرحمن عرصة فهو  
 له صدقة وما وفق الرجل  
 من نفسه فعلى في خلقها  
 وقال صلى الله عليه وسلم كل  
 معروف صدقة ولان على  
 الخير كفاعله والله يحب





فان لم يكن قال من كثرت  
 آبادي عنده وقال عسدي  
 نمر بن زيس مروان اذا  
 رجل امكبي من نفسه حتى  
 اضجع معروفي عنده فقيه  
 عسدي مثل يدي عنده وقال  
 المهدي لشيب بن شيبه  
 كيف رأيت الناس في  
 داري فقال امير المؤمنين  
 ان لرجل مهم ياتك  
 راجيا ويخرج راجيا وقل  
 من عنده الله من حطرت  
 وقال

ب صبيحة لا تكون صبيحة  
 حتى ياتك طريق المصنع  
 فاد اصطف صبيحة فاعل

قال اولادى القرابة اودع  
 فقال عبدالله بن جعفر ان  
 من ابي ايعلان ساس  
 وانك مطرا معروف مطرا  
 فان اصاب الكرام كانوا  
 اهلا وان اصاب اللئام كنت  
 له اهلا

\*( حكايات الاحياء ) \*  
 عن محمد بن المنكدر عن م  
 درة وكانت عذبة عائنة  
 رضى الله عنها قالت ان  
 معاوية بعث اليها بغير  
 ثراوتين ثمانين ومائة الف  
 درهم فدعت بطبق فجعلت  
 تقسمه بين الناس فلما  
 تمت قالت يا جارية هلمي  
 فطسوري فقامت بجوز  
 وزيت وقالت له ام درة ما  
 استعطت فيما سمعت  
 اليوم تشتري لنا درهم

بذل الموحود من انتهى الخو دو قبل له من الحكام من أحب الناس اليه  
 عسدي قال من كثرت يديه عسدي ( عسدي وقال عسدي )  
 نمر بن زيس مروان اذا رجل امكبي من نفسه حتى  
 اضجع معروفي عنده فقيه عسدي مثل يدي عنده وقال  
 المهدي لشيب بن شيبه كيف رأيت الناس في داري فقال  
 امير المؤمنين ان لرجل مهم ياتك راجيا ويخرج راجيا وقل  
 من عنده الله من حطرت وقال  
 ان الله يبعث في كل امة نبي ( ثاب بن شيبه ) عن عسدي بن عسدي البصري  
 مع مر حلا ابعده انما يردون وفيه حنة قبل له الخطيب والخطيب نظر روى عن الحسن البصري  
 وروى عن الترمذي وقوله عسدي بن عسدي ما في حديثه من ( كيف رأيت الناس في داري فقال  
 يا امير المؤمنين ان الرجل مهم ياتك راجيا ويخرج راجيا ) وهذا جواب مع خصاوة في اصابة اجتماع  
 ما بين يديك ويخرج من حسن المنة والحمد من راجيا ورجيا وروى ما لا يرد في صهوه وارجح  
 المهدي تعدد له عالم فقال بعض اصحابه كيف رأيت الناس فقال روى في صهوه وارجح  
 ( وتخلل من عسدي بن جعفر ) عن عسدي وهو احد اخوان فر بن و - بن في ذكره  
 في حكايات الاحياء ( فقال )

( ان الصبيحة لا تكون صبيحة \* حتى ياتك طريق المصنع )  
 ( قالوا اصطف صبيحة فاعل \* لله اولادى القرابة اودع )  
 وهو معنى قول لآخر من عسدي رضى الله عنه لا يكون لادى حسب ودين ودروى ذلك  
 ايضا من قول محمد بن علي بن الحسن بن ابي اية ( فقال عسدي بن جعفر ان الذين ساجلان ساس )  
 في اعيانهم محلا ( دسك مطرا معروف مطرا ) في عم محمد بن علي السك ( واما ان الكرام كانوا  
 له اهلا وان اصاب اللئام كنت له اهلا ) وهو معنى الخبر السابق اصبح معروف مع من هو له من  
 ليس باهله وان اصاب الاهل فهو له اهلا وان لم يصب لاهل فاسبه هو ومن هو اعلم عمل المعروف  
 ورمه في امر ان لم يعرفه اسلم في ربه من العمل وكان عسدي بن جعفر عذبة على المنهل قوله في  
 المصراع لانه حيث يخص به القرابة ثم قال اودع اي نزل والاهل ان يراى لاصمه يكون في دوى  
 حسب ودين وهذا لا يكره الله \* ( حكايات الاحياء ) \*  
 روى ( عن محمد بن المنكدر ) عن عسدي بن جعفر ان الذي اس حاشه ثقة فاصل تقدم ذكره  
 ( عن أم درة وكانت عذبة عائنة رضى الله عنه ) وهي مولاة اهاكك صطلمة بن ورجل اسم لاله لاله  
 وصبيحة الحظ في امير من الدال الممنوعة وهي مولاة روى لها بوداد في السير ( معاوية بن واس  
 لري ) وفي بعض النسخ لا تمار على حدها غير شذوذ في عتوان اس لري وادى الله وهو عسدي الله  
 من الربر روى الله عنه ( بعث اليها بغير ثراوتين ) ثمانين ومائة الف درهم ( في كل عراز  
 تسعون الفا ) ( فدعت بطبق ) وهي يومئذ صاعقة ( فجعلت تقسمها ) ( درهم خا فطر عليه ) ( ات  
 ( فلما تمت قالت يا جارية هلمي فطسوري ) ولقد قال القوي هلمي فطسوري ( فقامت بجوز وزيت وقالت له ام  
 درة ما سمعت ) ( واما القوي ما سمعت ) ( فقامت اليوم ان تشتري لدرهم خا فطر عليه ) ( ات  
 لا تسمعي ( لو كنت دكر نبي لبعثت ) هكذا قال صاحب القوف والوروى هشام بن عروة عن ثيبان  
 معاوية بعث لي ثمانين ومائة الف قال قوائمه ما غابت الشمس من ذلك اليوم حتى فرقها ثمان مائة مولا  
 لها واشترى ثمانين درهم لهما ثمان مائة الف لوقلت لي فم ان افرقتها ففعلت وهاهنا من عروة من  
 الزبير بن عديرا ثمان مائة الف تصدى سبعين لها وام ان يرفع حاسد رعه وروى واهما عن عطاء قال بعث  
 معاوية الى عائشة تصدق من ذهب قيمته ثمان مائة الف تقسم بين زوج سبي صلى الله عليه وسلم ( وعن  
 ثاب بن عثمان ) عن عسدي بن جعفر الذي كساه يوسف بن عيسى قال ثوبان الله ثمة ما سمعته من وما روى  
 لهما فطر عليه ففعلوا كذا كذا في اعيانهم \* وعن ثاب بن عثمان













\* وحكى ان قوما من العرب و الى قبر نض نجيب - لم يزاره فبروا عذقه و ماتوا عنده وقد كانوا من شهر بعدد في رجل منهم في اليوم صاحب قبر وهو قال لعل ان هذا الرجل يعيل حتى وكما حتى ايب قد خلف نجيبا مع وفاته ولهذا الرجل يعين معين فقال له في اليوم بعد في القوم بعد عجب ما وقع بينهم بعد عده ما لرجل في ليلة فخر في النوم فانتبه الى رجل من قومه فاذا الدم شمع من نحره ليلة فقم الرجل فخره وقسم له (١٨٦) فطعموه وقصوه صاحبهم من نحره او صاروا كاب يوم الثاني وهم في

[illegible]

وهم فلما كان الليل سمع بكاء على حائطه راءه من اليهود واولوا يركبون اياهم فقال يا اهلهم انتم واهلهم  
ان المال والارلهم جميعا وادى بعثهم وبن الرشد الى مالك من اسرجته تحمى مائة دينار ومع ذلك لا تشيء على اهلهم اعدو  
فغضبهم وروى وقال افعليته حرمه مائة ذنابة معا وادى من رعيته لا ابا مبرأوه بن ابي من عتي كل يوم فغديرة فاستحييت ان عتي  
منه اقل من دسليم يوم ٧ من اصل كاهي ١

[illegible]

عليها • وكان الميت من  
سعد لا يكلم كل يوم  
حتى يتصلق على ثلثمائة  
وسنتين من سكبها وقال  
لا عيش له نكت شافه عدي  
يكلم حينئذ بن عبد الرحمن  
يعودها بالفرداة والعصى  
وبأني هل استوفت  
عافها وكيف صبر الصبيان  
منذ قد واصلها وكان تغني  
بداخلها عليه هاد حرج  
قال خلد صفت الله حتى  
وصل إلى الله شاه شاه  
أكرم من ثلثه ثلثه من  
وه حتى غابت أن شاه تلم  
بر وقال الله والله من  
صواب لا يصاب من حرجه  
لهي على خصل خدي  
ج • وقال هي من ع • يرى  
حسن منها هي • فقال  
عزمت عليه من لا حرجي  
ج • فقال ما ير المؤمن من  
ما رددت جسي من يدي  
جلست لي قط ولا سمعت  
طعاما قط فدعوت عليه  
قوما لا كانوا من علي من  
عليهم ولا يصحبني رجل  
وجهم قط يسأني شيئا  
فأشكرت شيئا أعطيت  
أ • ودخل سعد بن خالد  
على سليمان بن عبد الملك  
وكان سعد رجلا حرا ذا

[illegible]

وکل امری رضی وان کان ملا • ادا مال جہ میں عید رس جلد

۱۰ من قریش طیبه‌ها و فیضها \* وانعن کفی أمه کل حامد

(فان لم تجد شيئا كتب ان منه صكا على اسمه) والعمل الكتب هي مكتب به انعمت والاخر  
وجهه مكتول واسل وهو عربي وكاث لاراقى مكتب صكا كاتخرج مكتوبة فتبع ٣٥ عن  
شراء الصكاك (حتى يخرج عاوزه) من الدوان طما انظر اليه صاحبان مثل هذا البيت  
(في مكتب مع معان مديا \* من عين على الفتي معوان)

ثم قال ما حاتك وديني فاروكم هو من الاول ام ديني قال لا يدري ما هو (ب) آخر حديث الحسن بن علي  
(وقيل مرض فليس من بعد من عبادة) الحارثي لا يصاري روى عنه (هـ) فاستدلوا به (القدس كافر

قد لم يجد شيئاً كذا ان سألته على مسامحتي يخرج عذره فبصر له سليم بن عبد الوهيد فقال اني سمعت مع الصباح حاديا  
 \* ياسمعي عن النبي الموعود ثم قال ما حدثك في ديني قال زكركم هو من ثلاث اعداء دينك قال كذبتك وقيل من مضي قيس بن  
 صهيب بن جارية فاستبطأ انواره



















ومن ابن عباس قال قال

رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الخلود من جود الله  
تعالى فهو واحد لله أسكنكم  
الآلات الله عز وجل خلق  
الجلود بعه في صور رجل  
وجعل رأسه وإضافي أصل  
شجرة طوبى وشده أغصانها  
أعصاب صدره الممتلى ودى  
بعض أغصانها إلى الدنيا  
فن تعلق بعض منها أدخله  
الجنة والآلات الأعضاء من  
الآلات والأعصاب في الجنة  
وخلق الخلد من مائة  
وجعل رأسه وإضافي أصل  
شجرة الزقوم ودى بعض  
أغصانها إلى الدنيا فن تعلق  
بعض منها أدخله النار ولا  
يحل من مكفر ومكفر  
في النار وقال صلى الله عليه  
وسلم أشده شجرة تنبت  
في حدة دلائح الجنة الأصغر  
و على شجرة تنبت في النار  
دلائح النار الأصغر وقال  
أنهر ربه قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لو فسد  
بنى لحيات من سيدكم يا بنى  
حيت قالوا سيدنا حارس  
ليس إلا نهر جل به حل  
فقال صلى الله عليه وسلم  
وأى داء أدوا من الخلد  
ولكن سيدكم عمر بن  
الجوح وفي رواية أنهم قالوا  
سيدنا جند بن قيس فقال  
نسودونه قالوا أنه أكثرنا  
مالا وأعلى ذلك لثرى منه  
الخلد فقال عليهما السلام  
وأى داء أدوا من الخلد

ليس ذلك سيدكم فالوا من سيدنا يا رسول الله قال سيدكم شر من البراء



[illegible][illegible]





القديم وحل الجرب وقال بشر بن الحارث الجعفي لا عيبه قال سي صلى الله عليه وسلم ان الجعيل ومحدث من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو اوصو مة فقامه لان فيها اختلاف في خبرها واول نشر اسرار الجعيل يعني القلب وقوله لا كرب على ذوي المؤمنين وقال يعني من عادماي قال لا محبة الا يحب ولو كان في رولا ولا بعض (٩٩)

اناس عليه خذودهم بعرضه ولقي يعني من زكريا اليه السلام ليس في صورته فقال له يا بنيس اخبرني ما يحب اناس في رخص اناس المن قال أحب اناس اى المؤمنين الجعيل وأنقض الناس الى له في معنى فان لم قال لان الجعيل قد كفا في كماله والغاصق العصى تخوف ان طام الله في سخاؤه فله شوى وهو يقول ولا ان يحب ان

افرد وحب الجرب وفي كل مذهب الانبياء لا محبة في غيرها (وهل نشر من الحارث) الحارث بن عيسى (عجل لا عيبه) لانه (هو من صلى الله عليه وسلم) لرحل (لن داسين) فلو كان عيب لم يقبل ذلك (ومحدث من عند) اى صلى الله عليه وسلم فقالوا صوم معومه (اى كثيرة الصيام والقيام) (الان فيها اختلاف في خبرها) تقدم في ان الناس هذا ان ادل اد ذكر الرجل ما يحل لا عيبه (وقال بشر) رحمه الله تعالى ايضا (استعزلى الجعيل يعني اناس وقوله لا كرب على قلب مؤمن) وقالوا لا آخر هذا الخطيب كسب الاخلاء (وهو يعني من معاد) رزى رحمه الله تعالى (الى لقب لا عيبه لا يحب ولو كان غير ولا عيبه لا بعض ولو كان رزى) خرجه أبو بكر بن الحارث (وقال ابن المعتز) وهو أبو بكر بن عبد بن لعنه بن عبيد الله بن محمد بن ثوبان بن عبد الله بن محمد بن المعتمر العامري وهو أول من أتى مدعيه بنو بشر (اناس عليه خذودهم بعرضه) لانهم كرم ماله أهان عرضا (وبني يعني من ذكر كرمهم) سلام اناس في صورته (الحق عليه) فقال له بنو بشر ما يحب اناس البذل رخص الناس ان فقال أحب اناس اى مؤمن الجعيل رخص الناس الى معاصي استعزى الله قال لان عيب قد كفا في كماله وعصى احتج تخوف ان يطع الله عليه في سخاؤه فيقربه ثم دلى (فى خبر) وهو يقول ولا ان يحب اناس (وكنه مظهره الصبح في خواب اكر ماله عليه السلام)

(فيل كان بالصره رجل ومير) اى عيسى (خيل قد عصى جبراه ودمم) به طاشعة (وهى اب قطع اللعوم وشوى الى الجعيل) اى عيسى كان هذا عجب في المصنف على معنى قايمة (بييض فاكلمتها كثر وجعل بشر اناس طاشع طاشع ووليه اكر وب الواب من عيسى) بن وشمسالا (فلم حوده الامر وصبره طاشع فقال لا بأس عليك بما كانت) ثمر (وهال هاه انة طاشعة بييض ثوب ولا فيه طاشعة بييض) دور من عيسى آفرا طاشعة على طاشعة (وقيل فليس أعراى طاشع حلاص بييضه) وهو غير المعروف (وعلى النبي كسائه) من عيسى كسائه وادبنا كسائه (فخلص الاعراى فقال الرجل من حسن من القرآن شيا قال نعم وفر) بعد الاستعداد واسمته (ولرثوب وهو ربيبي فقال) رجل (وبني فقال هو عت كسائه وودعهم انهم يوم صنعهم شيئا في العصر حتى شئت حرمهم من كل حبوب) فانه دور يرى ذلك عند حوا المدة (فاخذ صاحب البيت اهود) يعنى به (وهو كسائه اى صوت شتى ان أشعل) بعد اهود (قال صوت اقل) اى صوت به اللحم (وبني بن محمد بن يحيى من حلاس روم) يعنى بعد حلاس روم كان من عيسى امار فاسم ووليه نوعى يعنى مع الرمة اهل بيته ابرو حتى ولى بوزارة للعباسيين وانشاءهم مشهورة منهم محمد بن يحيى حدث وهو من مشايخ أبي داود وأبو الحسن أحمد بن محمد بن موسى بن يحيى المعروف بحججه صاحب حيدر ووادى (وكان يحيا صم الجعل) عيسى خلاف سمية اهل بيته فاسم كانوا قد استهزوا بكرم (مسن حبيبه كان ابيعه) اى به شره (عنه) وقاله قائل صعبى ما ثدنه فقال له في قترى قترى) والامر ما كسر مبي طرف لانهم وصفوا اسنان ما تخرج المعتد وصفوا في عاب الصبي (وتحدي) جمع حقه مع وهى اية الذي يؤكل فيه (معتد ومن حب الحشوش) اى في عاب المعروف وهى مديعة (قبل من يحصره قال لكرام لكاون) وهم ملائكة

(حكايات الغلاء) (حكايات الجرب) قيل كان صفر رجل مؤمن كسائه في عاب حوايه وقدم اية طاشعة بييض في كل عاب كرم ورجل بشر وبياضها مع صبور له اكر وب الواب جعل روى في حوايه الامر وبعده لانا بديعة لاناس عتق قنما ما بن وقال فاه ثقب طاشعة بييض ثوب ووزل ان وديل ادل أعراى بهدو حلا وير بييضه على اناس كسائه فخلص الاعراى فقال له رجل حسن من القرآن شيا قال نعم وقرا

ولرثوب وهو ربيبي لاهل بيته قال هو عت كسائه وودعهم انهم يوم صنعهم شيئا في العصر حتى استخرجوه واحده من اهود بن داود صاحب بيت اهود واهل بيته اى صوت شتى ان أشعل قال صم الماقل وتحدى بن محمد بن يحيى من حلاس روم كان يحيا في عاب لاهل بيته كان يهرقه عاب فقال عفا لاهل بيته في قترى قترى وودعهم من حب حشوش



[illegible][illegible]

( ٢٦ - ) (تحف السادة المتقين) - فمن (من) لما اذنا على جميع خلق قال لكشف له عن ملكوت السموات  
فظهر الخ منزه كادت تتلف منه من نورها وقرينهم من انهم تعالى في الارض اذا اقبلت على هذه المكرامة قال يتحقق خدصه منه من  
بينهم وهو الاثار يا موسى لا يا ثني احد منهم قد عمل به وقتل من عمره الاستحيات من محله نور الله من جدي حيث يشاء وقيل حرج عند الله



اس جعفر الى صبيته فزله. بن يحيى قوم وفسه غلام موديع من فيه ذنبي لعلام بقوته قد حن له انما كسبوا ناس لعلام قري اليه  
العلام قري فاكه قري بيته اني وانشده كاهن عدله عري بيته لعلام كم قوتك كل يوم فاب ما ريت قري فم آرت به هدا  
الكب قري لاهي برصر كاذب لاهي من مسافة بعيدة فاعترف ان شيع وهو حن قري فم آرت صانع اليوم فاب لاهي قري هدا  
وقال عبد الله بن جعفر لام عي (٢٠٢) السعدان هر اعلام لا حرمي فاشترى الحنط وا لعلام واداه من لآلات فاعتق اعلام

اس جعفر) ساني هاب (ي صبيته) حرج اديبه (درب عي تحيل قوم ووبهم علام سوز) اللوب  
(يعن به) أي بخدمه لارص (اذن لعلام بقوته) وهو لانه رعة (مدخل الحنط) أي ايشان (كاب  
(وذن من العلام قري) به لعلام اقرص و كاهن قري به ساني واذن فاكه واداه (س جعفر  
(يعن اليه) من عبد (وقال علام كم قوتك كل يوم فاب ما ريت قري فم آرت به هدا الكب قري لاهي  
لارص كاذب لاهي) عري ب (حافس مسافة بعيدة فاعترف ان شيع وهو حن قري فم آرت صانع اليوم فاب لاهي  
قري هدا) حوا (وقال عبد الله بن جعفر لام عي لاهي لاهي فاشترى الحنط والعلام  
وما عي من لآلات فاعتق اعلام ووبهم) أي لاهي واداه (وقال عري) رعي الله عه (يهدى لي  
رجل من اعياب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة فقال اني كاهن قري فم آرت به هدا الكب قري لاهي  
فما وصل به فقال اني كاهن قري فم آرت به هدا الكب قري لاهي فاشترى الحنط والعلام  
لأوله سعة بين ورجع (الاول) فله صاحب اقبوب (واتى على ساني هاب كرم الله وجهه على فراش  
رسول الله صلى الله عليه وسلم) عند مخرجهم الى اهر (قوي الله تعالى اني جبريل وم كاتيل علام  
ساني آخيت بي سكة وعلقت عري احدى اصول من عري لاهي كاهن قري فم آرت به هدا الكب قري لاهي  
وحنطها فاشترى الله تعالى سكة فلا كسبوا ناس لعلام قري هدا الكب قري لاهي فاشترى الحنط والعلام  
وسمى صاحب عي فاشترى الله تعالى سكة وحنطها الى الارض فاحفظها من عذرة هدا (ديكاه  
ساني علام اسلام (عند سكة وم كاتيل) عاب اسلام (عند رجيد موحير على علام اسلام سادي ح  
من ميثا ساني هاب والله تعالى سكة فلا كسبوا ناس لعلام قري هدا الكب قري لاهي فاشترى الحنط والعلام  
انتم مرصا لله وانما رؤف هدا (قال عري في رواه جعفر من حديث ساني هاب شري على سكة واس  
قوت ساني صلى الله عليه وسلم لم تم مام مكانه الحدس وليس بعد كاهن قري فم آرت به هدا الكب قري لاهي فاشترى الحنط والعلام  
اصل ووبه لاهي كاهن قري فم آرت به هدا الكب قري لاهي فاشترى الحنط والعلام  
كتاب بضاح لاشكال (وعري لاهي كاهن قري فم آرت به هدا الكب قري لاهي فاشترى الحنط والعلام  
وذا لاهي كاهن قري فم آرت به هدا الكب قري لاهي فاشترى الحنط والعلام  
وكسروا لاهي كاهن قري فم آرت به هدا الكب قري لاهي فاشترى الحنط والعلام  
طعام عاه ولم يأكل واحد منهم شيئا انما اصابه على سكة وروى ان سكة (س الجاح س اوردا عني  
الاساطم الواسطي ثم اصري امير المؤمنين في الحديث وكاب من العباد لاهي كاهن قري فم آرت به هدا الكب قري لاهي فاشترى الحنط والعلام  
سائل ولم يكن عده مني امرع شعبة من سكة فم آرت به هدا الكب قري لاهي فاشترى الحنط والعلام  
لرحن السلي يقول كاب لاسناد قوسهل اصغر كاهن قري فم آرت به هدا الكب قري لاهي فاشترى الحنط والعلام  
يحصره شي يقول اصغر حتى اخرع صغر فم آرت به هدا الكب قري لاهي فاشترى الحنط والعلام  
سائر وخذ لاهي كاهن قري فم آرت به هدا الكب قري لاهي فاشترى الحنط والعلام  
حديثه العدي (هكذا سائر اصغر م اخله كاهن قري فم آرت به هدا الكب قري لاهي فاشترى الحنط والعلام  
عن العدي قال نص في العيرة (انما لقت يوم لاهي كاهن قري فم آرت به هدا الكب قري لاهي فاشترى الحنط والعلام  
(طاب اسم عمك)

ووبهم سكة وول عري  
الله عنه اهدي الى رجل من  
أعياب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم رأس شاة فقال  
انني كاهن قري فم آرت به هدا  
الكب قري لاهي فاشترى الحنط والعلام  
واحد يعني في آخر  
حتى تداوله سبعة آيات  
ورجع الى الاول ويات  
على كرم الله وجهه عري  
فراش رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فأوحى الله تعالى  
الى جبريل وم كاتيل  
عليهما السلام اني آخيت  
به كاهن قري فم آرت به هدا  
أول من عري لاهي كاهن قري  
فم آرت به هدا الكب قري لاهي  
كاهن قري فم آرت به هدا الكب  
قري لاهي كاهن قري فم آرت به  
هدا الكب قري لاهي فاشترى  
الحنط والعلام  
ابن أبي طالب آخيت به  
وبن عري محمد صلى الله  
عليه وسلم فاب على فراشه  
لديه فم آرت به هدا الكب قري  
للاهي فاشترى الحنط والعلام  
من عده وكان حرم  
عند رأسه وم كاتيل عدي  
رجليه وجبريل عليه  
السلام يقول حرم  
مثلاث ساني أبي طالب والله  
تعالى يهدي لك الملائكة  
فأول الله تعالى ومن اسام من بشري هدا سكة وروى ان سكة (س الجاح س اوردا عني  
عده ينف وذا لاهي كاهن قري فم آرت به هدا الكب قري لاهي فاشترى الحنط والعلام  
فما رفع هدا الطعام عري ولم يأكل واحد منهم شيئا انما اصابه على سكة وروى ان سكة (س الجاح س اوردا عني  
بيته فم آرت به هدا الكب قري للاهي فاشترى الحنط والعلام

في  
عده ينف وذا لاهي كاهن قري فم آرت به هدا الكب قري للاهي فاشترى الحنط والعلام  
فما رفع هدا الطعام عري ولم يأكل واحد منهم شيئا انما اصابه على سكة وروى ان سكة (س الجاح س اوردا عني  
بيته فم آرت به هدا الكب قري للاهي فاشترى الحنط والعلام

[illegible]

طرسوس واجتمع الجماعة  
وخرجوا الى باب الجهاد  
فتعنا كتاب من المدفلة  
ان طاهر الباب اذا نحن  
بداية في مدد مدد الى  
موضع عالي وقعدنا في المنظر  
الكتاب الى الميناء مع ابي  
سليم ثم عد بعد ساعة ومعه  
مقدار عشرة من كتابه  
في تلك الليلة وقعدنا في  
ووقعت الكتاب في ليلة  
مباركة كانت كلها وذلك  
الكتاب قد يدبر فيها  
حتى آكلت البقرة في  
العظم ورجعت الكتاب  
الى بلد مقام ذلك الكتاب  
وجاء الى تلك العظام فاكل  
فيها في ايامها الا انهم عرف  
ورد كراما بجله من اخبار  
الانوار وحول الارباب في  
كتاب عشر والهدى والاصح  
الى الاعداء ههنا وبالله  
التوفيق وعليه التوكل فيما  
يرضى عز وجل \* (بيان)  
حد النعماء والفضل  
وحدة قنهما \* لعالم تقول  
قد عرف بشواهد الشرع  
ان العمل من المملكات

[illegible][illegible]

ولكن ما هذا الخلل وماذا يصير لاسباب تحية ومواسم لاهو يرى نفسه مكسور في رادع غير محيلا ولا يولد صدوقا من انسان فها تاف  
فيه ما من فيه قول يوم هذا اجل ويقول آخرون ليس هذا من اجل وما من اسباب الا يحد من نفسه ما لا يعمل ولا يحد يخطئ المال  
وعنده كان كتابه صير ما من اجل يحد من اجل وذاك لاسباب مغلة لا يحد من اجل ولا معنى للجل لا لاسباب  
من اجل الذي يوجب لهلاك وما حد حجة الذي يستحق به العدم صفا حجة وهو قول قد قال قالوا من اجل منع او واجب وكل  
من ذي ما يجب عليه فليس يحيل وهذا غير كاف لان رد اللحم مثلا في بقاءه والخر العمار من جهة او ضعف جبهته بعد تحيلا

فالاتفاق وكذا من سلم عليه انذارا في عرصه اداء من ثوبه في ثمنه وذا ذروه عليه وغرة كسوه من ماله بعد ثمنه لا ومن كان  
بين يديه رعيه خضر من رعيه اياه كل معده حده عنه عند تجارزها في ثوب خيل هو الذي يستصعب العقوبة وهو ايضا قاصره في اريد  
به انه يستصعب كل عقوبة فكأن من تجبل لا يستصعب العقوبة لانه كالحصوي من معاقبه يستصعب معاقبه في ذلك وان زيد له انه يستصعب  
بعض العنايا مما من جواد لا وود (٢٠٤) يستصعب بعض العنايه وما في ثوبه في جسمه ما في اول الالعنه في هذا الا نوح الحكيم

بالجمل وكذلك تسلكه وافي  
الجود تقي الجود علماء بلا  
من واسع فمن غير رتبة  
وقبل الجود عطاه من غير  
مسألة على رتبة التفضل  
وفصل الجود اسرور  
بالسائل والفرح بالعماء  
ان يمكن وتقبل الخود علماء  
في رتبة ان المال لله  
تسأل والعبد لله عز وجل  
فهو على الله مال لله على  
غير رتبة العقر وقيل  
من أعطى البعض وأبقى  
البعض فهو صاحب سحاء  
ومن يذل الاكثر وأبقى  
لنفسه شيئاً فهو صاحب  
جود ومن هبى الصر وأمر  
بغيره ساءة فهو صاحب  
أشر ومن لم يبدل شيئاً  
فهو صاحب كمال وحجة  
هذه الحكماء غير متصلة  
تتمة الجود وانما بل  
قول المال خلق الحكمة  
ومعصود وهو صلاحه  
لحاجت الخلق ويمكن  
امساكه عن صرف الى  
ما حاق للصرف ليهو يمكن  
بذله بالصرف الى ما لا يحسن  
الصرف اليه ويمكن ان تصرف  
فيه بالعذل وهو اب يحفظ  
حسب لحوار بدل

والا فاني) مع به الجمع انو يجب (وكذلك من اسم الى تاليه انقدر ندي بفرصة بقصصى ثم عايقهم في اسمه  
ر دوه عليه ذرة كاهه من ماله عند حبله) مع انه لم يبق في انقدر انو يجب (ومن كان بين يديه رغب  
فخص من بطنه به يا قل معه صاحبه عند حبله) مع انهم كان في رغبته لم يكن ممسكاً حتى يكون  
اختاره عند حبله (وقال اخبرنا حبل هو الذي يستصعب اعطيه) في هذه المسألة من نفسه وقال صاحب  
وصلة حقيقة الجود بالحب عليه البذل (وهو صفة فاضلة في فهم الزمام) فانه لا يريده ان يستصعب  
كل حيلة فيمكن تحيل لا يستصعب اعطيه فمعيه كخفة وما يقرب منها وبه تستصعب ما فوقه وان ريد به  
تصعب بعض الاعطية) لا كاهه (بما من حواء الاو في يستصعب بعض الاعطية وهو ما يستصعب جيع ماله  
أو المال العاقبة) الذي له ضرورة (وهذا الاو يجب الحكيم محل وكذلك تكلموا في الجود) واختلوا فيه  
(وقيل الجود عطاء بلا من وسعاف من غير روية) أي لا يمين في عطائه ولا يرى في نفسه به استصعب (وقيل  
الجود عطاء من غير مثله) ل يكون انما روية (على رؤيه القبول) بان يرى ما أعطاه قبلاً (وقيل الجود  
بسرور وسهولة وفرح به عطاء ما يمكن) وقيل الجود هو من العس ما عطاء وسعة اسباب للمواساة  
وهذا قوله من الرعي (وقيل الجود عطاء عن روية به) قال الله تعالى واعبدوه تعالى فيعطي عمن يهتدي ماله  
على غير روية مقرر) وقول بعض الصوفية وقيل الجود عطاء الخاضر الاول وقيل الجود عطاء ما يمين  
لا حرص (وقيل من عطى البعض وافق البعض وهو صاحب به ومن بدل لاكثر وافق على طمعه مشي فهو  
صاحب جود ومن هبى الصبر وانزعير له وهو صاحب ايزرو من لم يدل شيئاً فهو صاحب بخل) وهذا  
اقول قوله القشيري في رساله عن شجرة الاحسان التي على الدخان وقال بعضهم السحابة اخراج العيد بعض  
ما غلبت به سهولة والايدار حراجه جميع ما ملكه به وهو مع حاجته به وهو له ولتبعني الذي نقله القشيري  
(وجله هذه الكمات عبر بحقيقة حبله الجود) قول مال حلق الحكمة وقصود وهو صلاحه  
الحايات الحلق وبمكن انما كه عن عرف او ما حلق للصرف اليه وبمكن بدله ما تصرف الى ما لا يحسن  
الصرف اليه وبمكن انما صرف به ما عدل وهو ان حلق حيث يجب حلقه وبديل حيث يجب ان يبدل  
ولما انما حيث يجب البذل محل والدل حيث يجب الامساك بدرو بينهم وسهلا وهو المحمود) ومنه قول  
س لوردي  
في مدح دكتور  
وكلا هلسن را دقتل

[illegible]

حديثكم ابدال فالامانة حيث يحب ابدال المحن والبدل حيث يحب الامانة تدبر ويمنع وهو يحود ويمنع ان يكون وتدين  
الاجزاء والجود والامانة ادم وموسى صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله عوقد في له ولا يحل بدل مع ذلك في عتق ولا تبطلها كل اسط  
وقال تعالى والذين اذا ائتمروا هم سرفوا ثم يغفروا وكان من ذلك هو ما لا جود وسط بين الاسرف والافتقار بين بسط والتبسط وهو ان يقدّر  
بدله وامانة بقدرة الواجب ولا يكتفي بيفعل ذلك كوارحه ما لم يكن عليه طيبانه غير منزع له ببدله في محل وجوب ابدال له وفيه  
تمزغه وهو صاروا هم ومنهم ما يسعي الى بسعي ان لا يكون قلمه ملائم مع ما لا من حيث ابدال له وهو صرعه الى ما يحب صرعه اليه





ومما استدل به من عدم تعرضه لأكبر من خمس مائة درهم في ذلك المار لعموم مقتضى حصوله على خصوص ذلك وهو  
 أمساكه ليدفع ثمنه لمراد به - وربما جهره بالعموم أيضا - مع أن عبثه كان في حوزة محمد مع عدمه وقد ثبت الركاكة لوجه  
 وليس على غيره ويختلف استنباح (٢٥٦) ذلك بخلاف مقداره ولا يختلف شدة حاجة المحتاج وصلاحيته واستحقاقه من ذي

واجب لشرع وواجب  
 المروءة اللاتمة فقد تراء  
 من الحق - لم لا يتصف  
 بصفة الجود والسخاء  
 مدلل بدة على ذلك لطلب  
 الفدية والارحاح  
 فان اتهم فسد دل  
 ال لحت لاوجه  
 اشترع ولا تتوجه  
 الامع في لدة فهو حواد  
 بقه دون تسع به من  
 قابل أو غير ذلك  
 لا تخسر وعض اساس  
 أخود من بعض فاصلا  
 انمرد وورع لوجه  
 انه دثر لروعة هو الخود  
 واكن شرط بكون  
 عن طيب نفس ولا يكون  
 عن طمع وورع محذره  
 مكافئة وشكر لده فاب  
 من طمع في شكره  
 فهو باع ولا يجوز  
 بشترى لده عاه والمدح  
 لذي وهو مقصود في نفسه  
 والخود هو بذل الشيء من  
 غير عوض هذا هو الحقيقة  
 ولا يتصور ذلك لاس الله  
 تعالى وإنما آدمي فاعلم  
 الجوده به يجوز لا يبدل  
 الشيء الا لغيره ولكنه اذا  
 لم يكن غرضه الا الثواب في  
 الآخرة واكتساب دية  
 الخود ومقتضى التعرض

وهما المال عن هذا التعرض تحصل عدل لا كس وليس من عند عهده طاق ومن ذلك ما مر في  
 كتاب صفوة الشرح فان لم يقع قول موصووا وعمومته الناس بحلولي ومأنا بحل وكن ريش الناس  
 عبد البر ورواهم هربت ان حصره عليهم فستدلهم بذلك ورواه عمومته في وقت واحد عشرة  
 قدرهم وامتنحه اس غيرة فاستخاد قصيده وأمره عشرة آلاف درهم ثم قد احتطام فان أول  
 من أحده مني وحرص بخود قال لاس هربت ان كسب من غير اوم من يومه فامتنحه صاحب  
 المال وروى شيب سبعة كسب من كسبه سبعة عشر من ب درهم (وذلك لان بصر عموم  
 مقصود في حدود لمداد ووب مساكه يدفع ثمنه لمراد به) فيقولون لاس عم البض تنفع لايام  
 السود (ورق يظهر عند عواء أبا) ان من عبثه ان كان في حوزة محتاج معه وقال قد ثبت الركاك  
 الواحة) على (وليس على غيره) فلا عظم ليس على (ويختلف شدة حاجة المحتاج وصلاحيته  
 وبخلاف شدة حاجة المحتاج وصلاحيته واستحقاقه من ذي واجب الشرح وواجب المروءة للاتمة  
 به فقد تراء من لعل) وتصل من به (لم لا يتصف بصفة الجود والسخاء لم يسئل بدة على ذلك) من  
 حاصل له (حلف بميله) عهته (ور لالرح) اياه (فاد اتهم فسد بدل مال حيث  
 لا وجه الشرح ولا تتوجه به لانه في اعاده فهو حواد فخره شرح به من طيب أو كثر ورحل ذلك  
 لا حصر من بعض من أخود من بعض) وقد عهده إلى من الله عليه وسبب كان أخود بخير من الرخ  
 لانه راضع المرور وورع فخره لمداد وورع وواحد واكن بشرط أن يكون من طيبة عر  
 وشرع صدر (ولا يكون عن طمع وورع مكافئة وشكر) وشكره من طمع على الشكر وانما  
 وهو باع وليس بخود فانه بشترى المدح ماله والمدح ليد) به معنوية (وهو مقصود في نفسه) ومنه قول  
 اشترى بيس بعد لالرح والحو \* فو كن اذ طم اعطاء

(وخود هو بذل الشيء من غير عوض) دبوي وأخروي (هرا هو الحقيقة) لغو به (ولا يتصور ذلك الا من  
 الله تعالى) فهو حواد على حقة فخر اذ الخود انمرد عند القدرة ولو فاد عند لوع والرمادة على اعطاء  
 من الرضا وعدم المبالاة بكم اعطى ولان اعطى وعدم الاستعانة في العتاب عند الجفاء واغمازه عن  
 لوسائل والتسفاه وعدم اضاعة من به انما هذه الافراد مني احتمت وبه لان اخواد اطلاق (فما  
 لا تقي طامر المودة به) عن بها الحقيقة (لا يبدل الشيء الا لغيره) من غرضه (واكنه اذ لم  
 يكن غرضه ان يواسي لا خرة واكتساب فضيلة الخود وتطهير النفس عن ردة من ذي من جواد فان  
 كان له عت عليه الخوف من الله فلا راس ملامة الخوف وما يتوقع من شع به من المصعب عليه ويكن  
 ذلك ليس بالجود لانه معطى به من ذم بواضع وهي أعوض معجبه عليه وهو معاصر لاجود) ومنه قول  
 ذي يواسي  
 دية بشترى حسن اشاعة له \* ويعلم أن له نرس تدور

وأحسن منه قول الرودي  
 ورجر بر لالرح \* ورجع في كل فتحة ربحه  
 انمرد وواظم لطلب الاجسر ولكن كلاهما معنونه  
 (كزوي عن بعض المتعبدات لم ارفع عر) في حجب (حجب من هذا) اياه هي ويقال لاسكبان لاسكبي  
 قال ابن معين والترمذي والنسائي فقتلت محمد مديا صرة في شهر رمضان سنة ٢١٢ روى له ابا  
 (وهو سأل مع أمهارة التهل بكم من أنه من منته فقاوا لها سبلي عما شئت وأشاروا إلى حجاب من

ردة الخول في حواد فان كان ابهت عليه الخوف من الله فاعطى لا من ملامه لاق وما يتوقع من شع به من المصعب عليه ويكن  
 عليه ويكن ذلك ليس من اخود لانه معطى به من ذم بواضع وهي أعوض معجبه عليه وهو معاصر لاجود وكزوي عن بعض المتعبدات  
 ام او مع على حجاب من هذا وهو جالس مع صحابه فقاتل بكم من أنه من منته فقاوا لها سبلي عما شئت وأشاروا إلى حجاب من

هَلال فقامت من سجداتكم قالوا العطا وادد لوالدينا فان هذا اسمي وفي الدين والاولى نعم قد سجدت سبعين مرة  
أعند عمر مكرها فان قريش على ذلك حرقوه بحمص ولما قالوا لا بد تعالى (٢٠٧) وعن الحنفية عشرة لها قالت

سبحان الله ودا عظيم  
واحدة وتخدم عشرة  
قد في ثي المجنحة عا  
قالوا يا ربنا سبحانك  
يرجسك لله فانت سبحانك  
عبدى ارفع يدك عني  
من عمن ولد من افعاله  
ثم كرهين لاني يدون على  
ذلك اخرجني من  
مولاكم يفعلكم ما شاء  
الا سنجيرون من الله  
انعام على اوليكم وكم  
اسمكم تريدون شيئا  
هداني لاني ارجو  
فعض المتعبات انك  
ان اسعاه في الدهر  
والديار فمدين فمدين  
سبحانك عدي في  
وقال يا ربنا سبحانك  
لديس ان سحر  
تناهاته وروحل و  
وانت في عتلك وهر  
ذمك لله في سمع  
غير اسكراه ولا تريد  
نونا عاحلا ولا جلا  
كنت عاير سمع  
شون وانك سمع  
طعن حسن كل  
نزل لا خيار عني  
يكون مولا هو الذي  
يفعل لاندك حسن  
نخاره لنفسه  
صلاح الجمل  
الجمل سيبه حب المال

هلال وقت ما لم يسمعوا منكم فاعطوا العدة والى ذلك قال هذا السجدة في الدنيا وما بعدها في  
الدين قالوا بعد الله سبحانه أفسد طينة غير مكرهة) وفي بعض النسخ غير مكرهة وصوتهم (في  
تريده على ذلك) ثم قالوا نعم فانت لم قالوا لا بل بعد ما أخذت عشرين قالوا هذا الله هذا  
مجدد وقد تجد عشرين في أي سجدة عليه قالوا له ما السجدة عندنا برحمتك وفي السجدة عندنا  
تعدو القوم تعين من الدين وصغته غير كراهية لا تريدون على ذلك (آخر) ولا عوض (حتى يكون مولاكم  
تعمل بكم ما شاء لأن السجدة من الله أن يبالغ في وجوبكم فعملكم) أنكم يريدون ما أشاء ب هذا في الدنيا  
التي ذاب السجدة من الله تعالى للدين والدين ما لا يارقد قبل لها (تصريفات السجدة في الموضع) في  
في الدنيا سبيل ته وهداه وجاهه أخراص كمال لأرب السجدة يوم (وقال الحارث) برأسه (الحسين) رجه  
ته) في كتابه اربعة (السجدة في الدين أن تحضر نفسك بتأفقه الله عز وجل ويسخو فذلك يبدل محبتك  
وأمر الله لك الله عز وجل سمع السجدة من غير الكبر لا تريد ذلك فوالله لا يخلو آية وان كنت غير مستغن  
عن الواو ولكن يجب على نفسك حسن كمال السجدة برب الاحياء على الله تعالى حتى يكون مولاه  
الذي فعل ما لا تخشى اختياره الخسك) وهو في السجدة الخواص ومنهم من قال سجدة العوام  
سجدة الخسك بدل الموحود وسجدة الخواص سجدة الخسك عن كل موحود ومفقود في الواو الحمد وال  
في السجدة تتموا كمال من الخلود وصمد الخلود نحن وصمد السجدة الشيع والجلود ونحن يتعارف اليها  
الاكتساب عادة بخلاف ذلك فانهم ما من صمد وان يعرفوا كل شيء حتى حواد ولا عكس والجلود يعرفه برب  
ويكن يابعه بخلاف السجدة في العوارف وقال رابع سجدة هي الاسباب داعية الى سبل الله في  
حاصل معه ذلك ثم لا يقال له اسم وعود لال في وقاله العمل هذا هو الاصل وعبد العمل في السجدة  
مثل لا تحرم من شرف السجدة والجلود ان الله فرأى به بالاعتناء وصمد هاله صلاح والصلاح في  
الامة للدارس وحق العود في بغيره لا ان ثلاثي حسن صمد ولا شدة في صمد في صمد انفس  
الشرائح الصمد في بركة الله أن يهديه بشرح صدره فلا سلام ومن ردنا به العمل صدره في صمد  
من صفات الجلود والجلود ان الخواص في صمد صدره ومن أحسن ما قبل فيه

نور داماد ششم متولد \* کنعانیه ای است سائده  
تقریباً کم سن و سال \* از او صالح قطعاً حاصل  
و لم یکن فی کفه قیروحه \* جادها ظیق الله سائده  
(بیان علاج العقل) \*

(اعلم) وقد اشتهر في (البحر المحال) ان لا يعمل سبحانه في الآمال والحبس في الدنيا ثم احدث ما حجب الشهوات في الاصول  
التي لا تملك مع طول الاصل (ثم اشرع في تحقيق الاصول) وفي ما حجب ما عان الاصول به الوصول  
(فان الانسان يعلم انه ثوب بعد يوم ربي لا يعمل عليه ولا قدر الذي يحتاج اليه في يوم وفي شهر وفي سنة  
قريب و ان كان نصير الامن وان كان كان له ولاد فام اولاد مقام طول الاصل فانه يقدر فقامهم كبقائه  
فيحصل المال لادلهم) بانه عار به بعد موته (وبذلك قال صلى الله عليه وسلم اولادكم منكم) أي يحكم والده في  
ترك الاما في اطاعة شوقه المقر (محبته) في عمله على الحبس عن المعاهد خشية صبغته (بمجهلة) بحمله  
على الجهن في أمر الدين وفي سعة العز في محبة بدل بمجهلة وقال رواه من ما حجب حديث يعلى من مودة دون

ولم يزل يبيت في هذه الحاشية شهوت بني لا وصول بها لانا. لمع طول لاس من الاصاب ووسع له قوت عرودر عاتيه نك  
لا يعلل بماله اذا اقدر الذي يحتاج اليه في يوم اوفى شهر اوفى سقير يواب كان قصير لاس ولكن كان له ولا ذاقه اقام اوله مقام طول لاس  
وهو قدر قاعهم كقاعه فبهم في لاجاهه ولان لاس به سلامه ولم يخل بجمعه في حلة



فاحسنه فاستعين بحاله على المعصية فزج مع طمته اليه ويوم الخ اية فيه كثره التامل في الاحار التي ارادة في ذم الخ ومردح السوء او ما تورد  
انه على الخ من اربعة اعطاه ومن الادوية لنافعة كثره التامل في تحول الاحار في ذم الخ ومردح السوء او ما تورد  
ويستقيم الخ من غيره وسنقل كل بحال من صحاحه بغيره مستقر ومستقر (٢٠٩) في فلوب الناس مثل سائر الخ لا في  
قله وبهاخ ايضا قلته بان

يتفكر في مقاصد اماله  
ما اذا خلق ولا يحفظ من  
الامال الا بقدر حاجته اليه  
واساني يدخول نفسه في  
لا حرة بان يحصل له ثواب  
بذله فهدى الادوية بمن حدة  
المعرفة والعلم ما عارف  
بنور ابصيرة ان لبدل خير  
له من الامال في الدنيا  
ولا حرة حشره في  
اسدل ن كان عاقلا فان  
تحركت الشهوة في ذم  
يجب له طر لاول ولا  
يتوقف الشيطان بهذه  
الفقر وهو له هذه  
بحسب ان انا الحسن  
الشهوى كان ذات يوم في  
الخلافة عاتل باله وقال  
اربع عى القميص وادفعه  
الى فلان وقال هلاصرت  
حتى تحرق عالم آمن على  
نفسى ان تنهيه وكان قد  
خطر له ولا رول صفة  
الحل الا بالادل تكلفه كما  
لا رول اشق الامانة  
المعشوق باسفر عن مستقره  
حتى اذا سافر وفارق تكلفه  
وصبر عنه مدة قصلى عنه  
قلبه فكذلك الذي يريد  
علاج الخ لمعنى س يارق  
المال تكلفه بان يذلل  
لورواه في الماء كان أولى به

فاحسنه فاستعين بحاله على المعصية فزج مع طمته اليه ويوم الخ اية فيه كثره التامل في الاحار التي ارادة في ذم الخ ومردح السوء او ما تورد  
انه على الخ من اربعة اعطاه ومن الادوية لنافعة كثره التامل في تحول الاحار في ذم الخ ومردح السوء او ما تورد  
ويستقيم الخ من غيره وسنقل كل بحال من صحاحه بغيره مستقر ومستقر (٢٠٩) في فلوب الناس مثل سائر الخ لا في  
قله وبهاخ ايضا قلته بان  
حلفت فلا يحفظ من المال الا بقدر حاجته اليه والباقي يدخول نفسه في لا حرة بان يحصل له ثواب بذله فهدى الادوية بمن حدة  
المعرفة والعلم ما عارف بنور ابصيرة ان لبدل خير له من الامال في الدنيا ولا حرة حشره في اسدل ن كان عاقلا فان  
تحركت الشهوة في ذم يجب له طر لاول ولا يتوقف الشيطان بهذه الفقر وهو له هذه بحسب ان انا الحسن  
الشهوى كان ذات يوم في الخلافة عاتل باله وقال اربع عى القميص وادفعه الى فلان وقال هلاصرت حتى تحرق عالم آمن على  
نفسى ان تنهيه وكان قد خطر له ولا رول صفة الحل الا بالادل تكلفه كما لا رول اشق الامانة المعشوق باسفر عن مستقره  
حتى اذا سافر وفارق تكلفه وصبر عنه مدة قصلى عنه قلبه فكذلك الذي يريد علاج الخ لمعنى س يارق المال تكلفه بان يذلل  
المال تكلفه بان يذلل لورواه في الماء كان أولى به  
فاحسنه فاستعين بحاله على المعصية فزج مع طمته اليه ويوم الخ اية فيه كثره التامل في الاحار التي ارادة في ذم الخ ومردح السوء او ما تورد  
انه على الخ من اربعة اعطاه ومن الادوية لنافعة كثره التامل في تحول الاحار في ذم الخ ومردح السوء او ما تورد  
ويستقيم الخ من غيره وسنقل كل بحال من صحاحه بغيره مستقر ومستقر (٢٠٩) في فلوب الناس مثل سائر الخ لا في  
قله وبهاخ ايضا قلته بان  
حلفت فلا يحفظ من المال الا بقدر حاجته اليه والباقي يدخول نفسه في لا حرة بان يحصل له ثواب بذله فهدى الادوية بمن حدة  
المعرفة والعلم ما عارف بنور ابصيرة ان لبدل خير له من الامال في الدنيا ولا حرة حشره في اسدل ن كان عاقلا فان  
تحركت الشهوة في ذم يجب له طر لاول ولا يتوقف الشيطان بهذه الفقر وهو له هذه بحسب ان انا الحسن  
الشهوى كان ذات يوم في الخلافة عاتل باله وقال اربع عى القميص وادفعه الى فلان وقال هلاصرت حتى تحرق عالم آمن على  
نفسى ان تنهيه وكان قد خطر له ولا رول صفة الحل الا بالادل تكلفه كما لا رول اشق الامانة المعشوق باسفر عن مستقره  
حتى اذا سافر وفارق تكلفه وصبر عنه مدة قصلى عنه قلبه فكذلك الذي يريد علاج الخ لمعنى س يارق المال تكلفه بان يذلل  
المال تكلفه بان يذلل لورواه في الماء كان أولى به

(٢٧ - اعطاه - دفاتني) - نفس ) من امسا كما ياه مع احبه ومن لسان الخ ليه ان يذبح نفسه بحسن الاسم  
والاشتهار بالسماء فيدل على قصد الرياء حتى تسبح نفسه ما يدل طمعاني حشمة الجود فيكون قد راعى عن نفسه حيث الخ والكتب بها  
حدث الر وهو ليكرهه فدل ذلك على الرياء فمردح السوء او ما تورد يكون صلب الاسم كالتسليبة للنفس عند طمها من المال كما يسي الصبي



عند الطعام عن الذي بالعب باله صاير وغيره الايجلي والعب ولكن ليفل عن الذي ايد ثم ينقل عنه الى غيره فكذا هذه الصفات  
الخريفة تنعق ارباطا بعضها على بعض كالتساو الشهوة على العضو وكسر سوزته ثم ارباطا العضو على شهوة وكسر وعونته  
الا ان هذا ما ينبغي حق من كان اجل أغلب عليه من حب الجوار والربا فيبدل الاقوى بالاصعب من كل الجوار نحو ما عده كاتب دلائمة  
فيه انه يقع من هذه البريد في أخرى منها الان علامه ذلك ان لا ينقل عليه البديل لاجل لربا فيبدل ليتبين بالرياء أعاصيه فان كان  
البدل ينقل عليه مع لربا فيسعى ان يبدل فان ذلك يدل على ان مريض ارجح أغلب على قلبه ومثال دفع هذه الصفات بعضها بعض ما يقال  
ان الميت يستحيل جميع عمره (٢١٠) دودا ثم يأكل بعض الديدان بعض حتى يقل عددها ثم يأكل بعضها بعضها حتى ترجع الى ثلث

عذر به طام عن اشدى بالعباد بعد غير غير لا بجلى ولا عجب) فانه ما حقق لذلك (ولكن) به نقل عن  
النسدي اليه ثم ينقل عنه في غيره وكذلك هذه الصفات لطيفة في معنى تسلط بعضها على بعض كجسامة  
الشهوة على الغضب وكسر صورته بها تسلطها على حب على الشهوة وكسر دعوتها) ومنها (به الان هذا  
مفيد في حق من كان الخل أعاب عليه من حب اخاه ورايه بدل الاقوى بالضعف فان كان اجده محبوبا  
بذلك كان له ذلك فانه يفتنه به بقطع عله ويريد في حري) هي (ما له الا ان علامه ذلك ان لا ينقل عليه البذل  
لا يبل الرماء بذلك فيبقى الرباء أعاب عليه من كل الدل يفتني عليه مع الرماء فيبقى ان يبذل فان ذلك  
يبذل على ان مرض الخل أعاب على قلبه وفيه حال ومع هذه الصفات بعضها على بعضها ما يقابل الميت يستقبل  
جميع أحواله ودوا) في قوله (ثم) كل بعض للديان بعضها حتى يقل عدها وتكره ثم) كل بعضه لبعض حتى  
ترجع الى اثنين فويتبين عديتين ثم لا يران شيئا لابل) وفي نسخة يقتلاب (ان في ثواب امر وهما الاخرى  
فتا كلها وتضمن ما لا تزال تنق وحدها حادثة الى ثغور) اذا لم توجد مانا كنه كالنار) كل نفسها لم  
تعدما أكله) وكذلك هذه الصفات الحدية يمكن أن تسلط بعضها على بعض حتى يفعله ذلك فيجعل الاضعف  
قوة للاقوى الى ان لا تنق لا واحدة ثم تنفع العداية نحوها) ورائتها (وإذا تم ما هذه) والرياسة (وهو  
مع اقربها ومع اقرب من الصفات لا يعمل فيقتضاها فاصح اقتضى لا جماله اعلم لا هذا حاولت  
حب الصفات وتوالت) وما يجمع فوهم لم يجمع ان تسلط (مثل الخل فانه يفتني اصالة المال فاذا منع  
مقتضاها وبذل المال مع الخود مرة بعد أخرى ماتت صفه الخل وصار الدل طبعاً وسقط التعب فيه فاذا  
علاج لهن عدم عمل عدم يرجع به معرويه به محل وفائدة الخود) بعض يرجع الى الخود والدل على  
سبل السكاف ولكن قد يفتني في الخل) في الانسان (بحيث يفتني) لا اصرار (وبهم) لا سماع (فيجمع  
تحقق لغروه ما فقه) وادام تحقيق لغروه تحرك الرمة فلم يفسر العمل فتق (اله مره) أي ملازمة  
لا تعارف) كل الرص ان يجمع معرفة الدواء وامكان استعماله فانه لا حيلة به الا اصرار الى الموت) لقد  
(كاتب من عذبة اشيوخ) من لسانه (اصولية) دفع تهتم (في معالجة علة) يجل في المريرين ان  
بعضهم من اختصاص) والا افراد (براهم) المختص بهم (فكان اذا توهم في مرير فرجه ورايته) وراه  
قد تعجب بها) وما يداه في رواية غيره ونقل رواية غيره ليه وانخرجه من جميع ما ملكتكم) كسر الالف  
دسه (وإذا رآه يلتفت الى ثوب حديد يسه أو هذبة يفرح بها من مره تسليمه الى غيره وانه نوب باحفا)  
قداسه غيره ثم خلقة (لا عمل اليه وبه) فمذا يتجأ الى القلب عن متاع الدنيا) ويبتلى به فلا يتر الحل بهاله  
(من لم يسلك هذا السبل أس بالقدس وحبا) وشتت هم وراه (فان كان له ثعب متاع كان له ألب محبوب  
لذلك اذا سرق كل واحد من ذلك ثمة مصيبة قدر حمله فاذا مات برله ألب مصيبة دفعة واحدة لانه

قويتهن علاج نبي ثم لا تزال  
تقتاتلات الى أن تعجب  
احدهما الاخرى فتأكلها  
وتسمن بها ثم لا تزال تبقي  
بجانبه وتوحدها الى ان يموت  
فكذلك هذه الصلوات  
الحديثة يمكن أن يساهل  
بعضها على بعض حتى  
يجمعها ويجعل الاضعف  
قوياً لا لقوى الى أن لا يبقى  
لا واحدة ثم تقع البداية  
بجوهرها وادائها للمجاهدة  
وهو منع اقوتها ووسع  
اقوت عن الصلوات  
لا يعمل تقتضاها وسها  
تقتضي لامتثالها لا اذا  
تواجدت حدثت الصلوات  
وماتت مثل العمل فانه  
يقتضي امساك المال اذا  
منع من قضاءه وبذل المال مع  
الجهد مرة بعد أخرى ماتت  
صفة العمل وصار سدا  
طبعاً وسدّاً تعب فيه  
فان علاج الجمل بعلم وعمل  
فالعلم يرجع الى معرفة  
آفة الجمل واعدة الجود  
والعمل يرجع الى الجود

وليدل على سبيل انشكاف وسكن مذيقوى اعز بحب بهى وبهم جميع خفى ، معرفة فيه واد لم تحق اعره  
لم تحرك الرعية فلم يتسر العمل فتبقى العله مرسة كالمريض الذى مع معرفة الدواء مكان استعماله ، فله لاجل فيه لا ، صبر الى الموت وكان  
من عادة بعض شيوخ الصوفية فى معالجة عدله الخلق المريدس ، تبعة هم من الاختصاص رواهم وكان اذ توهم فى صبره مراد به  
وما فيها ، قل الى زوية غير هذا قل زاوية غيره اليه وتخرج من جميع مملكته وادار آة يلتفت الى تو سجد يد بلسه او جاذبة فخرجها  
ياهره تسليحها الى غيره ويبلسه تو باخافا لا يدل اليه قلبه فهدر بختى اقلب عن مناع اليه يماش لم يسلث هذا ، سبل اس بالديا وحبها وان  
كان له العله اع كان له ، بها محسوس ، ولذلك اذ اصر فى كل واحد له ، ألقت به مصيبة ففرد حسده ، فادام سبل له ، نصرة ففقد واحدة لا

كان يحب لكل فرد سبب منه بل هو في حبه على خطر المصيبة ما عذره بذلك وحل في بعض المال قدح من فيروز حمر صرع بالجواهر لم يره  
 انظر دهرح المال ذلك فترسانه اذ قال بعض الحكماء عذره كيف ترى هذا حال اراء مصيبة وقدر حال كيف كانت كسر كات مصيبة لاجلها  
 وان سرق صرف فقير ابيه ولم يحد له وقد كنت قل ان يحل ان يلقى من من المصيبة وان يفر ثم انق يوما ان كسر اوسرى وعطمت مصيبة المال  
 عليه ذلك صدق الحكماء لانه لم يحل بيا وهذا شأن جميع شبات للمصيبة ان لا يحد له ولا يحد له الا ما روى عنه وروى الله اذ  
 نعمهم بالصد من عساه وروى الله اذ قطع طر نفسه على عذره عذره نفسها (٢١١) فلم يأت كل نفسها فان المال لا يحفظ الا

بالخزان والحراس والحراس والخزائن  
 والحراس لا يمكن تحصيلها  
 الا بالمال وهو بدل الدراهم  
 والديار والمال يأكل نفسه  
 وضادونه حتى يفي ومن  
 عرف ان المال يأكل نفسه  
 ولم يفرح به ولم يأخذ منه  
 الا ما لا يضره ومن قمع  
 بقدر الحاجة فلا يحل لان  
 ما أمسه الحاجة فليس  
 يحل وما لا يحتاج اليه فلا  
 يتعب منه ولا يحط به  
 لي هو كالماء على شفا الحاجة  
 اذ لا يحل به أحد لقناعة  
 الناس منه بمقدار الحاجة  
 (بيان مجموع وظائف  
 التي على لعب في ماله)  
 اعلم ان المال يكون صفاته  
 خير من وجهه وشر من وجهه  
 وماله مثال حبة يتخذ رقى  
 رديتها قصه (فيقتله سمها من حيث لا يدري) ولا يشعر (ولا يتولد عن مراكب الامانة على  
 حسن وطه فيه لا يرى ان يعرف مقصود مال دانه لما لا حتى) وما حكمه بيه (وانه لم يحج اليه حتى  
 يكتسب) وفي سمه لا يكتسب (ولا يحسد لا مقدار الحاجة ولا يحد عليه من ماله ما يستحقه) بيه  
 راعي جهه تدخل المال في حرم الخمر وما له عليه الحرام بل اسلاطين) ومن في حكمهم من  
 نواهم (ويجب له الحرام المكرهه او الحرة في المرونة كالمدايا التي فيها شوائب الرغوة وكالسؤال الذي يده  
 لدل وهات المرونة وما يحري سمها في الثلاثة في مقدار الذي يكتسبه لا يستكثر منه ولا يستقل بل بقدر  
 الواجب ومعياره الحاجة والحاجة مائة ومائة (فهذه الثلاثة مما يحتاج اليه لاسباب ضرورة) وانكا  
 واحد) من هذه الثلاثة (ثلاث دراهم ادى ووسطا وعلى ومائة مائة الى حاب الفقه ومقر بامن حد  
 المرونة كان مخفد ويجمع حلة المحجب) انما ترس (وان حاد ذلك وقع في) قعر (هاوية لا آخر لمقها)  
 ولا يسمي لدرتها (وتدكر ما قبل هذه الدرحة في كتاب الزهد) على ما سباني (اربعة) راعي جهة  
 يحتاج اليه حتى يكتسب ولا يحسد الا في الحاجة ولا يعطيه من همه فوق ما يستحقه (اشابه) راعي جهة دخل المال في حرم الخمر  
 الخمر وما العيب عليه الحرام كل السلطان ويكتب لحبات المكر وهما القادحة في المرونة كالمدايا التي فيها شوائب الرغوة وكالسؤال  
 الذي يده الله وهات المرونة وما يحري سمها في الثلاثة في مقدار الذي يكتسبه ولا يستكثر منه ولا يستقل بل بقدر الواجب ومعياره الحاجة  
 والحاجة مائة ومائة (فهذه الثلاثة مما يحتاج اليه لاسباب ضرورة) وانكا  
 واحد) من هذه الثلاثة (ثلاث دراهم ادى ووسطا وعلى ومائة مائة الى حاب الفقه ومقر بامن حد  
 المرونة كان مخفد ويجمع حلة المحجب) انما ترس (وان حاد ذلك وقع في) قعر (هاوية لا آخر لمقها)  
 ولا يسمي لدرتها (وتدكر ما قبل هذه الدرحة في كتاب الزهد) على ما سباني (اربعة) راعي جهة

كان يحب لكل فرد سبب منه بل هو في حبه على خطر المصيبة ما عذره بذلك وحل في بعض المال قدح من فيروز حمر صرع بالجواهر لم يره  
 انظر دهرح المال ذلك فترسانه اذ قال بعض الحكماء عذره كيف ترى هذا حال اراء مصيبة وقدر حال كيف كانت كسر كات مصيبة لاجلها  
 وان سرق صرف فقير ابيه ولم يحد له وقد كنت قل ان يحل ان يلقى من من المصيبة وان يفر ثم انق يوما ان كسر اوسرى وعطمت مصيبة المال  
 عليه ذلك صدق الحكماء لانه لم يحل بيا وهذا شأن جميع شبات للمصيبة ان لا يحد له ولا يحد له الا ما روى عنه وروى الله اذ  
 نعمهم بالصد من عساه وروى الله اذ قطع طر نفسه على عذره عذره نفسها (٢١١) فلم يأت كل نفسها فان المال لا يحفظ الا  
 بالخزان والحراس والحراس والخزائن  
 والحراس لا يمكن تحصيلها  
 الا بالمال وهو بدل الدراهم  
 والديار والمال يأكل نفسه  
 وضادونه حتى يفي ومن  
 عرف ان المال يأكل نفسه  
 ولم يفرح به ولم يأخذ منه  
 الا ما لا يضره ومن قمع  
 بقدر الحاجة فلا يحل لان  
 ما أمسه الحاجة فليس  
 يحل وما لا يحتاج اليه فلا  
 يتعب منه ولا يحط به  
 لي هو كالماء على شفا الحاجة  
 اذ لا يحل به أحد لقناعة  
 الناس منه بمقدار الحاجة  
 (بيان مجموع وظائف  
 التي على لعب في ماله)  
 اعلم ان المال يكون صفاته  
 خير من وجهه وشر من وجهه  
 وماله مثال حبة يتخذ رقى  
 رديتها قصه (فيقتله سمها من حيث لا يدري) ولا يشعر (ولا يتولد عن مراكب الامانة على  
 حسن وطه فيه لا يرى ان يعرف مقصود مال دانه لما لا حتى) وما حكمه بيه (وانه لم يحج اليه حتى  
 يكتسب) وفي سمه لا يكتسب (ولا يحسد لا مقدار الحاجة ولا يحد عليه من ماله ما يستحقه) بيه  
 راعي جهه تدخل المال في حرم الخمر وما له عليه الحرام بل اسلاطين) ومن في حكمهم من  
 نواهم (ويجب له الحرام المكرهه او الحرة في المرونة كالمدايا التي فيها شوائب الرغوة وكالسؤال الذي يده  
 لدل وهات المرونة وما يحري سمها في الثلاثة في مقدار الذي يكتسبه لا يستكثر منه ولا يستقل بل بقدر  
 الواجب ومعياره الحاجة والحاجة مائة ومائة (فهذه الثلاثة مما يحتاج اليه لاسباب ضرورة) وانكا  
 واحد) من هذه الثلاثة (ثلاث دراهم ادى ووسطا وعلى ومائة مائة الى حاب الفقه ومقر بامن حد  
 المرونة كان مخفد ويجمع حلة المحجب) انما ترس (وان حاد ذلك وقع في) قعر (هاوية لا آخر لمقها)  
 ولا يسمي لدرتها (وتدكر ما قبل هذه الدرحة في كتاب الزهد) على ما سباني (اربعة) راعي جهة

( بيان مجموع الوظائف التي على لعب في ماله )

(اعلم) وقل الله تعالى ( ان المال كالماء خيرا من وجهه وشر من وجهه ) وهو من الخيرات الوسطه  
 وماله مثال حبة يتخذ رقى ( الذي لم يرقبها ) ( ويسخر حمر من رقى ) ( حده الله ) الذي لا عهد له  
 رديتها قصه ( فيقتله سمها من حيث لا يدري ) ولا يشعر ( ولا يتولد عن مراكب الامانة على  
 حسن وطه فيه لا يرى ان يعرف مقصود مال دانه لما لا حتى ) وما حكمه بيه ( وان لم يحج اليه حتى  
 يكتسب ) وفي سمه لا يكتسب ( ولا يحسد لا مقدار الحاجة ولا يحد عليه من ماله ما يستحقه ) بيه  
 راعي جهه تدخل المال في حرم الخمر وما له عليه الحرام بل اسلاطين ) ومن في حكمهم من  
 نواهم ( ويوجب له الحرام المكرهه او الحرة في المرونة كالمدايا التي فيها شوائب الرغوة وكالسؤال الذي يده  
 لدل وهات المرونة وما يحري سمها في الثلاثة في مقدار الذي يكتسبه لا يستكثر منه ولا يستقل بل بقدر  
 الواجب ومعياره الحاجة والحاجة مائة ومائة ( فهذه الثلاثة مما يحتاج اليه لاسباب ضرورة ) وانكا  
 واحد ) من هذه الثلاثة ( ثلاث دراهم ادى ووسطا وعلى ومائة مائة الى حاب الفقه ومقر بامن حد  
 المرونة كان مخفد ويجمع حلة المحجب ) انما ترس ( وان حاد ذلك وقع في ) قعر ( هاوية لا آخر لمقها )  
 ولا يسمي لدرتها ( وتدكر ما قبل هذه الدرحة في كتاب الزهد ) على ما سباني ( اربعة ) راعي جهة

يحتاج اليه حتى يكتسب ولا يحسد الا في الحاجة ولا يعطيه من همه فوق ما يستحقه (اشابه) راعي جهة دخل المال في حرم الخمر  
 الخمر وما العيب عليه الحرام كل السلطان ويكتب لحبات المكر وهما القادحة في المرونة كالمدايا التي فيها شوائب الرغوة وكالسؤال  
 الذي يده الله وهات المرونة وما يحري سمها في الثلاثة في مقدار الذي يكتسبه ولا يستكثر منه ولا يستقل بل بقدر الواجب ومعياره الحاجة  
 والحاجة مائة ومائة (فهذه الثلاثة مما يحتاج اليه لاسباب ضرورة) وانكا  
 واحد) من هذه الثلاثة (ثلاث دراهم ادى ووسطا وعلى ومائة مائة الى حاب الفقه ومقر بامن حد  
 المرونة كان مخفد ويجمع حلة المحجب) انما ترس (وان حاد ذلك وقع في) قعر (هاوية لا آخر لمقها)  
 ولا يسمي لدرتها (وتدكر ما قبل هذه الدرحة في كتاب الزهد) على ما سباني (اربعة) راعي جهة  
 يحتاج اليه حتى يكتسب ولا يحسد الا في الحاجة ولا يعطيه من همه فوق ما يستحقه (اشابه) راعي جهة دخل المال في حرم الخمر  
 الخمر وما العيب عليه الحرام كل السلطان ويكتب لحبات المكر وهما القادحة في المرونة كالمدايا التي فيها شوائب الرغوة وكالسؤال  
 الذي يده الله وهات المرونة وما يحري سمها في الثلاثة في مقدار الذي يكتسبه ولا يستكثر منه ولا يستقل بل بقدر الواجب ومعياره الحاجة  
 والحاجة مائة ومائة (فهذه الثلاثة مما يحتاج اليه لاسباب ضرورة) وانكا  
 واحد) من هذه الثلاثة (ثلاث دراهم ادى ووسطا وعلى ومائة مائة الى حاب الفقه ومقر بامن حد  
 المرونة كان مخفد ويجمع حلة المحجب) انما ترس (وان حاد ذلك وقع في) قعر (هاوية لا آخر لمقها)  
 ولا يسمي لدرتها (وتدكر ما قبل هذه الدرحة في كتاب الزهد) على ما سباني (اربعة) راعي جهة









أوردت أن الله تعالى لم يعلم أن الفضل في الجمع فادلتهم أنهم عنه وأنتم عليهم في المال من الخير والفضل فذلك رغبته في لا تشكركم كما أن  
اعلم موضع الخبر والفضل من رتبته تعالى تمنع جهلك أي المصون بغيره فثبت ما ذهبه الشيطان حين فزيتك الاحتجاج بحال الصحابة رغبته  
ما يمكن الاحتجاج بحال عبد الرحمن بن عوف وقد ورد عند ابن جرير بن عوف (١١٥) في القصة به لا يؤمن لديه لأفوا وقد

بلغني أنه توفي عبد الرحمن

ابن عوف رضي الله عنه قال

أنا من أصحاب رسول

الله صلى الله عليه وسلم أنا

أنا في علي عبد الرحمن

ترك فقال كعب بن

والتحذير على عبد الرحمن

كعب بن أبي طي

ونزل عينا فباع ذلك

بشره بمائة كس

يعلم حتى بعد فخره

ثم اتفق بريد كعب

كعب بن أبي طي

فخرج هربا حتى دخل

على عثمان بن

وأخبره الخبر فوعد

يقص الأثر في طلب كعب

حتى انتهى إلى عثمان

فلما دخل قام كعب فجلس

خاف عثمان هاربا من أبي

فرفقاه أبو ذر

اليهودية تزعم أن

بما ترك عبد الرحمن بن عوف

واقترح رسول الله صلى

الله عليه وسلم يومئذ

وأنه قال ما نزلت

ليكن رسول الله

الأكثر من هم

القيامة لا من قال هكذا

وهكذا عن عبيد

وقد أمه وخطفه وقيل ما هم

ثم قال ما نزلت نعم رسول

الله ما أتتني قول ما

أوردت أن الله لم يعلم أن الفضل في الجمع فادلتهم أنهم عنه وأنتم عليهم في المال من الخير والفضل فذلك رغبته في لا تشكركم كما أن  
رغبته في لا تشكركم كما أن  
بهما شيطان حذر من ذلك الاحتجاج بحال الصحابة رغبته في لا تشكركم كما أن  
رضي الله عنه (وقد ورد ابن عوف في رواية في الدنيا الآخرة) إذا من أحد لا هو يتي كذلك  
كأنه رآني الخبر وقد (واقف على أبي عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه) سنة ثمان وثلاثين وصلى  
عليه عثمان وقيل لا يرد قول (فإن ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أضاف على عبد  
الرحمن) أي في الآخرة (فما نزل) قال أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف صولحت امرأة عبد الرحمن من  
أصحابه أربعين غنما بين يديها دول شاة من كل امرأة من نساء عبد الرحمن أربع غنما  
ألفا (فقال كعب) لا حمار رجسه الله تعالى (سبحان الله وما تحذرون عن عبد الرحمن كسب هذا)  
كانت عامة أمواله من الغنم (وأشقى حبا) إذ تصدق به مراتب تقدم (ونزل طيب) ميراث لورثته (فبيع  
ذلك) الكلام (فأمر) العفاري رضي الله عنه (فخرج معصا بركه أقر) في صريفة (حتى يعبر)  
بكسر اللام وهو عظيم لحث وهو نسي عابسه الأسات (فأخذه يده) ثم اتفق بريد كعب بن أبي طي  
أبدا فطلبه فخرج هربا حتى دخل على عثمان رضي الله عنه (وهو يومئذ حليمة) (بشعبته) وجمعه الخبر  
فأمر بؤدر) رضي الله عنه (يقص لآخر) أي تبعه (في طلب كعب حتى انتهى إلى عثمان) رضي  
الله عنه (فلما دخل قام كعب فجلس خلف عثمان هاربا من أبي ذر فقال له أبو ذر) بكسر الكاف  
سنة ثمانية (بالس اليهودية) تزعم أن ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أضاف على عبد  
الرحمن (فما نزل) قال أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف (فخرج رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يوما نحو أحد وأما به فقال ما نزلت لا تشكركم كما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا من قال هكذا وهكذا عن عبيد وشماه وقدامه وخطفه وقيل ما هم (فقال ما نزلت نعم رسول  
الله ما أتتني قول ما نزلت ليكن رسول الله الأثر في طلب كعب حتى انتهى إلى عثمان  
فلما دخل قام كعب فجلس خاف عثمان هاربا من أبي ذر فقال له أبو ذر) بكسر الكاف  
اليهودية تزعم أن ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أضاف على عبد الرحمن  
بما ترك عبد الرحمن بن عوف واقترح رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ وأنه قال ما نزلت  
ليكن رسول الله الأكثر من هم القيامة لا من قال هكذا وهكذا عن عبيد وشماه  
وقد أمه وخطفه وقيل ما هم ثم قال ما نزلت نعم رسول الله ما أتتني قول ما

بصري أبي مثل أحد ثم في سن أن يوم موت ورسوله فاطمي قلت أقصر من رسول الله قال لا فإطاب ثم قال يا ذر  
تريد الأكثر وأما أريد الأقل فرسول الله يده هذا وانت تقول باليس اليهودية لأن من ترك عبد الرحمن بن عوف كسب وكسب من قال دم  
يرد عليه خبره حتى خرج







ولم ينعروا منها خاتوا ولا يخافونهم جاد والله: تترها وحده صمهم جميعها وفي الشدة آتروا لله على أنفسهم كبر ودينه أكل ذلك مث  
والله المنة بعد لشمه بالقوم وبعد ما أنصارا الصلوات كوالله كنه نصيب من خوف الله عز آتروا لله في رزقهم ونقي ونقادير شه  
مسرورين وفي ابلاء راحمهم وفي لرحمة منا كريم وفي انصراء صابرين وفي لسرا عاصدين وكأوتيه متواصعين وعن حبابا عابوا  
والتكاثروا وعين لم يبالوا من الدنيا (٢١٨) لا تسمع لهم وروصوا سمعهم وروحو ان الدنيا وعصروا وهي مكارهها ونخرعوا

[illegible]

مرارتهما وزهدن انى نهيها  
وزهر اثم اقباله الله اكذلك انت  
ولقد بلغنا اثمهم كانوا اذا  
اقبلت الدنيا عليهم حزوا  
وقالوا ذنب غلبت فقره  
من الله تعالى واذا وارا  
الفقر مقبلا قالوا امر حيا  
نشرع الصالحين واعنان  
بعضهم كان ذا نص وعبد  
عيله شئ نص كئيبا حرو  
وذلك لم يكن عندهم شئ  
أصح فرحهم وراقيله  
ان اذا من اذ لم يكن عندهم  
شئ حزوا واذا كان عندهم  
شئ فرحوا وانت لست  
كذلك قال انى اذا أصبحت  
وليس عندهم شئ فرحت  
اذا كان لي رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اسوة واذا  
كان عندهم شئ اغتممت  
اذا لم يكن لي بال محمد اسوة  
وبالغنا اثمهم كانوا اذا سلك  
بهم سبيل الرضا حزوا  
واسفة وارقوا بال اولادنيا  
وما راد بها فكنهم على  
جناس خوف واذا سلك  
هم سبيل السلام فرحوا  
واستفروا وقالوا الا ان  
تعاهدنا نأخذوه نأخذ ل  
الاساءة عنهم وجوب من

افضل اكثر مما وصفه الله تعالى كذلك ان يسجد لله ما تقوم وصالحا احوالك انما المعتون  
 ضد الاحوالهم وذلك لما طغى عن ذلعي وتعارف عند ربه وتخرج عند المرأة وتغفل عن شكر ذي العزة وتباعد عند الصراة وتسلط  
 عند البلاء ولا ترحى ما فضاء عن بعض المعروفات من الحكمة وذلك غير المراسلة في انفسهم واثبت نذورا في الوعد بحقوقه  
 من الفقر وذلك من سوء الظن بالله عز وجل وفيه ان يقضي به ركنه في ثوابه مع المال اعم الدين اوزهر نفا وشوا انهم ولا تها  
 ولقد دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمارا من الدنيا واولاها ان يقر بربها عليه اجمعهم



(F.F.)

وفريق مائل إليكم في السعة  
 أو يعقوب بن المكارم رحمه الله  
 وقد قال ابن رجب إن  
 من أسوأ العبادات جمع المال  
 التمتع والسداد في سائر  
 سنة فتدبر أمرك وجمع من  
 تجد من الحلال في دهر كما  
 وجدوا في دهرهم و  
 تحسب المنة مما طاف طلب  
 الحلال كما احتاطوا القديمان  
 أن يرضى العجالة لئلا  
 تدع سائر ديار الحزن  
 العجالة أن يقع في بلاد من  
 الحرام أو يضيع من المال  
 في مثل هذا لا حبيب ولا  
 وروى الكوفة ما أحسبك  
 كمالاً ولا يحسن أن يكون  
 يقبض جمع المال لا يعمل  
 البرمكر من الدنيا به وفعل  
 بسبب لغير اكتساب  
 الشهوات الممزوجة بالسوء  
 والخير وقد عرفت رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال  
 من اجتزأ على الشهوات  
 أو شئت أن يقع في الحرام أيام  
 الدهر ورأيت أن يكون  
 من فحشاء الشهوات أعلى  
 وفضل وأعمى فقد روي  
 الله من اكتساب الشهوات

وذهب في حيل الله وسيدى بر، فعند ذلك من بعض أهل نعم الله لا بدع ربه واحد  
مخافة أن لا يكون حلالا لغيره من أن تصدق ما به، يبار من شه لا يدري يحل لك أم لا، فزعت أبا نقي وأورع من أن تنال بالشهاد  
وختام جمع المال بملك من الحلال المثل في حسن به ويحسب أن كنت تكفرت ما على الورع ولا تعرض للعصيان به خیار الصيانة عاود  
المسألة ولعلنا بعض الصيانة قال ما يرى أبا كعب كل يوم لعبد يدرس حلالا ونهقه في طاعة الله ولم يشعري لكسب عن صلاحه الجدية  
فأولم لك وحل الله قال لا يغي عن مقام يوم القيامة بقول عسدي من أين اكتسبت وفي أي شيء نكحت ٧ هـ ما يص بالاصل

وهؤلاء الملقوبون كانوا في حجة الاسلام والحلال وحوادثهم تركوا المال وحل من الحسد مخافة لا يقوم حرامات شرعية  
الامن والحلال في دهرهم معهودت كما تبين على الاوضح ثم عزم على جمع المال من الحلال ومخافة من الحلال فحصدوا بعد ذلك كان الحلال  
مو حوادثهم ان يتبعوا بعد انهم قلوبهم وقد راعوا ان بعض النعمان كان يرب المال للحلال فيتركه مخافة ان يسرقه فاقطع ان  
يكون قلوبهم اتقى من قلوب النعمان ولا يربوا عن شيء من الحق في أمرهم وأحوالهم (٢٢١) في طه سيد ذلك قد أحسن العذر

[illegible]

ما أحب أن أرى يوم حياؤه على باب مسجد لا تخفى فيه صلاة أو صفة كل يوم زعمي ديار أو صدى ح  
كها في حين الله قبله يا بالرد اعواما كره من ذلك شدة الحساب وروى محمد بن يحيى داود عن ابي  
وقال عن عمرو بن مرة عن أبيه وروى عنه عن أبي الدرداء نحوه وروى حماد بن عيسى كتاب الوعد من طريقه  
أو بعد فأن حدثنا عبد الله بن محمد بن يحيى حدثنا نوح بن موهب قال قال أبو الدرداء عما يسيرون قوم  
على الدوح من باب المسجد مع وشتري فاصب كل يوم ثلاثا فديار شهداء فعلة كهافي مسجد  
ما أقول أن الله لم يحل البيع ويحرم الرابح لكن أحب أن تكون من الدين لا أنهم يحرمون البيع عن ذكر  
الله وعن طريق محمد بن واسع أن أبا الدرداء كتب إلى سلمة بن يحيى من أن قال ما توفي يوم قبامة ولا  
بحاف حسابا (فهؤلاء المتقون كانوا في جنة الإسلام) في قبة وشاهه (والحلال ما وجوه للهمم ركوا  
المال وجماله من الحساب مع أن لا يقوم خير المال شروعات مائة ألام) يرد في (والحلال في دهر  
مفقود تتكالب على الأوساخ) وهي أعراض الدنيا (ثم زعم ابن تميم المال من الحلال ويحل وبن  
الحلال فجمعها وبعد فلا كان الحلال موجودا لئلا يتغير عند العي قبل) عا كان عيب من  
الاقبال على المعرفة (وقد بعد أن بعض جماعة كان يوث المال لحلال فيبركه تخفة أن يفسده) وروى  
صاحب القوت عن الحسن قال كان أحدهم يعرف من المال الحلال ويقول لا حقة في يده حتى لا يفسد  
على قاي (وقد سمع أن يكون فإل تقي من أبواب جماعة فلا زول عن شيء من الحق في شرك وأحوال  
هد لا يكون) (التي طعت ذلك فقد أحسنت العال بنفسه الاتروك والوه) وروى أن (ويحل أي لك الله  
أرى أن لا أن تقبض بالبيعة) من بعض (ولا تجمع المال لأعمال) فركان آثر (ولا تعرض للعباس  
عنه بالعباس رسول الله صلى الله عليه وسلم به كان من وفق الحساب عذب) فحق عايب من حدث عائشة وقد  
تقدم (وقال صلى الله عليه وسلم في رجل يوم قبامة وقد جمع مالا من حرام وأهقه في حرمه قال دها  
به إلى النار ويؤتى برجل) آخر (قد جمع مالا من حلال وأهقه في حرمه قال دها به إلى النار ويؤتى  
برجل) آخر (قد جمع مالا من حلال وأهقه في حلال فله عيب عذب وصرت في حرام شيء ثم  
فرصت عليك من صدقاتك تصالحا لو قمت وفرحت في شيء من ركوعها وهودها ووسوئها فيقول لا يارب  
كسبت من حلال وأهقت في حلال ولم أصبغ شيئا ففرحت على فيقال عيبا تختلف في هذا المال) من  
الاختيال وهو تكبر (في شيء من مركب أو ثوب ما هيته فيقول لا يارب لم تحلل ولم ياه في فيقال  
بذلك عيب حق أحد أمرتك أن تعيبه من دوى اقربى وابنائى والمباكمين واسرسل فيقول لا يارب  
كسبت من حلال وأهقت في حلال ولم أصبغ شيئا ففرحت على ولم تحلل ولم ياه ولم أصبغ حق أحد  
أمرتي أن تعيبه قال رضي وألئك معاصيه فيقولون رب أعطيتنا وأعنته وحطته بن ظهره وممرته  
أب تعيبها كان اعصاهم وما ضيع مع ذلك شيئا من امرائهم ولم تحلل في شيء فيقولون رب هات شكر  
كل نعمه فاعمتها عليك من أكلة أو منيرة أو قفحة أو ولادة فلا يزال ينادي قال العراقي ما ديت بطوله لم نفسه  
على أصل (ويحدث من ذا الذي يعرض لهذه المسألة التي كانت لهذا الرجل الذي تعيب في الحلال وقام

من مركب أو مركب به قول لا رب حلي ولم أرى في شيء أعظم من هذا حق أحد أمره أن يعطيه من ذوى القربى والتامى  
والمساكين وابن السبيل بقول لا رب كذبتم من حلال ولا زعمتم في حلال ولم أصبغ شيئا من حلال ولم أناه ولم أضح حق أحد  
أمره أن يعطيه قال يحيى وأولاد عبد الله وقوله بقوله لا رب أعطيتهم وعييتهم وأعجزهم من أمره يعطيه من كان أعطاهم وما  
ضيع مع ذلك شيئا من الفرائض ولم يحتل في شيء فبقول لا رب قالوا ما شاكركم على ما أعطاكم من ذل ولا يزال يستل  
ويحب من ذا الذي يتعرض لهؤلاء المسألة التي كانت هذا الرجل الذي قلب في الحلال وهم



١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣  
 ٤٩٤  
 ٤٩٥  
 ٤٩٦  
 ٤٩٧  
 ٤٩٨  
 ٤٩٩  
 ٥٠٠  
 ٥٠١  
 ٥٠٢  
 ٥٠٣  
 ٥٠٤  
 ٥٠٥  
 ٥٠٦  
 ٥٠٧  
 ٥٠٨  
 ٥٠٩  
 ٥١٠  
 ٥١١  
 ٥١٢  
 ٥١٣  
 ٥١٤  
 ٥١٥  
 ٥١٦  
 ٥١٧  
 ٥١٨  
 ٥١٩  
 ٥٢٠  
 ٥٢١  
 ٥٢٢  
 ٥٢٣  
 ٥٢٤  
 ٥٢٥  
 ٥٢٦  
 ٥٢٧  
 ٥٢٨  
 ٥٢٩

سلام و کوثر و جنتی من انخلدو لاقطاع عن رسول ته صبی ته  
بی ان رضا الله و هو ابو نکر رضی ته ۹۰۵ طبرستان

هاني بشر به من ما وعسل فلما ذاقه خفقته ابصره ثم بكى وان لم يصح الامور عن وجهه وذهب اليكم فعاذني، مكاء فلما كثر مكاءه من  
 له اكل هذا من ثعل هذه لشره قال نعم يا نادان يوم عذر رسول الله صلى الله عليه وسلم وما معه، حدثني ابي عبد الله عن رجل يدعى عن رجله  
 وهو يقول اليك عنى فقلت له وداى ونى عداى بن يديك احدا من تحت فقل لهدد اذيت فداوا الى منعه وورسها فداوا الى  
 محمد حسدى فقلت اذيت عنى فداوا بن يديك لا يحكمى من بعدك فاحاف ان تكون هدد فداوا الى بن يديك عنى فقلت اذيت عنى  
 الله عليه وسلم اقوم فهو لاء الاحبار نكوا او خلاأت فتعاهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٢٢)

ت في قواع من المسم  
والله هو من مكاسب  
محب وشهوات لا تحصى  
الاله باع قلائد ادم  
جهنم ويحللها خات  
في هرقة عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم محمد  
ابن طاهر - طاهر بن  
هو ال حوت منها الملائكة  
والاشياء والى قصر من  
سماوات الجن عاب الله ق  
وال ردت الكثره صون  
لى حبس عروا لم  
تضع يده على صون اى  
دور طو وى وى  
عويل دائر ريب - والى  
صون صون عن  
المن وى رسول الله  
العيسى وى طه عن صون  
المن وى صون  
حول صون كوس من  
صون اهل يوم اى  
اب وى وى صون  
و عى وى صون  
مثال خيال السلف قنع  
ما فى راء فى الحلال  
دول لاله مؤر على صون  
لا تحصى العتق ولا حى  
شاعدا معصا لا كابر

[illegible]

واللهي واضر بانفسه وبلاخر حياقله وامسكه مسرور بهل وصحه كاره ليعودوا اليه في امره لا يتغير عن الرشد والهدى وصحت  
انفسه في الله واحكمته مورده كلها على ما وافق وصوات الله ولن توقف في المسألة ولن يحاسب متابعي المتقين ومايجمع المال لحلال  
للدق في سبيل الله ويحكم بها امرور ودين الامروا معي احرر ما علت ثرك لا شغل بالمال ومراعاة الغلب للذكر والدكر والدكر كره  
ويفكر والاعتبار اسلم للدين وابسر للعباد وانحرف للمساكين وآمن من رعب القبيحة واحل للشوبوعى احرر ما علت اضره اضره  
بعض اضره انه قال لو انزل جلالى محمد بن ابي

يعطى بالاحتراف كراهته لكان ما كثر فضل وفضل بعض أهل العلم عن رجل جمع المال لأعمال البر قال تركه أو بهد لعلماء بعض  
 خير انما يعين سئل عن رجل يحب أحد من طلب الدنيا لا يصام أو يصل ما رجعوا منه وما لا تحرمه ما يهدى بها أولادهم و  
 عامه أقص قال بعد والله ما يسبح الله بها أقص كفي مشرق الأرض ومعارها ويحلف بهذا الفصل لك بترك الدنيا على من طلبها وال  
 في ما نحن بتركك لاشتة للمال ان ذلك روح ليدلن وقيل تعبد وتم اعيشك ورعى المال وقيل لهمومك شاعرك في جمع  
 المال وأنت بترك المال أفضل من (٢٢٤) طلب المال لأعمال البرم وشعنا بذكره أفضل من مثل المال في سبيل الله فاجتمع لك

يعطى) للمحتاجين (ولا تحريم كراهته لك الله كره) منه (أفضل) وهو قدر روى من مواعين حديث  
 في موسى لا شري ما عاين رجل في عروهم يقيمهم وآخريد كراهته كان الله كره أفضل روى  
 شاعري في الترتيب في الله كره روى برأوا الوازع روى به مسلم وهو السبق في سكر الحديث (وسئل بعض  
 أهل العلم عن رجل جمع المال لأعمال البر قال تركه أو بهد) روى صاحب القوت عن الحسن (وأنه ان  
 بعض خير انما يعين سئل عن رجل يحب أحد من طلب الدنيا لا يصام أو يصل ما رجعوا منه وما لا تحرمه ما يهدى بها أولادهم  
 لا تحرمه ما يهدى بها أولادهم فاجتمع فضل قال بعد والله ما يسبح الله بها أقص كفي مشرق الأرض ومعارها ويحلف بهذا الفصل لك بترك الدنيا على من طلبها وال  
 لأرض ومعارها) روى صاحب القوت عن الحسن (ويحلف بهذا الفصل لك بترك الدنيا على من طلبها وال  
 في ما نحن بتركك لاشتة للمال ان ذلك روح ليدلن) أي كثر راحته (وقيل تعبد وتم اعيشك ورعى المال وقيل لهمومك شاعرك في جمع  
 ورعى المال) أي اسرنا (وقيل لهمومك شاعرك في جمع المال وأنت بترك المال أفضل من طلب  
 المال لانه لم يرم وشعنا بذكره فضل من بدل المال في سبيل الله فاجتمع للراحة اعاد) أي الدنيا  
 (مع سلامة الفصل في الأصل) أي لا حرة (وبعد لو كان في جمع المال فضل عظيم لوجب علينا في  
 مكارم الاخلاق ان نتأني) أي تقتدي (بمن صلى الله عليه وسلم) (أهداك الله به) من الضلالة  
 (وروى عن الحسن) هو (من سجد لله سجدة) وعراها والقعدة مما سكتها والبعة (ويحلف  
 بربما عمت) فوجد (وكن على خير ان السعادة والموز في شدة الدنيا) ولا عراص عمو (فسرع لواء  
 الصالح) صلى الله عليه وسلم (ما انا الى حبه ما روى انه اعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سادات  
 المؤمنين في الجنة) أي رؤسائهم فيها (من دعوى لم يحشره) واد استقرضهم يحشره ما روى له  
 كسوة الاما يارب ولا يقدر على ان يكسب ما يعبه يمسى مع ذلك ويصير اصبغ ربه فوا ان مع الدين ثم  
 الله عليهم من كسبي وصدق الشهادة والصالحين وحسن أو ثلث روية) فان لعراق عرا صاحب  
 منذ الشردوس للصرا من روية أي حرم عن أي هر به تخصرا به معادة انفقراق اجهة الحديث  
 وم أروى معاصيهم انما يرى اه فت ولعله في مكارم الاخلاق (الايأ حتى في جعت هذا المال من بعد  
 هذه ابيات فالمسطل فيما دعيت بك العرو بفضل نعمه لاوركك حروهم ان العقر نعمه وللتتم  
 والرسة وشكار واعمر والعرو والماء والسعة وشعظيم وان كرامة نعمه ثم رعى المال لأعمال البر  
 جمع المال ويحلف بالله انه واشفع من دعواك أي لمعرو ويحلف ان كنت معنوا بحب المال والدنيا  
 (كان معرا) في فضلك (اب خير وعص في الرضا بالبعة) من لبيش (وبجاسة فصول) وتقديعها من  
 برك (ثم وكى عدد جمع المال مررنا على برك معنوا ما ساءنا وادلا من الحساب وذلك حتى لك وقرب  
 من الفصل من طلب الخ) والادلة (لجمع المال احوالى العلوا بدهر العينة كانت الحلال فيه موجودا  
 وكما ومع ذلك من ذرع اساس وأرهدهم في المباح لهم) كذا هو معروفا من سر سبرتهم (ومن في دهر  
 الحلال فيه مدفود وكب لادن الحلال يملح القوت وسر العورة) وكى يوازي (فما جاء مع المال في دهرها

واحدة العاجل مع السلامة  
 والاضل في الأصل وهد  
 وهو كان في جمع المال فضل  
 عظيم لو حبا على مكارم  
 الاخلاق ان تتأني بين  
 اذه لا الله وترعى ما  
 اتدروا فبسه من محبة  
 الله ويحلف بربما عمت  
 وكن على خير ان السعادة  
 وابور في سبيله لا يسر  
 مع لواء الصالح في سبيله الى  
 برك فوا ان مع الدين ثم  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال سادات المؤمنين  
 في الجنة من دعوى لم يحشره  
 بعد عرا هذا استقرض  
 لم يحشره ما روى له  
 كسوة الاما يارب ولا يقدر  
 على ان يكسب ما يعبه يمسى  
 مع ذلك ويصير اصبغ ربه  
 فوا ان مع الدين ثم  
 الله عليهم من كسبي وصدق  
 الشهادة والصالحين وحسن  
 أو ثلث روية فان لعراق  
 عرا صاحب منذ الشردوس  
 للصرا من روية أي حرم عن  
 أي هر به تخصرا به معادة  
 انفقراق اجهة الحديث  
 وم أروى معاصيهم انما يرى  
 اه فت ولعله في مكارم  
 الاخلاق (الايأ حتى في  
 جعت هذا المال من بعد  
 هذه ابيات فالمسطل فيما  
 دعيت بك العرو بفضل  
 نعمه لاوركك حروهم ان  
 العقر نعمه وللتتم  
 والرسة وشكار واعمر  
 والعرو والماء والسعة  
 وشعظيم وان كرامة  
 نعمه ثم رعى المال  
 لأعمال البر جمع  
 المال ويحلف بالله  
 انه واشفع من  
 دعواك أي لمعرو  
 ويحلف ان كنت  
 معنوا بحب  
 المال والدنيا  
 (كان معرا)  
 في فضلك  
 (اب خير وعص  
 في الرضا بالبعة)  
 من لبيش  
 (وبجاسة  
 فصول)  
 وتقديعها  
 من برك  
 (ثم وكى  
 عدد جمع  
 المال  
 مررنا على  
 برك معنوا  
 ما ساءنا  
 وادلا من  
 الحساب  
 وذلك حتى  
 لك وقرب  
 من الفصل  
 من طلب  
 الخ والادلة  
 (لجمع  
 المال  
 احوالى  
 العلوا  
 بدهر  
 العينة  
 كانت  
 الحلال  
 فيه  
 موجودا  
 وكما  
 ومع  
 ذلك  
 من  
 ذرع  
 اساس  
 وأرهدهم  
 في  
 المباح  
 لهم  
 كذا  
 هو  
 معروفا  
 من  
 سر  
 سبرتهم  
 (ومن  
 في  
 دهر  
 الحلال  
 فيه  
 مدفود  
 وكب  
 لادن  
 الحلال  
 يملح  
 القوت  
 وسر  
 العورة)  
 وكى  
 يوازي  
 (فما  
 جاء  
 مع  
 المال  
 في  
 دهرها

نعمه ولانهم ودية وان كانوا ولعرو وار بواستمعو عظم ذلك كرامة نعمه ثم رعى المال لأعمال البر نعمه امال فاعادنا  
 ويحلف بالله واشفع من دعواك أي المعرو ويحلف ان كنت معنوا بحب المال والدنيا كره مقرا ان بعض الخير في الرضا بالبعة وبجاسة  
 الفصل نعم وكى عدد جمع المال مررنا على برك معنوا ما ساءنا وادلا من الحساب وذلك حتى لك وقرب الى الفصل من طلب الخ لجمع  
 المال احوالى العلوا بدهر العينة كانت الحلال فيه موجودا وكما ومع ذلك من ذرع اساس وأرهدهم في المباح لهم وكى يوازي (فما جاء مع المال في دهرها  
 فيه مدفود وكب لادن الحلال يملح القوت وسر العورة) وكى يوازي (فما جاء مع المال في دهرها

فكان الله واياكم منه وبعد من لا يثبت تقوى الصلة وورعهم ومثل ردهم وحبهم ومن لا من صمايرهم وحسن انهم ذهبا وورع  
السماء بادو دهموس واهاواهم او عن قرب يكون لورودها سعادة للجنة يوم اشور ورحمهم لاهن ككرو ونحو ربط وورع  
سكم ابقاتهم وقابولهم اقبل وفضله واناكم اكل خير ورحمة آمين هذا آخر كلامه ووجه كفاية في اظهار فضل فقره على معي ولا  
مزيد عليه وشهد ذلك جميع الاحبار التي وردت في كتبهم الدنيوي في كتاب فقر (٢٢٥) وردهم وشهد به ايضا روى عن أبي

امامة الباهلي ان ثعلبة بن  
حاطب قال يا رسول الله  
دع الله ان يرتقي مالاقال  
يا ثعلبة قليل تؤذي شكره  
خبر من كثير لا تصفة قال  
يا رسول الله ادع الله ان  
يرتقي مالاقال ما نفعنا اما  
لك في أسوة فما رضى ان  
يكون مثل من يلى الله تعالى  
أما والذي نفسي بيده لو  
شئت ان يسير معي لكان  
دها ودفعة اسار قال  
والذي بعثنا بالحق ببالن  
دعوت الله ان يرتقي مالا  
لا علمي كل ذي حق حقه  
ولا دعس ولا فعلن قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اللهم ارزق ثعلبة مالا  
فتعبد الله ما بقيت كايوم  
الرد وصفت عليه المدينة  
صلى الله عليه وسلم وادام  
أودعها حتى جعل يصلي  
الظهر والعصر في الجماعة  
وبعد ما واه ما تمت  
وكثرت فتى حتى زل  
الجمعة الا الجمعة وهي تقى  
كأموال الدود حتى زل  
وطعني اتي اركان يوم  
الجمعة فبسا انهم عن الاحبار  
في المدينة وقال رسول الله

دع الله واياكم من ذلك وبعد من لا يثبت تقوى الصلة وورعهم ومثل ردهم وحبهم ومن لا من صمايرهم وحسن انهم ذهبا وورع  
السماء بادو دهموس واهاواهم او عن قرب يكون لورودها سعادة للجنة يوم اشور ورحمهم لاهن ككرو ونحو ربط وورع  
سكم ابقاتهم وقابولهم اقبل وفضله واناكم اكل خير ورحمة آمين هذا آخر كلامه ووجه كفاية في اظهار فضل فقره على معي ولا  
مزيد عليه وشهد ذلك جميع الاحبار التي وردت في كتبهم الدنيوي في كتاب فقر (٢٢٥) وردهم وشهد به ايضا روى عن أبي  
امامة الباهلي ان ثعلبة بن  
حاطب قال يا رسول الله  
دع الله ان يرتقي مالاقال  
يا ثعلبة قليل تؤذي شكره  
خبر من كثير لا تصفة قال  
يا رسول الله ادع الله ان  
يرتقي مالاقال ما نفعنا اما  
لك في أسوة فما رضى ان  
يكون مثل من يلى الله تعالى  
أما والذي نفسي بيده لو  
شئت ان يسير معي لكان  
دها ودفعة اسار قال  
والذي بعثنا بالحق ببالن  
دعوت الله ان يرتقي مالا  
لا علمي كل ذي حق حقه  
ولا دعس ولا فعلن قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اللهم ارزق ثعلبة مالا  
فتعبد الله ما بقيت كايوم  
الرد وصفت عليه المدينة  
صلى الله عليه وسلم وادام  
أودعها حتى جعل يصلي  
الظهر والعصر في الجماعة  
وبعد ما واه ما تمت  
وكثرت فتى حتى زل  
الجمعة الا الجمعة وهي تقى  
كأموال الدود حتى زل  
وطعني اتي اركان يوم  
الجمعة فبسا انهم عن الاحبار  
في المدينة وقال رسول الله

( ٢٩ ) - ( اصحاب السادة المتقين ) - ثامن ) صلى الله عليه وسلم قال ما فعل ثعلبة بن حاطب فقال يا رسول الله انك  
عندما وصفت عليه المدينة واخبر بامر كماله فقال ياويع ثعلبة ياويع ثعلبة قال وقل الله تعالى من أموالهم صدقة تطهرهم  
وترزقهم ما وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم وقل الله تعالى من أموالهم صدقة تطهرهم وترزقهم ما وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم  
من أبي سليم على الصدقة وكتب لهم ما كانوا يأخذون الصدقة وقرعهم ان يخرجوا بأخذ الصدقة من المسلمين وقال امرأته من حاطب وقلات  
رجل من بني سالم وحدث صدقاتهم ما قرع حتى ان ثعلبة قد أخذ الصدقة فقرأ آية كذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرع المال ما هدره





فقاتل داخل يا رسول الله  
قال أنا ومن معي قاتل ومن  
معك يا رسول الله فقال  
لهم ان بن حمصي فقاتل  
ولدى عثمان باحق نيا  
ما على الامة اعمال اصعب  
بهم اهكذا وهكذا وأشار بيده  
فقاتل هذا جندى قد  
واريته فكيف برأى فأتى  
اليها ملامه كانت عليه  
خفة فقاتل حتى ام الى  
رأسه ثم أدنته فدخل  
وقال اسلام عاين يا شاه  
كيف أصبحت فانت أصبحت  
وانته جعة وزادني وجعا  
على ما بي اتي استأقترعني  
طعام آكله فعدت جعوني  
الجوع فبكي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وقال  
لا تعزى يا شاه والله ما دقت  
عليه ما منذ ثلاث وانى لا كرم  
عني الله مملكتك لو استأقترعني  
لا طعمتني ولكني آتيت  
الاتحز على الدينام صرف  
بيده على سكتها وقال لها  
نشري هو لله المنة اسيدة  
سأله أهل الجبة فقاتل هين  
آسية مرأة فرعون ومريم  
ابنة عمران فقال آسية سيدة  
سأله عليها ومريم سيدة

[illegible]



الأرض وأرسل ذو القرنين إلى ملككم فقال له أحببنا أن نقرضك لئلا يلبسك حجاب كلبه حذفتني فقال ذو القرنين صدق فأقبل  
اليهود وأقرين وقال له أرسلت اليك أنبياء فاستمعوا لهم فاحشوا في كل أسبب حاجة لا ينفذ وقال ذو القرنين مالي أراكم على حاله لم أر  
أحدا من الأمم عظيم قال وما ذلك قال ليس لكم ديار ولا شيء ولا تخدعكم بذهب وفضة ستنتقم منهم ما قالوا انما كرهناه مالان أحدا لم يعط  
مهما شيئا إلا نأفت نفسه ودعنا على ما هو فصل منه فقال ما أسكنكم قد احشرتهم في بيوتهم فصيحتم تعذبتموها فكسبتموها وصيتم عذبتموها قالوا  
أردنا ان تقربنا اليه وأعلمنا الله تعالى نعمته في قلوبهم من الأمل قال وأراكم لا طعام لكم الا اسقل (٢٢٩) من الأرض أدنا اتخذتم آلهتكم

الأرض فإرسل ذو القرنين إلى ملكهم (أي رئيسهم) يدعى بحدك عبيهم (فقال له) أحب إليك أن أقرضك هذا دلي  
لبي ما جاهدته من كآفته واحدة فبما تقي ففان ذو القرنين صدق ما قال فإرسل ذو القرنين وقال له أرسلت إليك ثوبي  
فأبى فيها أن يداخلك فقال له لو كان لي إليك حاجة لأتيت فقال له ذو القرنين مالي زادكم على الخيل بتي لم ز  
أخذ من الأسماء قال وما ذلك قال ليس لكم دين ولا شيء فلا تأخذوا ذهباً ولا فضة ولا تتعتمهم فأنوا بما  
كرهه هم إلا أن أحد المظالم فطعمهم ما شيا إلا نقت فغصه وودعته إلى ما حذر أصل منه فقال ما لكم احذرتموه قال  
فصنعتم تعهدتموها فكنتم توهها وحببتم عداها قالوا أردنا ذاتنا فربما أهلك الدنيا ما عتسافه وورنا من الأمل  
فهي معيبة على ذكر المورس واطعة للأمل (قالوا) أكرم لأصعب لكم إذا ألق في الأرض إلا أن تجد اسمهم  
من الأعلام فاحتجبتوه وهاور كتموها واستغتمتمها ففانوا كرهها أن تجعل بطوناً قبوراً لله ورأيته أن مات  
لأرض بلا عا ولا شيء (أي آدم ذي العرش من الطعام) فربما علفه (واب ما حذر الخيل) أي دخل اسمهم  
(من الطعام لم يجد له طعاماً كان من الطعام ثم سطا لانه لا أرض يده من خلف ذي القرنين فحاول  
تجميعه) فاصمهم إرأس (فقال ذو القرنين) تدرى من هذا قال لا أدري هو قال سألت من يبول في الأرض أعطاه  
له سلطاناً على أهل الأرض ففهم (أي حار) وهدم وعش) وقررد (فأمرني الله عز وجل أن لا أكون معكم) فابول  
أي ففاهه أو كواه (فصار كالجزر المائي قد أحصى الله عليه عمله حتى يحربه في آخرة) فبما عمل في دينه (ثم تول  
جمعة أخرى بابية فقال ذا القرنين هل تدرى من هذا قال لا أدري هو قال هدامت ما كنتم الله بعدة قد كان يرى  
ما يصنع الذي قبله فالباس من العشم والعلم وفتح فتواضع وخضع لله عز وجل وأمرنا بفعل في أهل مدينته  
ثم مات فصار كما ترى قد أحصى الله عليه عمله حتى يحربه في آخرة) فبما عمل في دينه (ثم هوى في جمعة  
ذي القرنين فقال وهذه الجمعة كانت قد صارت كهاتين فافتر باذا القرنين ما أنت صانع من الخير والشر  
(فقال له) ذو القرنين لما استحسن كلامه هل كان في محنتي فافعلك الحارور وأوثر بكاتباً ما يأتى الله من هذا  
المال قال ما أبلغ آثاراً أنت في مكان ولا أنت تكتون جميعاً قال ذو القرنين ولم) ذلك (فان من حل أن الناس  
كانهم لانه عدو ولي صديق قال ولم قال يعادونك أناس في دين من المال والمال والمال ولا أحد أحداً به ديني  
لرخصي لذلك) أي تركك أياه (و) رخصي (لما عدي من الحاجة وولته شيء قال له انصرف عني ذو القرنين  
منعجاً به ومنعظاً له) أخرج من أبي الديباني كتاب دم الديب (وهذه الحكايات) أن ورد بها (تدنا على  
آيات العبي) وخطاره (مع ما فاد منه من دن) في كتاب دم الديب (أن شاء الله تعالى) وانه تم كتاب دم الديب  
وحب المال واجتهده والماله والصلوات والسلام على خير خلقه محمد وآله وصحبه وكان الرابع منه في صبيحة يوم  
الثلاثاء سادس عشر ربيع الأول من شهر سنة مائتين بعد الألف على يد مؤلفه أي بهيض محمد بن نصي  
الحسيني عفا الله عنه وسبقه عليه وجميع المسلمين عموهم وآمين

[illegible]







الشهوة الخفية التي تعمي عن دركها العقول لمادة قوية ويرى به مخلص طاعة الله ومجنب لحارم الله واسفس قد اطاعت هذه  
شهوة ترييد للجسد وتضعف للعق وقره عماد التمس الملة والوفاء واحطت بذلك ثواب الطاعات واجود الاعمال وقد اثبتت في  
حريته الماتقين وهو يظن به عند الله (٢٣٢) من المقرين وهذه مكيدة للنفس لا يسلم منها الا الصديقون وهو لا يرق بها

الشهوة الخفية التي تعمي عن دركها (القول) الكاملة (سادسة) بصيرتها (القوة)  
من نورها (ويرى) به مخلص في صاعقة الله ومجنب لحارم الله والنفس قد بطت هذه الشهوة (وانتدبت)  
(تريسا لعدة) وتضعف للعق وقره عماد التمس الملة والوفاء واحطت بذلك ثواب الطاعات  
واجود الاعمال لعدم الاخلاص فيها (وانتبت) الله في حريته الماتقين (الذين) يعلمون خلاف ما يظهرون  
(وهو يظن) انه عند الله من المقرين (من) ضمره ٧ الالهية وهذه مكيدة للنفس لا يسلم منها الا الصديقون  
وهو لا يرق بها (الاقربوب) ممن عنهم الله تعالى شوقه (ولذلك) قيل آخريا يخرج من رؤس الصديقين  
حب الربانية (كقوله) انشيري وصاحب القوت (واد) كانه رياء هو الله (الذين) اي المذوقين في باطن  
القلب (الذي) هو عظم شبكة الشياطين (الذين) يصطادون بها الرمال (وحسب) شرح القول في مدحه وحقيقته  
ودرسه واسماه وطرق معالجته والخدرمه وينفع اعرض به في ترتيب الكتاب على شعير بن الشطر  
لأول) منه (في) حب الجاه والشهرة وفيه بيان دم الشهرة وبيان فضيلة الجاه وبيان معنى  
المذوق حقيقته وبسبب كونه محبوبا من الله (الذي) يات بالجاه كمال وهمي وبسبب كمال  
حقيقته (الذي) يات بالجاه من حب الجاه وما يذم وبيان السبب في حب المذموم والثناء وكرهه للذم وبيان  
اختلاف أحوال الناس في الذم والمدح فهي اثنا عشر فصلا منها (١) في الرياء فلا يذم من تقديها (٢) والله  
الموفق للصواب بالهبة وكرمه

(علم) هذا الله نور اليقين (الذي) يصل لجاهه مقلوب بوجهه وفذوجه وحاشه اذا كان له حمد  
ودونه ووجهه وحوه غور ساداتهم وله (هو) انشاز حبته في الناس والصيت باس كسر الذكر الجليل  
(وهو) مذموم من المممود الجول وهو حواء انقدر والذكر (الامن) شهره الله تعالى لشريته من غير  
تكلف طالب الشهرة منه قال (نفس) رضى الله عنه (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم حبب امرئ من  
شهر (أي) يكبه معي ثلاثة ووجهه ومعاده (الامن) الله اب بشير الناس اليه بالاصابع في دينه  
وديناه لانه لما اشار اليه في دينه لكونه أحدث بدعة عنده فبشار به ثم وفي دينه لكونه أحدث منكرا  
من الكفار غير متعارفين بينهم بخلاف ما في رب الناس فيه ككثرة صلاه أو صوم طمس محل اشارة ولا تحب  
المشاوره فيه فانه في هذا الحديث بالاصابع في دينه لكونه أحدث بدعة عنده فبشار به ثم وفي دينه لكونه أحدث منكرا  
في النار ومن ستر الله في هذا الدارم يفتحه في دارا قرر قال المرفي روى ان النبي في الشعب استند صعب  
انتهى في قلبه رواء ما ساد فيه اس له في معجزة معلومة وبوسع يعقوب بن كان اسببا وروى قد قال أبو علي  
الحافظ ما رأيت نبي يور من يكذب غير دون كان انما في النبي وهو قول ثم ناط النبي بحسب امرئ من  
النيران اشار به بالاصابع في دينه وفي دينه الامن (الله) روى انه روى ذلك بطريقين لا وسطا ولا يهتق  
بصام حديث أبي هريرة عن عدهما را عر بن حصين صاعه يحيى والناس وقد روى المتهق بسند  
آخريه كلام محمد بن في سرورة قال الذهبي قال يوحنا تم تكلموا عنه وقد روى أيضا الحكيم في النوادر  
عن الحسن مرسل (وقال) جابر بن عبد الله (رضي الله عنه) (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم حسب امرئ  
من اسر لامن (الله) من الله من الله وبسبب الناس به بالاصابع في دينه ودنياه ان الله لا يهتق الى صوركم  
وكن صغرائي قيوكم والى أعمالكم) قال ان عراقي هو غير معروف من حديث حاتم معروف من حديث

الاقربون ولذلك قيل  
آخريا يخرج من رؤس  
الصديقين حب الربانية  
واذا كان رياء هو الله  
الذين الذي هو عظم  
شبكة الشياطين وحب  
شرح القول في مدحه وحقيقته  
ودرسه واسماه وطرق  
معالجته والخدرمه  
وينفع اعرض به في  
ترتيب الكتاب على شعير  
بن الشطر لأول) منه  
(في) حب الجاه والشهرة  
وفي فيه بيان دم الشهرة  
وبيان فضيلة الجاه  
وبيان معنى المذوق  
حقيقته وبسبب كونه  
محبوبا من الله (الذي)  
يات بالجاه كمال وهمي  
وبسبب كمال حقيقته  
(الذي) يات بالجاه من  
حب الجاه وما يذم وبيان  
السبب في حب المذموم  
والثناء وكرهه للذم  
وبيان اختلاف أحوال  
الناس في الذم والمدح  
فهو اثنا عشر فصلا  
منها (١) في الرياء  
فلا يذم من تقديها  
(٢) والله الموفق  
للصواب بالهبة وكرمه

وكرمه (بيان دم الشهرة وانشاز حبته) علم صاعقة الله ان يصل حواء هو بشار صيت والاشتهار وهو مذموم بل محمود  
القول الامن شهره الله تعالى لشريته من غير تكلف طلب الشهرة منه قال (نفس) رضى الله عنه (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم حسب امرئ  
من الشرائع الناس اليه بالاصابع في دينه ودنياه (الله) روى انه روى ذلك بطريقين لا وسطا ولا يهتق  
بصام حديث أبي هريرة عن عدهما را عر بن حصين صاعه يحيى والناس وقد روى المتهق بسند  
آخريه كلام محمد بن في سرورة قال الذهبي قال يوحنا تم تكلموا عنه وقد روى أيضا الحكيم في النوادر  
عن الحسن مرسل (وقال) جابر بن عبد الله (رضي الله عنه) (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم حسب امرئ  
من اسر لامن (الله) من الله من الله وبسبب الناس به بالاصابع في دينه ودنياه ان الله لا يهتق الى صوركم  
وكن صغرائي قيوكم والى أعمالكم) قال ان عراقي هو غير معروف من حديث حاتم معروف من حديث

















عليه وسلم لعني كرم الله وجهه انما اهل ذلك لئامن ما تنال في الهوى وحب الشاغل لئلا تنال الله اعلم وانه جنة وكرمه \* \* \* ما سمع في حاد  
وحدة فته \* \* \* اعلم ان الجاهل وبل له اركان الدنيا ومعنى التاليمت لاعتين الشئ مع او معنى الجاهل ذلك فحب الشاغل تعديهم لاهل عنها  
وكما ان الفنى هو الذي يملك الدراهم والداير في يقدر على ما لا يتوصل لمعنى الاخر ضروفاً معدوداً في شئ. فلو لم يرد في هذا من  
فكذلك دواخله والذي يملك ليل في يقدر على ان يصرف فيه مستعداً في حلقه (٢٣٩) انما في عر صوماً في ربه وكذا

أما يكتب الأموال بأنواع  
من الحرف والصناعات  
فذلك لا يكتب في  
لحن نوع من الأ-

و تاجر و بازرگانان  
بازار و بزرگراه

د کل من ۵۰۰ روپۍ

۱ له و آهسته آهسته

وہی ہے جو کہ اس کے ساتھ ہے

وایں پڑھتا ہے کہ

نوصف: لا في ١٠٠٠  
 كوا ا سكو. كالا ١٠٠٠

وای م. د. و د. ا. ج. ک. ل. م. ن. ه. ز. ح. ط. ی. ر. گ. ف. ق. ک. خ. ع. گ. ه. ز. ح. ط. ی. ر. گ. ف. ق. ک. خ. ع.

لا، و - و ف - و

[illegible]

وَأَمَّا الْيَهُودُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ  
فَالْأَكْثَرُ فَاسِقُونَ

وہابیہ و تجلیات

لارقاء و ...

الحاج يوسف بن يوسف  
الاحمر بن يوسف بن يوسف

روایح بیانات دلیریم میرو روی  
الذی یزال به الامم والجماع

أعسم لاسيا ملك ذلك العهد

۱۰۰

عليه وسلم اغماها لآل الناس باتباع الهوى وحب الشهوة قال العراقي لم زعموا لصدور تقدم في حديث من  
حديث نيس ثلاث ما لم يكن فيه طماع وهو من متبع الحديث ولله تعالى في صدره البردوس من حديث ابن  
عباس حب الشهوة من الناس يعصى ويهمل انتهى قال وغذا من حديث ابن عباس وعنه ابنه هكذا رواه  
البيهقي في دلائل التوقيف في مناقب الأئمة من الحديث من الحديث

\* (بیاں = جی الجہ و شہادت) \*

(اهل) وفان الله تعالى ان جاء المال هاركا لا يابا وعالمهم قومه ومذبح (وهي من مائت  
لا من المذبحها ومعه) الحمد لله ان طوبى نعمها وطوبى وكى العبيد هو الذي يمشى لاراهم

و لدا بیری بشد (عالمی) و بنیکن مهم (توصل مده ای لاعراض واقعه) می الی تخصیصها

(د) كذا (فصله الشهوت ودر احوال وصوره النفس) من الامور الدنيوية - و هو من افعالها و هو من افعاله  
 انقدرة على لذاتهم و لذاتها غير (في كذا) دواء و هو الذي يفتقر الى انفسه و هو الذي يفتقر الى انفسه و هو الذي

لیست عملیات پایه (ضروری) - حصول (ماتریس) که می‌تواند به عنوان یک حرف  
و عملیات دیگر که می‌تواند به عنوان یک حرف و عملیات دیگر که می‌تواند به عنوان یک حرف

(ولاندير اقبو - مبررة) في مقادة (لا انا ارف ولا نق داب : كل من عاقد ا ب ج و ه من

اوصاف النحل افعاله وسائر له تحت فوه عتقه و تحت درجه له النحل عتقه) و كذا فوى  
النحل قوى الاتقاء فوى لا يقيد (وايس شتره ان يكون اوصاف) انه ثم ذلك شخص (كردى

مفسر) می داند (بریکتی) بیکوب بومب کلاعه و فی عتقاد و قدیه از مدارس کلا ریدین دانه  
المرموف بقسامه و راجع به اعتقاد و فی دانه اب حال قلب و احوال اقبال باعلا عتقاد

البلوب وعالومها وتبعها (انما) فما اعتقد به، فثبت وتوحيده كماله لا يقي لا شئ به عباد ذلك كمال قصص في

مسألة في بيان ما إذا كان من واجب الحاكم أن يفتي في كل مسألة شرعية  
يطلبها إليه من الرعايا أم لا ؟

ويعلمهم) واستعملتهم (لإيرادهم في طاعة صاحب جده عليهم) من رقبته (ألا - إنك يا محمد  
فإنه أفعاله وادعائه أي عليهم) لا يريد استزاده (ولو لم يكن) أي يرضونه به ولا يمل

الطائفة) روحه (ومحب الخاء بباب الطاء طوعا وسعى) أي طاب (أن تكون الأحوار له عمدا

بما سمع وأطوع) من عبده وولغا (مع الفرج بالعبدية والطاعة له) (توفي بمكة سنة ١٢٠٠ هـ)  
 ما لا الزيادة بكثير قال: المعنى الحاد فيهم البعثة في غلاب النص في قصة أدا القلوب لبعضهم - أو - استكنوا في دندرة

مادة مقدس كماله ندع له قوتهم وبقدر ادعاء القوي تكون قدرته على العون و قدر قدرته على التوفيق  
تكون درجته وحده الله اهدنا هذا ربي الى صراط مستقيم وحفقت به نار كادح ولا ضلال فيه وهو الباقى من ذر (١٥)

المعزة لا يكمل إلا بركت عن ذكر ما يعتقد، (في طه) وبسائط (والمحذمة) بن يديه (والاعانة) من

مهمه انه امر روي (قائه لاجل ان يراه في بيته) فذكر انه رايه في بيته في بيته في بيته

واعطاهم وطلبه فمروا بعله ما كان الرق بكثير فاداه - حتى جاءه قيام مرة في ثوب - اسنى فاعاد الله

بقدر ما انقدر من كنهه مدعى له في يومهم و درازى بملوك بايوس و دروغي اهل و از درو  
للهاد و هذ هو معي الجاه و حقيقته و له غرائب كالبحر و اظلم و اعمق لا كتاب لا يكسب عن ذكره و غفره

لأرض ذل فليس في دعائه بقدر عنة ده يكون "هجرة مثل العبد في أغراض



ولا يستغنى عن المراقبة والحفظ وأما خزائن القلوب فهي مخطوطة مخروسة (بمعنى) تفتقد ودوا الجدي في أمن وأمان من نصب والسرقة فيها نعم إنما نصب القلوب بالتصريف وتوزيع الحال وتغيير الاعتقاد بما صدق به من أوصاف الكمال وذلك مما يهوى دفعه ولا يتيسر على محامه فعله الثالث أن ملك القلوب يسرى ويحيى ويترايد من غير حاجة إلى تعب ومقاساة بالنفوس إذا أدعت لتعصب واعتقدت كماله يعلم أو يعمل أو غيره أعدت الاسم لا محالة بما فيها من صف ما يعتقد له غيره ويقتض ذلك القلب اتصاله ولهذا المعنى يحب الطبع الصيت وانتشار الدكر لأن ذلك إذا استطاع في الاقطار اقتضى انقباضه ودعاؤه إلى الادعاء والتعظيم فلا يزال يسرى من واحد إلى واحد ويترايد وليس له مرد معين وأما المال فمن ملك متشبه فهو مالكه ولا يقدر على استمائه إلا تعبه ومقاساة الجاه أبدا (٢٤١) في التماثل بنفسه ولا يمد له امره واقفه

والمال واقف ولهذا إذا عظم الجاه وانتشر الصيت وانطلقت الاسماء بالثناء استقرت الاموال في مقابلته فهذه مجامع ترجيح الجاه على المال وإذا فصلت كثرت وجوه الترجم فان قلت فالاشكال قائم في المال والجاه جميعا فلا ينسب أن يحب الانسان المال والجاه نعم القدر الذي يتوصل به الى جلب الملائذ ودفع المضار معلوم كالتصالح الى الملوس والسكن والمطعم وكالتبني عرض أو به قوة اذا كان لا يتوصل الى دفع العقوبة عن نفسه الا بمال أو ما يغنيه للمال والجاه معلوم ان كل ما لا يتوصل الى محبوب الا به فهو محبوب وفي الطماع أمر عسير وراه هذا وهو حب جميع المال وكثرة الكسوف (واديان من ذهب لا تنسى) وادخار الثنائر واستكثار الزواهر جمع الخصال حتى لو كان له واديان من ذهب لا تنسى (واديان من ذهب لا تنسى) كما ورد ذلك في الخبر وقد قدم ذكره قريبا (وكذلك يحب الانسان تساع الجاه وانتشار الصيت الى أفاقي البلاد التي يعلم قطعها به قط لا يعلوها) ولا رايها (ولا يشاهد أصحابها البعوض أوليبره وبالهم أوليبره) على غرض من اغراضه ومع أي من ذلك ما يندبه غاية الانداد وحب ذلك ثابت في الطمع (من كوربه) ويكاد يظن أن ذلك جهل فانه يحب لما لا ينفذ فيه لاني لا ينفذ في الدنيا ولا في الآخرة يقول نعم هذا الحب لا تنفذ عنه القلوب وله سببان أحدهما جلي (بذرة الكفاية) من الذم (والآخر خفي وهو أعظم السببين ولكنه أدقهما وأعمدهما عن إهمال الادكياه) (فصل في الاعبياء) (البلداه) (وذلك لاستمداده من عرف خفي) (دساس في النفس وطبيعة مستسكة في الطبع لا يكاد يقف عليها الا العوامون) (في بحار الحقائق) (فاما السبب الاول) (الحى) (فهو دمع ألم الخوف لأن الشفق) (على طه) (أى الخائف) (سوء الظن موع) (أى أيدى سيء منه) (والاسباب اباب كان مكفيا في الحال) (عده ما يكفيه) (هـ)

كما هو مشاهد (ولا يستغنى عن المراقبة والحفظ وأما خزائن القلوب فهي مخطوطة مخروسة بامسها) لا تحتاج الى المراقبة (وذو الجاه في أمن وأمان من نصب والسرقة فيها نعم إنما نصب القلوب بالتصريف) أى بالاعتقاد (وتوزيع الحال وتغيير الاعتقاد بما صدق به من أوصاف الكمال وذلك مما يهوى دفعه ولا يتيسر على محامه فعله الثالث أن ملك القلوب يسرى ويحيى ويترايد من غير حاجة إلى تعب ومقاساة بالنفوس إذا أدعت لتعصب واعتقدت كماله يعلم أو يعمل أو غيره أعدت الاسم لا محالة بما فيها من صف ما يعتقد له غيره ويقتض ذلك القلب اتصاله ولهذا المعنى يحب الطبع الصيت وانتشار الدكر لأن ذلك إذا استطاع في الاقطار اقتضى انقباضه ودعاؤه إلى الادعاء والتعظيم فلا يزال يسرى من واحد إلى واحد ويترايد وليس له مرد معين وأما المال فمن ملك متشبه فهو مالكه ولا يقدر على استمائه إلا تعبه ومقاساة الجاه أبدا (٢٤١) في التماثل بنفسه ولا يمد له امره واقفه ولهذا إذا عظم الجاه وانتشر الصيت وانطلقت الاسماء بالثناء استقرت الاموال في مقابلته فهذه مجامع ترجيح الجاه على المال وإذا فصلت كثرت وجوه الترجم فان قلت فالاشكال قائم في المال والجاه جميعا فلا ينسب أن يحب الانسان المال والجاه نعم القدر الذي يتوصل به الى جلب الملائذ ودفع المضار معلوم كالتصالح الى الملوس والسكن والمطعم وكالتبني عرض أو به قوة اذا كان لا يتوصل الى دفع العقوبة عن نفسه الا بمال أو ما يغنيه للمال والجاه معلوم ان كل ما لا يتوصل الى محبوب الا به فهو محبوب وفي الطماع أمر عسير وراه هذا وهو حب جميع المال وكثرة الكسوف (واديان من ذهب لا تنسى) وادخار الثنائر واستكثار الزواهر جمع الخصال حتى لو كان له واديان من ذهب لا تنسى (واديان من ذهب لا تنسى) كما ورد ذلك في الخبر وقد قدم ذكره قريبا (وكذلك يحب الانسان تساع الجاه وانتشار الصيت الى أفاقي البلاد التي يعلم قطعها به قط لا يعلوها) ولا رايها (ولا يشاهد أصحابها البعوض أوليبره وبالهم أوليبره) على غرض من اغراضه ومع أي من ذلك ما يندبه غاية الانداد وحب ذلك ثابت في الطمع (من كوربه) ويكاد يظن أن ذلك جهل فانه يحب لما لا ينفذ فيه لاني لا ينفذ في الدنيا ولا في الآخرة يقول نعم هذا الحب لا تنفذ عنه القلوب وله سببان أحدهما جلي (بذرة الكفاية) من الذم (والآخر خفي وهو أعظم السببين ولكنه أدقهما وأعمدهما عن إهمال الادكياه) (فصل في الاعبياء) (البلداه) (وذلك لاستمداده من عرف خفي) (دساس في النفس وطبيعة مستسكة في الطبع لا يكاد يقف عليها الا العوامون) (في بحار الحقائق) (فاما السبب الاول) (الحى) (فهو دمع ألم الخوف لأن الشفق) (على طه) (أى الخائف) (سوء الظن موع) (أى أيدى سيء منه) (والاسباب اباب كان مكفيا في الحال) (عده ما يكفيه) (هـ)

(٢٤١) - (التعاضد السادة المتقين) - (تامن) لهما من ذلك يحب الانسان تساع الجاه وانتشار الصيت الى أفاقي البلاد التي يعلم قطعها به قط لا يعلوها ولا يشاهد أصحابها البعوض أوليبره وبالهم أوليبره على غرض من اغراضه ومع أي من ذلك ما يندبه غاية الانداد وحب ذلك ثابت في الطمع ويكاد يظن أن ذلك جهل فانه يحب لما لا ينفذ فيه لاني لا ينفذ في الدنيا ولا في الآخرة يقول نعم هذا الحب لا تنفذ عنه القلوب وله سببان أحدهما جلي (بذرة الكفاية) من الذم (والآخر خفي وهو أعظم السببين ولكنه أدقهما وأعمدهما عن إهمال الادكياه) (فصل في الاعبياء) (البلداه) (وذلك لاستمداده من عرف خفي) (دساس في النفس وطبيعة مستسكة في الطبع لا يكاد يقف عليها الا العوامون) (في بحار الحقائق) (فاما السبب الاول) (الحى) (فهو دمع ألم الخوف لأن الشفق) (على طه) (أى الخائف) (سوء الظن موع) (أى أيدى سيء منه) (والاسباب اباب كان مكفيا في الحال) (عده ما يكفيه) (هـ)







المعلوم المحاط به كذا اخل تحت العسم و يعلم كالمستولى عليه ذلك تحت حرف الله تعالى والملائكة والافلاك والكواكب وجميع تحت السموات وجميع غائب العار والجلال وغير هذا من ذلك نوع احتيلاء عليها والاستيلاء نوع كمال وهذا ايضا هي اشتياقي من غير عن صفة عجيبة الى معرفة طريق الصفة فيها كمن يجزع عن وضع اشطر معناه قد يشتهي ان يعرف اللعبة وانه كيف وضع وكى بى صفة عجيبة في الهندسة او الشجيرة او غير هود وهو متشعرى نفسه بعض العجز والقصور وعه وسكبه يشق الى معرفة كيفيته وهو عالم ببعض العجز متعدد بكل العلم ان علمه واما بقسم اشئ وهو الارصيات التي يقدرا الانسان عليها فانه يحب بالطبع ان يستولى عليها بالقدرة على التصرف فيها كيف يريد (٢٤٤) فمما اجساد ورواح اما الاحياء فهي الدواب والنبات والاشجار والامثلة لا تمتنع فحب ان يكون قادرا عليها بفعل فيها ما

يعلم المحاط به كذا اخل تحت العلم و يعلم كالمستولى عليه ذلك تحت حرف الله تعالى والملائكة والافلاك والكواكب وجميع غائب السموات والجلال وغير هذا من ذلك نوع احتيلاء عليها والاستيلاء نوع كمال وهذا ايضا هي اشتياقي من غير عن صفة عجيبة الى معرفة طريق الصفة فيها كمن يجزع عن وضع اشطر معناه قد يشتهي ان يعرف اللعبة وانه كيف وضع وكى بى صفة عجيبة في الهندسة او الشجيرة او غير هود وهو متشعرى نفسه بعض العجز والقصور وعه وسكبه يشق الى معرفة كيفيته وهو عالم ببعض العجز متعدد بكل العلم ان علمه واما بقسم اشئ وهو الارصيات التي يقدرا الانسان عليها فانه يحب بالطبع ان يستولى عليها بالقدرة على التصرف فيها كيف يريد وهي قسمان احاد ورواح اما الاحياء فهي الدواب والنبات والاشجار والامثلة لا تمتنع فحب ان يكون قادرا عليها بفعل فيها ما يشاء من رفع والوضع والانساع والجمع وان ذلك قدرة والقدرة كمال والكمال من صفات الربوبية والربوبية محبوبية بالطبع فذلك احب الاموال وان كان لا يحتاج اليها في مله ومطامعه وفي شهوات نفسه وكذلك طلب استرقاق العبيد واستعباد الأشخاص الاحرار ولو بالقهر والعدة حتى يتصرف في اجسادهم واشخاصهم بالانصهار وان لم يملك قلوبهم فانها وان لم يملك قلوبهم فانها وعمل تعقد كماله حتى يصير محمدا بالهوى يقوم القهر منزله فيها بالخشية القهرية ايضا بدليلها من القدرة في القسم الثاني نفوس الاكسين وديارهم وهي انفس ما على وجه الارض فهو يحب ان يكون له استيلاء وقدرة عليها لتكون مسخرة له متصرفه حاربه تحت اشارته وارادته لما فيه من كمال الاحتيالات والاشياء بصايات الربوبية والقلوب اعانتها بالحب ولا تحب الا ما اعتقاد كمالها في كل كمال محبوب (وسرعوب اليه لان كمالها من انصاف الالهية وصفات الالهية كلها محبوبة بالطبع للمعنى الرباني من جملة معاني الانسان وهو الذي لا يليه الموت فيعده ولا يتسلط عليه التراب في كماله محبة محل الاعمال والمعرفة وهو الواصل الى لقاء الله عز وجل والساعي اليه فادامته في الخاتمة تحضر القلوب) وتلاها وقيادها (ومن تعسرت القلوب له كانت قدرته واستيلاء عليها لدرجة الاستيلاء كمال وهو من اوصاف الربوبية فادامته محبوبة بالطبع كمالها من العلم والقدرة والمال والخامس أسباب القدرة ولا نهاية للمعلومات ولا نهاية للمقدورات ومادام يبقى معلوم او مقدور فالشوق لا يسكن واستقصا لا يروى ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من هو من لا يشبع من من هو المال ومن هو العلم وقد تقدم قريبا (فادامته محبة كمالها والكمال) اعانيتم (بالعلم والقدرة

فادرا عليها بفعل فيها ما يشاء من رفع والوضع والانساع والجمع وان ذلك قدرة والقدرة كمال والكمال من صفات الربوبية والربوبية محبوبية بالطبع فذلك احب الاموال وان كان لا يحتاج اليها في مله ومطامعه وفي شهوات نفسه وكذلك طلب استرقاق العبيد واستعباد الأشخاص الاحرار ولو بالقهر والعدة حتى يتصرف في اجسادهم واشخاصهم بالانصهار وان لم يملك قلوبهم فانها وان لم يملك قلوبهم فانها وعمل تعقد كماله حتى يصير محمدا بالهوى يقوم القهر منزله فيها بالخشية القهرية ايضا بدليلها من القدرة في القسم الثاني نفوس الاكسين وديارهم وهي انفس ما على وجه الارض فهو يحب ان يكون له استيلاء وقدرة عليها لتكون مسخرة له متصرفه حاربه تحت اشارته وارادته لما فيه من كمال الاحتيالات والاشياء بصايات الربوبية والقلوب اعانتها بالحب ولا تحب الا ما اعتقاد كمالها في كل كمال محبوب (وسرعوب اليه لان كمالها من انصاف الالهية وصفات الالهية كلها محبوبة بالطبع للمعنى الرباني من جملة معاني الانسان وهو الذي لا يليه الموت فيعده ولا يتسلط عليه التراب في كماله محبة محل الاعمال والمعرفة وهو الواصل الى لقاء الله عز وجل والساعي اليه فادامته في الخاتمة تحضر القلوب) وتلاها وقيادها (ومن تعسرت القلوب له كانت قدرته واستيلاء عليها لدرجة الاستيلاء كمال وهو من اوصاف الربوبية فادامته محبوبة بالطبع كمالها من العلم والقدرة والمال والخامس أسباب القدرة ولا نهاية للمعلومات ولا نهاية للمقدورات ومادام يبقى معلوم او مقدور فالشوق لا يسكن واستقصا لا يروى ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من هو من لا يشبع من من هو المال ومن هو العلم وقد تقدم قريبا (فادامته محبة كمالها والكمال) اعانيتم (بالعلم والقدرة

تحت اشارته وارادته لما فيه من كمال الاحتيالات والاشياء بصايات الربوبية والقلوب اعانتها بالحب ولا تحب الا ما اعتقاد كمالها في كل كمال محبوب (وسرعوب اليه لان كمالها من انصاف الالهية وصفات الالهية كلها محبوبة بالطبع للمعنى الرباني من جملة معاني الانسان وهو الذي لا يليه الموت فيعده ولا يتسلط عليه التراب في كماله محبة محل الاعمال والمعرفة وهو الواصل الى لقاء الله عز وجل والساعي اليه فادامته في الخاتمة تحضر القلوب) وتلاها وقيادها (ومن تعسرت القلوب له كانت قدرته واستيلاء عليها لدرجة الاستيلاء كمال وهو من اوصاف الربوبية فادامته محبوبة بالطبع كمالها من العلم والقدرة والمال والخامس أسباب القدرة ولا نهاية للمعلومات ولا نهاية للمقدورات ومادام يبقى معلوم او مقدور فالشوق لا يسكن واستقصا لا يروى ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من هو من لا يشبع من من هو المال ومن هو العلم وقد تقدم قريبا (فادامته محبة كمالها والكمال) اعانيتم (بالعلم والقدرة

وتعاونت لزوجات في غير مخصوص وقسم دور كل انسان ولانه بقدر ما يتركمن التكامل وهذا هو السبب في كون العلم والمساله لجاهل محصور باده وامن وراه كونه محصورا لاجل التوصل الى قصه الشواهد هذه العله قد تنقي مع سقوط الشهوات بل يحب الانسان من لعلوم ما لا يصلح للتوصل به الى الاغراض بل ربما يفوت عليه جله من الاعراض والشهوات ولكن اطمع يتقاضي طلب العلم في جميع الجهات والمشاكل لان في العلم احتيا على المعلوم وهو نوع من التكامل الذي هو من صفات الربوبية فكذلك محصورا لطمع الأتبي في تكامل بعلمه وقدرته غايه لانه من بيانها ان شاء الله تعالى \* (باب الكمال الحقيقي والتكامل لوهي الذي (٢٤٥) لاحتفاله) \* فذكرت انه لا تكامل بعد

وهذا هو المطلوب في غير محصور في كل انساب ولذنه قدر ما يذكر كمن ان السكك فهدا هو البني كون العلم والمسل والجاه محوما وهو امر ورا كونه محبوا بالاجل التوصل الى قضاء الشهوات هذه له قد تبقى مع سقوط الشهوات بل يحب الانسان من العلوم ما لا يصلح للتوصل به الى الاعراض بل رغبته عليه جملة من الاعراض والشهوات ولكن الطبع يتقاضى طلب العلم في جميع الجهات والمساكن لان في العلم استيلاء على المعلوم وهو الاطعمة عزيماته (وهو نوع من السكك الذي هو نوع من صفات الربوبية فكان محبوا بالاطبع لان في حب كمال العلم والقدرة العاطية) جمع اعطى فهو ما وقع الانساب في غلط (ولا بد من بيانها ان شاء الله)

• (بيان السكك الحقيقي والسكك الوهمي الذي لاحقه بقوله) •

والايمان فسمان متعبران وأرباب (المتعبر) مثالها علم يكون يتيقن الدار به علم له مع الخوم ولكنه ينصور ببحر ح زيد من الدار ويبقى اعتقاد كونه في الدار كما كان في قلب جهلا يكون نقصانا لا كذا فكما اعتقدت اعتقادا مواثيقا تصور أن يقابل اعتقاده عما اعتقدته كنت تصدق ذلك بقضاو يعود عليك جهلا ويحقق به هذا المثل جميع متعبران لم كنهان مثالا رفاعا جمل ومساحة أرض وبعده البلاد وتباعده ما بينهما من الاميال والفراسخ وما هو ما يذكر في الصلاة والله لا وكذا ذلك العلم بالاعتاد في هي الصلاة ان تتعبر بتعبر لاعصار والامم واعادات فوفه



عالم مع بيانهم الى رتبة من حال الى حال فليس فيه كل الاى لخال ولا يبقى كلالى انقاب (القسم الثاني) وهو المعلومات الازليمة وهو  
 جوار الخاتمة ووجوب الواجبات واستحالة المستحالات فان هذه معلومات ابدية لا يستحيل الواجب قط جائز ولا الجائز محال ولا  
 المحال واجب فكل هذه الاقدار مذكورة في معرفة الله وما يحجبها وما يستحيل في صفاته ويجوز في افعاله فاعلم بالله تعالى وصدقانه وفعاله  
 وحكمته في ملكوت السموات والارض (٢٤٦) وترتيب الدنيا والآخرة وما يتعلق به هو السكال الحقيقى الذى يقرب من تصفاته

معوم مع بيانهم الى رتبة من حال الى حال وهو الذى يشبه افعاله حكمته يترجح بسحر من المعدن ومن يحجر بها بالدار  
 (يعبر من حال الى حال) ولا يثبت على حاة واحدة (فليس فيه كل الاى لخال ولا يبقى كلالى انقاب والقسم  
 ثانى) هي المعلومات لارضية وهي جوار الخاتمة ووجوب الواجبات واستحالة المستحالات فان هذه  
 معلومات ابدية رتبة قدر يستحيل الواجب قط حذر ولا حذر محال ولا محال واجب وكل هذه الاقدار داخله  
 في معرفة الله تعالى وما يحجبها وما يستحيل في صفاته ويجوز في افعاله فالعلم بالله وصدقانه وفعاله وحكمته  
 السكينة (في ملكوت السموات والارض وترتيب الدنيا والآخرة وما يتعلق به) أى هذا العلم (هو السكال  
 الحقيقى الذى يقرب من تصفاته من الله تعالى) قرب مرتبة درجته (وبقى كلالى النفس بعد الموت) أى  
 بعد معرفة الروح لروح الله (فستكون هذه المعرفة نور العرفين بعد الموت يسمى بين يديهم وما عندهم يقولون  
 ربنا انهم ما نوربى سكون هذه المعارف ومن مال يوصل الى كشف ما لم يكن فى الدنيا كان من معه  
 سراج حتى قام به يجوز ان يصير ذلك سائر مادة سواد سراج آخر يقتبس منه فيكمل الصور بذلك لصور الحقيقى  
 على ريل لاستمام) فذلك السراج الحقيقى هو المعرفة لمث رايها (ومن ليس معه أصل السراج فلا مطلع له  
 فى ذلك) أى فى الاقدار ورمادة لا كشف (فليس له أصل معرفة الله تعالى لم يكن له مطلع فى هذه الصور  
 حقيقى) أى يودا قيامه (كس مثله فى العالمات ليس بخارج منها) شدة سرورهم بها فكما خرج من علمه وقع فى  
 شجرة (بل كدهن فى بحر لحيه شاموخ من موقه مخرج من موقه مخرج طين من موقه مخرج) والرماد  
 بها لول الكهروا انور برد الهداية فاصرف عن طريق الهدى باطل وطيلة بل أخدم من القائمة لان  
 العلم لا يندى الى باطل كلالى الهدى الى الحق وعقول الكهروا شكست وكذلك سائر ادوا كانتهم وتعاونت  
 على لسلال شهم هذا والآخر اللجى هو الدنيا والروح الاول موح اشوات وان فى موح الصفات السبعة  
 والصفات الاعتمادات لطيفة وكل ذلك حاجب عن معرفة الاشياء قريبة فضلا عن البعيدة فضلا عن  
 معرفة الله تعالى (هذا الاسعاد) ولا كلال (اللى معرفة الله تعالى) وانما اسبلان أحدهما اسبل الحقيقى  
 وذلك مسدود والافى حق الله تعالى ولا يشرب أحد بالأحذية الا ادهش وانما فى معرفة الاسماء والصفات  
 وفيه تفاوت مراتب العارفين (واما اعداد ذلك من المعارف فما لا مالا فانه له أصلا كمعرفة الشعر والاسماء  
 العرب) جاهليتها واسلامها (وعبرهم) ما الشعر كلام حسن من حسن وفيه قبح فلا ترتب عليه فائدة  
 دينية وما لا اسباب فاعلم لا يبع وجهاته لا تضرب تصور رتبته وانما كل من العلمين فى الدن اسكن  
 نوساطا بعيدة (ومما له فائدة تؤدى الى معرفة الله تعالى كمعرفة لغة العرب والتعبير ولفظه والاختصار)  
 سوية (فان معرفة لغة العرب تعين على معرفة تفسير القرآن ومعرفة تفسير تعين على معرفة ما فى القرآن  
 من كفية لغات والاعمال التى تفيد تركية النفس ومعرفة طريق تركية النفس تعين على استعداد  
 النفس) ونهيتها (قول) نور (اهداية الى معرفة الله) كمال تعالى قد أطلع من زكاه (أى  
 مظهرهم من شوائب الشرك) وقال تعالى والذين جاءهم من بعدهم ما كان يعلمونهم انهم انما يتبعون لآلهم  
 لا حلالا (يهدى لهم سبيلها) أى طريق معرفة الله بالهداية ثمرة المجاهدة كما تقدم (فتكون جملة هذه المعارف  
 كالمواضع الى تحقيق معرفته تعالى وانما السكال معرفة الله ومعرفة صفاته وفعاله وينطوى فيه جميع المعارف

من الله تعالى ويبقى كلالا  
 فانفس بعد الموت وتكون  
 هذه المعرفة نور العارفين  
 بعد الموت يسمى بين أيديهم  
 وبينهم ما يقولون ربنا  
 انهم ما نوربى سكون هذه  
 المعارف ومن مال يوصل الى  
 كشف ما لم يكن فى الدنيا  
 كان من معه سراج حتى  
 قام به يجوز ان يصير ذلك  
 سائر مادة سواد سراج  
 آخر يقتبس منه فيكمل  
 الصور بذلك لصور الحقيقى  
 على ريل لاستمام ومن ليس  
 معه أصل السراج فلا مطلع  
 له فى ذلك أى فى الاقدار  
 ورمادة لا كشف فليس له  
 أصل معرفة الله تعالى لم  
 يكن له مطلع فى هذه الصور  
 حقيقى أى يودا قيامه  
 كس مثله فى العالمات ليس  
 بخارج منها شدة سرورهم  
 بها فكما خرج من علمه وقع  
 فى شجرة بل كدهن فى بحر  
 لحيه شاموخ من موقه  
 مخرج من موقه مخرج طين  
 من موقه مخرج والرماد  
 بها لول الكهروا انور  
 برد الهداية فاصرف عن  
 طريق الهدى باطل وطيلة  
 بل أخدم من القائمة لان  
 العلم لا يندى الى باطل  
 كلالى الهدى الى الحق  
 وعقول الكهروا شكست  
 وكذلك سائر ادوا كانتهم  
 وتعاونت على لسلال شهم  
 هذا والآخر اللجى هو الدنيا  
 والروح الاول موح اشوات  
 وان فى موح الصفات السبعة  
 والصفات الاعتمادات  
 لطيفة وكل ذلك حاجب عن  
 معرفة الاشياء قريبة فضلا  
 عن البعيدة فضلا عن  
 معرفة الله تعالى هذا  
 الاسعاد ولا كلال اللى  
 معرفة الله تعالى وانما  
 اسبلان أحدهما اسبل  
 الحقيقى وذلك مسدود  
 والافى حق الله تعالى  
 ولا يشرب أحد بالأحذية  
 الا ادهش وانما فى  
 معرفة الاسماء والصفات  
 وفيه تفاوت مراتب  
 العارفين واما اعداد  
 ذلك من المعارف فما  
 لا مالا فانه له أصلا  
 كمعرفة الشعر والاسماء  
 العرب جاهليتها واسلامها  
 وعبرهم ما الشعر كلام  
 حسن من حسن وفيه قبح  
 فلا ترتب عليه فائدة  
 دينية وما لا اسباب  
 فاعلم لا يبع وجهاته لا  
 تضرب تصور رتبته وانما  
 كل من العلمين فى الدن  
 اسكن نوساطا بعيدة  
 ومما له فائدة تؤدى الى  
 معرفة الله تعالى كمعرفة  
 لغة العرب والتعبير ولفظه  
 والاختصار سوية فان  
 معرفة لغة العرب تعين  
 على معرفة تفسير القرآن  
 ومعرفة تفسير تعين على  
 معرفة ما فى القرآن من  
 كفية لغات والاعمال التى  
 تفيد تركية النفس  
 ومعرفة طريق تركية  
 النفس تعين على  
 استعداد النفس ونهيتها  
 قول نور اهداية الى  
 معرفة الله كمال تعالى  
 قد أطلع من زكاه أى  
 مظهرهم من شوائب  
 الشرك وقال تعالى  
 والذين جاءهم من بعدهم  
 ما كان يعلمونهم انهم  
 انما يتبعون لآلهم لا  
 حلالا يهدى لهم سبيلها  
 أى طريق معرفة الله  
 بالهداية ثمرة المجاهدة  
 كما تقدم فتكون جملة  
 هذه المعارف كالمواضع  
 الى تحقيق معرفته تعالى  
 وانما السكال معرفة الله  
 ومعرفة صفاته وفعاله  
 وينطوى فيه جميع المعارف

المحطة

ولا اختصار فان معرفة لغة العرب تعين على معرفة تفسير القرآن ومعرفة تفسير تعين على معرفة ما فى القرآن من كفية لغات والاعمال التى تفيد تركية النفس ومعرفة طريق تركية النفس تعين على استعداد النفس ونهيتها قول نور اهداية الى معرفة الله كمال تعالى قد أطلع من زكاه أى مظهرهم من شوائب الشرك وقال تعالى والذين جاءهم من بعدهم ما كان يعلمونهم انهم انما يتبعون لآلهم لا حلالا يهدى لهم سبيلها أى طريق معرفة الله بالهداية ثمرة المجاهدة كما تقدم فتكون جملة هذه المعارف كالمواضع الى تحقيق معرفته تعالى وانما السكال معرفة الله ومعرفة صفاته وفعاله وينطوى فيه جميع المعارف

من كفية لغات والاعمال التى تفيد تركية النفس ومعرفة طريق تركية النفس تعين على استعداد النفس ونهيتها قول نور اهداية الى معرفة الله كمال تعالى قد أطلع من زكاه أى مظهرهم من شوائب الشرك وقال تعالى والذين جاءهم من بعدهم ما كان يعلمونهم انهم انما يتبعون لآلهم لا حلالا يهدى لهم سبيلها أى طريق معرفة الله بالهداية ثمرة المجاهدة كما تقدم فتكون جملة هذه المعارف كالمواضع الى تحقيق معرفته تعالى وانما السكال معرفة الله ومعرفة صفاته وفعاله وينطوى فيه جميع المعارف

الحيطة بالوجودات كلها من فعل الله تعالى ومن حيث ارادتها بالقدرة والارادة والحكمة فهي من تكملة معرفة الله تعالى هذا حكم كمال يعلم ذكره وان لم يكن لا تقدر احكام الحاد والرياء ولكن وردناه لاستيعاب قسام السكال هو ما قدرة تاس في كمال حقيق للعبد في حقيق وليس له قدرة حقيقة فهو بالقدرة (٢٤٧) الحقيقة انه وما يحدث من الاشياء عقيب اعادة العبد وقدرته

وحيث هي حادثة واحدة  
 انه يقر وفي كتاب اصبر  
 وشكر وكتاب التوكل وفي  
 مواضع شتى من ربيع المتحيان  
 في كمال العلم يبقى معه بعد  
 الموت ووصله الى الله تعالى  
 فاما كمال القدرة والارادة  
 كمال من جهة القدرة بالارادة  
 الى الحال وهي وسيلة الى  
 كمال العلم كسلامة اطرافه  
 وقوة يده للطنش ورجله  
 للمشي وحواسه للادراك  
 فان هذه القوى آية الوصول  
 الى الحقيقة كمال علم وقد  
 يحتاج في استيعاب هذه  
 قوى الى القدرة المال  
 والحال للوصول به الى اطعم  
 ولشرب واللبس والسكن  
 وذلك في ودرهم معلوم فاعلم  
 استعماله للوصول به الى معرفة  
 حلال الله ولا تحريمه العنة  
 الامن حيث المائدة الحسية  
 اقرب من على اقرب ومن  
 من ذلك خلافة دخول  
 فحق اقربهم هذا يكون  
 في عزة هذا الجهن فاعلم  
 بصوت أن القدرة على  
 الاجساد فغير خشية وعلى  
 أعين الاموال بسعة يعي  
 وعلى تعظيم القلوب بسعة  
 الحاء كمال دينا فقدر ذلك  
 أحسنه وبأحسوه طوبوه

الحيطة بالوجودات كلها من فعل الله تعالى ومن حيث ارادتها بالقدرة والارادة والحكمة فهي من تكملة معرفة الله تعالى ( وكل معرفة خارجة عن ذلك وليس فيها كبير شرف واصناف شرف كل علم شرف معلومه وأشرف المعلومات هو الله تعالى ولذلك كانت معرفته أشرف المعارف ورايه ما هو تكملة لها هذا حكم كمال يعلم ذكره وان لم يكن لا تقدر احكام الجاه والرياء ولكن وردناه لاستيعاب أقسام السكال ( وثم بالقدرة قياس فيها كمال حقيق للعبد في حقيق ) ماسية الى غيره من أوصاف السكال ( وليس له قدرة حقيقة واما القدرة الحقيقية تعالى ) وهو ان قدر المطلق الذي يتخرج كل موجود اخر غير فردية وبتعني فيه من معنوية غيره واما الله فله قدرة على الخلق وسكناها تامة اذ لا تتناول الا بعض امكانيات ولا تصلح للاختراع ( ويحدث من الاشياء عقيب قدرته وادارته وحركته ) وحادثة واحدة ان الله تعالى في كتاب اصبر والشكر وكتاب التوكل وفي مواضع شتى من ربيع المتحيان ) كباقي ذلك ان شاء الله تعالى ( في كمال العلم يبقى معه بعد الموت ووصله الى الله عز وجل فاما كمال القدرة فلا ) أي بس كدلائل ( علم كمال من جهة القدرة بالاشياء الى الحال وهي وسيلة له الى كمال العلم كسلامة اطرافه وقوة يده للطنش وقوة رجليه للمشي ) وقوة ( حواسه للادراك فله هذه القوى آية الوصول الى الحقيقة كمال علم وقد يحتاج في استيعاب هذه القوى الى القدرة المال والحال للوصول به الى اطعم ولشرب واللبس والسكن وذلك في ودرهم معلوم فاعلم استعماله للوصول به الى معرفة حلال الله ولا تحريمه العنة الامن حيث المائدة الحسية اقرب من على اقرب ومن من ذلك خلافة دخول فحق اقربهم هذا يكون في عزة هذا الجهن فاعلم بصوت أن القدرة على الاجساد فغير خشية وعلى أعين الاموال بسعة يعي وعلى تعظيم القلوب بسعة الحاء كمال دينا فقدر ذلك أحسنه وبأحسوه طوبوه )

وباطلوه شهيرة وهم الكوا عليه فاسوا السكال الحقيق الذي يوجب القرب من الله تعالى ومن ملائكة وهو اعظم والحرية ما لا يعلم بها ذكره من معرفة الله تعالى واما الحرية فالحاصل من أسر الشهوات ونجوم الدنيا لا سلبا عليهم فغير شهوات الملائكة ليس لان شهواتهم الشهوة ولا بسوءهم العصب فان دفع آثار الشهوة والعصب عن النفس من السكال الذي هو من صفات الملائكة ومن صفات السكال الله تعالى سبحانه والتعبر والتأثر بالعوارض ان كان الى الله تعالى اقرب وبالملائكة شبه ومعرفة الله اعظم

وهذا كمال ثالث سوى كمال العلم والقدرة وانما لم يورده في قسم الكمال لان حقيقته ترجع الى عدم نقصان فان النقصان ذهوه مارة  
عن عدم صفة كائنه ولا كماله في الذات وفي صفات الكمال فاذا الكمالات ثلاثة ان عدم النقصان بالشهوته وعدم الاعتقاد  
لها كمالا كمالا لعدم كمال الحرية واعني عدم العبودية للشهوات واردة الاسباب التدبورية وكمال القدرة للعبد طريق الى اكتساب كمال  
اعلم وكمال الحرية ولا طريق له الى (٢٤٨) اكتساب كمال القدرة لبقية بعد مودته على اعيان الاموال وعلى استحقاقها بقلوب

والادب تنقطع بكون  
ومعرفته وحريته لا يتعدى  
بالرب بل بيقين كلاله  
ووسيلة الى القرب من الله  
تعالى فانظر كيف انقلب  
الجاهلون وانكبوا على  
وجوههم انكباب العميان  
فاقبلوا على طلب كمال القدرة  
بالجاه والمال وهو الكمال  
الذي لا يسلم وان يسلم فلا  
مخالفة وعرضوا عن كمال  
الحرية فوالله لم يلدى ادا  
حصل كان عبدا لا قدوع  
له وهو لا يعلم الدين اشتروا  
الحياة الدنيا بالآخرة فلا  
جزم لا يتعسف عنهم العذاب  
ولا هم يهترون وهم الذين  
لم يفهموا دونه تعالى المال  
والسور بقاء الحياة الدنيا  
والنايات الصالحات خير  
عند ربك نوابا وخيرا ملا  
هانهم والحرية هي ابديتهم  
الصالحات التي تنق كلالا  
النفس والمال واخاه هو  
الذي يقضي على القرب  
وهو كما مثله الله تعالى حيث  
قال اعما مثل الحياة الدنيا  
اعما ترسان من اسماء  
فانما اعماه نساب الارض  
الآية وقال تعالى واصرب

بينهما والاعلى عليه في يدية ثم استهيم الى ان يشرف عليه بالاخر والعقل المتصرف في ملك كوت  
الحيوان والارض ويظهر فيه الرغبة في طلب الكمال في مقتضى الغضب والشهوة حتى يصفه فاعين  
تحريره وتكسبه فباخذ ذلك شهابا من الملائكة فذلك ان علم نفسه عن الجود والحيالات ونس بالادوال  
حذنها آخوس الملائكة فان حاسبة الحجة الادوال والعقل والهيما ينطق النقص والتوسط والكمال  
ومهم اقتدى الملائكة في هاتين الخاصيتين كان بعد من الهيمنة واقر من الملائكة والمالك قريب من الله  
تعالى وقريب من قريبت قريب (وهذا) كمال كونه بعد عن التعبر والتأثر كمال ثالث سوى كمال العلم  
والقدرة واعلم يورده في قسم الكمال لان حقيقته ترجع الى عدم نقصان فان النقصان ذهوه مارة  
عن عدم صفة كائنه ولا كماله في الذات وفي صفات الكمال فاذا الكمالات ثلاثة ان عدم النقصان بالشهوته وعدم الاعتقاد  
لها كمالا كمالا لعدم كمال الحرية واعني عدم العبودية للشهوات واردة الاسباب التدبورية وكمال القدرة للعبد طريق الى اكتساب كمال  
اعلم وكمال الحرية ولا طريق له الى (٢٤٨) اكتساب كمال القدرة لبقية بعد مودته على اعيان الاموال وعلى استحقاقها بقلوب

بالملك وتصرف (وعلى استحضار القلوب) بحسن الاعتقاد (والادب) بانقهر او بالاحسان (تقطع  
بالموت ومعرفته وحريته لا يتعدى بالرب بل بيقين كلاله) فاقبلوا على طلب كمال  
الجاه والمال وهو الكمال الذي لا يسلم وان يسلم فلا مخالفة وعرضوا عن كمال الحرية  
فوالله لم يلدى ادا حصل كان عبدا لا قدوع له وهو لا يعلم الدين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا  
جزم لا يتعسف عنهم العذاب ولا هم يهترون وهم الذين لم يفهموا دونه تعالى المال والسور بقاء الحياة الدنيا  
والنايات الصالحات خير عند ربك نوابا وخيرا ملا هانهم والحرية هي ابديتهم الصالحات التي تنق كلالا  
النفس والمال واخاه هو الذي يقضي على القرب وهو كما مثله الله تعالى حيث قال اعما مثل الحياة الدنيا  
اعما ترسان من اسماء فانما اعماه نساب الارض الآية وقال تعالى واصرب

لهم مثل الحياة الدنيا كمالا ترسان من اسماء الى حواء فاصبح حشما تذروه الزمان وكل ما تذروه من ربح الموت وهو  
وهو الحياة الدنيا وكل ما لا يقطع الموت فهو ابقيت الصالحات فقد عرفت هذا ان كمال القدرة على المال والجاه كمال طي لا أصل له واثمن من قصر  
الوقت على طلبه مودته وهو جاهل واليه أشار أبو الطيب بقوله ومن ينق الساعات في جمع ماله \* مخافة فقر فإلدي فعل الفقر  
الا قدر اباة منيما الى اكن الحقيق اللهم اجعلنا مني وبقته لغير هديته باهاتك \* (بيان ما يعجز عن حب الحناء وما يذم) \* مهماعرفت  
أن معنى الجاه ملك القلوب والقدرة عليها حكمه حكم ملك الاموال فانه عرض من

(اعراض  
مهماعرفت  
أن معنى الجاه ملك القلوب والقدرة عليها حكمه حكم ملك الاموال فانه عرض من

أعراض الحياة الدنيا ينقطع بلطف كماله واليه - مروة لا حرفة كل ما خلق في الدنيا فهو كثر في ردة منه لا خوة وكان أنه لا بد من أدنى حال  
ضرورة الطعام واشرب واللبس فلا بد من أدنى حد لضرورة مع خلق والاسباب كما لا بد من معنى عن عدم مساواة فهو زان تحت الطعام  
والمال الذي يتنازع به عدم فكذلك لا يجوز عن الحاجة الحرام بحكمه وورق يعينه واستدراكه وحفظا بحرصه ويدفع عنه عدم الاشرار  
فمنه لا يكون له في قلبه عدم من المحل ما يدعو الى الخدمة ليس عدمه وموجبه لا يكون له في قلبه ردة من المحل ما يحسن به مرادفه  
ومعاونه ليس عدمه وموجبه لا يكون له في قلبه استناده من المحل ما يحسن به ارشاده وتعالجه واعيانته ليس عدمه وموجبه لا يكون له من  
المحل في قلبه ما يحسن به ذلك على دفع اشهره ليس عدمه وموجبه لا يكون له في (٤٩) الاعراض كماله والآخرى بينهما

[illegible]

( ٣٢ - ( انحاء الاداء شصين ) - ٧٠ )  
 دور الاول وكذلك احوالها بحسب كل واحد  
 منها على هدي الوحي ثم ما حصل التوصل مما في مواهب السالكين مذكور وبعدها اعلمهم في ما يحتاجون من ضرورة الدين وواجباته  
 مذكور وكنه لا يوصف صاحبه بالقدوس والحيان لما يحمله الحب على مناصرة معصيته وما يتوصل الى كنهانه بكذا وتجدد داع وانكباب  
 معذور وما يتوصل الى اكتسابه لعبادة قاب التوصل الى الحاصل المال بعد ذلك على الدين وهو حرام وابد برجع معنى لرباء المحذور كما  
 سيأتي فان قامت عليه التبرئة والحاق قاب استاد وحاد موديقه وما يطالبه من برتبه امره مع اعيان الاطلاق كبقيا كاب او يمنع الى حشد  
 مخصوص على وجه مخصوص وقول طالب الان على ثلاثة اوجه

( ۳۲ - ( الخفاف (الاده شغبي) - ۷۸۵ )

فهما على هذين الوجهين فلهما حاصل التوصل مما في موهبات استدعاء مدموم وجهها لا عساهم في ابتعاد ضرورة الذنب و حاجته مدموم و لكنه لا يؤمنف صاحبه بالفساد و لعصيان ما لم يحمله الحب على مقاومة معصية و ما لم يتوصل الى كذابه بكنذب و خداع و ارتكاب محذور و ما لم يتوصل الى اكتسابه لعبادة فان التوصل الى الحما و المال لا يبعد عنه بل على الذين وهو حرام و اياه يرجع معنى لربا المحذور و كما سيأتي فان كانت صاها انثريه و الحما في قالب استدعاء مدموم و في حقه و صاها به و من يرتفع به امره مع عبي الاطلاق كيفما كان أو يباح الى حشد مخصوص على وجه مخصوص و قول طاب لك على ثلاثة اوجه





نسبب أوحى أوعالم نعلم أومتورع عن المحطرات وهو يعلم من



رحله لاء ضرورتاً الى مش هذو اسواق

جعلوه الجنة وانتم فيها صالح الاعمال فيها سقنا

عليه السلام ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

على محاور لا جمل ذلك بل له أن يفعل من



حاشا بسقطه مدد و عدم ... پس تپدوی بن بعض الماوت قصد بعض الزهاد ... قریه منه استدی طعاما و یقلا و احدا کل بشره و بعضهم  
لا یمنع الماوت ... و بعضه من عیبه و بعضه من قیل و قال ... و بعضه من شرب شرابا و لا یقلا و قدح لوب و غیره حتی  
یمنع به ... و بعضه من شرب شرابا و لا یقلا و قدح لوب و غیره حتی ... و بعضه من شرب شرابا و لا یقلا و قدح لوب و غیره حتی  
و بعضه من شرب شرابا و لا یقلا و قدح لوب و غیره حتی ... و بعضه من شرب شرابا و لا یقلا و قدح لوب و غیره حتی  
(۲۵۴)

حاشا بسقطه مدد و عدم ... پس تپدوی بن بعض الماوت قصد بعض الزهاد ... قریه منه استدی طعاما و یقلا و احدا کل بشره و بعضهم  
لا یمنع الماوت ... و بعضه من عیبه و بعضه من قیل و قال ... و بعضه من شرب شرابا و لا یقلا و قدح لوب و غیره حتی  
یمنع به ... و بعضه من شرب شرابا و لا یقلا و قدح لوب و غیره حتی ... و بعضه من شرب شرابا و لا یقلا و قدح لوب و غیره حتی  
و بعضه من شرب شرابا و لا یقلا و قدح لوب و غیره حتی ... و بعضه من شرب شرابا و لا یقلا و قدح لوب و غیره حتی  
(۲۵۴)

حاشا بسقطه مدد و عدم ... پس تپدوی بن بعض الماوت قصد بعض الزهاد ... قریه منه استدی طعاما و یقلا و احدا کل بشره و بعضهم  
لا یمنع الماوت ... و بعضه من عیبه و بعضه من قیل و قال ... و بعضه من شرب شرابا و لا یقلا و قدح لوب و غیره حتی  
یمنع به ... و بعضه من شرب شرابا و لا یقلا و قدح لوب و غیره حتی ... و بعضه من شرب شرابا و لا یقلا و قدح لوب و غیره حتی  
و بعضه من شرب شرابا و لا یقلا و قدح لوب و غیره حتی ... و بعضه من شرب شرابا و لا یقلا و قدح لوب و غیره حتی  
(۲۵۴)

حاشا بسقطه مدد و عدم ... پس تپدوی بن بعض الماوت قصد بعض الزهاد ... قریه منه استدی طعاما و یقلا و احدا کل بشره و بعضهم  
لا یمنع الماوت ... و بعضه من عیبه و بعضه من قیل و قال ... و بعضه من شرب شرابا و لا یقلا و قدح لوب و غیره حتی  
یمنع به ... و بعضه من شرب شرابا و لا یقلا و قدح لوب و غیره حتی ... و بعضه من شرب شرابا و لا یقلا و قدح لوب و غیره حتی  
و بعضه من شرب شرابا و لا یقلا و قدح لوب و غیره حتی ... و بعضه من شرب شرابا و لا یقلا و قدح لوب و غیره حتی  
(۲۵۴)

المؤمن لا يتجاوز هذه أوله أو أخره في حوله سلف و بشارهم الداعي على عبوديته في ثواب لا حرقه الله عنهم جميعاً (ب) ان  
 وحده علاج حب المدح وكرهاته (الم) اعلم ان أكثر الناس انما يهلكون بحرف مدح الناس وحب مدحهم وكرهتهم كراهة موقوفة  
 على ما يوافقون من الناس وحب المدح وكرهاته من عدم وذلك من انهم كمال فيجب معاملته موطرقة ملاحظة لاسباب التي لاحد يحب المدح  
 ويكرهه (الم) (أما السبب الاول) فهو شغفه بكونه يستقبل قول الناس في نفسه بغير (٢٥٥) رجع الى مقالنا وبقولنا ان

هذه الصفة التي يرحل بها  
 ان تصفهم ثم قد  
 كتب من بعد في  
 صفة شغفه بالمدح كالمدح  
 ولو عواماً صفة لا تستحق  
 المدح - برودة  
 لا عار من ان يروى  
 فان كانت من الاعراض  
 الدنيوية فانفسر حها  
 كشرح - الارض الذي  
 يصير على القرب شمساً  
 تذوقه الرياح وهذا من قلة  
 العقل بل العاقل يقول كما  
 قال في

شدة هم عدي في سرور  
 يقين عده حبه - الا  
 ولا معنى لشرح - ان  
 يعرف من - وشرح  
 فلا ينبغي ان يفرح بمدح  
 المادح بها بل بوجودها  
 وانه لو لم يكن  
 وجودها وكونها كانت  
 لا يستحق مدحها كما هم  
 ولو عدي في - شرح  
 من الاب - برودة  
 وهذا حبه في شرح  
 لا يقرب عده - ربه  
 وحسن عده في شرح  
 من سوء طاعة في شرح  
 اعلم ان كل مدح في  
 ربه يارحون وكرم لار  
 فرح وكره ثم ما كان  
 بفرحها على راحة

المؤمن لا يتجاوز هذه أوله أو أخره في حوله سلف و بشارهم الداعي على عبوديته في ثواب لا حرقه الله عنهم جميعاً (ب) ان  
 رواه اس لال في مكارم الاخلاق من حديث ثبت عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان المؤمن بين حسن وكره مؤمن ككره  
 وموافق بعضه وكراهة تله وفسد ربه وشيطان يمله ومما يستعين عليه من لاجد ما رواه في بلقيس  
 أبان عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان المؤمن بين حسن وكره مؤمن ككره مؤمن ككره مؤمن ككره مؤمن  
 شيئاً (ويطابق) مع ذلك (في احوال الناس) في الكتب المصنوعة لها كالحلية لا يغير (واي) وهم الذين  
 لعرو وكرهتهم في ثواب الآخرة) وكرههم حضوره في العار لانه يصيرهم حبه في ولايته معه في  
 ما هو الموت في ثواب سائر في الدنيا الا وقع بالعبود ورضي بالنسبة ووقع في ربح العبد من قلبه والله ووق  
 (ب) بوجه العلاج حب المدح وكرهاته (م)

(اعلم) وقلنا الله تعالى (ان أكثر الخلق انما يهلكون بحرف مدح الناس) منهم (وحب مدحهم) من غير  
 لسان (فان من كانهم كراهة موقوفة على ما يوافقون من الناس وحب المدح) منهم (وكرههم من عدم) شوقهم  
 (ودلك) في الحقيقة (من الما يهلكون بحرف مدحهم وكرههم لاجد ما رواه في بلقيس) (واي) وهم الذين  
 لهم فاما سبب الاول فهو شغفه بكونه يستقبل قول الناس في نفسه بغير (٢٥٥) رجع الى مقالنا وبقولنا ان  
 واما ترجع الى علة شوقه لطلب هذه الصفة التي يرحل بها (ان تصفهم ثم قد) كتب من بعد في  
 مصفة هي اما صفة شغفه بها المدح كالمدح ولو عدي (وما صفة لا تستحق المدح) كالمدح وكرهاته  
 ولا عراض الدنيوية فان كانت من الاعراض الدنيوية فانفسر حها (الارض الذي يصير على القرب شمساً)  
 اقرب شمساً (ان في عظمة ما تنكسر) (سرور الرياح) أي تطيره (وهو من قلة العقل بل العاقل يقول كما  
 قال) بوالحسن محمد بن الحسين (الم) (ب) بوجه الله تعالى

(أشدالهم عدي في سرور) يقين عده حبه (أما السبب الثاني) (ب) بوجه الله تعالى  
 (ولا معنى لشرح الانسان يعرفه) (ب) بوجه الله تعالى (ان أكثر الخلق انما يهلكون بحرف مدح الناس)  
 ب) ان يوجد المدح ليس هو - ب) بوجه الله تعالى (ان أكثر الخلق انما يهلكون بحرف مدح الناس)  
 في معنى ان لا يعرف المدح من الاب الحائقة غير معلومة) روي بجهول في علم الله تعالى (وهذا المعنى يقتضي الفرغ  
 لا يقرب عند الله وانه خطا راحة غفلة) ليرك (في الخوف من الحائقة شغل عن الفرغ بكل ما في الدنيا)  
 يشغله عنه (من الدنيا) كما تقدم (د راحة) وغفلة) واكاد توالي (لا دار فرح وكرههم بكتب تفرح  
 هم اهي راحة حسن طاعة فبمعنى ان يكون مرحلت حصل الله عطفه بهم وانفردى لا بمدح المدح) لانه  
 (فان الله) تعالى (في انشاءه) اكل والكمال موجود من فضل الله في لاس مدح لمدح وادح تفرح  
 له ولا ينبغي ان يفرح بالمدح والمدح لا يربطه (هذا كما) واكت مصفة اجسام وحسنه (و) ان كان  
 الصفة التي مدحت بها ان كان عنها فرح بالمدح بما في قوله (وهو ان الناس يمدحون ربه انما  
 ويقولون سبحان الله ما كنا نعلم ان الله في انشاءه) أي مودى بطاعة (وما حبب الرضاياتي فهو حبه  
 داعي حادثة وهو هم ما تشغل عليه معقولة) في ان طلق (من لا دار فرح ولا شغل ثم يفرحهم) ويبدل  
 الذي يستترى به (و) كذلك انما دعا شواغلنا في اصلاح الورع وكرهته وانه يعلم على خدث

المدح وادح فبمعنى ان يكون مرحلت حصل الله عطفه بهم وانفردى لا بمدح المدح) لانه  
 المدح وادح تابعه فلا في ان تفرح بالمدح والمدح يربطه فصلان كان مصفة التي مدحت بها  
 الجواب ومثال المثال من يمدح الله ويقول سبحان الله ما كنا نعلم ان الله في انشاءه) أي مودى بطاعة (وما حبب الرضاياتي فهو حبه  
 وهو هم ما تشغل عليه معقولة من الادوار والادح ثم يفرحهم لان ذلك اذا تم عطفنا في اصلاح الورع وكرهته وانه يعلم على خدث







فما بالك تفرح بقطع الظهر وتخرن لهدايا الحسنات التي تقر لك اليه تعالى وانت تزعج نفسك بقر من الله وأما الثالث فهو أن المسكين قد جنى على دينه حتى سقط من عنقه وأهلك نفسه بآفته وعرض لعقابه لا يمسح فليس في أن تعضب عليه مع غضب الله عليه فثبت به الشيطان وتقول اللهم هلكه ليس في أن تقول اللهم صل على النبي عليه السلام اللهم اغفر عني اللهم اغفر قومي فانهم لا يعلمون أن الله كسر واثبت وحقوا وحده وقتلهم حرق يوم أحد ودعا إبراهيم من ذمهم لم يضر الله بالمعصية وقيل له في ذلك فقال علف في ماجور بسبه وسأله (٢٥٨) منه الآخر فلا رضى أن يكون هو معاقبا بسبى ومما يوجب عليك كراهة للمذمة قطع

الله عليه وسلم ويحل قد جعلت عفة (بما بالك تفرح بقطع الظهر) والعق (وتخرن بهدايا الحسنات التي تقر لك اليه تعالى) أنت تزعج نفسك بقر من الله وأما الثالث فهو أن المسكين قد جنى على دينه حتى سقط من عنقه وأهلك نفسه بآفته وعرض لعقابه لا يمسح فليس في أن تعضب عليه مع غضب الله عليه فثبت به الشيطان وتقول اللهم صل على النبي عليه السلام اللهم اغفر عني اللهم اغفر قومي فانهم لا يعلمون أن الله كسر واثبت وحقوا وحده وقتلهم حرق يوم أحد ودعا إبراهيم من ذمهم لم يضر الله بالمعصية وقيل له في ذلك فقال علف في ماجور بسبه وسأله (٢٥٨) منه الآخر فلا رضى أن يكون هو معاقبا بسبى ومما يوجب عليك كراهة للمذمة قطع

الطعام مع من استعيت عنه مهماتك لم يعظم أثر ذلك في قلبك وأصل الدين القناعة وما يقطع الطمع عن المال والجاه وما دام الطمع قائما كان حب الدنيا والملاح في طلب من دعت فيه عايا وكانت همتك في تحصيل المصلحة في قلبه مصروفة ولا يزال ذلك لا يهدم الدين فلا ينبغي أن يطامع طالب المال والجاه ويحب المدح ومغش النعم في سلامه دينه فان ذلك بعيد جدا \* (بيان اختلاف أحوال الناس في المدح والدم) \* نعم أن الناس أربعة أحول بالاصافة إلى الدماء والمدح \* الحالة الأولى أن يفرح بالمدح ويشكر المدح ويصعب من الدم ويعقد على الدماء ويكافئه أو يحب مكافئته وهذا حال أكثر الخلق وهو غاية درجاب

(٢٥٩) (بيان اختلاف أحوال الناس في المدح والدم) \* (أعم) وفلك الله تعالى (الناس أربعة أحوال بالاصافة إلى الدماء والمدح) الحالة الأولى أن يفرح بالمدح ويشكر المدح ويصعب من الدم ويعقد على الدماء ويكافئه أو يحب مكافئته وهذا حال أكثر الخلق (في سائر الأقسام لا يطامع قد جعلت على ذلك) وهو غاية درجاب المعصية في هذا الباب الحالة الثانية أن يمتنع في الباطن أي يأنوي باطنه بوجع (عني الدماء) ولكن يمسك لسانه وحوارجه عن مكافئته ويعرج بطنه ورياح المدح في باطن (وإن يخطط طاهره عن اظهار السرور وهذا من انقضاء) عن رتبة السكال (الاله بالاصافة إلى ما قبله كمال الحالة الثالثة وهي أول درجات السكالات يستوى عدده ومما حده أي يكون على حد سواء فلا نعمه المذمة ولا نكره المدح وهذا قد يطانه بعض العاديه) ويقول أنا قد استوى عددي الدم والمدح (ويكون معروفا أن لم يمتنع نفسه بعلاماته وعلاماته) كثيرة منها (الابحدي) نفسه استغلا للدم عند تطويله (الجلوس بعده أكثر مما يجده في المدح) منها (الابحدي) نفسه زائدة في فضاء حوائج المدح فوق ما يجده في قضاء حاجة الدماء) منها (أن لا يكون انقطاع الدماء عن مجلسه أهون عليه من انقطاع المدح) منها (أن لا يكون موت المدح المعزى) أي المانع (له أشد سكاية في قلبه من موت الدماء) منها (أن

ويفرح بطنه ورياح المدح ويصعب من الدم ويعقد على الدماء ويكافئه أو يحب مكافئته وهذا حال أكثر الخلق (في سائر الأقسام لا يطامع قد جعلت على ذلك) وهو غاية درجاب المعصية في هذا الباب الحالة الثانية أن يمتنع في الباطن أي يأنوي باطنه بوجع (عني الدماء) ولكن يمسك لسانه وحوارجه عن مكافئته ويعرج بطنه ورياح المدح في باطن (وإن يخطط طاهره عن اظهار السرور وهذا من انقضاء) عن رتبة السكال (الاله بالاصافة إلى ما قبله كمال الحالة الثالثة وهي أول درجات السكالات يستوى عدده ومما حده أي يكون على حد سواء فلا نعمه المذمة ولا نكره المدح وهذا قد يطانه بعض العاديه) ويقول أنا قد استوى عددي الدم والمدح (ويكون معروفا أن لم يمتنع نفسه بعلاماته وعلاماته) كثيرة منها (الابحدي) نفسه استغلا للدم عند تطويله (الجلوس بعده أكثر مما يجده في المدح) منها (الابحدي) نفسه زائدة في فضاء حوائج المدح فوق ما يجده في قضاء حاجة الدماء) منها (أن لا يكون انقطاع الدماء عن مجلسه أهون عليه من انقطاع المدح) منها (أن لا يكون موت المدح المعزى) أي المانع (له أشد سكاية في قلبه من موت الدماء) منها (أن



وأن شارب من كرم المذبح وهو معناه وشاق على الكرم من دم الله تعالى وقد حوّلوا قدر من تسوي سهيلى بهما  
 الظاهر كالأقدر عليه من سريرة القلب ومن قدر على تسوية من المذبح والدام في طاهر الفعل وهو جدير بأن يصدق قدره في هذه الزمانات  
 وجدناه الكبريت لاخر يصدق أساسه ولا يرى فكيف بعد من المرتبتين وكل واحدة من هذه المرتب أن يصاحبها ذات أمالدرجات  
 في المذبح وهو من الدس من رتب المذبح والشاعر أشار أصبت حتى توصل ح إلى سبل ذلك بكل ما يمكن حتى يراى ما عبادات ولا يراى بقدره  
 المحصورات لاستقامة قلوب الناس (٢٦٠) واستطاع أن يستبدل المذبح وهذا من الهالكين ومنهم من يريد ذلك ويطلبه من المذبح ولا

يطلبه بالعبادات ولا يتأثر  
 اغشوراب وهو داعى  
 شفا حروف هار فان حدود  
 لكلام الذى يستعمل به  
 القلوب وحده لا أعمال  
 لا عكسه ان يصحها في وقت  
 ان يقع مما لا يمكن سبل احد  
 وهو قريب من الهالكين  
 جدا ومنهم من لا يريد  
 المذبح ولا يسعى لطلبها  
 ولكن اذا ممدح سبق  
 السرور الى قلبه فان لم يزل  
 ذلك بالمجاهدة ولم يتكاف  
 الكراهية وهو قريب من  
 ان يسخره شرط لسرور الى  
 الرتبة التي قبلها وان جاهد  
 نفسه في ذلك وكاف قلبه  
 الكراهية وبغض السرور  
 اليه يتسكى في أوقات المذبح  
 فهو في خطر المهادنة فتارة  
 تكون اليه تارة تكون  
 عليه ومنهم من اذا سمع  
 المذبح لم يسره ولم يستعمله  
 ولم يؤثر فيه وهذا على غير  
 وان كان قد بقي عليه بغيبة  
 من الاخلاص ومنهم من  
 يكره المذبح اذا سمعه ولكن

بعض السمع فادلى بها فان ولا (أن شارب الى الكرم المذبح ونصاء حاجاته وتناول عن الكرم  
 ان دم الله عليه ونصه حوائج ولا قدر أن تسوي سهيلى بهما الظاهر كالأقدر عليه من سريرة  
 انما هو من قدر على تسوية بين الدام والمذبح في طاهر الفعل وهو جدير بأن يصدق قدره في هذه الزمانات  
 يقتضى به (في هذه الزمانات واحدة) عمر بر حدامن (كبريت الاخر يصدق به ولا يرى) وهو رابع  
 القول وانصافه والخل اولى (فكيف بما عده من الرتبين وكل واحدة من هذه الرتب فيها درجات  
 متفاوتة) أمالدرجات في المذبح وهو من الناس من يتنى المذبح واداه ونشر انصبت حتى توصل  
 الى بلها بكل ممكن) وفي نسخة بكل ما يمكن (حتى يراى ما عبادات ولا يراى بقدره انما هو من  
 ان كماله (لاستقامة قلوب الناس) انبه (واستطاع أن يستبدل المذبح) له (وهذا من الهالكين) في هذه  
 السبل (ومنهم من يريد ذلك ويطلبه من المذبح ولا يراى بقدره المحصورات وهو على شفا)  
 نى حرف (حرف هار) نى هار نى ساقط (هـ) حدود الكلام الذى يستعمل به القلوب وحده  
 الا عمل لا عكسه ان يصحها في وقت ان يقع مما لا يمكن سبل احد وهو قريب من الهالكين جدا) من  
 حالم حول انى أوشق أن يقع فيه (ومنهم من لا يريد المذبح ولا يسعى لطلبها ولكن اذا ممدح سبق  
 السرور الى قلبه) من غير علاج منه (هـ) ربما يعل ذلك بالمجاهدة) والرياضة (ولم يتكاف الكراهية  
 وهو قريب من ان يسخره من السرور الى الرتبة التي قبلها وان جاهد نفسه في ذلك وكاف قلبه  
 الكراهية وبغض السرور اليه تارة يكون في وقت المذبح فهو في خطر المهادنة فتارة تكون  
 دعه (تارة تكون عليه) دعب عليه (ومنهم من اذا سمع المذبح لم يسره ولم يستعمله ولكن لا يؤثر  
 فيه وهذا على غير وان كان قد بقي عليه بغيبة من الاخلاص) بسبب تقدم اقتضائه (ومنهم من يكره  
 المذبح اذا سمعه ولكن لا يمتنى به لى ان يصعب على المذبح ويسكر عليه ونقص درجاته ان يكره المذبح  
 (ويصعب على المذبح) (ويصعب) من دعبه (العصب) عليه (وهو صدى دعبه لان يظهر العصب  
 وقته محله فان ذلك على المعنى لانه يريد أن يظهر من دعبه الاخلاص والصدق وهو معلى منه)  
 بحال له (وذلك ما لا يد) ما يظهر اسرور عند سماع موهله ببعض له (ومن هذا تتفاوت  
 الاحوال في حق الدام واول ذواته اظهار لعصبها وحرها اظهار الفرح ولا يكرب الفرح وطهاره لا  
 من دعبه حتى) بمركة نى غيرة (وحقد على نفسه لفرده عليه) أى عصبها (وانه كثره عيوبها  
 ومواعيدها الكاذبة وتاليستها لحدثة) وتعدبها (دعبها بعض العروق) وبغتها مفت البعير  
 (والانسان يفرح عن يدم عذره وهذا من عذره نفسه بفرح اذا سمع ذمهاو بشكر الدام على ذلك) وفي  
 نسخة عيبها (وبعد قد قطعه رد كاهه لما وقع على عيوبها فكرب ذلك كالنشق له من نفسه ويكون عيبه  
 عذره انصافه لامة أوسع) أى حق (فى أعين الناس) ساقطاً بؤنه (حتى لا يتلى منه الجاه واداه

لا يمتنى به أى أن يصعب على المذبح ويسكر عليه ونقص درجاته ان يكره المذبح ويصعب ويصعب وهو صدى  
 دعبه لان يظهر العصب وقته محله فان ذلك على المعنى لانه يريد أن يظهر من دعبه الاخلاص والصدق وهو معلى منه)  
 تتفاوت الاحوال في حق الدام واول ذواته اظهار لعصبها وحرها اظهار الفرح ولا يكرب الفرح وطهاره لا  
 من دعبه حتى) بمركة نى غيرة (وحقد على نفسه لفرده عليه) أى عصبها (وانه كثره عيوبها  
 ومواعيدها الكاذبة وتاليستها لحدثة) وتعدبها (دعبها بعض العروق) وبغتها مفت البعير  
 (والانسان يفرح عن يدم عذره وهذا من عذره نفسه بفرح اذا سمع ذمهاو بشكر الدام على ذلك) وفي  
 نسخة عيبها (وبعد قد قطعه رد كاهه لما وقع على عيوبها فكرب ذلك كالنشق له من نفسه ويكون عيبه  
 عذره انصافه لامة أوسع) أى حق (فى أعين الناس) ساقطاً بؤنه (حتى لا يتلى منه الجاه واداه

حيث ان الله سبحانه لم ينصب فيها عباده يكون خير العباد به شي هو عاخر من امثالها ولو جاهدوا ربهم في هذه الدنيا فلهم اجرهم الذي كان يوعدهم وهو ان يستوي عدده دأمة وما دأمة لكان له شغل شاعن فيه لا يغير عنه لغيره منه (٢٦١) وبن السبعة عقبات كثيرة هذه احوالها

ولا يتقاع شيئا منها الا  
بجاهدته الشديدة في  
عمر الطويل  
(الطور الثاني من الكتاب  
في طلب الجاه والمثولة  
بالعبادات)

وهو الرأه وبنه من دم  
الرأه وبن حقيقه لرأه  
وما برئته وبن درجاب  
الرأه وبن الرأه الحنفى  
وبنات ما يحبط العمل من  
الرأه وما يحبط وبنات  
دواء الرأه وعلاجه وبن  
الرأه في طهر الرأه  
وبنات لرأه في كرم  
الرأه وبنات لرأه الطاعات  
خوف من الرأه والآفات  
وبنات ما يصح من نشاط  
العباد للعبادات الجبروتية  
الحلق وبنات ما يجب على  
المريد ان يلزمه وبه من  
بطاوعه وبعد هاهو هي عشرة  
فصول وبالله التوفيق

(بيان دم الرأه) اعلم  
ان الرأه حرام والمرأه عند  
الله بمقوت وقد شهدت لذلك  
الآيات والاختيار والآثار  
(اما الآيات) فتقوله تعالى  
فويل للمصابين الذين هم  
عن صلاتهم ساهون الذين  
هم براؤن وقوله عز وجل  
والذين يذكرون السيئات  
لهم عذاب شديد وهم  
أولئك الساهون ورواه بخاري

سيفت اليه حسنة ثم لم يصعب (أي لم يذهب) فيها عباده يكون خير العباد به شي هو عاخر من امثالها ولو جاهدوا ربهم في هذه الدنيا فلهم اجرهم الذي كان يوعدهم وهو ان يستوي عدده دأمة وما دأمة لكان له شغل شاعن فيه لا يغير عنه لغيره منه (٢٦١) وبن السبعة عقبات كثيرة هذه احوالها  
(الطور الثاني من الكتاب)  
في طلب الجاه والمثولة  
بالعبادات

(في طلب الجاه والمثولة) في طلب الجاه (بالمعادن) وهو الرأه وبنه من دم الرأه وبن حقيقه لرأه وما برئته وبن درجاب الرأه وبن الرأه الحنفى وبنات ما يحبط العمل من الرأه وما يحبط وبنات دواء الرأه وعلاجه وبن الرأه في طهر الرأه وبنات لرأه في كرم الرأه وبنات لرأه الطاعات خوف من الرأه والآفات وبنات ما يصح من نشاط العباد للعبادات الجبروتية الحلق وبنات ما يجب على المريد ان يلزمه وبه من بطاوعه وبعد هاهو هي عشرة فصول وبالله التوفيق

(اعلم) ويقال الله تعالى (أن الرأه حرام والمرأه عند الله بمقوت) أي معوض قدر البعض (وقد شهدت لذلك الآيات والاختيار والآثار) أي ما لا ينفك عنه من دأمة وما دأمة لكان له شغل شاعن فيه لا يغير عنه لغيره منه (٢٦١) وبن السبعة عقبات كثيرة هذه احوالها  
(بيان دم الرأه) اعلم ان الرأه حرام والمرأه عند الله بمقوت وقد شهدت لذلك الآيات والاختيار والآثار (اما الآيات) فتقوله تعالى فويل للمصابين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم براؤن وقوله عز وجل والذين يذكرون السيئات لهم عذاب شديد وهم أولئك الساهون ورواه بخاري  
(اما الآثار) فتقوله تعالى فويل للمصابين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم براؤن وقوله عز وجل والذين يذكرون السيئات لهم عذاب شديد وهم أولئك الساهون ورواه بخاري

هم أهل برأه وقال تعالى أي منكم لوجه الله لا يريد منكم حرة ولا شكورا مدح المحسنين سبي كل ردة سوى وجهه لله وارباه ضده وقال تعالى من كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا ولذلك فهم يطلبون الاجر والجد بعبادته وأعماله





البرار والبيهقي من حديث أسد رفته قال تعرض أعمال بني آدم بين يدي الله عز وجل يوم القيامة في  
صنف مجتمة فيقول الله عز وجل اقوالهم وافعالهم وتقول الملائكة يا رب والله ما رأينا مثله لا حبيرا  
وبقول ان عمله كالغير وجهي ولا أقبل ايوب من العمل لا ما أريد به وجهي (وهل صلى الله عليه وسلم  
ان أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر قالوا وما الشرك الأصغر يا رسول الله من الربا يقول الله عز وجل  
يوم القيامة اذا جازى العباد ما يحب الله من الربا يقول الله عز وجل يا رسول الله من الربا يقول الله عز وجل  
قال العراقي رواه أحمد والبيهقي في شعب من حديث محمود بن زيد رواه ووجه ثبات ورده ما يبرأ  
من رواية محمود بن زيد عن رافع بن خديج السهمي قلت سياق المصنف هو سياق أحمد والبيهقي وأما سياق  
حديث العماري فلفظه يقال ان يفعل ذلك اذا جاء الناس بأعمالهم ذهبوا إلى الذين كنتم تراؤن فاعلموا  
ذلك عندهم ورواه اسمرود بن في التفسير من حديث أبي هريرة نحوه (وهل صلى الله عليه وسلم استعبدوا  
بأنه من حب الحرب قبل وما هو يا رسول الله قالوا في جهنم أعداء لقراء الراشد) قال الولي العراقي رواه  
الترمذي وقال عز رب واس ما جبه من حديث أبي هريرة نحوه اس عدى بنى قلت وكذلك رواه  
لم يدرى في الشرح وافضهم جيدا تعودوا الله من حب الحرب قالوا يا رسول الله وما حب الحرب قالوا  
في جهنم تعودوا الله من حب الحرب قالوا يا رسول الله وما حب الحرب قالوا يا رسول الله وما حب الحرب  
ورود الامراء ورواه البيهقي في الشعب مختصرا وفيه قيل ومن يسكنه هل تراؤن يا رسول الله وقد تقدم في  
كتاب الامراء المعروف واليه عن المسكر وأما سياق اس عدى الذي مضى ان في جهنم وادماستعبدوا  
سبعين مرة أعداء لله لا لقراء الراشد بأعمالهم وان بعض الحديث الى الله عالم لسلطان (وهل صلى الله عليه وسلم  
وسم يقول الله عز وجل من عمل عملا أشرك فيه غيري فهو له كفر وإنما سمى هو ما عني الاعباء عن الشرك)  
قال العراقي رواه مالك في الموطأ والله طالع من حديث أبي هريرة نحوه قوله وتامه مروي ومسلم مع تقدم  
وتأخر يرونها بأصاها وعند اس ما جبه اس عدى الله فثبت لما مسلم واس ما جبه الله تعالى ان عني  
الشركاء عن الشرك من عمل عملا أشرك فيه غيري تركته وشركه ورواه اس حري بن عدي بن رباح  
لهما قال الله عز وجل من عمل لي عملا أشرك فيه غيري فهو له كفر وإنما عني الشركاء عن الشرك وعند أحمد  
ومسلم في رواية واس في حرم واس مردويه والبيهقي يلفظه قال عز وجل ان حذر الشركاء من عمل  
فيه غيري فاصبر معه وهو الذي أشرك وأخرج البيهقي من حديث حازم رفته يقول الله تعالى كل من عمل  
عملا أراد به غيري فاصبر معه ورواه الطبراني في معجم واس مردويه من حديث شداد بن اوس رفته  
بأنه يقول تأخير قسيم ان أشرك في من أشرك في شأنه فله ذنبه وكثيره لشركه الذي أشرك به ان عني  
واخرج ان عمار واس مردويه وبيهقي من حديث اس عدى بنى رفته يقول الله تعالى ان حذر شركه  
من أشرك في شأنه فهو لشركه الحديث (وهل عيسى عليه السلام اذا كان يوم صومكم فيه من  
أطعمكم رأسه ولحيته ويجمع شفتيه ثلاثا يري ساما به صائم واد اعطى عنه بلعف عن شمله واد اصاب  
دبره سترابه فان الله يقسم ان شاء) اي نصبت الحسن (كثيره من الرزق) أخرجه أحمد في الزهد من طريق  
هلال بن يسار وسأني مثل ذلك من قول عبد الله بن مسعود (وهل يصلي الله عليه وسلم لا يقبل الله عملا  
فيه مثقال ذرة من ربه) قال العراقي لم أجده هكذا ثبت هو من كلام يوسف بن اسباط أخرجه أبو عبد  
الله في الخلية من طريق عبد الله بن مسعود قال سمعت يوسف بن اسباط يقول ذكره الاله قال مثقال حسنة  
ذرة (وقال عز وجل من جمل) وحشي الله عهدها (حين رأيتك) عند القبر (ما يملك قال حديث سمعته من  
صاحب هذا القبر يعني النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان أدنى امرئ شركا قال العراقي رواه الطبراني هكذا  
ورواه الحاكم بلحاظ ان اس سمر من الربا شركا وقد تقدم قريبا بنى قلت وتعالى واجب العبد الى الله  
الانقياد لاحقيا الذي اذا علموا لم يقنقروا واد شهدوا لم يعرفوا وثبت أئمة الهدى ومصابر العلم هكذا

وهل صلى الله عليه وسلم ان  
أخوف ما أخاف عليكم  
الشرك الأصغر قالوا وما  
الشرك الأصغر يا رسول  
الله قال الربا يقول الله عز  
وجل يوم القيامة اذا جازى  
العباد ما يحب الله من الربا  
يقول الله عز وجل يا رسول الله  
من الربا يقول الله عز وجل  
قال العراقي رواه أحمد والبيهقي  
في شعب من حديث محمود بن زيد  
رواه ووجه ثبات ورده ما يبرأ  
من رواية محمود بن زيد عن رافع  
بن خديج السهمي قلت سياق المصنف  
هو سياق أحمد والبيهقي وأما سياق  
حديث العماري فلفظه يقال ان  
يفعل ذلك اذا جاء الناس بأعمالهم  
ذهبوا إلى الذين كنتم تراؤن  
فاعلموا ذلك عندهم ورواه اس  
مرود بن في التفسير من حديث أبي  
هريرة نحوه (وهل صلى الله عليه وسلم  
استعبدوا بأنه من حب الحرب قبل  
وما هو يا رسول الله قالوا في  
جهنم أعداء لقراء الراشد) قال  
الولي العراقي رواه الترمذي وقال  
عز رب واس ما جبه من حديث أبي  
هريرة نحوه اس عدى بنى قلت وكذلك  
رواه لم يدرى في الشرح وافضهم  
جيدا تعودوا الله من حب الحرب قالوا  
يا رسول الله وما حب الحرب قالوا  
يا رسول الله وما حب الحرب قالوا  
يا رسول الله وما حب الحرب  
ورود الامراء ورواه البيهقي في  
الشعب مختصرا وفيه قيل ومن يسكنه  
هل تراؤن يا رسول الله وقد تقدم في  
كتاب الامراء المعروف واليه عن  
المسكر وأما سياق اس عدى الذي  
مضى ان في جهنم وادماستعبدوا  
سبعين مرة أعداء لله لا لقراء  
الراشد بأعمالهم وان بعض الحديث  
الى الله عالم لسلطان (وهل صلى  
الله عليه وسلم يقول الله عز وجل  
من عمل عملا أشرك فيه غيري فهو  
له كفر وإنما سمى هو ما عني  
الاعباء عن الشرك) قال العراقي  
رواه مالك في الموطأ والله طالع  
من حديث أبي هريرة نحوه قوله  
وتامه مروي ومسلم مع تقدم  
وتأخر يرونها بأصاها وعند اس  
ما جبه اس عدى الله فثبت لما مسلم  
واس ما جبه الله تعالى ان عني  
الشركاء عن الشرك من عمل عملا  
أشرك فيه غيري تركته وشركه  
ورواه اس حري بن عدي بن رباح  
لهما قال الله عز وجل من عمل لي  
عملا أشرك فيه غيري فهو له كفر  
وإنما عني الشركاء عن الشرك  
وعند أحمد ومسلم في رواية واس  
في حرم واس مردويه والبيهقي  
يلفظه قال عز وجل ان حذر الشركاء  
من عمل فيه غيري فاصبر معه وهو  
الذي أشرك وأخرج البيهقي من  
حديث حازم رفته يقول الله تعالى  
كل من عمل عملا أراد به غيري  
فاصبر معه ورواه الطبراني في  
معجم واس مردويه وبيهقي من  
حديث شداد بن اوس رفته بأن  
ه يقول تأخير قسيم ان أشرك في  
من أشرك في شأنه فله ذنبه وكثيره  
لشركه الذي أشرك به ان عني  
واخرج ان عمار واس مردويه  
وبيهقي من حديث اس عدى بنى  
رفته يقول الله تعالى ان حذر  
شركه من أشرك في شأنه فهو  
لشركه الحديث (وهل عيسى عليه  
السلام اذا كان يوم صومكم فيه  
من أطعمكم رأسه ولحيته ويجمع  
شفتيه ثلاثا يري ساما به صائم  
واد اعطى عنه بلعف عن شمله واد  
اصاب دبره سترابه فان الله يقسم  
ان شاء) اي نصبت الحسن (كثيره  
من الرزق) أخرجه أحمد في الزهد  
من طريق هلال بن يسار وسأني  
مثل ذلك من قول عبد الله بن  
مسعود (وهل يصلي الله عليه وسلم  
لا يقبل الله عملا فيه مثقال ذرة  
من ربه) قال العراقي لم أجده  
هكذا ثبت هو من كلام يوسف بن  
اسباط أخرجه أبو عبد الله في  
الخلية من طريق عبد الله بن  
مسعود قال سمعت يوسف بن  
اسباط يقول ذكره الاله قال  
مثقال حسنة ذرة (وقال عز وجل  
من جمل) وحشي الله عهدها (حين  
رأيتك) عند القبر (ما يملك قال  
حديث سمعته من صاحب هذا القبر  
يعني النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول ان أدنى امرئ شركا

وقال صلى الله عليه وسلم  
أخوف ما أنسى عليكم  
الرابعة الشهوة الخفية وهي  
أن يترجع في خطايا  
الرباعية فاتقوه وقال صلى الله  
عليه وسلم إن في كل عرش  
يوم لأجل الأظلمة وحسبها  
أصدق من فلكا بنحوها  
عن شماله ولذا ورد أن  
فضل على السر على عن  
الظهر سبعين ضعفاً وهو  
صلى الله عليه وسلم إن  
المراعى ينادى عليه يوم  
القبضات يا فاجر يا عاقر  
يا مرائي صلى الله عليه وسلم  
أجرك اذهب في آخر  
من كنت تعمل له وقال  
شاذان أوس وأيت النبي  
صلى الله عليه وسلم يكن  
فقد ما يكسبك يا رسول  
الله فإنني تخوفت على أمتي  
أشركه أما هم لا يعبدون  
صفا ولا شمساً ولا قراً ولا  
جراً ولاكمهم براون بأعمالهم  
وقال صلى الله عليه وسلم  
لما خلق الله الأرض ما دلت  
ماها لخلق الجن والانس فيها  
أوتادا للأرض فكانت  
الملائكة تخلق في شاطئها  
هو شد من الخلال خلق  
الله له يدودة مع الخلال  
ثم خلق النار فادب الخليل  
ثم أمر الله الماء بالماء  
النار والريح فكدورت  
أبوابها فخلقت الملائكة  
فوقها فقال الله تعالى قالوا  
يا رب ما أشد ما خلقت من  
خلوقك قال الله تعالى لم أخلق

رواه الطبراني في الكبير وثبوته في الحاشية وحاكم من حديث أس عمر ومعهما ورواية لشاذان بن  
قدّم ذكرها في فضيلة أجول أن البشير من الرماة شرك وأب من عادي وبنه الله فقد بارز الله بالمناوبة  
وأب لله يحب الأور لا حشياء الاقضية الذين اذا جازوا لم يفتقدوا وان حصروا لم يدعوا ولم يعرفوا قلوبهم  
مما سمع اهدى بحر حوث من كل عمارة معتقة وهكذا رواه الطبراني والحاكم من حديث معاذ (وقال صلى الله  
عليه وسلم إن أخوف ما يخاف عليكم الرماة والشهوة الخفية) رواه ابن المياك في رده من حديث شاذان  
أس أوس وقد تقدم الكلام عليه في قول حديث هذا الكتاب (وهي أيضا) في الشهوة الخفية (تراجع  
في تعالي الرماة ودهته) وقد روى أحمد وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي في الحديث  
أنه كور قلت يا رسول الله في الشهوة الخفية فقال يصح أحكم صاعداً فترى له شهوة من شهوة فترك  
صومه يوم شهوته (وقال صلى الله عليه وسلم إن في كل عرش يوم لأجل الأظلمة وحسبها  
أصدق من فلكا بنحوها) هو متفق عليه من حديث أبي هريرة وهو في حديث سبعة يعلمهم الله في طه وقد  
تقدم في كتاب الركا في كتاب آداب الصلوة (ولذا ورد به صلى الله عليه وسلم على عمل الجهر سبعين ضعفاً)  
فان يعزاني روى البيهقي في الشعب من حديث أبي الدرداء بالرحل ليعمل عمل فيكسبه عن صالح  
معمول به في السر يضعف آخره سبعين ضعفاً قال البيهقي هذا من اقواله بنية عن شيوخه انه روى  
عن أبي الدرداء في كتاب الاخلاص من حديث عائشة سبعة ضعف بعمل الدكر الحلق لدى لانتمعه الحظوة  
على الدكر الذي اتهمه الحظوة سبعين درجة يهي فأت رواه كذلك البيهقي في الشعب من طريقه  
وصححه ومعه سبعين ضعفاً وأما حديث أبي الدرداء فتمامه عبد البيهقي والدر في الايراد به شيطان حتى  
يدكره الناس ويعلمه ويكتب عليه ويحكي تصفيف آخره كما ثم لا يزال به حتى يدكره الناس الثانية ويجب  
أن يدكره الناس ويحمد عليه فيجمع من العلابة ويكثر به (وقال صلى الله عليه وسلم إن المرائي ينادى يوم  
القبضات يا فاجر يا عاقر يا مرائي صلى الله عليه وسلم أجرك اذهب في آخر من كنت تعمل له) قال الطبراني رواه  
أس أبي الدرداء رواية حمله البعض من صحابي لم يسم وزدنا كافر يحسّر ولم يقل يا مرائي وأما  
ضعف قلت هو في الحديث الطويل الذي تقدم ذكره أورده ثوابت أسمر قد أدى ما سادته الى حديث  
البخاري قال كذا في رفع الحديث من مروان بن حصص رجل الحديث وبنه وانفوا الرباطة الترك بالله  
وان المرائي ينادى يوم القبضات على رؤس ثلاثين درجة أو ثمانين كافر يا فاجر يا عاقر يا مرائي  
وطل أجرك ولا تخلف في اليوم فالتس أجرك من كنت تعمل له بالحداد قال حدثته بالله الذي لا اله الا هو  
أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والذي لا اله الا هو اني قد سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لا يكون قد خطأت شيئاً ثم قرأ ان لم تدعوا تحادعون الله وهو خادعونهم (وقال  
شاذان أوس) من ذنب من المذنب الحر من أسبح حسا من ثبات كبدته أو بعلى فخاف ما بالنام  
روى له جماعة (وأتى صلى الله عليه وسلم يكتفي فقلت ما يكيل فقال في تخوفت على النبي أشرك  
ما نهم لا يعبدون صفا ولا شمساً ولا قراً ولا جراً ولاكمهم براون بأعمالهم) رواه أحمد وأبو ماجه وابن  
أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي نحوه وقد تقدم في قول هذا الكتاب (وقال صلى الله عليه  
وسلم ما خلق الله الأرض ما دلت ماها لخلق الجن والانس فيها) (خلق الخلال صبره أو ما بالارض) أي سكنها  
جبالها كانت شبه الأوتاد (فقال الملائكة ما خلق الله الخلال خلق الله الخليل وقطع الجبال  
ثم خلق النار فادب الخليل ثم أمر الله الماء فطما النار وأمر الريح فكدورت الماء فخلقت الملائكة  
فوقها فقال الله تعالى قالوا يا رب ما أشد ما خلقت من خلوقك) أي قواه (فقال تعالى لم أخلق خلوقاً هو  
أشد من ابن آدم حين تصدق بعينه فيجمعها عن شماله وهو أشد خلق خلقته) قال الطبراني رواه الترمذي  
من حديث أس مع اختلاف وقال عريب انتهى قلت واقطعه لما خلق الله الارض جعلت تميد خلق







وقد تكلم يس الخشوع في الزمان الخشوع في القلوب وروى أبو أمامة السهمي رحلاني المحدث (٢٦٧) يترفي بخوده فقال أنت أنسلو كان

هذاني بينك وقال هل كرم  
أقنه وجهه للمرائي ثلاث  
علامات بكل إذا كان وحده  
ويشتد إذا كان في الناس  
ويريد في العمل إذا تقي  
عليه ويدهق إذا دم وقال  
رجل لعماد بن الصامت  
أنا تلي بسيفي في سبيل الله  
زيدته وجهه الله تعالى وخبرته  
الناس فان لا تلي لك مسأله  
ثلاث مرات كل ذلك يقول  
لا تلي لك ثم قال في الثالثة  
ب الله يقول أنا تلي لأعداء  
عن الشريك الحديث وقال  
رجل سعد بن المسيب فقال  
أب عبد يصطليح المعروف  
يحب أن يحمي دونه حر فقال  
له أحب أن تحب قال لا قال  
فأدع الله فإدع الله  
وقال مصعب لا يقولون  
أحدكم هذا الوجه الله  
ولو جهل ولا يقول هذا  
ننه ولا يرحم فان الله تعالى  
لا يرحم الله ومربى  
رجلا بالدره ثم قال له اقتض  
مسي فقال لا بل أدعها لله  
ولك فقال له عمر ما صنعت  
شيأ ما أن ندعها في أعرف  
ذلك أدعها لله وحده  
فقال ودعها لله وحده فقال  
فتم اذن وقال الحسن لقد  
صحت أقواما ان كان  
أحدكم تعرض له الحكمة  
لوهي في حاله فته ونظمت  
حصى وماء بعد منها الاخذة  
الشهرة وان كان أحدكم  
ليبر ويرى الادبي في الطريق  
فيا تفعه أن يديه لا يحاطة شهرة ويقال ان امرئ يادي يوم انقباضه أربعة أسماء بامرئ يبعدر يا حاسر يا حاراد هب نقد أجرك من علمت

دفتل بس الخشوع في الزمان واما الخشوع في القلوب) أو روى لا يصح في مسنده (روى أبو أمامة  
الباهي) روى الله صه (رحلاني المحدث يترفي بخوده فقال أنت أنسلو كان هذاني بينك) شار  
بذلك الى انه يخاف عليه من الزمان فاما اذا كان في جوف بيته فلا يطالع عليه أحد الا الله (وقال على  
رضي الله عنه للمرائي ثلاث علامات يكمل اذا كان وحده ويشتد اذا كان في الناس ويريد في العمل اد  
تلي عليه ويدهق إذا دم) روى أبو ثابت السمرقندي (وقال رجل لعماد بن الصامت) الا وري رضى  
الله عنه (أنا تلي بسيفي في سبيل الله زيدته وجهه الله ونحوه الناس قال لا تلي لك مسأله ثلاث مرات  
كل ذلك يقول لا تلي لك ثم قال في الثانية ان الله تارك ونحوه الناس يقول أنا تلي لأعداء عن الشريك  
الحديث) وقد روى محمود بن عمرو بن عاصم حديث أبي أمامة قال سمع رجلا يقول في رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال ريت رجلا غرا يأنس الا حرد له كرسأله فقال صلى الله عليه وسلم لا تلي له فاعدها ثلاث مرات  
يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلي له ثم قال ان الله لا يقبل الا ما كان له حاله وبتى به وجهه  
ورواه أبو داود واساني وانطراى بسند جيد وكذلك روى عن أبي هريرة أن رجلا قال يا رسول الله  
الرجل يحاهد في سبيل الله وهو يسقى عرضا من الدنيا قال لا تحله وأعدم الناس هذه معاد الرجل فقال  
لا تحله رواء الحداكم ومحمدا وسبقني (وسأل رجل سعيد بن المسيب) رحمه الله تعالى (فقال ب  
أحدنا يصطليح المعروف يحب أن يحمي دونه حر فقال له أحب أن تحب قال لا قال فادع الله فإدع الله  
فأدع الله وقال مصعب) من ليس بن حارس وهب له هري أبو أبيس الأمير المشهور روى عن سعيد بن  
في صرح وهما سعة أروى وسبقني روى له الله في (لا يقول أحدكم هذا الوجه الله ولو جهل ولا يقول  
هذا لله ولا يرحم فان الله تعالى لا يرحم الله) وقد روى ذلك عنه من رجلا بلطع يقول الله أنا خير شريك  
من أشرك معي أحدا هو أشريكه أنا ما الناس انخلصوا لأعمال الله فان الله لا يقبل من الأعمال  
الا ما انخلص اليه ولا يقولوا هذا لله ولا يرحم فان الله تعالى لا يرحم الله وسبقني (ومربى) روى الله عنه  
(وجلا بالدره ثم قال له) عمر (اقتضها معي قال لا لي أدعها لله ولك فادع الله عمر ما صنعت شيأ اما ان  
ندعها الى فاعرف ذلك لك أدعها لله وحده قال ودعته فهو وحده قال ضم د) أخرجه له في دم  
لصبر من طريق داود بن عمرو بن عاصم حديث أبي أمامة حديثنا لامة من مسج النخعي قال قال الاحنف  
ابن عيسى قال وسدنا على عمر ففزع عمر فقال أبو رانم قلت في مكان كذا وكذا فقام معنا الى مراح  
ركائنا فعمل بفعلنا مصر وبقول لا تنفتم الله في ركائكم ما مناب لها عبيكم خطا الا تخليتم عنها  
فاكلت من بيت الارض دفنا بأمر المؤمنين ما قدمنا فتح عظيم فرجع ونحن معه فلقم رجل فقال  
يا أمير المؤمنين انطلق معي فاعلى على فلان فانه ظلمي فحق رأسه بالدره وقال دعوه عرو وهو معرض  
أنكم حتى اذا شئ في امر من المسلمين أتيتوه أعدى أعدى فاصرف لرجل يتدبر فقال عمر عي  
به فأتى اليه المحفة فقال اقتصد قال لا وسكن أدعها لله ولك قال اما ندعها لله نولى قال أدعها لله قال  
اصرف ثم جاء بشي حتى دخل بيرة ونحن معه فافتح الصلاة صلى ركعتين وجس فقال يا ابن الخطاب  
أنت كنت وضيعا فرفعك الله تعالى وكنت ضالاهدا لله وكنت دليلا فاهرك الله ثم حلت على وقال  
يا سيدي فاهك رجل يستعديك فصرته ما تقول لو كنت عدا اذا أتيتك فعمل بعقاب طهه معاتبه طست  
انه من خير أهل الارض (وقال الحسن) المصري رحمه الله تعالى (اقتصد صحت أقواما ان كان أحدكم  
لن تعرض له الحكمة لوهي في حاله فته ونظمت أفعاله وما يجمعه منها الاضحة الشهرة وان كان أحدكم  
ليبر فبري الادبي على الطريق فلا يجمعه ان لا يجمعه الاضحة الشهرة) أخرجه أبو يعنى في الحلية (وقال  
ن المرائي ينادي يوم انقباضه أربعة أسماء بامرئ يبعدر يا حاسر يا حاراد هب نقد أجرك من علمت

له دلائل جرك عندنا  
 الغضب - بل بن عياض كانوا  
 يراون بما يعملون وصاروا  
 اليوم يراون بما لا يعملون  
 وقال عكرمة ان الله يعطي  
 العبد الى ما لا يعطيه  
 على عمله لان الله لا يرد  
 وقال الحسن بن رضى عنه  
 المرائي يريد ان يقلب قدر  
 الله تعالى وهو رجل سوء  
 يريد ان يقول الناس هو  
 رجل صالح وكيف يقولون  
 وقد حل من ربه حل الاردياء  
 فلا بد له ان يكون المؤمن ان  
 يعرفه وقال متدة دارى  
 العبد يقول لله تعالى تعاروا  
 الحصى يستترى بي وقال  
 مالك بن دينار اقراء ثلاثة  
 قراء الرحمن وقراء الدنيا  
 وقراء الملوك وان محمد بن  
 واسع من قراء الرحمن وقال  
 الفضل بن مازن ان يظفر  
 الى امره فليطرائى وقال  
 محمد بن المبارك الصوري  
 انظر السم بالليل فانه  
 اشرف من سمك ناسه لان  
 سمك يساهل للحم لوليين  
 وسمك الليل لرب العالمين  
 وقال ابو سليمان التوفي عن  
 العمل أشد من العمل وقال  
 ابن المبارك ان كان الرجل  
 ليسوف بالبيت وهو  
 يحرسان فليله وكيف  
 ذلك قال يجب ان يدكره  
 مجاور مكة وقال ابراهيم  
 ادهم ماضى الله من اراد  
 ان يشترى (بيان حقيقة  
 الرياء وما يراى به)

له ولا أجرك عندنا) وهذا قد روى من فروع من رواية حماد بن يحيى عن صفوان بن يحيى لم يسم بلفظا باقرا  
 باقرا كافر سائر روى اس في الدنيا في كتاب الاخلاص بسند ضعيف وقد تقدم قريبا (وقال  
 يحيى بن عمار) بن عياض روى عنه انه تعنى (كان يراون بما يعملون وصاروا اليوم يراون بما لا يعملون)  
 شرحه يورهم في الخلية (وقال عكرمة) مولى اس عباس (ان الله يعطي العبد على قدر نيته ما لا يعطيه  
 على قدر عمله) لاب سبعة لارياه فيها) بقله صاحب القوت (وقال الحسن) ابصرى روى عنه الله تعالى  
 (لمرائي يريد ان يقلب قدر الله تعالى وهو رجل سوء يريد ان يقول الناس هو رجل صالح وكيف  
 يقولون وقد حل من ربه حل الاردياء) جرحه روى (دلائل لفته ب) يؤمن ان تعرفه) أخرجه ابو يعين  
 في الخلية (وقال قتادة) من علمة السدوسي المصري اعاد الثقة (داراى العبد يقول الله تبارك  
 وتعالى تعاروا الخصى به ترى) شرحه البيهقي في شعب (وقال مالك بن دينار) بصري روى عنه  
 الله تعالى (اقراء ثلاثة قراء الدنيا وقراء الملوك وقراء الرحمن) بن محمد بن واسع من قراء الرحمن) قال  
 ابو يعين في الخلية حدثنا ابو عمرو بن عثمان بن محمد الغنوي حدثنا يحيى بن علي حدثنا مهران بن  
 جيد حدثنا سيار حدثنا جعفر قال سمعت مالك بن دينار يقول ان من قراء قراءه دار جهنم اذا قوا  
 الملوك دخلوا معهم فيهماء فيموادوا قواهل لا تحزن دخلوا معهم فيهماء فيموادوا قواهل لا تحزن  
 وان محمد بن واسع من قراء الرحمن حدثنا ابو عمرو بن عثمان بن محمد الغنوي حدثنا يحيى بن علي  
 سيار حدثنا جعفر قال سمعت مالك بن دينار يقول اقراء ثلاثة قراء الرحمن وقراء الدنيا وقراء  
 له ملوك في هؤلاء محمد بن واسع عدى من قراء الرحمن حدثنا محمد بن جعفر حدثنا عبد الله بن محمد  
 بن ربيعة حدثنا نصر بن علي قال سمعت مالك بن دينار يقول اقراء ثلاثة قراء الرحمن وقراء الدنيا  
 وان محمد بن واسع من قراء الرحمن (وقال محمد بن امارت) بن علي اقرئني ائمة الله (اصورى)  
 القلانسي العابد تزيل دمشق وشيخ الشام بعد ابي مسهر ذكره ابن حبان في كتاب الثقات قال  
 وكان مولده سنة ٥٣ هـ ووفاته سنة ١٥٥ هـ روى له الجماعة (أظهر السم بالليل فانه اشرف من  
 سمك بالليل لان السمك بالليل لا يخوف ولا يملك بالليل لرب العالمين وقال ابو سليمان التوافي  
 روى عنه تعالى (اتوفى على العمل شمس العمل) وهذا قد روى من فروع من حديث ابي الدرداء  
 عن ابي الاتمة في العمل أشد من العمل روى البيهقي بسند ضعيف وقد نحوه عن ابي بكر الواسطي  
 قال سمعت الطائفة أشد من فعلها لان مثلها مثل الزباج لا يقبل الخير (وهو من روى) عدى الله روى  
 الله تعالى (ان الرجل ليغارف بالبيت وهو يحرسان) أى قلعه متعلق بخراسان (قيل له وكيف ذلك  
 قال يجب ان يدكره مجاور مكة) وهذا بخلاف قول بعضهم قوم يحرسان ودلوهم بمكة (وقال  
 ابراهيم بن ادهم) روى عنه الله تعالى (ما صدق الله من اراد ان يشترى) أخرجه ابو يعين في الخلية ومن  
 الاثبات فان محمد بن الحنفية كل ما لا يشي به وجهه ان يجمع أخرجه ابو يعين في الخلية وهو الراسع  
 اس حشر ما لم يرد به روى عنه يجمع أخرجه ابن خزيمة وعن ابي عيسى قال قال لي ان احباب محمد  
 صلى الله عليه وسلم ما العافية لا تعمل مع الله فيك ان الله لي ما عملت له وقال اس مسعود من صلى  
 صلاة واسم روى عنه فليصل د خلا لها والا فاعلمها في اسبانية يستبين من روى عنه أخرجه اس في  
 شيبقوياني ذلك المصنف في فصل الرياء باوصاف العادات

(بيان حقيقة الرياء وما يراى به)

(عم) وفتح الله تعالى (ان لربك) ما نسكس محمدود (مشتق من الرؤية) وهي البصر بحاسة البصر  
 وقد روى شخص رؤية (وسمعة) باسم (مشتقة من السماع) وقد سمعه وسمع له سمعا وسمعا  
 والعمل ان كان طهارة لك من قصد الا ب روى فيطوا به خيرا او يسمعون به خيرا سمعة طائفة سودى

واعمال الزيادة أصله طلب الميزة في قلوب الناس ما رآهم يحصل الخير لأجل الخدم والميزة تنسب في القلوب بالعلم سوى معاداته وعبادته  
 وأسم الزيادة مخصوص بتحكم الهداية طلب الميزة في قلوب الناس ما رآهم يحصل الخير لأجل الخدم والميزة تنسب في القلوب بالعلم سوى معاداته وعبادته  
 والمراعى هو الناس المطالبون بقرينهم طلب الميزة في قلوبهم والمراعى هو الحاصل التي قصدت إرضاء أصحابها والزيادة هو قصد الإظهار  
 ذلك والمراعى به كثير وتجمع خمسة أوجه هي مجمع ما تميز به بعد الناس (١٦٩) وهو البدن والري والقول والعمل

والاتباع والاشياء الخارجة  
 وكذلك أهل الدنيا وأول  
 هذه الأسباب خمسة الأول  
 طلب الخدم وقصد إرضاء  
 أعمالهم من جهة  
 الطاعة أهو من الزيادة  
 بالعلم (العلم الأول  
 لزيادة العلم بالرب) وذلك ما بهار الأول  
 وأصلها هو طلب الخدم  
 الاحتياج وتسم الخدم على  
 أمر الرب وعنده تحو  
 الاخرة وبذلك يقول  
 على قوله لا تكل ولا تصغر  
 على شهر الله في وكفه  
 الاجتهاد وعنده الحرب على  
 ليس وكذلك يراد تشعب  
 شعره لعله على اصفر  
 أهم بالعلم وعنده اصفر  
 لتسرع شهره وهد  
 الاسرار مهم ظهرت  
 استدل الناس بها على  
 هذه الامور وهاهنا  
 انفس لمعرفتهم بذلك  
 مدعوهم الى ظهورها  
 لئلا تترك راحة وقرب  
 من هذا خضع الصوت  
 وغلبة العيني وذول  
 الشقي يستدل بذلك  
 على انه مواظب على الصوم

كل منهم رؤية خلق وسببهم فافهم عن الحلق وعما به علم هذا ما تنسبه الله وقد اشترى به قوله  
 (وعلى الزيادة أصله طلب الميزة في قلوب الناس ما رآهم يحصل الخير لأجل الخدم والميزة تنسب في القلوب بالعلم سوى معاداته وعبادته  
 لان الخدم والميزة تنسب في القلوب بالعلم سوى معاداته وعبادته (طلب) فطلبه وطلبه وطلبه  
 بخصوص تحكم الهداية طلب الميزة في قلوبهم والمراعى هو الحاصل التي قصدت إرضاء أصحابها والزيادة هو قصد الإظهار  
 طاعة الله عز وجل فإما ترى على صيغة اسم العلم (هو العلم) يرى اسم علمه (والمراعى) على صيغة اسم المفعول (هم الناس المطالبون بقرينهم طلب الميزة في قلوبهم والمراعى هو الحاصل التي قصدت إرضاء أصحابها  
 (الحاصل التي قصدت إرضاء أصحابها) أهم (الزيادة هو قصد الإظهار طاعة الله عز وجل فإما ترى على صيغة اسم العلم (هو العلم) يرى اسم علمه (والمراعى) على صيغة اسم المفعول (هم الناس المطالبون بقرينهم طلب الميزة في قلوبهم والمراعى هو الحاصل التي قصدت إرضاء أصحابها  
 عن الخلق وعما به علمه (والمراعى به كثير وتجمع خمسة أوجه هي مجمع ما تميز به بعد الناس (١٦٩) وهو البدن والري والقول والعمل  
 وهو البدن والري والقول والعمل والاشياء الخارجة وكذلك يقول ذلك في طلبه بقرينهم  
 الأسباب الخمسة لان طلب الخدم وقصد إرضاء أعمالهم من جهة الطاعة أهو من الزيادة بالعلم (العلم الأول لزيادة العلم بالرب) وذلك ما بهار الأول  
 بالعلم (العلم الأول لزيادة العلم بالرب) وذلك ما بهار الأول وأصلها هو طلب الخدم الاحتياج وتسم الخدم على أمر الرب وعنده تحو  
 وهو سقم وقد جعل ليدبر يعمل ولا يعمل كنهه (والاصفر) في قلوب الخدم (لوهو بذلك شدة الاجتهاد في العبادة) وعنده الحرب على أمر الرب وعنده تحو الاخرة وبذلك يقول على قوله لا تكل ولا تصغر على شهر الله في وكفه  
 الاجتهاد وعنده الحرب على أمر الرب وعنده تحو الاخرة وبذلك يقول على قوله لا تكل ولا تصغر على شهر الله في وكفه الاجتهاد وعنده الحرب على أمر الرب وعنده تحو  
 بالدين) أي أموره (وهو اصفر) تسرع شهره (وهو اصفر) تسرع شهره (وهو اصفر) تسرع شهره (وهو اصفر) تسرع شهره (وهو اصفر) تسرع شهره (وهو اصفر) تسرع شهره  
 التي اذا هارح (وهو اصفر) تسرع شهره (وهو اصفر) تسرع شهره (وهو اصفر) تسرع شهره (وهو اصفر) تسرع شهره (وهو اصفر) تسرع شهره (وهو اصفر) تسرع شهره  
 بها وكذلك تدعوهم الى ظهورها لئلا تترك راحة وقرب من هذا خضع الصوت (وهو اصفر) تسرع شهره (وهو اصفر) تسرع شهره (وهو اصفر) تسرع شهره (وهو اصفر) تسرع شهره  
 (وعادة العيني وذول الشقي) أي بسببها (استدل ذلك على انه مواظب على الصوم وان وفار تسرع هو الذي خضع من صوته وصعب الجوع هو الذي خضع من صوته (وهو اصفر) تسرع شهره (وهو اصفر) تسرع شهره (وهو اصفر) تسرع شهره (وهو اصفر) تسرع شهره  
 قال عيني عليه السلام ادعواكم فلهذا رأته وخيته ورحل شعره ويكمل عيبه) خلا يرى  
 الناس به صوته وقد تقدم في بيانهم (وكذلك روى عن أبي هريرة رضي الله عنه من قوله) وذلك  
 كما لما يخاف عليه من روع شيطان يراه وذلك حال من معبود رضي الله عنه لانه به (تصو  
 صباها) جميع صاته (مدحها) أي يلا يرى عليكم الصوة وقال يعبى في الحقيقة حديثا حديثا وهو حديث  
 عند الله من اجده حديثا محمد من حمار الذي كان في شعره يلبس على خصي عن يمينه من روث عن مسروق  
 عن عبد الله قال ادعواكم فلهذا رأته وخيته ورحل شعره ويكمل عيبه) خلا يرى  
 عن سمائه وادعواكم فلهذا رأته وخيته ورحل شعره ويكمل عيبه) خلا يرى  
 الذي يراؤن ما يظهره من في البدن (وصفه لوب) وذلك بكثر المالك والحق بانواعها به يوجب  
 ذلك (واعتدل لقامه وحسن الوجه وطاعة البدن وقوة الاعضاء وتواضع) وكل ذلك راؤن به (أي  
 الزيادة والري والهيئة ما الهيئة فتشعبت شعر الرأس وخلق الشارب) بنسبه أو احداثه (وطراى رأس)

وان وفار تسرع هو الذي خضع من صوته وصعب الجوع هو الذي خضع من صوته (وهو اصفر) تسرع شهره (وهو اصفر) تسرع شهره (وهو اصفر) تسرع شهره (وهو اصفر) تسرع شهره  
 فلهذا رأته وخيته ورحل شعره ويكمل عيبه) خلا يرى  
 مدحها حديثا محمد من حمار الذي كان في شعره يلبس على خصي عن يمينه من روث عن مسروق  
 عن عبد الله قال ادعواكم فلهذا رأته وخيته ورحل شعره ويكمل عيبه) خلا يرى  
 عن سمائه وادعواكم فلهذا رأته وخيته ورحل شعره ويكمل عيبه) خلا يرى  
 الذي يراؤن ما يظهره من في البدن (وصفه لوب) وذلك بكثر المالك والحق بانواعها به يوجب  
 ذلك (واعتدل لقامه وحسن الوجه وطاعة البدن وقوة الاعضاء وتواضع) وكل ذلك راؤن به (أي  
 الزيادة والري والهيئة ما الهيئة فتشعبت شعر الرأس وخلق الشارب) بنسبه أو احداثه (وطراى رأس)



في المشي والهدى في الحركة وقائه انما هو على الوجه وغلظ الثياب وليس الصوفية تشبهها الى قريب من السابق وتقصير الاكمام وترك  
تنظيف الثوب وتركه مخفرا كل ذلك يرى له ليظهر من نفسه انه متبع للسنة ومقتد فيه بعباد الله الصالحين ومن ذلك ليس الرفعة والصلاة  
على السجدة وليس الثياب لزرق تشبهه الصوفية مع الافلاس من حقائق التصوف في الناطق ومنه انتفع بالازار فوق العصامة واسبال الرداء  
على العيين يرى به انه قد انتهى نقشه في الحذر من عيار الطريق ولتصرف اليه الاعين بسبب تميز تلك العلامة ومنه المزاولة واللباس  
بالسنة من هو حال عن العلم بيوتهم انه من (٢٧٠) أهل العزم والمراوثة يرى على طبقات منهم من يطلب المنة عند أهل الصلاح باظهار الزهد

على الارض (في المشي والهدى في الحركة واقائه انما هو على الوجه) مما يحققه من غبار وعبره (وغلظ  
الثياب وليس الصوف) الخشن (وتشبهها) أي الثياب (الى قريب من نصف السابق وتقصير الاكمام وترك  
تنظيف الثوب وتركه مخفرا) أو برفعة عالبس من حشيه (كل ذلك يرائيه ليظهر من نفسه انه متبع للسنة  
مقتد فيه بعباد الله الصالحين) في هباتهم (ومنه ليس الرفعة) وهي ثوب يقطع قطعاً ثم يرفع رفاقه ثم  
يخطب بالصوف ويسمى أيضاً بالخرقة وهي من لبس الصوفية (والصلاة على السجدة وليس الثياب الزرق)  
المصوغة ماسيل أو الصلح المصبوعة بباطن الاحمر كل ذلك (تشبهه بالصوفية مع الافلاس من حقائق  
التصوف في الناطق) وعدم السلوك على طريقهم (ومنه انتفع بالازار فوق العصامة واسبال الرداء على  
العيين يرى به انه قد انتهى نقشه في الحذر من عيار الطريق وتشصرف اليه الاعين بسبب تميز تلك  
العلامات) فيكرم لذلك (ومنه المنة) وهي المسحة فاعطاه (واللباس) وهو كساء أسود مرنم وكل  
مهما من زى مماه (وهو حال من العزم) وما يطلع ذلك (ابوهم) الناس (به من أهل العزم والمراوثة  
الزرق على طبقات منهم من يسلمه المنة عند أهل الصلاح باظهار الزهد وليس الثياب المحرقة الوضحة  
الضفيرة) تدل ولا كية (يطلبه) الخشن (ليرائي عطاءه وقصرها ووجها وعبرها) بانه من الزاهدين في  
الدي (ولو كان) هذا (أن يلبس ثوبا طيبا وسطا لم كان يلبس اسباب اكان هذه عملة الخرج وذلك  
خوفه أن يقول الناس قد نده رأى من الزهد ورجع عن تلك لطريقة ورجع في الدنيا وسعدا أخرى  
بالبس يقول عند أهل الصلاح وعدا أهل الدي من المولك والوراء وانقاد ولو لبسوا الثياب الفاخرة  
ودهم القرا مولدو (ثياب المحرقة المنة) وفي نسخة الخاقية (الزهد) أي اختفرتهم (أعني المولك  
والاعياء منهم يريدون الجمع بين قول أهل الدي والديا لذلك يطالبون لاصواف لوقية) من المرهزي  
(والاكسية اربعة) ثمن (المرقعات المصوغة) بالوان الزاهية (والقوة لربعة) وفي نسخة الزهدة  
(فلبسونها) وعن قيمة ثيابهم (في نسخة قيمة ثوب اخذهم) فبها ثياب الاعياء وهيتة ولويه هيتة ثياب  
الصوفية (فلبسوا) بذلك (القول عند الفريضي وهو لا يلو كاهو والس ثوب حش) من الكرام العلبا  
ومن الصوف (ز) ثوب (وسج) أو خرز (لكان صدهم كالدمج) في خلق (خوفه من السقوط من عبي  
الموت ولا عيبا ولو كاهو اس ثوب الدين) مسبب الى يدق وهي من فري ديباط قد خربت عند زمان  
كان يعمل فيها هذه الثياب المصوغة بالخرز (واسكان لربق لا يرض) ثوب (العصب المعمر وان كانت  
هم تدون قيمة ثيابهم لعلم داء انهم خوفه من أن يقول أهل الصلاح قد رعب في رأى أهل الدنيا وكل طبقة  
منهم رأى منزلة في رضى مخصوص فينقل عليه الانتقال في مادونه وما دونه من كان مباحا خوفه من (خوف  
(المدة) اليه (وأما أهل الدنيا فمرا آتهم بالثياب البغيسة) الناعمة (والمر اكبة الربعة) وأنواع اتوسع  
وتعمل في المنس والمنسك (اثاث البيت) من انعرش المعطرة (ومروا تحيل) أي العجينة الموسوعة  
(والثياب المصوغة) بالوان (والطبايسة البغيسة) وذلك يظهر بين الناس فانهم يلبسون في بيوتهم

وليس الثياب المحرقة  
الوضحة الضفيرة بلبسة  
لديراي بلباسها ووجها  
وقصرها وتخرقها انه غير  
مكتوب بالدينا ولو كلفان  
يلبس ثوبا وسطا فلباسا  
كان السلف يلبسه لكان  
عنده بقرعة الخرج وذلك  
خوفه أن يقول الناس قد  
ندله من الزهد ورجع عن  
تلك الطريقة ورجع في  
الدنيا ووضحة أخرى يطلبون  
القول عند أهل الصلاح  
وعند أهل الدين من المولك  
والوزراء والتجار ولو لبسوا  
الثياب الفاخرة قد هم القراء  
ولو لبسوا ثياب محرقة  
البدلة أو خربتهم أعين المولك  
والاقتناء فهم يريدون  
الجمع بين قول أهل الدي  
والديا فلبسوا بذلك يطلبون  
الاصواف المربعة والاكبة  
الربعة والمرقعات المصوغة  
والقوة الربعة بلبسونها  
ولعل قيمة ثوب أحدهم  
قيمة ثوب أحد لاعياء ولويه  
وهيتة لون ثياب الصلح  
فلبسوا يقول عند

الفريضي وهو لا كان كاهو الس ثوب حش أو وسج لكان صدهم كالدمج خوفه من السقوط من عبي الموت ولا عيبا ولو كاهو اس ثوب الدين مسبب الى يدق وهي من فري ديباط قد خربت عند زمان كان يعمل فيها هذه الثياب المصوغة بالخرز واسكان لربق لا يرض ثوب العصب المعمر وان كانت هم تدون قيمة ثيابهم لعلم داء انهم خوفه من أن يقول أهل الصلاح قد رعب في رأى أهل الدنيا وكل طبقة منهم رأى منزلة في رضى مخصوص فينقل عليه الانتقال في مادونه وما دونه من كان مباحا خوفه من (خوف (المدة) اليه (وأما أهل الدنيا فمرا آتهم بالثياب البغيسة) الناعمة (والمر اكبة الربعة) وأنواع اتوسع وتعمل في المنس والمنسك (اثاث البيت) من انعرش المعطرة (ومروا تحيل) أي العجينة الموسوعة (والثياب المصوغة) بالوان (والطبايسة البغيسة) وذلك يظهر بين الناس فانهم يلبسون في بيوتهم

اشياء الخشنة) البنية (ويشدد عليهم لو رزوا للناس على تلك المشتمات به العراق الربية) (الف لى ما يقول) ورواية اهل الدين بالوعظ والتدبير والبطاق بالحقمة وحفظ الانباء والاثر لأجل الاستعمال في المحاور وقطعها العروة العزم ودلالة على شدة اهتمامه بالحوال السلف الصالحين ونحو ذلك المشتمات باله كرفي محضر الناس والامر بالمعروف والنهي عن المنكر بمشهد الحلق واطهار العصب للمسكرات واطهار الاسف على مقارعة الناس للمعاصي وتضعيف الصوت في الكلام وتزقيق الصوت بقراءه بقرآن يبدل بذلك على الحرف والحرف وادعاء حقا الحديث ولقاء الشيوخ والدفق على من يروى الحديث ببيان شللى في عطه يعرفه (٢٧) انه يصبر بالاحاديث والمبادرة الى

أن الحديث صحيح أو غير صحيح لاظهاره افضل فيه والمجادلة على قصد الغام المحض بظاهر للناس وقوته في علم الدين والرياء بالقول كثير وتوابعه لا يهضم وأما اهل الدنيا فرائهم بالقول بحفظ الاشعار والامثال والتفاهيم في العبارات وحفظ العصور العربية للاعراب على اهل اصول واطهار التورود الى الناس لاستعماله القلوب (ارادع الرياء بالعمل) كسر آفة الصلح بطول القيام ومد الطاهر وطول المعمود والركوع والقيام وتوسيع القدمين واليدين وكذلك بالصوم والسرور والحج والصدقة وباطعام اطعمهم وبالاقيات في المشي عند اللقاء كاحيه بالهروب وتكيس الرأس والوجه في الكلام حتى ان المرائي قد يسرع في المشي الى حاجته قد طلع عليه أحد

التياب الخشنة) البنية (ويشدد عليهم لو رزوا للناس على تلك اشياء ما لم يساعوا في الربية) والاصلاح والتسوية (ثالث الرياء بالقول ورياء اهل الدين ما يوعظ والتدبير) على رؤس الناس روا عن بالحكمة وحفظ الانباء السوية (ولا تثار) لا يثقل (لأجل الاستعمال في المحاور وقطعها العروة العزم) وسعته (ودلالة على شدة العناية بحول السلف الصالح ونحو ذلك الشتمات باله كرفي محضر الناس والامر بالمعروف والنهي عن المنكر بمشهد الحلق واطهار العصب للمسكرات واطهار الاسف) والحرف (على مقارعة الناس) أي ارتكابهم (للمعاصي) وادعاء (واصعاف الصوت) وحفظه في الكلام وتزقيق الصوت بقراءة القرآن لبدل بذلك على الحرف والحرف وادعاء حفظ الحديث ولقاء الشيوخ والدفق على من يروى الحديث ببيان شللى في عطه يعرفه (يعرف انه يصبر بالاحاديث) خبر جاء (والمبادرة الى الحديث صحيح أو غير صحيح) أو موضوع (دبا على) لاظهار الفصل فيه وتقدمه على قصد الغام المحض وتوسيعه وتكسبه (بظهره) من قوته (ومعرفة) في علم الدين والرياء بالقول كثير وتوابعه لا يهضم وأما اهل الدنيا فرائهم بالقول بحفظ الاشعار المناسبة للمعاصي من دواوين شعر العرب (و) حفظ (لأما قال) ولما ذكره الوفا (و) نظام في العبارات) والنهي عن المعاصي (وحفظ) مسائل (المعاصي) والاعراب على اهل اصول (والتميز عيهم) واطهار التورود الى الناس لاستعماله القلوب (ارادع الرياء بالعمل) كسر آفة الصلح بطول القيام ومد الطاهر وطول المعمود والركوع واخران الرأس وترك الانحناء عينا وشمالا (واظهار الهدوء والسكون) واعطاء أمانة (وتسوية القدمين واليدين) واصطفاهما (وكذلك) المراءاة (الصوم وسرور وطح والصدقة واطعام اطعمهم) والمرآة (بالانبياء في شئ) عند اللقاء كاحيه بالهروب وتكيس الرأس والوجه في الكلام حتى ان المرائي قد يسرع في المشي الى حاجته قد طلع عليه أحد من اهل الدين وحجج الى الوفا وامرأى الرأس خوفا من أن يسهه الى العجلة (والحق) (وقوله الوفا) ان عابا راحل عاد الى محبته وادار آفة عاد الى خنوعه ولم يحصره ذكر كراته حتى يكون بعدد الخشوع له بل هو لاطلاع انسان عليه يتعشى أن لا يعتقد فيه انه من العباد (وصفاء) وتقوم عليه القيامه بسبب ذلك (ومهم من اذا سمع هذا استحيات تخاف مشيته في الخلوة مشيته بمرأى من الناس فيكف نفسه المشية الخشنة في الخلوة حتى اذا رآه انسان لم يتغير الى استعير وبطن انه يغفل عنه من) وصحة (لربما) لا يدري انه قد تضاعف به ربه فانه صار في نفسه لونه انصام ثبانه انما يحسن مشيته في نفسه ليكون كذلك في الملا من الناس (لا تخوف من الله وحبه منه) وأما اهل الدنيا فرائهم بالقول بحفظ الاشعار المناسبة للمعاصي من دواوين شعر العرب (و) حفظ (لأما قال) ولما ذكره الوفا (و) نظام في العبارات) والنهي عن المعاصي (وحفظ) مسائل (المعاصي) والاعراب على اهل اصول (والتميز عيهم) واطهار التورود الى الناس لاستعماله القلوب (ارادع الرياء بالعمل) كسر آفة الصلح بطول القيام ومد الطاهر وطول المعمود والركوع والقيام وتوسيع القدمين واليدين وكذلك بالصوم والسرور والحج والصدقة وباطعام اطعمهم وبالاقيات في المشي عند اللقاء كاحيه بالهروب وتكيس الرأس والوجه في الكلام حتى ان المرائي قد يسرع في المشي الى حاجته قد طلع عليه أحد

من اهل الدين يرجع الى الوفا واطراق الرأس خوفا من ان يسهه الى العجلة ووجهه عابا لرجل عاد الى خنوعه ولم يحصره ذكر كراته حتى يكون بعدد الخشوع له بل هو لاطلاع انسان عليه يتعشى أن لا يعتقد فيه انه من العباد (وصفاء) وتقوم عليه القيامه بسبب ذلك (ومهم من اذا سمع هذا استحيات تخاف مشيته في الخلوة مشيته بمرأى من الناس فيكف نفسه المشية الخشنة في الخلوة حتى اذا رآه انسان لم يتغير الى استعير وبطن انه يغفل عنه من) وصحة (لربما) لا يدري انه قد تضاعف به ربه فانه صار في نفسه لونه انصام ثبانه انما يحسن مشيته في نفسه ليكون كذلك في الملا من الناس (لا تخوف من الله وحبه منه) وأما اهل الدنيا فرائهم بالقول بحفظ الاشعار المناسبة للمعاصي من دواوين شعر العرب (و) حفظ (لأما قال) ولما ذكره الوفا (و) نظام في العبارات) والنهي عن المعاصي (وحفظ) مسائل (المعاصي) والاعراب على اهل اصول (والتميز عيهم) واطهار التورود الى الناس لاستعماله القلوب (ارادع الرياء بالعمل) كسر آفة الصلح بطول القيام ومد الطاهر وطول المعمود والركوع والقيام وتوسيع القدمين واليدين وكذلك بالصوم والسرور والحج والصدقة وباطعام اطعمهم وبالاقيات في المشي عند اللقاء كاحيه بالهروب وتكيس الرأس والوجه في الكلام حتى ان المرائي قد يسرع في المشي الى حاجته قد طلع عليه أحد



بالعبادة بل بالله تبارك وتعالى  
 هذا كل يحمل قاسم وتزني  
 لهم والدليل عليه ما روى  
 عن عائشة - رضي الله عنها  
 أن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم أراد أن يخرج يوما  
 إلى العصابة فكان ينظر في  
 حب الماء ويؤي عما منه  
 وشعره فقال أو تعلم ذلك  
 يا رسول الله قال نعم إن الله  
 تعالى يحب من العبد أن  
 يترين لأخوانه إذا خرج  
 لهم ثم هذا كتاب من رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم عبادة  
 لأنه كتاب ما وسوراة مرة  
 خلق نورا لهم في الاتباع  
 وسما له دلوهم ولو سما  
 من ثمهم لم يروا في  
 الله فكأن يحب عليه  
 بطوره - ثم حسن أخواه  
 لا يورده أعيانهم فان  
 أعين عروم الخلق غداي  
 أطوار دوت سائر كتاب  
 ذلك فصدر رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ولكن لو قصد  
 فامدته أن يحسن به في  
 ثم حذر من ذمهم

[illegible]

(٣٥) - (انحاف السادة المتقين) - (٨٧) ولو أنهم واسروا في نوحرهم وادخرهم كان مقدوراً ما دام ذلك الناس أن يحترقوا من ألم المذموم على البواحدة الناس، لأحوالهم والمستقلون وسنقتدر ولم يأثم بهم فإذ أراة ما ليس من عباد قد تكون مباحة وقد تكون طاعة وقد تكون مذمومة ومتوذلك بحسب العرض المطلوب هو ذلك القول لرحل إذ تنفي ماله على حماة من الاعتياد لا في معرض المذمومة ولكن ليعتدال من أنه حتى تهد مراة وليس يحرام وكذلك مثله ما اعتدال كما صدقوا أصلاً وأصنام والعز والخلق والمراة فيه حائنان أحدهم أن لا يكون به قصد إلا لرباه المحض دون الإجراء وسدائيل عبادته لأن الأعمال بالعباد وهذا ليس بقصد العبادته ثم لا يقتصر على إحباط عبادته حتى يقول صركا كان فعل العبادته لي محض بل لا تأثم كدلت عليه الانحرار والآثام





لذلك عدل به عن اسمهم وقيل عليهم - فمن سلك فيهم ووركا فيهم في الدنيا ولا حولك ذلك فمن سلكه  
 له على صنيعة ما يقابلهم - كما هم عاجزون عن أنفسهم لا يكرب أنفسهم به ولا صرا فيكف بغيرهم في الدنيا فيكف في يوم ولا  
 يعجزى والد عن ولده ولا مولود له وحر عن ولده شيئا من يقول لا يسبق فيه نفس نفس فيكف بتدليل الحاد عن ثواب الآخرة ويسئل الثوب  
 عدته ما يرتقبه طمعه الكاذب في الدنيا من الناس فلا يسبق في ثواب في ان المرات في طاعة الله في عطاء الله من حيث يشاء من والقدس جميعه  
 اذا لم يقصد الاخر اما يقصد الاخر وجميعه في صدقة أو صلاته فهو بشر (٢٧٥) الذي ساق لاختصاص وقد ذكرنا حكمه في

كتاب الاخلاص ويدل على  
 ما نقلنا من الاثار فيقول  
 سعيد بن المسيب وصاحبه من  
 ان من اراد لا حرفة به صلا  
 (بيان در حجاب رياء)  
 علم ان بعض ثواب رياء  
 اخذ وقاطع بعض  
 واختلاف باختلاف اركانه  
 وتفاوت الدرجات في رياء  
 وركانه ثلاثة المرات في رياء  
 والمراد لاجله ومن  
 قصد الرياء (الركن  
 الاول) نفس قد رياء  
 وذلك لا يكون  
 مجرد دون رادة عبادته الله  
 تعالى والثواب والامان  
 يكون مع رادة الثواب  
 كان كذلك لا يجوز ما  
 تكون رادة الثواب  
 قوي وعل أو ضعف  
 أو مساوية لارادة العادة  
 فيكون الدرجات رياء  
 الاولى وهي اعطاه  
 لا يكون مراده ان ثواب أصلا  
 كذا في بين أظهر  
 الناس ولو افسد ذلك لا  
 يصلي بل رياء يصلي من غير  
 طهارة مع الناس فهذا

اسم (ولذلك عدل) في صرف (وجهه عن الله تعالى) لهم فأول نفسه عليهم يستعين سالك  
 قلوبهم ولو وركا في الله تعالى لهم في الدنيا والآخرة فكان ذلك (ولكن كاذب) ذلك (فان  
 اعماد كاهم عاجزون عن أنفسهم لا يكرب لانفسهم صرا ولا في كيب بغيرهم هذا في الدنيا فيكف  
 في) الآخرة (يوم لا يحصى والد عن والد ولا مولود له وحر عن والد شيئا من يقول الاباء) عليهم  
 السلام مع جلالة قدرهم (فيه نفس نفس) في حشد من جماعة يعجزون (وكيف تبدل  
 الحاد عن ثواب الآخرة ويدل بقرب عدل الله تعالى ما رتبه عليه من السكاف في الدنيا من الناس)  
 فاذا مررت ذلك (فلا يسبق في ان المرات في طاعة الله في عطاء الله من حيث يشاء من والقدس جميعه  
 جميعا هذا اذا لم يقصد الاخر اما يقصد الاخر وجميعه في صدقة أو صلاته فهو بشر الذي ساق  
 الاختصاص وقد ذكرنا حكمه في كتاب الاخلاص) على ما رتبه في ان شاء الله تعالى (ويدل على ما قلناه  
 من الاثار) فيما تقدم قريبا (من قول سعيد بن مسعود) رجا الله تعالى (و) من قول (عدة من  
 اصحاب) رضي الله عنه وغيرهم (انه لا حرفة به صلا) ومنه في الحديث المردوع عن النبي صلى الله عليه  
 وعلمه كما اذا ذكره قريب والله الموفق  
 (اسم) وذلك الله تعالى (ان بعض درجات الرياء شذوذا عن بعض واحد - لانه باختلاف اركانه  
 وتفاوت الدرجات فيه وركانه ثلاثة المرات في رياء واراء لاجله ومن قصد الرياء الركن الاول نفس قصد  
 الرياء) ذكره في السابق آخروا قدمه في السابق لانه لا يمام به فيقول (وذلك لا يجوز اما ان يكون  
 مجردا دون ارادة عبادته الله وان ثوابه ان يكون مع ارادة ثواب كان كذلك ولا يجوز ما لا يكون  
 ارادة الثواب قوي وعل أو ضعف أو مساوية لارادة العادة فيكون (و) من قوله (الدرجة  
 الاولى) وهي اعطاه ان لا يكون مراده ان ثواب أصلا) وهذا (كذا في بين أظهر الناس) في  
 مشهد مهم (ولو ورد) نفسه (سكاف لا يصلي بل رياء يصلي من غير طهارة مع الناس فهذا قصد  
 ان الرياء هو الحقوب عند الله تعالى وكذلك من يخرج الصدقة خوفا من مدمة الناس وهو لا يقصد  
 الثواب ولو خلا نفسه لما اذا هاهنا الدرجة العليا الدرجة الثانية ان يكون له قصد الثواب أيضا ولكن  
 قصد ضعيف بحيث لو كان في الخلق لا يهمله ولا يحمله ذلك انقصه على العمل ولو لم يكن قصد الثواب  
 كان قصد الرياء يحمله على ذلك العمل فهو قريب مما قبله وما به من شأنه قصد ثواب لا يستعمل  
 يحمله على العمل لا ينبغي منه انقش والاثم) عند الله تعالى (الدرجة الثالثة ان يكون قصد الثواب  
 وقصد الرياء متساويين بحيث لو كان كل واحد حالها من الاخر يبعثه على عمل فله اجتماعا بين  
 الرغبة أو كان كل واحد لو افسد لا - فل يحمله على العمل بهذا قصد مثل ما صلح فخرجوا ان يسلم  
 رأسا برأس لاله ولا عليه ويكون له من الثواب مثل ما عليه من العقاب وهو احرار الاختيار) (تدل

قصد ان الرياء هو الموهون عند الله تعالى وكذلك من يخرج الصدقة خوفا من مدمة الناس وهو لا يقصد الثواب ولو خلا نفسه  
 لما اذا هاهنا الدرجة العيان من الرياء الثانية ان يكون له قصد الثواب أيضا ولكن قصد ضعيف بحيث لو كان في الخلق لا يهمله ولا  
 يحمله ذلك انقصه على العمل ولو لم يكن قصد الثواب ان كان الرء يحمله على العمل فهذا قريب مما به من شأنه قصد ثواب لا يستعمل  
 يحمله على العمل لا ينبغي منه انقش والاثم) شانه ان يكون به قصد الثواب وقصد الرياء متساويين بحيث لو كان كل واحد من هاهنا العيان  
 اذا تحل يبعثه على العمل فلما اجتماعا بين الرغبة أو كان كل واحد منهما لا يستعمل يحمله على العمل فهذا قصد مثل ما صلح فخرجوا  
 ان يسلم رأسا برأس لاله ولا عليه ويكون له من الثواب مثل ما عليه من العقاب وهو احرار الاختيار تدل

عن به لا بد وقد كان عليه في تلك الاخلاص تراعى ان يكون اصلاح من مرجع ومقصد من كان لا يترك العبادات ولو كان  
 مصدر الرية وحده لما أقدم عليه هادي بطه واعلم عدته انه لا يحيط أصل الثواب وكيفية يقص منه أو يعاقب على مقدار قصد الرية أو يثاب  
 على مقدار قصد ثواب وما دونه حتى الله سبحانه يقول ته تعالى ما نعى لا يماضى الشرك فهو محمول على ما دنا نساوى القصدان وكان  
 قصد الرية أو رية (ركن اثنى) المرمى (٢٧٦) به وهو صاعا وذلك بنفسه الى الرية بأصول العبادات ولو لم يراعها أو صاعا

القسم الاول وهو الاغلاط  
 الرية بالاصول وهو على  
 ثلاث درجات الاولى الرية  
 بأصل الايمان وهذا اغلاط  
 أبواب الرية وصاحبها مغلط  
 في النار وهو الذي يظهر  
 كقبي الشهادة واطنه مستحقون  
 بالتكذيب ولكنهم رية  
 فاعاد الاسلام وهو الذي  
 ذكره الله تعالى في كتابه  
 في واضح شتى كقوله عز  
 وجل اذ جاءك المنافقون  
 قالوا شهدناك رسول الله  
 والله بعين لرسوله والله  
 شهدنا بما نقول لكن دون  
 أى في دلائلهم قواهم الى  
 مما نأثمهم ومن اتعاه ومن  
 الاس من بعد ان يقوى  
 الحياة لدينا وشهادته على  
 ما في قلبه وهو كالحصان  
 واذا تولى سعى في الارض  
 ليفسد فيها الآية وقال  
 تعالى واذ قالواكم قالوا آتينا  
 واذا اخبروا اعضاءكم  
 الاناضل من القبط وقال  
 تعالى براؤن الناس ولا  
 يدكروا الله الا قالا  
 مدسدين من ذلك والاشان  
 بهم كثيرة وكان الدائن  
 يكفر في انشاء الاسلام

على انه لا سلم وقد سلكه عليه في كتاب الاخلاص) فيما بين (الدرجة الرابعة) ان يكون اطلاع  
 الدائم عليه مرجعاً ومقصداً (شاهد) وفي نسخة وهو الذي يثبت بالشك (ويؤلم يكن ان كان لا يترك  
 العبادات ولو كان قصد الرية وحده لما أقدم عليه هادي بطه والعلم عدته انه لا يحيط أصل الثواب  
 وكيفية يقص منه أو يعاقب على مقدار ما قصد من الرية أو يثاب على مقدار قصد ثواب) فبما  
 قوله تعالى (يما روى عنه في حديث قدسي) ما نعى لا يماضى عن الشرك) من عمل لا أشرك  
 فيه معنى يرى تركه وشركه رواه مسلم وان ما دنا من حديث أى هر برقة لما نعى الشرك وقد تقدم  
 قريباً (وهو محمول على ما نساوى فيه القصدان) قد روى عنه وقد روى (أو كان قصد الرية  
 أو رية) وشه عزم (ركن اثنى) اراهيه وهو عزم ولا يقسم الى الرية بأصول العبادات  
 والى الرية بأوصافها القسم الاول وهو الاغلاط رية بالاصول وهو على ثلاث درجات الاولى  
 الرية بأصل الايمان وهو عزم ثواب رية وصاحبها مغلط في النار وهو الذي يظهر كقبي الشهادة  
 بلسانه (وياطنه مشحون بالتكذيب وانكم مره صاهر لاسلام) رية عاله (وهو الذي ذكره الله  
 سبحانه وتعالى في كتابه في مواضع شتى كقوله تعالى اذ جاءك المنافقون قالوا شهدناك رسول الله  
 الشهادة شتى رية عزم انشور وهو لحضور والادلاء بذلك صدق شهوده وكذبهم بالشهادة  
 بقوه (شهادة لرسوله والله شهد ان لا نقض كادون شى في دلائلهم قواهم على صمازهم)  
 لانهم رية عزم ادلت دون انشور بتمام جهه وعدوا عن حيل انه انهم ساعما كالوا يعملون ذلك  
 باسم أمروا شى هر انهم كفو واذا سراج عزم لولهم أى حتى تحروا على انكم كفو واضحكوا به  
 فهم لا ينفقون شى حقيقة لا بد ولا يعرفون حخته (وقال تعالى ومن الناس من يهتف بقوله في  
 الحياة لدينا وشهادته عز ما في قلبه وهو كالحصان) أى أشدهم صناد وخماصة ونحوه (واذا تولى  
 سعى في الارض) ابدد بها وجهه الحشر وال (لانه) الى آخرها (وقال تعالى واذ قالواكم  
 قالوا آتينا) أى دلائلهم (ودانهم) شى سردو بانفسهم (عصوا عليكم الاما من ان بعد) قيل  
 موثرا يضللكم ان الله علم بذات الصدور (وقال تعالى براؤن الناس ولا يدكروا الله الا قالا  
 ولا تات بهم كذبة وكان الله في كثر في انشاء الاسلام ممن يدخل في طاهر الاسلام انشاء لغرض  
 من الاعراض ككناية النفس والبال والارض وكما عامع في الدواعية ذلك (وذلك مما يقف في رمانه)  
 ل وقيل رمانه (وكن يكفره من يبدل عن الدين ما طما) انشلالا حافيا (يجمع الحقة واسرار  
 والد والآخرة) من أصلها (مبلا الى قول المحدث) وهم في زمن المصنف عزموا بعبادته بدعون ان  
 لا قرأت طاهر او طاهر به مخالف الطاهر وانهم يقولون الباطن قالوا لان الشريعة لانهم آتوا بها  
 مخالف لغرضه انى رولها القرآن (ويعتده شى ساط اشرع ولا يحكم مبلا الى أهل الامانة)  
 انة ثلثي قوط الكلف عن العدد دائع مقام ايقن (أو يعتقد كرها) ردة علة وهو بظاهر خلافة  
 هؤلاء من المتأقنين المرائين المخلصين في النار وليس وراء هذا الرية رية (وهو آخر درجانه) وقال  
 هؤلاء أشدهم صلا ككفر المظاهر من بالكفر (لانهم جمعوا بين كفر الباطن ما في الصاهر) أعادوا

يدخل في طاهر الاسلام تد عرض وذلك مما في رمانه وكن يكفره من يبدل عن الدين ما طما الله  
 يجمع الحقة والنار والدار الآخرة مبلا الى قول المحدث أو يعتقد شى ساط اشرع ولا يحكم مبلا الى أهل الامانة أو يعتقد كرها أو ردة  
 وهو يظهر خلافة هؤلاء من المتأقنين المرائين المخلصين في النار وليس وراء هذا الرية رية وهو آخر درجانه وهو بظاهر خلافة  
 يجمعوا بين كفر الباطن ونفاق الصاهر

والله لا يدينكم الله في ذلك بغير ما كنتم تعملون (٢٧٧) وتكون من الله عز وجل في ذلك بغير ما كنتم تعملون (٢٧٧) وتكون من الله عز وجل في ذلك بغير ما كنتم تعملون (٢٧٧)

من الله عز وجل في ذلك بغير ما كنتم تعملون (٢٧٧) وتكون من الله عز وجل في ذلك بغير ما كنتم تعملون (٢٧٧) وتكون من الله عز وجل في ذلك بغير ما كنتم تعملون (٢٧٧)

الله عز وجل في ذلك بغير ما كنتم تعملون (٢٧٧) وتكون من الله عز وجل في ذلك بغير ما كنتم تعملون (٢٧٧) وتكون من الله عز وجل في ذلك بغير ما كنتم تعملون (٢٧٧)

الله عز وجل في ذلك بغير ما كنتم تعملون (٢٧٧) وتكون من الله عز وجل في ذلك بغير ما كنتم تعملون (٢٧٧) وتكون من الله عز وجل في ذلك بغير ما كنتم تعملون (٢٧٧)



في به يس. في ملاح به عدي. طبع على آدي حسن لملاموس حسن يريدي. ان مترعا اود نكثا فدخل علامه  
 فاستوى وحسن الجسد كمال ذلك منه فمدد للعلام على ليدواستبه باليد لاحتاله وهذا حال امرأ شخص الصلاة في الملائدون خلوة  
 وكذلك الذي يعتاد احواح الركاس الذي يريدي اوس الحساردي. لا اطلع عليه غيره خرجها من الحيد خوفا من مدمته وكذلك يصانم  
 يصون صومه عن لعبه وارت لاجل الخلق لا كمال عبادة الصوم خوفا من المدة فهذا ايضا من الرأاء المحصورات به تقديما للخصوفين على  
 الخلق ولكنهم دون الرأاء بأصول التطوعات فان قال المرأى ان فعلت ذلك صباه لاسنتهم عن عبية فانهم اذاروا تحليف الركوع والحدود  
 وكثرة الالتفات اخلقوا الانسان بالذم (٢٧٨) وعبية واما قصدت صباهنهم عن هذه العبية فيقال به هذه مكيدة للشيطان عندك

وتليس ويس الامر كذلك  
 وان خرج ايضا عن حذيفة مثله (ي يس) الى ملاح الله عليه في الخلوة فاد اطلع آدي عليه  
 (حسن الصلاة) وانما ركوعا وسجودا ومراة (وس جلس بين يدي اسب مترعا ومنكثا فدخل  
 علامه فاستوى وحسن الجسد كان تقديرا للعلام على اليد واسودت باليد لاحتاله وهذا حال  
 المرأى يحسن الصلاة في الملائدون خلوة وكذلك الذي يعتاد احواح الركاس الذي يريدي اوس الحساردي. لا اطلع عليه غيره خرجها من الحيد خوفا من مدمته وكذلك يصانم  
 الحيد لريدي لا اطلع عليه غيره خرجها من الحيد خوفا من مدمته وكذلك يصانم يصون صومه عن  
 لعبه والزم لاجل الخلق لا كمال عبادة الصوم بل خوفا من المدة فهذا ايضا من الرأاء المحصور  
 لانه تقديرا للعبه لوقفين على الخلق ولكنهم دون الرأاء بأصول التطوعات فان قال المرأى ان فعلت  
 ذلك صباه لاسنتهم عن الوقوع في (عبية فانهم اذاروا تحليف الركوع واسجود وكثرة الالتفات  
 طلقوا لاسنتهم بالله والعبية فانما قصدت صباهنهم عن هذه العبية فيقال به هذه مكيدة من الشيطان  
 وتليس) وتر روي عنك (ويس) لامر كذلك فان ضررك من نقصان صلاتك وهي خادمة منك  
 اولال نعم من ضررك من عبادة كل ما عاكلك ليس بكات شفقتك على نفسك أكثر وما  
 نت في هذا لا تكن يدي وصفه) أي حازه (لي ملك) من (ملك) (أي الملهمة) (صلاوة) (ولاية) (تقديما)  
 (مهدية) (أي عورة) (أي ممة) (مضة) (الصورة) (مقاطعة) الاطراف ولا ياتي به اذا كان الملك وحده  
 وذا كان عبده بعض عبده امتنع خوفا من مدمته علامه وذلك لئلا من يراى حاسب علامه انك  
 يعني ان تكون مراقبته لملك أكثر من المراءى به مما لاتب حذاهما من بطاب بذلك المراءى في  
 القلوب (والحمدة عند الناس وذلك حرام قطع الثانية ان يقول ليس يحضرني الاخلاص في تحسبي  
 الركوع والسجود ولو خفت كانت صلاتي عند الله مأمومة وآداني اناس يحسنهم ودمهم فاستعيد تحسبي  
 لهيئة دفع مدمتهم) عني (ولا أرى جوعه نورا) في الآخرة (فهو خير من ان اترك تحسبي الصلاة فيقول  
 ثوب وتحصل المدة فهذا به أدنى نظروا مع ان الواجب عليه ان يحسن ويحصى في  
 صلاته (ان لم تحضره الية فبقي ان يستمر على عادته في الخلوة فليس له ان يدفع الدم بالمرأة  
 طاعة الله تعالى فان ذلك استهزاء يحسن) من قول فتدعى (الدرجة الثانية) ان يراى بفعل  
 ما لا نقصان في تركه ولكن فعله في حكم التكملة والتمتة للعبادة كالانطويل في الركوع والسجود  
 ومدان قيام) ينطويل القرعة فيه (وتحسبي الهيئة في رفع ايديي والمبادرة الى التكبير الاولى) مع  
 لامام (وتحسني لاعتدال والزيادة في قراءته على السورة المقادة وكذلك كثرة الخلوة في صوم رمضان  
 وطول الصمت واختيار الاحود على الجسد في) احواح (الركاة واعتناء ارفة العالبة) اني

فان ضررك من نقصان  
 صلاتك وهي خادمة منك  
 اولال أعظم من ضررك  
 بعبية غيرك فلو كان باعثك  
 الذين اسكان شهقتك على  
 نفسك أكثر وما أتت في  
 هذا الا تكن يدي وصفة  
 الى ملك ليدالسه ولا  
 ولاية يتقدها بهدي الب  
 وهي عورة مبهمة مطوعة  
 الاطراف ولا ياتي به اذا  
 كان الملك وحده واذا كان  
 عبده بعض عبده امتنع  
 خوفا من مدمته غلمانه  
 وذلك لئلا من يراى  
 حاسب علامه الملك يسي في  
 أن يكون مراقبته  
 للملك أكثر من المراءى  
 فيه طاب بذلك المستر  
 ان بطاب بذلك المستر  
 والمجدة عند الناس وذلك  
 حرام قطعاً والثانية أن  
 يقول ليس يحضرني  
 الاخلاص في تحسبي  
 الركوع والسجود ولو

خطفت كانت صلاتي عند الله مأمومة وآداني الناس بدمهم وعينهم فاستعيد تحسبي الهيئة دفع مدمتهم ولا أرى جوعه  
 (في)  
 عليه نورا فهو خير من ان اترك تحسبي الصلاة فيقول ثوب وتحصل المدة فهذا به أدنى نظروا مع ان الواجب عليه ان يحسن ويحصى  
 فان لم تحضره الية فبقي ان يستمر على عادته في الخلوة فليس له ان يدفع الدم بالمرأة طاعة الله تعالى فان ذلك استهزاء يحسن  
 يراى بفعل ما لا نقصان في تركه ولكن فعله في حكم التكملة واستتمه بعبادة كالانطويل في الركوع والسجود ومدان قيام وتحسبي الهيئة  
 ورفع اليدي والمبادرة الى التكبير الاولى وتحسبي الاعتدال والزيادة في قراءته على السورة المقادة وكذلك كثرة الخلوة في صوم رمضان  
 وطول الصمت واختيار الاحود على الجسد في الركاة واعتناء ارفة العالبة

قدو عليه منها أو يودع  
 يودعها أو يأخذها ويحفظها  
 أو يبيعها ليبيعها الأموال  
 التي تمفق طريق الخلع  
 بعد عزل بعض أو كلها أو  
 يتوصل من إلى شئ مع  
 الخلع ويتوصل من قوتهم  
 إلى مقاصده العائدة  
 للعامي وقد يظهر بعضهم  
 رى لثمة وفاء وشيئة  
 الخشوع وكلام الحكمة  
 على سبيل الوعظ والتذكير  
 وعادة هذه النصوص  
 امرأة أو غلام لاجل العود  
 وقد يحضرون مجالس العلم  
 والتذكير وحلق القرآن  
 يظهرون الرقة في سماع  
 العلم والقرآن وغرضهم  
 من لائحة النساء والصبيان  
 يخرج إلى الخلع ومقصوده  
 الطاهر من في الرقة من  
 امرأة أو غلام وهؤلاء  
 أبناء المرائين إلى الله  
 تعالى لانهم جعلوا طاعة  
 ربهم سلبا إلى معصيته

[illegible]

وأدرك مالاً فاحشاً وكسب بهر عيشه حراماً أن يبصر إليه بعض النقص ولا يعدم الخصال والهادى يفتنه من جهة أنه من كالمدي  
عشى مستحلاً لا يطاع عابراً من فحش من أشتى وتترك بجملة كبرياءه من أهل الله والسهول من أهل القصور وكذلك ان سبى إلى  
الصحن أو يداه من أرح فحشاً أن يبصر به من لاحتة أن يفسح دلائل ما لا تعارف ومن أهداه وأطهر الخرب ويقول ما عظم غفلة  
الآدمي عن نفسه وماله بمسألة لو كان في حوزة كاس يثقل عليه ذلك لواء الحرافة يبصر إليه بعض الاحتقار لا يبين التوقير وكلمة يرى  
منه صلوب التواضع ويتعجبون أو يسمعون الجبس ولا يبين أو يصدقون في واقعهم حقيقة أن بسبب إلى الكسل ويقع في عوام دون  
خلافه كان لا يبدل شيئاً ذلك (٢٨٠) وكلمة بعض يوم عرفة أو عاشوراء أوى الناس بهر الحزم ولا يبشر خوف من أن يعلم

والناس انه غيبر صائم فدا  
ظنوا به الصوم امتنع عن  
الاكل لاجله او يدعى الى  
طعام فيمتنع لظن انه صائم  
وقد لا يصريح في صائه  
واكن يقول في عذر وهو  
جمع بين حبيتي صا به يرى  
نه صائم ثم يرى انه غافل  
ليس بمراءونه يحذر زمن  
ان يذكر عبادته للناس  
فيكون مراءيا فيريد ان  
يقال انه صائم لم يبادنه ثم ان  
اسطر في شرم صام صرع  
ثم يدكر نفسه فيه عذرا  
نصر يحا ونصر يصعد  
نصر عرص فتعني فرم  
العيش وكمع من صوم  
او حول نصر فطليه  
اقال دلال ثم دلالا ذكر  
ذلك منه لاشره كالا  
طليه به به بعدد رماه  
واكنه صبر ثم ذكر عذره  
في مصرص حكاية عرصا  
مثل ان يقول ان دلالا صام  
الاخوان شديد العفة في  
ان يأكل الانسان من  
طعامه وقد ائلم على الصوم

[illegible]







وم من المخلصين من الرعايا ينجون بذلك في يوم الحساب من غير ان يحاسبهم الصلوة فيجاءهم على ملائكة الحق دعوت الله لا تقبل في القيامة الا الخاص وعلموا شدة جنتهم وفقدتهم في قيامه وانه يوم لا يتبع (٢٨٣) فيه مال ولا سون ولا يحصى والدن ولد.

ويشتعل الصدوقون بانفسهم فيقول كل واحد نفسى نفسى نفسى فصل عن غيرهم مكانا وكرارا بيت الله توجهوا الى مكنتهم بسحبون مع أنفسهم الذهب العربي الخاص لعلمهم بان ارباب المواد لا يروح عدهم لرائع والديرح والخاصة تشد في البداية ولا وطن يرفع السمو لاجم يتسلطه فلا ينص الا الخاص من النقد فكذلك يشاهد ارباب القلوب يوم القيامة والراد الذي يترود به من ارتقوا فاذنوا ثواب الراد لحق كبره لا تعصروهما اذركن من نفسه نظره من ان يطاع على عبادته انسان اذ يهيمه وفيه شعرة من الرباطه لمناطع طمسه عن البهائم لم يبال حضرة البهائم والاصيان الرضع ثم غروا طلعوا على حركته ثم لم يعلموا ولا كان مخدما فانما علمه لا تخقر عقلاء عباد كما تخقر صبيانهم ومخائيلهم وعلم ان العقلاء لا يتدرون له على رزق ولا حل ولا زيادة ثواب عقاب كما لا يتدرون عليه البهائم والاصيان ولما بين هاتين الحدود

لرجن من مهربانه مع ذهب من ميسر قول الله انك جمع باختياره فقال لا تينه يوم كذا وكذا ولا تان عليه فامرعت الشرى في هذا اراهم ذلك كاد ذلك بيوم ومن نه ياتيه خرج الى حفص له ودام مصلاه واخرج حاشف فيه بقل وريت وجص موضعه فريامه بها شرف اذا هو بالملك مقبل ومعه سواد من الدن قد اطوانه فادعوا فر ما لا يرى هل ولا حل لا قدمي من ساس فغن الزاهب جمع من تلك اقول ولو نفعهم وبعض الامانة ويعمى في ارباب كل كالا عبادا هو وضع ربه لا يصر الى من تاه وقال الملك اني صاحبكم قالو هو هال هل من كيف انت فلان فقال اراهم هو يكل ذلك الا كل كاس من ورد الملك على ان دانه واهل ماني هدام حير فادعوا فاب اراهم اجدهم في اذهبه على وهري لائم (ولم يرل لمخاضون حاشي من الزياء الحق محتجرون لذلك في محدة لباس عن اعمهم الصلوة محرومون على الخطا) وكتمهم مهممكن (عنهم ما يحصر لاس على اخصاء وحنهم) عن لباس (كل ذلك رجاء ان يحصر علمهم ببحارهم في يوم بقاءهم بقاءهم على ملائكة الحق اذ علموا ان الله لا يقبل يوم اقامة الا الخاص) وقد روي في الحديث ان من حدث في مامقاة ففقد رزق لا يقبل من اعمل الا ما كان به حاصدا وسعى به وجهه واخرج الخطيب في المعنى واستغرق من حديث النعالي في نفس البهري ما اياها لاس احصوا نعم الله عليهم في الدنيا من الاعمال الا ما احصوا له (وعلموا شدة جنتهم وفقدتهم في قيامه وانه يوم) عليهم كما قال الله تعالى يوم (لا يسمع مال ولا سون الا من اتى الله قلب سليم) حاص من ثواب الرباء ولا يحصى والدن ولد ولا مولود هو حرم والدن ولد وشغل الصدوقون والاصحاب (بأنفسهم فيقول كل واحد نفسى نفسى نفسى فصل عن غيرهم مكانا وكرارا بيت الله توجهوا الى مكنتهم بسحبون مع أنفسهم الذهب العربي الخاص لعلمهم بان ارباب المواد لا يروح عدهم لرائع والديرح والخاصة تشد في البداية ولا وطن يرفع السمو لاجم يتسلطه فلا ينص الا الخاص من النقد فكذلك يشاهد ارباب القلوب يوم القيامة والراد الذي يترود به من ارتقوا فاذنوا ثواب الراد لحق كبره لا تعصروهما اذركن من نفسه نظره من ان يطاع على عبادته انسان اذ يهيمه وفيه شعرة من الرباطه لمناطع طمسه عن البهائم لم يبال حضرة البهائم والاصيان الرضع ثم غروا طلعوا على حركته ثم لم يعلموا ولا كان مخدما فانما علمه لا تخقر عقلاء عباد كما تخقر صبيانهم ومخائيلهم وعلم ان العقلاء لا يتدرون له على رزق ولا حل ولا زيادة ثواب عقاب كما لا يتدرون عليه البهائم والاصيان ولما بين هاتين الحدود

واصبيان والخاص فادم يحدد ذلك فيه شرب خفي وبكى ليس كل شوب مجعلا لا احرص على العمل بل فيه عليل فان فاني احدا يفلت عن سروراد عرفت طاعة السرور ومدموم كله ونقصه مجود وبعضه مدموم فيقول أولا كل سرور ليس بمدموم بل السرور منقسم الى مجود والى مدموم فالما المجود فاربعة تقسم الاول ان يكون مدموم اخفاء طاعات والاتلاص بته على) منها (وكس ما اضع عليه اخلاقه ان الله اطمعهم) عبسه (و اظهر الحمد بل من احواله واصبيان والخاص فادم يحدد ذلك فيه شرب خفي وبكى ليس كل شوب مجعلا لا احرص على العمل بل فيه عليل فان فاني احدا يفلت عن سروراد عرفت طاعة السرور ومدموم كله ونقصه مجود وبعضه مدموم فيقول أولا كل سرور ليس بمدموم بل السرور منقسم الى مجود والى مدموم فالما المجود فاربعة تقسم الاول ان يكون مدموم اخفاء طاعات والاتلاص بته على) منها (وكس ما اضع عليه اخلاقه ان الله اطمعهم) عبسه (و اظهر الحمد بل من احواله

و يستدل به على حسن صفة و براءه بوجاهة من سنن عمو لمصلحة ثمانية عشر عليه نصيبه و يظهر لنا أنه لا يطلعنا عليهم من  
 سرقة حواضر الجبل فيكون في كماله لا يحميهم من ربه فيهم و قد قال تعالى على الجبل و هو جنة ذلك  
 في كماله و كماله طهره به عبادته (٢٨٤) مقبول فتخرج به اثبات استدلالنا بظاهر آية الجبل و ستره اقمع عليه في الدنيا

و يستدل به على حسن صفة و براءه بوجاهة من سنن عمو لمصلحة ثمانية عشر عليه نصيبه و يظهر لنا أنه لا يطلعنا عليهم من  
 الصاعقة و يرفع عنهم من سنن فيجيب عليه و اعير جليل و قد ورد في بعض الأدعية من أظهر الجبل  
 و ستر القلوب و قد حذر الحريرة و قد تقدم في العتوب (فيكون فرجه بحميل اضرائه) و حسن عناية  
 به و رعايته (لا يحميهم من ربه فيهم و قد قال تعالى قل بصل الله و رحمته و ذلك دليل على  
 دكانه صهره به عبادته مقبول في كماله) ولكن ليس لكل أحد يحتمل نفسه و علم دساتيرها ان يقول به  
 مقبول عبادته عليه حصار عظمي رتب بسببه اقدم حتى كثير (التي ان يستدل بظاهر آية الجبل  
 و ستره اقمع على الدين كماله كماله في الآخرة و قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ستر الله على  
 عبادك من دونه (في الدنيا) ما لم يحصه به (الاسترة عليه في الآخرة) فلا يصفه به على رؤس  
 الاسود قال عراقي و زاد مسلم من حديث أبي هريرة انه قال و رواه ابن القاري عن علقمة المري عن  
 أبيه و اسمه عبد الله بن سنان عن أبيه علقمة هذا هو بكرار في قول الحارثي و سببه في  
 و روى بطراي و خطيب من حديث أبي موسى ما ستر الله عن رجل على عدي لا يبيع غيره به يوم اقامته  
 (فيكون اذن فرجه ما في الجبل من غير ملاحظة مستقبل و هذا لعل في المستقبل) و قد تضمنه  
 معنى مؤمن فيكون ما يراه بد فرجه و لكن بشرط انه اذا صدر منه اقبية و طمان غير فهم العلم عليه  
 ثم ستره الله تعالى عليه دم و احسن لوجهه يدى و حله السرى لا تحفه و ما من ستر الله عامه ذلك  
 وهو مصمم على ان يورع فيه و العود اليه ليس له في الآخرة عيب و رعايته الله في خوف به طهر  
 الاسنان من ذلك (انما في رتبة عتبة على لا راحة في الطاعة فيصاعف بذلك آخره فيكون  
 به اجره لانية عما هو حرا و اسرور عما قصده و لا و من امدى به في طاعة الله اجر على المقدر به من  
 غير ان يقص من حورهم شيء) و يشهد لذلك ما رواه أحمد من حديث أبي هريرة من من خيرها ما ستر به  
 كان له آخره كاملا و من حور من اسس به ولا يقص من حورهم شيئا الحديث و رواه البخاري في الابنية  
 اعد من من ستره في شفع عنها كان له آخره و حرس على ما من غير ان يقص من حورهم شيئا  
 الحديث و روى مسلم و الترمذي و ابن ماجه من حديث حريز من من في الاسلام سنة حسنة فله اجرها  
 و اخر من على ما من بعده من غير ان يقص من حورهم شيئا الحديث (ووقع ذلك الجذب برأت يكون سبب  
 اسرورهم طهوره ما بين ربح اليد و موجب للسرو لا سيما في الرابع) بجمدة الماعلون على طاعته فيفرح  
 طاعته في مدحهم و يحسن لهم ما طبع و قيل هو هم الى الطاعة) و يعنى ذلك مفهوم و يسره ذلك (د) كم  
 (من أهل الايمان من يرى أهل الصلوة فيقنه) غلته (أو تحسده) على ما ذكره (أو يدمه) نزعاً و جهراً  
 به و بسببه (أو يحسده) الى ارباءه و لا يحسده عليه فهذا فرج يحسن ايمان عبادته) ولكن  
 للشيء في هذا الاسم تعرف ان تدبسات ذلك فينا و خدمه لاجلنا (و علامة الاخلاص في هذا  
 ان يورع ان يكون فرجه يحمدهم عسيرة من فرجه يحمدهم اياه) و مهم رضى الله استقل خدمهم غيره في  
 عسيرة فاعلم انه لا اخلاص حبيد (و اما الموم فهو الخامس وهو ان يكون فرجه اقيام مبرته في قلوب  
 الناس حتى يمدحوه و يعظموه و يقوموا بقضاء حوائجهم و يعاملوه بالاكرام في مصدرة) حين يصدر  
 (وموارد) حين يرد (فهذا مكره) مدموم (بيان ما يحبط العمل من ارباء الخبي و ما لا يحبطه) \*  
 (حقول اذا عذر) لعمد (العادة على الاخلاص ثم ورد عليه و اردار باه فلا يحلوا ما ان يكون ورد عليه

انه كذلك يفعل في الآخرة  
 ادخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ستر الله على عبيد  
 دنا في الدنيا الاسترة عليه  
 في الآخرة فيكون الاول  
 فرجاً ليقول في حاله من  
 غير ملاحظة مستقبل و هذا  
 الثبات في المستقبل و ثالث  
 ان يعين رعية الماعلون على  
 الاستفادة به في الطاعة  
 فيصاعف بذلك آخره  
 فيكون له اجره لانية عما  
 اظهره حرا و اسرور عما  
 قصده و لا و من امدى به في  
 طاعة الله اجر على المقدر  
 به من غير ان يقص من حورهم  
 شيء و وقع ذلك الجذب برأت  
 يكون سبب اسرورهم طهوره  
 ما بين ربح اليد و موجب  
 للسرو لا سيما في الرابع  
 ان يحمد الماعلون على طاعته  
 فيفرح طاعته في مدحهم و  
 يحسن لهم ما طبع و قيل هو  
 هم الى الطاعة) و يعنى ذلك  
 مفهوم و يسره ذلك (د) كم  
 (من أهل الايمان من يرى  
 أهل الصلوة فيقنه) غلته  
 (أو تحسده) على ما ذكره  
 (أو يدمه) نزعاً و جهراً  
 به و بسببه (أو يحسده)  
 الى ارباءه و لا يحسده عليه  
 فهذا فرج يحسن ايمان  
 عبادته و علامة الاخلاص  
 في هذا النوع ان يكون  
 فرجه يحمدهم غيره مثل

فرجه يحمدهم اياه و ما يمدحهم وهو الخامس فهو ان يكون فرجه اقيام مبرته في قلوب الناس حتى يمدحوه و يعظموه  
 و يقرؤوا بقضاء حوائجهم و يعاملوه بالاكرام في مصدرة و يعاملوه بالاكرام في مصدرة (حين يصدر  
 و ما لا يحبطه) \* (حقول اذا عذر) لعمد (العادة على الاخلاص ثم ورد عليه و اردار باه فلا يحلوا ما ان يكون ورد عليه





تبی حیرت حائفه ووردی به من رایی جملة ما بعد من عملہ اندی کتاب کہ وہ دامت برکاتہ علاقہ ہمدان و علاقہ علی الصدف و علاقہ  
انقراة ہاں کل حرم من دلت مفرد بکسر یہ ذالقی ذوب المصی و الہ و الخ من قبل الصلاۃ و اما کتاب ورد سربا تکبیر لایعہ  
من قصہ الانعام لاجل الزواب کلو حصر (۲۸۶) جماعتی<sup>۱</sup> نہ الصلاۃ قصر حکم و بعد بحسب الصلاۃ لایعہ انظرہم

[illegible]

وكن ولو لا حصورهم مكان  
 بنهارها يظن بحداد بعد أن  
 في العمل وانتض ما شعرت  
 الحركات فان غاب حتى  
 انشجع معه الاحساس  
 قصد العادة وان شرب  
 وصار هذا عبادته معذور  
 فهذا ايضا يبي أن يغيب  
 العبادته مهمامه من ركن من  
 أركانها على هذا الوجه لانا  
 نكتب في باب العادة عند  
 الاحرام بشرط أن لا يصرأ  
 عليها ما يعلها هو معمرها  
 ويحتمل أن يقال لا يحد  
 العبادته نظرا الى حالة العقد  
 والى قضاء قصد أصل الثواب  
 وانما مع عدمه معذور  
 هو أغلب منه ولقد ذهب  
 الحنفية الى ما يبي رجاؤه  
 تعالى في الاحباط في غير  
 هو أهون من حداد فال  
 اذ لم يرد الاستحسان السرور  
 ما طالع الناس يعني سرورا  
 هو كسب المبركة والجاهل  
 قد احتل لباس في هذا  
 صرت فرقة الى أنه محبط  
 لانه يقض اعزم الازل وركن  
 الى حد المحققين ولم يحتم عليه  
 بالاحلاص وانما يتم العمل  
 بعبادته ثم قال ولا قطع عليه  
 ما لحظ وان لم يترك العمل  
 ولا آت عليه وقد كنت

أقبح فيه لاختلاف الناس والأعجب على مني أنه لم يجدوا أحسن عمله بالرباعية فابعد فيه فذهب الحسن  
وجه الله تعالى ثم ما كان هذا كاست الأولي ثم نصره الشافعي وقد روى أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله أسألك عمل لا  
أحب أن يطلع عليه قطيع غيسري قال لك أحزان آخر السر وأجل العلانية ثم تكلم على الخير والافتقار أما الحسن فانه أراد قوله لا يصره  
أي لا يدع العمل ولا يصره الحاضرة وهو يريد الله ولم يقل إذا عقد الرباعية بعد عقد الاندلاص

لم يضره وأما الحديث فتشكك عليه بكلام طويل يرجع حاصله إلى ثلاثة أوجه: أحدها أنه محتمل أنه أراد فهو رحمه الله به راغ وليس في الحديث به فعل الفراع وهو شئ أنه أراد أن يسره للاقتداء به أو سروراً آخر محموداً كراهة فعل لاسرور السبب حسب الحمدة والميزة بدليل أنه جعل له أحراراً ولأهل من الأمة إلى أن تسرور به محمداً آخراً وعائنه تبعي عنه فكيف يكون معاصي سرور المحرر حران والثالث أنه قال أكثر من يروي الحديث يرويه عبر متصل في أي هريرة بل أكثرهم (٢٨٧) يرويه على في صاحب ومهم من يرويه حكم بالعمومات الواردة

لم يصروه وأما الحديث فتكلم عليه بكلام طويل برجع حاصله في ثلاثة أوجه أحدها أنه يحتل به  
 رد ظهور عمله بعد انقراء وإيس في الحديث أنه قبل انقراء (أي يحرم ما خلاصه عن عمله عند انقراء  
 منه ويفرض به وهو ظاهر فاعمل على هذا ما عني عقد الإخلاص لم يخلطه شيء (والثاني به بغيره لا قبله  
 الناس به) وسروراً حرمه ذكرناه قبل السرور راسب من الغزاة والمجدة دليل أنه جعل له به حرم  
 (ولاداه من) علمه (الامة في ان السرور المجدة له خروجاً عنه يعني عنه) وبطلان عمله (فكيف  
 يكون للمخلص حر والرائي حر والذات أنه قال) أكثر من يروي الحديث بوجه غير متصل في  
 أي هر بطل كثيرهم أوقفه على أي صالح ومنهم من يرفعه بالحكم بعمومات الواردة في الرأى في  
 الاحكام المقدمة (ولي) وأما صالح المذكور هو المعروف باسمه والرات واسمه كوا مولى  
 حو بوجه من الاحكام اعطى في كان بحلب السمن وأريت الى الكوفة وهو والد سهل وصاح وعنده  
 اس أي صالح سأل سعد بن أبي وقاص مسئلة في الزكاة وشهد له وزن عثمان وروى عن أي هر بطل  
 قال أحد ثقة من أحسن الناس وثقة وقال بن معي ثقة وزاد ثور وعنه صالح الحديث يتحقق تحفته  
 وقال أبو حاتم ثقة مستقيم الحديث وقال اس سعد ثقة كثير الحديث صاحب مدينية سنة إحدى ومائة روى  
 له الجماعة وأما قول المجاسي لي كثيرهم أوقفه أي يكون مرسلًا وقد أشار اليه أبو حمزة الذي يرويه  
 مرويه فقبل عن أي هر بطل وهو عبد الترمذي واسم حو ومقبل عن اس سعد وهو عبد سفيان  
 اشعب كما تقدم والاستدلال بعمومات مع وجود ادراج هو ذهب الشافعي رضي الله عنه وجاعة د  
 المرسل غير مقبولة عندهم في الاحتجاج سوى ما سئل اس أسيب فاسم في حكم الردع ومذهب غيرهم  
 بمن ما فاد وجدهم من اجل أنه يقدم على عمومات (هذا ماد كره) المجاسي رجحه الله تعالى (وم  
 يقبله من أظهره الى الاحباط) حيث قالوا اغلب على فني الم (والامس عبدان هذا انقرا دالم  
 يظهر تروى العمل بل بقي العمل صادرًا من باعث الدين وبما انصاف اليه السرور لا اطلاع فلا يقصد  
 عمل لانه لم يعدمه أصل بينه وبقيت تلك الية مانعة على العمل وسهولة على الاتمام وأما الاحصاء  
 التي وردت في دم (الرأى وهي محمولة على ما ذم بوجه الاخلاق) دون حاشي (وأما ما ورد في الشركة)  
 في قوله انه أعنى الاعباء عن الشركة في عمل فهو له (فهو محمول على ما ذكركم فصد الرأى  
 مساو بالقصد الزاوي وأغلبه أما اذا كان صعباً بالاضافة اليه ولا يتجربا ما يكفي توازن الصدقة وسائر  
 الاعمال ولا ينبغي أن يقصد الصلاة لفهم قصد الرأى في الشكل (ولا يبعد أيضاً أن يقال ان الذي أوجب  
 عليه صلاة خاصة لوحدة الله والخاص بالاشربة شيء فلا يكون مؤداً للواجب مع هذا يشوبه عدم  
 لله فيه وقد ذكرنا في كتاب الاخلاص) فيما سبق (كلاماً في مما وردنا الآس) هذا (وبرجع  
 اليه فهدا حكم الرأى الطارئ بعد عقد لعبادة ما قبل المراع أو بعد انقراء) والله يوفق (انقسم الثالث  
 الذي يفارق حال العقد بينتي الصلاة على قصد الرأى فان ستمر عليه حتى يتم ولا خلاف في أنه يعصى  
 أنه عر وجل (ولا يعتد بصلاته فان ندم عليه في أثناء ذلك واستغفر ورجع قبل ان تمام فمما يلزمه  
 ثلاثة أوجه ثالث فرقة لم تعتد صلاته مع قصده الرأى طيباً تأف) صلاته (وقالت فرقة) أخرى (يلزمه

أوردناه الآن فليرجع إليه بعد ذلك  
الذي يقاوم حاله العقد بأن يتدبّر  
في أثناء ذلك واستغفر ورجع قبل  
التمام فليما يلزمه لأنه وحده  
فإنه لم ينعقد صلته مع غيره  
باعتبارها وحده

[illegible][illegible]

والحمد

يا حيا عشت الزمان عاصمه يا حيا عشت شوب من يعمل متقلا ذرة حيا من يعمل متقلا ذرة

ثم امره فله ثواب قدر قدره الله عليه وعنت غفوة هذه الصاعقة ولا يحيط أحدهما إلا بحروب كان في صلاة تقين انفسه من طرق حلال الى اية  
ولا يحلوا ما في تكوير صراط الله الا ان كان بغيره فكمي يتاحكم الصديق قد عصى من وجهه وأطاع من وجهه اذا اجتمع في قلبه اليقين ان  
ولا يمكن ان يخلصه الله من فساد الا انه باعل حتى اسلم على الغزو ومنه من قوت حاله ان قصده الربا باعهاه ارجس انقراء ولولا  
اجتماع الناس فيه وحمل في غنمه هذه الصبي لا يصح لاقتداءه به ان يصير ان هذا بعد ادراكه يقين بالمسلم به بقصد ثواب اعماله ونطاقه  
فقد عتد ذلك القوم من علماء وبهم الامراء من قرونهم هذه الحروب والاضواء في كتابي فرضي واجتمع به عتاد كل





عن الحاحه في هذه المجاهدة وسكنها شق ولا تخف آخر وفي علاجها ما لم يحدده فلعن عرويه وصولة التي من الشعاية والثاني دفع ما يحظر منه في الحال (المقام الأول) في قطع عرويه ستدس أصوله وأصله حب المنزل والجاء وإذا فصل رجع إلى ثلاثة أصول وهي حب لذة المحادثة والحرص على النفس واليدين والباس ويشهد للباس بأصابعه الأسباب وانما الباعثة للمراى ما روى أبو موسى أن أعرابيا سأل النبي صلى الله عليه وسلم في رجل يقتل جيفة معناه أنه يأبى أن يقتل ويدم به ما هو معروف وقيل ويريد يقتل يقاتل يري مكانه وهذا هو حال (٢٩٠) لذة الحياه ولقد روى القلوب ويدي قاتل لذكر وهذا هو الجهد

عن هذه الحجة في هذه المجاهدة وليكن شاق ولا يحب آخر (كجهوش كل مجاهدة) وفي علاجه مقامات أحدها قطع عرويه وصولة التي منها الشعاية (وتوبه) (ولكن في دفع ما يحظر منه في الحال المقام الأول في قطع عرويه واستدس أصوله) أي قطعها من أعينها (وتوبه) (المعنى عنه) (حب مبرية والجاء) في يلوب الناس (وإذا فصل رجع إلى ثلاثة أصول) هو حب لذة المحادثة والحرص على النفس واليدين والباس ويشهد للباس بأصابعه الأسباب وانما الباعثة للمراى ما روى أبو موسى (الاشعري روى عنه) (أعرابيا سأل النبي صلى الله عليه وسلم في رجل يقتل جيفة معناه أنه يأبى أن يقتل ويدم به ما هو معروف وقيل ويريد يقتل يقاتل يري مكانه) أي من الشعاية (وهذا هو طلب لذة الحياه والامور) (في القلوب) روى في رجل يقتل لذكر وهذا هو الجهد باللسان فقال صلى الله عليه وسلم من قاتل لشكوب كفته هي العليا فهو في سبيل الله (رواه أحمد والاربعة) (وقال ابن مسعود) روى عنه (أد لقي الصواب رأت الملائكة يكتبون الناس على مراتبهم فلاب يقتل لذكر وفلان يقتل للملك إشارة إلى الطعام في يدسا وقال عمر) روى عنه (يقولون فلاب شهيد وعمله يكوب قد املا) (دفع راحته ورأى كسر رءى قصة) (وقال صلى الله عليه وسلم من عر) وهو (لا يبق) في عرويه (الاعتقلا) ما كسر الخيل الذي يرميه به ليعبر (أله ماوى) روى (أخذوا لداوى والساني واروى) روى (حب والعروى والحاكم وخجه) روى (حبى ولصبا من طريق يحيى بن ابيد من عباد من الصامت من عده من الصامت وقد تقدم وشرح الحاكم من حديث يعلى بن مسية قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم في سره معنى ذاب يوم وكان رجل يركب فحبه رجل قال ما أنا بخارج معك فلبسك قال حتى تجعل في ثلاثة دماير قلت لا تبس ودعت النبي صلى الله عليه وسلم ما ثار حرج ابيه ارجل ولث ثلاثة دماير المار حجت من عرائد كبر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال عبيد الله فام احطه من عزائه (فقد إشارة إلى الطعام وقد لا يشتهي جد ويرى مع فيه ولكن يحد من ثم الدم كالعجل بن الاصبياء) روى (وهم يتصدقون بالناس بأكبر ما يصدق ما قيل كيبلا روى وهو ليس بطامع في الجهد وقد سبق في الجهد غيره وكالحجاب بن الشجعان لا ير من الرجع حوطا من الدم وهو لا يطعم في الجهد وقد همم غيره على صلب اقتال ويكن دأب من الجهد كره الدم وكالرجل بن قوم يصول جميع الليل ويصلى ركعات معدودة كيبلا يدم بالكسل وهو لا يطعم في الجهد وقد يقدر لأسباب على الصبر على الجهد ولا يقدر على الصبر على ثم الدم ولذلك في السؤال عن علم ما هو معجج انية خيفة من أن يدم بالجهد وفي تعبير علم وقد يدعى لعلم بالحديث وهو به هل) لا يدري من موبه ش (كل ذلك حذر من لدم وهذه الامور الثلاثة هي التي تحرك المرائى الى الرياء وعلاج ما ذكرناه في الشغل الأول من الكتاب على الخلة والكاذ كرا لا يتماحض الرياء وليس يخفى) على البصير (ان الانسان انما يقصد الشيء ويرغب فيه لطلبه اذ خيره وما دفع واليد اما في الحال واما في المال فله علم به ليدري الخليل ولكمه صدى في المال يد بهن عليه قطع لرغبة عنه كمن يعمى ان لعل

باللسان فقال صلى الله عليه وسلم من قاتل لشكوب كفته الله هي العليا وهو في سبيل الله وقال ابن مسعود اذا التقي الصفتان قلت الملائكة فكتبوا الناس على مراتبهم فلاب يقتل لذكر وفلان يقتل للملك إشارة إلى الطعام في يدسا وقال عمر رضى الله عنه يقولون فلان شهيد ولعله يكوب قد ملا دفع راحته ورأى كسر رءى قصة (وقال صلى الله عليه وسلم من عر) لا يبق الا فقال له ماوى فهذا إشارة إلى الطعام وقد لا يشتهي الجهد ولا يطعم مع فيه ولكن يحد من ثم الدم كالعجل بن الاصبياء وهم يتصدقون بالناس بأكبر ما يصدق ما قيل كيبلا روى وهو ليس بطامع في الجهد وقد سبق في الجهد غيره وكالحجاب بن الشجعان لا ير من الرجع حوطا من الدم وهو لا يطعم في الجهد وقد همم غيره على صلب اقتال ويكن دأب من الجهد كره الدم وكالرجل بن قوم يصول جميع الليل ويصلى ركعات معدودة كيبلا يدم بالكسل وهو لا يطعم في الجهد وقد يقدر لأسباب على الصبر على الجهد ولا يقدر على الصبر على ثم الدم ولذلك في السؤال عن علم ما هو معجج انية خيفة من أن يدم بالجهد وفي تعبير علم وقد يدعى لعلم بالحديث وهو به هل) لا يدري من موبه ش (كل ذلك حذر من لدم وهذه الامور الثلاثة هي التي تحرك المرائى الى الرياء وعلاج ما ذكرناه في الشغل الأول من الكتاب على الخلة والكاذ كرا لا يتماحض الرياء وليس يخفى) على البصير (ان الانسان انما يقصد الشيء ويرغب فيه لطلبه اذ خيره وما دفع واليد اما في الحال واما في المال فله علم به ليدري الخليل ولكمه صدى في المال يد بهن عليه قطع لرغبة عنه كمن يعمى ان لعل

لدي قوم يصول جميع الليل ويصلى ركعات معدودة حتى لا يدم بالكسل وهو لا يطعم في الجهد وقد يقدر الانسان على الصبر على الجهد ولا يقدر على الصبر على ثم الدم ولذلك في السؤال عن علم ما هو معجج انية خيفة من أن يدم بالجهد وفي تعبير علم وقد يدعى لعلم بالحديث وهو به هل) لا يدري من موبه ش (كل ذلك حذر من لدم وهذه الامور الثلاثة هي التي تحرك المرائى الى الرياء وعلاج ما ذكرناه في الشغل الأول من الكتاب على الخلة والكاذ كرا لا يتماحض الرياء وليس يخفى) على البصير (ان الانسان انما يقصد الشيء ويرغب فيه لطلبه اذ خيره وما دفع واليد اما في الحال واما في المال فله علم به ليدري الخليل ولكمه صدى في المال يد بهن عليه قطع لرغبة عنه كمن يعمى ان لعل



ذمهم فلم يجدوا ولا يريدون (٢٠٢) ثم ماتت عليه الله لا يزل أحله ولا يؤخر رفته ولا يجعله من أهل السوء كالبس أهل

الجنة ولا يبعثه في آفات  
كان يجوز أن يعد الله ولا يريد  
مقتات كان مقتوا تاعس  
الله فاعباد كلهم عزة  
على كون لا ينسبهم صراولا  
تفعا ولا على كون موأولا  
حياتا ولا نشورا فادفرو  
في قلبه آفة هذه الأسباب  
وصرره أفر من عنة  
واقبل على الله قلبه من  
العدل لا يربح فيما كبر  
ضرره وبقل نفعه ويكفيه  
أن الناس لو علموا ما في باطنه  
من قصد الرياء واطهار  
الانخلاص لفتوه ويكشف  
الله عن سره حتى يعضوا  
الناس ويعرفهم أنه صرا  
ومقت عدته وافتد  
الله فكشف الله لهم  
انخلاصه وحسنه لهم  
ويعرفهم وأعطى نسبتهم  
بالمذح والثناء عليه مع أنه  
لا يكمل في مدحهم ولا نقصان  
في ذمهم كمال شاعر من  
تجيم ابن مدحى ربه وابن مدحى  
شبه فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم كذبت ذلك  
الله الذي لا اله الا هو اذ لا زين  
الا في مدحه ولا شين الا في  
ذمه فاي خير لك في مدح  
الناس وأنت عند الله  
مدحوم ومن أهل السوء  
دعى نزل الناس ذم الناس  
وأنت عند الله محمود مرة  
انقر بين في أحصر في  
لا حرة وبعيها المؤبد  
ولما زال الريحه عند الله

ذمهم فلم يجدوا ولا يريدون (٢٠٢) ثم ماتت عليه الله لا يزل أحله ولا يؤخر رفته ولا يجعله من أهل السوء كالبس أهل  
الجنة ولا يبعثه في آفات  
كان يجوز أن يعد الله ولا يريد  
مقتات كان مقتوا تاعس  
الله فاعباد كلهم عزة  
على كون لا ينسبهم صراولا  
تفعا ولا على كون موأولا  
حياتا ولا نشورا فادفرو  
في قلبه آفة هذه الأسباب  
وصرره أفر من عنة  
واقبل على الله قلبه من  
العدل لا يربح فيما كبر  
ضرره وبقل نفعه ويكفيه  
أن الناس لو علموا ما في باطنه  
من قصد الرياء واطهار  
الانخلاص لفتوه ويكشف  
الله عن سره حتى يعضوا  
الناس ويعرفهم أنه صرا  
ومقت عدته وافتد  
الله فكشف الله لهم  
انخلاصه وحسنه لهم  
ويعرفهم وأعطى نسبتهم  
بالمذح والثناء عليه مع أنه  
لا يكمل في مدحهم ولا نقصان  
في ذمهم كمال شاعر من  
تجيم ابن مدحى ربه وابن مدحى  
شبه فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم كذبت ذلك  
الله الذي لا اله الا هو اذ لا زين  
الا في مدحه ولا شين الا في  
ذمه فاي خير لك في مدح  
الناس وأنت عند الله  
مدحوم ومن أهل السوء  
دعى نزل الناس ذم الناس  
وأنت عند الله محمود مرة  
انقر بين في أحصر في  
لا حرة وبعيها المؤبد  
ولما زال الريحه عند الله

وتخلص من مدته انما هو مقاسه على خلق واعلم ان من احلاصه انواع من شرب ماء صمدية - جمع مياه من الانوار في كاشفات  
ما يزيد به نفسه ما تود وحشتمس الخلق واستحقاقه للذبا وامتصاصه لآخرة وسقطا محل الخلق من صمدية حتى عند داعية انما هو توبيل له  
من شرب الاحلاص وهذا ما قدمنا في شطر الاول هي الادوية العلية لقدر معارض رياءه واما لدواءه فعلى تهورته وجوده من شرب  
العبادات واعلاى الايوب دونها كما تعاقب الايوب دون الفواضل حتى يقع قلبه بعزائه وطلاعه على عباداته ولا تسارعه اليه في طلب علم  
غير الله به وقد روي ان بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال طهرت ما كان سبيلك في تحببه لا تحببنا بعد هذا ثم حرص  
في اظهار هذا انما دللنا في حق الله ما دعوى ربه في افلاذوا لمرء مثل لاحصاء (٢٩٣) وذلك شق في بداية تصاعده واداءه  
عنه مدته بالكتاب

عنه مدته بالكتاب  
عنه مدته بالكتاب  
بشواصل الطائفة التي هو ما  
به عبادته من حسن التوفيق  
وانما يريد ان يستبد به  
تلاعه بما غور حتى يبروا  
ما فيهم من  
لحاحده ومن الله الهداية  
ومن الله فرغ اناب ومن  
تلاعه من الله يصح  
أخر الحسب من تلك الحسب  
صانعها ويؤوب من  
لذنه أحرار عظيمها (المقام  
انما في دفع معارض  
منه في الله المادة وذلك  
لأن من تله بصاها من  
بهدية موعظ معارض  
الرياء من فاسه ما بعد  
وقصص التمعن واستقامه  
من أعين المخلوقين والحق  
مدح المخلوقين ودمهم  
فان كان لا يبر كفي  
تلاعه عبادات بل بعرضه  
تصارت لرياء ولا تنفع  
عنه رعايته وهوى النفس  
ومبها لا يبعث بالكتابة

وتخلص من مدته (رياء وقاسه قلوبا خلق ما انواع شرب ويطلب من حلاصه نور) نشر  
(على قلبه يشرب ماء صمدية ويصنع من طيب المكاشفات) لا (ما يزيد به نفسه ما تود وحشتمس الخلق  
واستحقاقه للذبا وامتصاصه لآخرة وسقطا محل الخلق من صمدية حتى عند داعية انما هو توبيل له  
من شرب الاحلاص) أي سهل له ما ربه (هذا وما قدمنا في شطر الاول هي الادوية العلية لقدر معارض  
الرياء) من تله صوله ومسانده (وأنما لدواءه فعلى تهورته وجوده من شرب العبادات) عن النفس  
(وعلاى الايوب دونها) كما تعاقب الايوب دون الفواضل حتى يقع قلبه بعزائه وطلاعه على عباداته  
لا تسارعه اليه في طلب علم غير الله به وقد روي ان بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال طهرت  
ما كان سبيلك في تحببه لا تحببنا بعد هذا ثم حرص في اظهار هذا انما دللنا في حق الله ما دعوى ربه في  
افلاذوا لمرء مثل لاحصاء (٢٩٣) وذلك شق في بداية تصاعده واداءه عنه مدته بالكتاب  
عنه مدته بالكتاب  
بشواصل الطائفة التي هو ما  
به عبادته من حسن التوفيق  
وانما يريد ان يستبد به  
تلاعه بما غور حتى يبروا  
ما فيهم من  
لحاحده ومن الله الهداية  
ومن الله فرغ اناب ومن  
تلاعه من الله يصح  
أخر الحسب من تلك الحسب  
صانعها ويؤوب من  
لذنه أحرار عظيمها (المقام  
انما في دفع معارض  
منه في الله المادة وذلك  
لأن من تله بصاها من  
بهدية موعظ معارض  
الرياء من فاسه ما بعد  
وقصص التمعن واستقامه  
من أعين المخلوقين والحق  
مدح المخلوقين ودمهم  
فان كان لا يبر كفي  
تلاعه عبادات بل بعرضه  
تصارت لرياء ولا تنفع  
عنه رعايته وهوى النفس  
ومبها لا يبعث بالكتابة

ولابد وان تشتمل لدفع ما يعرض من ساطر الرياء وحواطر الرياء من شرب ماء صمدية على شرب الماء  
اعلم باطلاع الخلق وزجاء اطلاقهم ثم تلاوه هيجان الرعية من شربهم وحصول المنة عندهم ثم تلاوه هيجان الرعية في ذلك  
لما كون الله وعقد الصبر على تحقيقه فالاول معرفة والى الله نسي الشوق والرغبة ثالث هل يسمى العزم ونصميم يعتقد انما كمال  
انقوة في دفع الحاطر الاول ورد قبل ان يتلو الاني قد تسارعه معرفة اطلاق خلق وزجاء اطلاقهم دفع ذلك ما قال مالك والخلق عموما ولم  
يعملوا والله عالم بحالهم في علم غيره فانها جنت الرعية في الله الجديد كرماربع في قلبه من قسامة لرياء وتعرضه  
للغنى عند الله في اقبامه وخيبته في شوح ربه الى أعماله فكما معرفة اطلاق الناس تبار





فيستوفى بانوية أو يشاغل عن التفكير في ذلك لشدة الشهوة فكذلك من عالم محضه كلام لا يدعو إلى فعله لاراء الخلق وهو يعلم ذلك وكمه  
بغير عيبه فتكون الخلة عليه وكذلك فعل دعي الزمان مع علمه بعد التله وكونه مدموما عند الله ولا تستفهم معرفته أو ادخلت المعرفة عن الكراهة  
وقد تحضر المعرفة لكرهه فقول كره ذلك يقبل دعي الزمان وعمله لكون الكراهة صعبة بالاصافة إلى قوة الشهوة وهذا أيضا لا يقع  
تكرهه بتدبيره من الكراهة أن تصرف عن العمل بالافاقة إلى (٢٩٥) حتى ع التلات وهي المعرفة والكراهة

والاباءه الا بالاعتراف الكراهة  
ولكرهته قوة المعرفة وقوة  
المعرفة بحسب قوة الاعتان  
ووراء العلم وضعف المعرفة  
بحسب العفلة وحسب الدنيا  
والسبب الا حرفة الله  
التفكير فيما عند الله والله  
ار من في آيات الحية  
الدنيا وعظيم عيم الا حرفة  
و بعض ذلك يتبع بعضا  
ويتممه وأصل ذلك كله محجب  
الدنيا وغلبة الشهوات فهو  
ر من كل حيلة وموسع كل  
دسائس حلاوة محجب لحاء  
والله ويعلم اي باهي في  
تفضيل القلب وتسلية  
وتحول به ومن يتفكر  
في العاقبة والاصفاة تسور  
الكتاب والسنة وأتوار  
العلوم فان كانت صادقة  
من نفسه كراهة الزمان  
وجسه كراهة الله  
وسكنه مع ذلك عبر حاله  
من الطابع الوجودية  
ومنازعة اياه الا أنه كاره  
لحيه وليله اليهو غير محجب  
اليه فهو يكون في زمرة  
لرئيس فاعلم بالله لم يكلف  
العباد الا ما يطيق وليس  
في طاعة العبد مع لشيطان  
عن رغبة ولا تقع التمسع

بسم المآل (فيستوفى شهوة أو يشاغل عن التفكير في ذلك لشدة الشهوة)  
لاشأنه من حاسة التفكير (وكم من عالم محضه كلام لا يدعو إلى فعله لاراء الخلق وهو يعلم ذلك وكمه  
يستوفى عليه) منتهى علا ومتعاه (فكوب الخلة عليه) (وكم من عالم محضه كلام لا يدعو إلى فعله لاراء الخلق وهو يعلم ذلك وكمه  
معالمه) ووحدة عاقته (وكونه مدموما عند الله ولا تستفهم معرفته أو ادخلت المعرفة عن الكراهة) وقد  
تحضر معرفة الكراهة يسكن مع ذلك يقبل دعي الزمان وعمله لكون الكراهة صعبة بالاصافة إلى قوة الشهوة وهذا  
قوة شهوة وهذا أيضا لا يقع مع كراهة العارص من الكراهة أن تصرف عن العمل بالافاقة إلى (٢٩٥) حتى ع التلات وهي المعرفة والكراهة  
لا فاقة إلا في اجتماع التلات وهي المعرفة وكراهة ولا فاقة إلا في قوة الشهوة والكراهة وقوة المعرفة  
وقوة المعرفة بحسب قوة الاعتان (وكما كان وراء العلم وضعف المعرفة بحسب العفلة وحسب الدنيا والسبب الا حرفة الله  
التفكير فيما عند الله والله ار من في آيات الحية الدنيا وعظيم عيم الا حرفة وبعض ذلك يتبع بعضا  
ويتممه وأصل ذلك كله محجب الدنيا وغلبة الشهوات فهو ر من كل حيلة وموسع كل دسائس حلاوة محجب لحاء  
والله ويعلم اي باهي في تفضيل القلب وتسلية وتحول به ومن يتفكر في العاقبة والاصفاة تسور الكتاب والسنة  
وأتوار العلوم فان كانت صادقة من نفسه كراهة الزمان وجسه كراهة الله وسكنه مع ذلك عبر حاله من الطابع  
الوجودية ومنازعة اياه الا أنه كاره لحيه وليله اليهو غير محجب اليه فهو يكون في زمرة لرئيس فاعلم بالله لم  
يكلف العباد الا ما يطيق وليس في طاعة العبد مع لشيطان عن رغبة ولا تقع التمسع

حتى لا يميل إلى شهوات ولا يبرع لها ولا يفتنه أن يقبل شهوته كراهة من معرفة عوارب وعلم ليس وأصول الاعتان بالله  
واسوم الا حرفة اذ فعل ذلك فهو العايب في أفعاله كافه وبدل على ذلك من اخبار ما روى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوا إليه  
وقالوا تعرضت لشيء لا يحرم من أسماء محطها الضير ونهى بريح في مكان مصعب أصحاب السان أن شكوا ما فعل الله عليه اسلام  
وقد وجدته فالتوايم فالدالك صريح الاعتان

وهم يحسدوا الأوسوس والكراهة ولا يمكن أن يقال أراد صريح الإيمان الوسوسة فلم يبق إلا الجدل على الكراهة المساوقة للوسوسة والرياء  
 وإن كان عظيم فهو دون الوسوسة في حق الله تعالى هذا يدفع صريح الاعتقاد بالكراهة فتقبل بدفع جاهر ولا صغر أو ولي وكذلك روى  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث (٢٩٦) أن عباساً أنه قال لجدته الذي رد كذا الشيطان إلى الوسوسة وقال أبو حارم ما كان من

نفسك وكراهة نفسك  
 لنفسك فلا يضرك ما هو من  
 عدوك وما كان من نفسك  
 فربته لنفسك لنفسك  
 فربها عليه فادوسوسة  
 الشيطان وسوسة نفس  
 لا تصرف مهمما رددت  
 مرادهما بالاناء الكراهة  
 والخوطة التي هي ولم  
 والتدكرات وعبادات  
 لأسباب المصيبة الربانية  
 من شيطان وأربعين أيل  
 بعد تلك الخواطر من  
 النفس والكراهة من  
 الاعتان ومن آثار العقل  
 لأن الشيطان هو مكيدة  
 وهي أنه أذاع عن حيله  
 على قول الرب حيل إليه  
 صلاح في الاشتغال  
 به ذلك الشيطان ومطوينة  
 في الرد والجدال حتى يسلبه  
 ثواب الاخلاص وحضور  
 القلب لأن الاشتغال بمجادلة  
 الشيطان ومداقسته  
 انصرف عن سرائر الخائض  
 الله فوجد ذلك في ما  
 من الله عليه وخلصه  
 من الرب في دفع خواطر  
 الرياء على أربع مراتب  
 الأولى أن يراه في  
 الشيطان فيكديه ولا يقتصر  
 عليه بل يشتغل بمجادلته  
 ويصل الجدال معه ليس

يخذه أحد من لا يقطن عند الرب يحب إليه من أن يشكك به فالدفع صريح الإيمان الشيطان  
 روى بعد فوجدت ذلك فاداعهم منه وقع فيما هناك واستاده جميع ورواه أبو صالح كنه مختصر اسم  
 ورواه أبو داود والسنن من حديث أبي هريرة وأبو داود في الأوسط من حديث ابن مسعود وأما حديث  
 عائشة فافهمه شكوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يجد من الوسوسة فالدفع بعض الإيمان هكذا  
 رواه أحمد ورواه أبو يعلى من حديث أنس ورواه الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود (ولم يجدوا  
 الأوسوس والكراهة ولا يمكن أن يقال أراد صريح الإيمان الوسوسة فلم يبق إلا الجدل على الكراهة  
 المساوقة للوسوسة قاله وإن كان عظيم) في حديثه (فهو دون الوسوسة في حق الله تعالى فاد  
 يدفع صريح الاعتقاد بالكراهة فادفع جاهر ولا صغر أو ولي وكذلك روى عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم في حديث ابن عباس) رضي الله عنه (ما قال لجدته الذي رد كذا الشيطان إلى الوسوسة) قال  
 ابن أبي رواد أبو داود والسنن في يوم والليل لمعه كبد ما يجد في شيطان في الوسوسة) قال  
 أحمد والبيهقي أنه قال في حل قال في الحديث شيء لا بأس من أسماء أحب إلى من أن يشكك به وكبر  
 النبي صلى الله عليه وسلم مراتب ما لجدته قد كره ورواه الطبراني في الأوسط ورواه أحمد في مسنده  
 ورواه أبو داود والسنن في يوم والليل لمعه كبد ما يجد في شيطان في الوسوسة) قال  
 ابن أبي رواد أبو داود والسنن في يوم والليل لمعه كبد ما يجد في شيطان في الوسوسة) قال  
 الشيطان بعد أن يصرح به ورواه الطبراني في الأوسط من حديث ابن مسعود (وقال أبو حارم) سلم  
 ديسر لا ترحم الذي ربه تعالى (ما كان من نفسك وكراهة نفسك لنفسك فلا يضرك ما هو من  
 عدوك وما كان من نفسك فربته لنفسك لنفسك فربها عليه فادوسوسة) شرحه أبو حارم في الحديث عوه (فاد  
 وسوسة الشيطان وسوسة نفس لا تصرف مهمما رددت مرادهما بالاناء الكراهة والخوطة التي هي  
 العيون والدكرات وعبادات وأسباب المصيبة الربانية) وفي مسنده (لربما من الشيطان ورعدة والميل  
 بعد تلك الخواطر من النفس) فاشيطان الوسوسة تلك الخواطر والنفس ورعب اليأس (والكراهة من  
 الاعتان ومن آثار العقل) فله من قوى عظمه واستارته في أربع إلى تلك الخواطر بل كرهها (لا  
 أن تشغل بها مكيدة وهي أنه أذاع عن حيله على قول الرب فحينئذ إليه صلاح قلبه في الاشتغال  
 بمجادلة الشيطان ومداقسته (وهو طائفة في الرد والجدال حتى يسلبه ثواب الاخلاص) في العبادة  
 (وحضور القلب) مع الله (لأن الاشتغال بمجادلة الشيطان ومداقسته) عنه (فصراخ عن سرائر الخائض  
 مع الله) انكوب ذلك شغل بالسوى (فيجب ذلك قضاء في معارضة عدائته تعالى المخصوص عن رياء  
 في دفع خواطر الرياء على أربع مراتب في مقالتي أن ودعي الشيطان مكيدته ولا يقتصر عليه بل  
 يشتغل بمجادلته) بكل ممكن (ويعمل بعد به معه لطفه بذلك علم لغيره) وحاصلها (وهو على التحقيق  
 فصلا) وليس كمال (لأنه اشتغل عن مسامحة الله تعالى وعن الخير الذي هو له سدده) وهو الوصول إلى  
 مرتبة القرب (ويعرف إلى قتال قطاع الطريق والتمرجح على قتال) وفي نسخة وانفرع إلى قتال  
 (قطاع الطريق فصلا والسيول) عند أهل السوء (لأنه شائبة أن يعرف أن الجدال والقتال  
 يقع في سيول يقتصر على تكديبه ودفعه) فقط (ولا يشتغل بمجادلته) ولا يصرف وقته في ذلك  
 (الزمن شائبة أن لا يشتغل بتكديبه أيضا بل ذلك وقته) في سيول (ونقلت) بل يكون قد فرغ من عقد

أن ذلك أسم قلعه وهو على الحقيقة لانه اشتغل عن مسامحة الله تعالى عن الخير الذي هو له سدده وصرح  
 في قتال قطاع الطريق والتمرجح على قتال قطاع الطريق فصلا في سيول (لأنه شائبة أن يعرف أن الجدال والقتال يقتصر على تكديبه ودفعه ولا يشتغل بمجادلته) في سيول (ونقلت) بل يكون قد فرغ من عقد





مباحة كالحزب والحزب  
فارتحلوا من حجابا سكية  
فلم يبق للشيطان اليهم  
سبيل فلا حاجتهم إلى  
الحذر وذهبت فرقة من  
أهل الشام إلى أن الرصد  
للعدو منه انما يحتاج اليه  
من قس يقينه وقص فوكاه  
فمن أيقن بان لا شريك لله  
في تدبيره ولا يحذر غيره  
ويعلم ان الشيطان دليل  
مخلوق ليس له أمر ولا يكون  
الامار الله فهو الضار  
والنافع والعارف يستفي  
منه أن يحذر غيره فالقبح  
بالوحدانية يبع به عن الحذر  
وقالت فرقة من أهل العلم  
لا بد من الحذر من الشيطان  
وما ذكره البصريون من  
ان الاقوياء قد استغنوا  
عن الحذر وعلت قلوبهم  
من حب الدنيا بالسكية فهو  
وسيلة للشيطان كما يكون  
غروا لاسباء عليهم  
اسلام لم يتخلصوا من  
وسواس الشيطان وزناته  
فكيف يتخلص غيرهم  
وليس كل وسواس الشيطان  
من شهوات وحب الدنيا  
يسل في صغفاته تعالى  
وأسماءه وفي تحسني سدع  
والضلال وغير ذلك ولا  
يغزو أحد من الخطر فيه  
ولذلك قال تعالى وما أرسلنا  
من قبلك من رسول ولا نبي  
الا ان نهي ألقى الشيطان

لشيطان وأبليس منهم وخمس عهدهم (٢٩٨) كما يس من صغفاه العباد في الدعوة إلى (شرب) الحزب  
(و) معارفة (لما صرت ملاذ الدنيا عندهم وان كانت مباحة كالحزب والحزب فارتحلوا من حجابا سكية  
ولم يبق للشيطان اليهم سبيل) يوسوس لهم به (ملاحمة هم اي الحذر) منه (ودعت فرقة من) عباد  
(أهل الشام إلى أن الرصد للعدو منه) يحتاج اليه من قس يقينه وقص فوكاه (فمن أيقن بان لا شريك لله  
في تدبيره ولا يحذر غيره ويعلم ان الشيطان دليل مخلوق ليس له أمر ولا يكون الامار الله فهو الضار  
النافع والعارف يستفي منه ان يحذر غيره فالقبح بالوحدانية يبع به عن الحذر وقالت فرقة من أهل العلم  
لا بد من الحذر من الشيطان وما ذكره البصريون من ان الاقوياء قد استغنوا عن الحذر وعلت قلوبهم  
من حب الدنيا بالسكية فهو وسواس الشيطان كما يكون غروا لاسباء عليهم اسلام لم يتخلصوا من  
وسواس الشيطان وزناته فكيف يتخلص غيرهم وليس كل وسواس الشيطان من شهوات وحب الدنيا  
يسل في صغفاته تعالى وأسماءه وفي تحسني سدع والضلال وغير ذلك ولا يغزو أحد من الخطر فيه  
ولذلك قال تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا ان نهي ألقى الشيطان

في أميته وجميع نهيها إلى ان طاب ثم يحكم نه آ به

وهو النبي صلى الله عليه وسلم انه ليعان على قلبه مع ان شيطاناً قد احل له امره لا يخبرني (٢٩١) من ان شيطاناً يحب ان يكفر من

اشتغال رسول الله صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء عليهم السلام فهو معزور ومهمهم ذلك من كيد الشيطان وله لك يسر منه آدم وحوا في الجنة نبي هي دار الامن واسرور بعد ان قال الله له ما ن هذا عدو للدين ورجل ولا يخرجك من الجنة فتشقي انك ان لا يخرجك فيها ولا تعري ولا تظلم فيها ولا تصحى ومع له لم ينه لا عن شجرة واحدة وخلق له داره ذلك ما راد هذا الم من نبي من الانبياء وهو في الجنة دار الامن والسعادة من كيد الشيطان فكيف يجوز لغيره ان يأمن في دار الدنيا وهي متبع الخن والفسق ومعدن الملاذ الشهوان المنهى عنها وقال موسى عليه السلام فيما احرعه تعالى هذا من عمل الشيطان وانك حذر الله منه جميع خلق فقال تعالى يا اي آدم لا يفتدكم الشيطان كما اخرج ابويكم من الجنة وقال عز وجل انه براكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم واقرآن من اوله الى آخره تحذرون من الشيطان فكيف يدعي الامن منه وتخذ الحذر من حيث امر الله لا يتأق الاشتغال بحب الله فان من

والفاظ اسكل متربة وفي سوق كل مها توبل ومع ثوب اقصة من هذه انطوى لا يسبح اعلم ودها وصلاي لحقق (وقال صلى الله عليه وسلم له ليعان على قلبي) داني لا تستعز الله في ليوم مائة مرة رواه احمد وعبد بن حنبل ومسلم ونوداود والنسائي واسحاق بن عيسى واسحاق بن عيسى واسحاق بن عيسى (مع ان شيطاناً) صلى الله عليه وسلم (قد سمع ولا يسمه الا تخير) رواه الطبراني من حديث المعيرة لعل ما من احد الا جعل معه فرس من الخن قالوا ولا تستبار رسول الله قال ولا الا ان الله اعاني عليه فسم ولا يسم في الاخير وروى احمد وابو يعلى والطبراني والضباع بن حبان بن عباس ابن مسك من احد الا وقد ركب له قريسه من الشيطان قالوا والله ان رسول الله قال نعم ولكن الله اعاني عليه فسم وقد تقدم الكلام عليه ايضا (فن من ان اشتغاله بحب الله اكفر من اشتغال رسول الله صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء) عليهم السلام (فهو معزور ومهمهم ذلك من كيد الشيطان) وله لك يسر منه (نبي من كيد) (آدم وحوا) عليهما السلام وهما في الجنة التي هي دار الامن والسرور بعد ان قال الله لهم ان هذا (بعض الشيطان) عدو لك ورجل ولا يخرجك منها (نبي لا يكون سالاً اخر حكا) (من الجنة) وانراد بهما عن ان يكون بحسب سبب الشيطان الى اخرهما (فتشقي) امردهما سدا للشقاء ابية بعد ان تراهما في خروج اكنفهما باستلزام شقاء شقاءهما من حيث انه قيم عليهما ولان المراد بالشقاء شغب في طلب المعاش وذلك طبيعة الرجال واشقاء معنى الشغب شائع في كلام العرب يقولون شقي من راض المهر وسيد القوم شقههم ويؤيه قوله (ان لكان لا تنزع عنها ولا تعري وال لا تظلم فيها ولا تصحى) فانه بيان وقد كبره في الجنة من اسباب الكناية واسباب الكناية هي الشغب والري والكسوة ولكن مستغنيا عن اكتساب والسعي فصول اهر اص ماعسى يقطع ويرول منها بد كره قضاها انتارق جمعها باصاف لشقوة المصدر منها (مع به مريم الا عن شجرة واحدة) فبيل هي الحطة وبيل اسكرم وبيل ادم وبيل عبد ذلك (وخلق له داره ذلك ما راد هذا الم من نبي من الانبياء وهو في الجنة دار الامن والسعادة من كيد الشيطان) فكيف يجوز لغيره ان يأمن في دار الدنيا وهي متبع الخن والفسق ومعدن الملاذ الشهوان المنهى عنها وقال موسى عليه السلام فيما احرعه تعالى هذا من عمل الشيطان وانك حذر الله منه جميع خلق فقال تعالى يا اي آدم لا يفتدكم الشيطان كما اخرج ابويكم من الجنة وقال عز وجل انه براكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم واقرآن من اوله الى آخره تحذرون من الشيطان فكيف يدعي الامن منه وتخذ الحذر من حيث امر الله لا يتأق الاشتغال بحب الله فان من

الحيلة امتثال امره وقد امر باخذ من العدو كما امر باخذ من اسكرامه تعالى وبأخذوا حذرهم وسخطهم وقال تعالى وأعدوا لهم ما لا تظلمون من قوة ومن رباط الخيل







عمل والآخر حدث  
 بعمل (القسم الأول)  
 اظهر من العمل كالتدوا  
 في الملاذ ترغيب اساس فيها  
 كجروى عن الانصاري الذي  
 به بالصدقة تدوم اساس  
 بالصدقة لما رواه وقال النبي  
 صلى الله عليه وسلم من سن  
 سنة حسنة فعمل بها كان  
 له اجرها واخر من اتبعه  
 وتجرى سائر الاعمال هذا  
 المجري من الصلوة والصيام  
 والحج والفسر وقصيرها  
 ولكن الاقتداء في الصدقة  
 على الطبايع اغلبهم  
 اعزى اذ هم بالخروج  
 فاستدروا رجل قد  
 انقروا بحرمه ما هو من  
 الحركة فذلك افضل له لان  
 القزوف في أصله من أعمال  
 العلانية لا يمكن اسراره  
 فالمبادرة بسنة ليست من  
 الاعلان بل هو تجر بص  
 مجرد وكذلك لرجل قد برع  
 صوته في صلاة الليل بسنة  
 حبراه وأهل بيتي به  
 فكل عمل لا يمكن اسراره  
 كالسجدة والجهاد والجمعة  
 فالافضل المبادرة بما هو اظهر  
 الرعية فيه لا تجر بض شرط  
 ان لا يكون فيه شوائب  
 الرياء وأما ما يمكن اسراره  
 كالصدقة والصلوة فان كان  
 اظهار الصدقة يؤدي  
 المتصدق عليه ويرغب

وعلانية فقال ان تدوا الصدقة (مع ما هي) أي ضم شيء يسدودها (وان تحموا وتؤثروا) لتقرا  
 أي تعطوها مع الاختفاء (وهو حبركم) وتعلم الآية وتكفر عنكم من سبائكم والله عاتقكم خير  
 (ولا اظهر سمات أحدكم في نفس العمل) والآخر بان يحدث بما عمل القسم الاول اظهره نفس العمل  
 كالصدقة في الملاذ أي بجي ظهر اساس (ترغيب لمن فيها كجروى عن الانصاري ابدى جاء باصرة)  
 جهادهم وذلك ان رغب النبي صلى الله عليه وسلم في أمر الصدقة (فتابع اساس بالعطية لما رواه فقال  
 النبي صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة فعمل بها كان له اجرها واخر من اتبعه) قال ابن عمر في رواه  
 مسلم من حديث جرير بن عبد الله الكلي وفي رواية فقلت لفظ مسلم من سن في الاسلام سنة حسنة  
 وله اجرها واخر من عمل بها من غير ان يقص من أجورهم شيء من سن في الاسلام سنة حسنة فعمل بها  
 وزر من عمل بها من بعده من غير ان يقص من أجورهم شيء وهكذا رواه نصيب بن ابي اسحق  
 والترمذي وسنن ابن ماجه والدارمي والبيهقي وابن حبان وفي الباب حديثه من البتة وأبو هريرة  
 وأبو حنيفة ورواه بن لا مفتح فبعد حديثه من سن في الاسلام خير اساس به كان له اجره ومثل  
 أجور من تبعه من غير ان يقص من أجورهم شيئا ومن سن شرا فاستب به كان عليه وزره ومن وزر من  
 تبعه من غير ان يقص من أجورهم شيئا هكذا رواه أحمد وابزار والطبراني في الاوسط والحاكم واخبره  
 من رواية أبي عبد الله بن حنيفة عن أسود غطا حديث أبي هريرة من سن خيرا فاستب به كان له اجره كما لا  
 ومن أجور من اسس به من غير ان يقص من أجورهم شيئا ومن سن شرا فاستب به كان عليه وزره كاملا  
 ومن أوزار الذي اسس به لا يقص من أجورهم شيئا هكذا رواه أحمد وفي رواية من سن سنة هدى فاتبع  
 عليها كان له اجرها واخر من عمل بها من غير ان يقص من أجورهم شيئا ومن سن سنة ضلالة فاتبع عليها  
 كان عليه مثل أوزارهم من غير ان يقص من أجورهم شيئا هكذا رواه اسحق بن ابي اسحق والبيهقي  
 في حنيفة من سن سنة حسنة فعمل بها بعده كان له اجره ومثل أجورهم من غير ان يقص من أجورهم  
 شيئا ومن سن سنة سيئة فعمل بها بعده كان عليه وزره ومثل أوزارهم من غير ان يقص من أجورهم  
 شيئا هكذا رواه ابن ماجه والطبراني في الاوسط وبعدها حديث وانما من سن سنة حسنة فله اجرها ما عمل  
 بها في حياته وبعد مماته حتى يترك ومن سن سنة سيئة فعمل بها حتى يترك ومن مات مرابطا في سبيل  
 الله حريه أو المراتب حتى يموت يوم قيامته هكذا رواه اسحق بن ابي اسحق والكثير والبخاري في الامانة  
 (ويعبر سائر الاعمال هذه المجري من الصلوة والحج والعرو وغيره وسكن الاقتداء في الصدقة على الطبايع  
 اغلب) كوقع للانصاري المتقدم ذكره (نعم المعري) في حبل الله (اذاهم بالخروج) من محله شبة  
 العرو (فاستعد) ونهب (وشد الرحل) ولز كانت (فيل يقوم فخر بضاعلي الحركة) واليهوض (فذلك  
 افضل له لان المعري في نفسه من أعمال العلانية لا يمكن اسراره) أي اخفاؤه (والمبادرة بسنة ليست من  
 الاعلان بل هو تجر بص مجرد وكذلك الرجل قد يرتفع صوته في صلاة الليل) أي التي يعلم ان يعرفه  
 (بسنة حبراه وأهل بيتي به) في نفسه (فكل عمل لا يمكن اسراره كالسجدة والجهاد والجمعة فالافضل  
 المبادرة بسنة وظهر الرعية فيه للقرين) على الانتفاع به من كان ممن يستنبه عالم الله عليه فاهرا  
 لشيء طاله استوى ما ظهر من عمله وما خفي لصحة قصده بداره الاظهار والمبادرة واية الاشارة قوله (اشهد  
 ان لا يكون فيه شوائب لرياء) ولا فالافضل الاحتياط مطلقا صرح به العري بن عبد السلام في مواعده (وأما  
 ما يمكن اسراره) أي اخفاؤه (كالصدقة والصلوة فان كان اظهار الصدقة يؤدي المتصدق عليه ويرغب  
 الناس في الصدقة فاستر فصل لان الابداع حرام) فيجب جابه على جانب ترغيب عدا شعارض (وان  
 لم يكن فيه يداه فقد احتلف الناس في الاصل فقال يوم السر أفضل من العلانية) ومعه يكون تكفير





وقال شداد بن أوس ما تكلمت بكلمة منذ كنت حتى زعموا جميعها غير هذه وكان قد قال بعلامته أنه يسافر لمبعث ثم احتج بذلك  
العبدة وقال أبو عبد الله لا هله حد حصر الموت لا تكوا على شيء ما حدثت ما سمع (٢٠٥) أسلم وقال عمر بن عبد العزيز برزحه

أنه تعالى ما قصي الله في  
بقصا قط فسرني أن يكون  
قضي لي بغير موما أصح لي  
هو لي إلا في مواقع قد والله  
هذا كله الظاهر لأحوال  
شريفة وفيها غاية المראה  
إذا صدرت ممن رآها  
وفيها غاية التفتيح إذا  
صدرت ممن يقتدي به  
فذلك على قصار الاقتداء  
حائر للأقرباء ما شروا  
التي ذكرها فلا يفي أن  
يسد باب الظاهر للأعمال  
والإداع بمحولة عن سب  
النسب لاقتداء بل بهار  
المرآة للعبادة إذ لم يعلم  
الناس أنه رياء به خير كثير  
لأنهم ورعهم شر المرآة  
فيكم من تخاص كاسب  
احلاصه لاقتداء بهن هو  
مرآة عند الله وقدرى أنه  
كان يجتاز الإنسان في  
سكن البصرة عند الصبح  
فيسمع أصوات المسلمين  
بأنقرآن من أبواب نصف  
بعضهم كتابي فأنقار ما  
فتركا ذلك ونزل الدين  
لرعة فيه فكانوا يقولون  
ليبت ذلك الكتاب لم يصف  
الظاهر المرآة فيه خير كثير  
بهره لم يعرف رآؤه  
ونبه يؤيد هذا الدين  
بدرجل الشجر وأقوم  
لأجلان لهم بهم في

ولا مسست من جي عيسى مديان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدم في كتاب لوحدوا المصالح  
(وقال شداد بن أوس) رضي الله عنه (ما تكلمت بكلمة منذ رأيت حتى زعموا جميعها غير هذه) يقول زم تفسره  
وخطمها إذا حدسها إمام أو خطام (بهره) وكان قد قال بعلامته أنه يسافر لمبعث ثم احتج بذلك  
العبدة) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت من طريق حماد بن عمار بن عبد الله بن عيسى بن  
محمد بن عمر بن أبي الجي حدثني عيسى بن يوسف عن لاورى حسان بن عبيدة قال كان شداد بن أوس في  
سمرقند مريلا فقال لعلامته انما يسافر بعثت من فاسكرت به فقل ما تكلمت بكلمة منذ رأيت لا  
أخطمها وزعمها إلا كفى هذه فلا تصفها وعلى وشاية قال في حديث "حدثت حدس حل خير ما عند الله من  
المبارك أحبها لسري من عبي عن ثابت الداني قال قال شداد بن أوس لعلامته انما يسافر بعثت بعض  
ما فيم فقال له رجل من أصحابه ما سمعت منك كلمة منذ ما حدثت رى أن يكون فيها شيء من هذه قال صدقت  
ما تكلمت بكلمة منذ بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمرها وتخطمها الأهده وم ثم لا تذهب  
مى هكذا جعل يسمع ويكرر ويحمد الله عز وجل (وقال أبو عبد الله) من الحرف س عدد المثلث يا عيسى  
رضي الله عنه اسم عيسى صلى الله عليه وسلم وأخوه من رصده ومنها حجة (لا هله حد حصر الموت  
لا تكوا على شيء ما حدثت ذبا منذ رأيت) (رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الموت وصية في آخر الكتاب  
وكان إسلامه يوم دفع مكة ثم شهد حديد أو كان بمن ثاب معه وكان أحد أركان سعة ومات سنة خمس عشرة في  
سنة ثمان وعشرين وقيل سنة ثمان وعشرين وقيل أنه لم يرفع رأسه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مات (وقال عمر بن  
عبد العزيز) لا موى رجة لله تعالى (ما قصي الله تعالى بقصا قط فسرني أن يكون هو لي بغير موما أصح لي  
هو لي إلا في مواقع قد والله هذا كله الظاهر لأحوال شريفة وفيها غاية المראה إذا صدرت ممن رآها  
وفيها غاية التفتيح إذا صدرت ممن يقتدي به فذلك على قصار الاقتداء حائر للأقرباء ما شروا  
التي ذكرها فلا يفي أن يسد باب الظاهر للأعمال والإداع بمحولة عن سب النسب لاقتداء بل بهار  
المرآة للعبادة إذ لم يعلم الناس أنه رياء به خير كثير لأنهم ورعهم شر المرآة فيكم من تخاص  
كاسب احلاصه لاقتداء بهن هو مرآة عند الله وقدرى أنه كان يجتاز الإنسان في سكن البصرة عند  
الصبح فيسمع أصوات المسلمين بأنقرآن من أبواب نصف بعضهم كتابي فأنقار ما فتركا ذلك ونزل  
الدين لرعة فيه فكانوا يقولون ليبت ذلك الكتاب لم يصف الظاهر المرآة فيه خير كثير بهره لم  
يعرف رآؤه ونبه يؤيد هذا الدين بدرجل الشجر وأقوم لأجلان لهم بهم في

\*(بيان الرخصة في كتاب الدعوى وكراهة اطلاع من علمه وكراهة مهم)\*

(٢٩ - (تحفة السادة المتقين) - من )

والله اعلم بالصواب (باب الرخصة في كتاب الدعوى وكراهة مهم) \*





لعمري ان الله قد دفع هذه الواسعة اليكم عاروا في حد وكم من شهور من صفات ربكم ثم بعد  
محمود ان كان الله من كل الصبغة في اديس فانهم شهداء بدمهم يدل على ان الله تعالى وعلى صفات في اديس فكيف لا يعبر به نعم نعم  
الدموم هو ان يعتمرون اخذوا لورع كانه يحسن محمد بالورع ولا يجوز ان يحسب (٣٠٧) محمد بن عبد الله فيكون قد عذب طاعة  
لله فواء من غيره فان وجد

ذلك في نفسه وجب عليه  
ان يقابلها بالكرهاته والرد  
وما كراهته الدم بانصبه  
من حيث اطلع فليس  
بدموم فله المستحذر من  
ذلك ويتصور ان يكون  
الدموم من حيث لا يحب الحد  
واكن يكره الدم وانما  
مراده ان يتركه اساس  
حد او دما فيكم من صابون  
لله الحد لا يصبر على ثم الدم  
اذ الحد يطلب المذمة وعدم  
المذمة لا يؤثم وما لا يكرهه  
مؤثم فبالحديث على الطاعة  
طلب فواب على الطاعة في  
الحال وما كراهته الدم على  
المصيبة فلا حد ورفيه الا  
أمر واحد وهو ان يشق عليه  
باطلاع الناس على ذنبه من  
طباع الله فان ذلك في  
النقصان في الدين بل ينفي  
ان يكون عليه باطلاع الله  
وذمه له أكثر (الحامس)  
ان يكره الدم من حيث ان  
الذام قد عصى الله تعالى به  
وهذا من الاعيان وعلا من  
ان يكره ذمه لغيره اضا  
فهذا التوجع لا يفرق  
بينه وبين غيره بخلاف  
توجع من جهة طمع  
(سادس) ان يسترد لانه

الخلية (لعمري ان الله قد دفع هذه الواسعة اليكم عاروا في حد وكم من شهور من صفات ربكم ثم بعد  
المقام (واكثر الطباع) ثم بعد ما دفع من الشهور ما يقتضيه ورب من اثم بالدم محمود ان كان الله من كل  
الصبغة في اديس فانهم شهداء بدمهم يدل على ان الله تعالى وعلى صفات في اديس فكيف لا يعبر به نعم نعم  
في الارض والانسكة في هذه في السماء (ودمهم يدل على ان الله تعالى وعلى صفات في اديس فكيف  
لا يعبر به نعم نعم المدموم هو ان يعتمرون اخذوا لورع كانه يحسن محمد بالورع ولا يجوز ان يحسب  
ان محمد بطاعة الله فيكون قد طلب بطاعة الله فوايا من غيره فان وجد لانه في نفسه وجب عليه ان يقابلها  
بالكرهاته والرد وما كراهته الدم بانصبه من حيث اطلع فليس بدموم فله المستحذر من ذلك ويتصور  
ان يكون من حيث لا يحب الحد ولو كان يكره الدم وانما مراده ان يتركه اساس حد او دما فيكم من صابون  
لله الحد لا يصبر على ثم الدم اذ الحد يطلب المذمة وعدم المذمة لا يؤثم وما لا يكرهه مؤثم فبالحديث على الطاعة  
طلب فواب على الطاعة في الحال وما كراهته الدم على المصيبة فلا حد ورفيه الا أمر واحد وهو ان يشق عليه  
باطلاع الناس على ذنبه من طباع الله فان ذلك في الدين بل ينفي ان يكون عليه باطلاع الله وذمه له أكثر (الحامس)  
ان يكره الدم من حيث ان الذام قد عصى الله تعالى به وهذا من الاعيان وعلا من ان يكره ذمه لغيره اضا  
فهذا التوجع لا يفرق بينه وبين غيره بخلاف توجع من جهة طمع (سادس) ان يسترد لانه  
كيد لا يقتضيه بشر داخر في دبه وهذا دور ثم بعد ما دفع من الشهور ما يقتضيه ورب من اثم بالدم محمود ان كان الله من كل  
الصبغة في اديس فانهم شهداء بدمهم يدل على ان الله تعالى وعلى صفات في اديس فكيف لا يعبر به نعم نعم  
المدموم هو ان يعتمرون اخذوا لورع كانه يحسن محمد بالورع ولا يجوز ان يحسب ان محمد بطاعة الله فيكون قد طلب  
بطاعة الله فوايا من غيره فان وجد لانه في نفسه وجب عليه ان يقابلها بالكرهاته والرد وما كراهته الدم بانصبه  
من حيث اطلع فليس بدموم فله المستحذر من ذلك ويتصور ان يكون من حيث لا يحب الحد ولو كان يكره الدم  
وانما مراده ان يتركه اساس حد او دما فيكم من صابون لله الحد لا يصبر على ثم الدم اذ الحد يطلب المذمة  
وعدم المذمة لا يؤثم وما لا يكرهه مؤثم فبالحديث على الطاعة طلب فواب على الطاعة في الحال وما كراهته  
الدم على المصيبة فلا حد ورفيه الا أمر واحد وهو ان يشق عليه باطلاع الناس على ذنبه من طباع الله فان ذلك  
في الدين بل ينفي ان يكون عليه باطلاع الله وذمه له أكثر (الحامس) ان يكره الدم من حيث ان الذام قد عصى  
الله تعالى به وهذا من الاعيان وعلا من ان يكره ذمه لغيره اضا فهذا التوجع لا يفرق بينه وبين غيره بخلاف  
توجع من جهة طمع (سادس) ان يسترد لانه

كيد لا يقتضيه بشر داخر في دبه وهذا دور ثم بعد ما دفع من الشهور ما يقتضيه ورب من اثم بالدم محمود ان كان الله من كل  
الصبغة في اديس فانهم شهداء بدمهم يدل على ان الله تعالى وعلى صفات في اديس فكيف لا يعبر به نعم نعم  
المدموم هو ان يعتمرون اخذوا لورع كانه يحسن محمد بالورع ولا يجوز ان يحسب ان محمد بطاعة الله فيكون قد طلب  
بطاعة الله فوايا من غيره فان وجد لانه في نفسه وجب عليه ان يقابلها بالكرهاته والرد وما كراهته الدم بانصبه  
من حيث اطلع فليس بدموم فله المستحذر من ذلك ويتصور ان يكون من حيث لا يحب الحد ولو كان يكره الدم  
وانما مراده ان يتركه اساس حد او دما فيكم من صابون لله الحد لا يصبر على ثم الدم اذ الحد يطلب المذمة  
وعدم المذمة لا يؤثم وما لا يكرهه مؤثم فبالحديث على الطاعة طلب فواب على الطاعة في الحال وما كراهته  
الدم على المصيبة فلا حد ورفيه الا أمر واحد وهو ان يشق عليه باطلاع الناس على ذنبه من طباع الله فان ذلك  
في الدين بل ينفي ان يكون عليه باطلاع الله وذمه له أكثر (الحامس) ان يكره الدم من حيث ان الذام قد عصى  
الله تعالى به وهذا من الاعيان وعلا من ان يكره ذمه لغيره اضا فهذا التوجع لا يفرق بينه وبين غيره بخلاف  
توجع من جهة طمع (سادس) ان يسترد لانه

وقال صلى الله عليه وسلم الحياء لا يراى الا بحجب وهو من نعمته وسماى به يحب الخج حليم هادى يسوق ولا يباى أبى بهر فسقه الناس  
جميع الى انفسق التهم والوفاحة وقد حياء فهو أشد حالا من يسترو ويحجب لاش الحياء مخرج مرسى ومشتبه اشتباها بعد اقل من  
يتفطن له ويدعى كل مرأه مستحى (٢٠٨) وان سب تحببه بعد ان هو الحياء من الناس وذلك كذب لى الحياء خلق يفت من

اشباح ممدده لاعتد وروى في حديث عبد الله بن سلام ورواه ابن عمر كروا من الحياء من  
حديث أن كره ورواه ابن عمر حديث في هريرة وفي بعض الحياء من لا يباى ولا يباى الى الجسد ورواه  
طبرانى وبيهقي من حديث عمر بن حصين ورواه أحمد بن حنبل في حديثه وقال حسن صحيح ورواه  
والخامس من حديث أن هريرة ورواه البخارى في الادب والطبرانى في المعجم ورواه ابن عمر في حديثه  
ورواه الشرازي في الاصول والطبرانى في الاوسط من حديث عمر بن حصين في حديثه ورواه ابن عمر في حديثه  
شعبه من شعب الامم ولا يباى الا بالحياء منه روى ابن لالى في معارج الاصلاح عن مجمع من سارعة عن عمر  
(وقال صلى الله عليه وسلم الحياء لا يراى الا بحجب) لان من سب تحبب من الناس ان يروى في بعض دعاه ذلك الى  
ان يكون حياء من ربه أشد فلا يسبغ من ربه ولا يرتكب خطيئة قال العرافى منه في حديثه من حديث  
عمر بن حصين وقد تقدم فلو روى ذلك أحمد (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يحب الحي الحليم) أى  
صاحب الحياء والطهر العرافى روى الطبرانى من حديث فاعلموا ان من حديث في هريرة ان الله  
يحب العنى الحليم متعفف وروى ابن عمر في حديثه في حديثه وروى ابن عمر في حديثه في حديثه  
حديث في هريرة ان الله يحب الحي الحليم المتعفف من عباده وبعض ما حسن ان يباى من  
الحي وروى أحمد ومسلم والبخارى في الامثال من حديث سعد بن الله عز وجل يحب العبد التقي العفى  
الحي (هادى يسوق ولا يباى) سب بهر فسقه الناس جميع الى انفسق التهم والوفاحة) أى صلابه الوجه  
(وقد حياء فهو أشد حالا من يسترو ويحجب لاش الحياء مخرج مرسى ومشتبه اشتباها بعد اقل من  
من يتفطن له ويدعى كل مرأه مستحى وان سب تحببه بعد ان هو الحياء من الناس وذلك كذب لى الحياء خلق يفت من  
حيه خلق يفت من الطبع الكريم) وبقول المتن يرى في الرسالة عن الحياء روى الله تعالى قاله الحياء  
رؤيه الا لا ورؤيه النقطة بر دوله به حمله نهي الحياء (ويوهج عقيقه داعية لرباه وداعية  
لاخلاص ويتصور ان يخلص معور من رواقه ويباهى ان لرحن يطلب من صديق له قرضا وفسقه  
لاستحو وقرصه الا أنه يستحى من رده) الاعطاء (وعم له لور سله على اسباب غيره ان كان لا يستحى ولا  
قرص ربه ولا يباى انوار الله عند ذلك احوال احداها ان ثابته) أى بواحه (ما ردا صريح ولا سالى  
في سب الا قوله الحياء وهداه الى من لا يباى له فان المستحى) لا يباى (ان أبى بهر) أى يعتد وروى  
بد كره له ما نفعه من لا يباى (ويفرص) في الحال (ان أعطى ويتصور له ثلاثة احوال احداها ان  
يتخرج الربا به حياء من يوهج الحياء فقد عمنه روى في حاهر الزمان ويقول بسعى ان تعنى حتى نرى  
عيلو يحمدك ويشركك يا حياء أو يسعى ان تعنى حتى لا يمدك ولا يسببك الى العمل فاد اعطى  
وقد اعطى ما روى ان كان امرأه لا يباى هو حياء الحياء) الحاله (انابه ان يتعذر عليه لرد الحياء ويبقى  
بعضه العمل فتعذر الاعطاء ويوهج بعث الاخلاص ويقول ان يمددة واحدة والقرص ثمانية عشر  
كروى ذلك في الخبر (فيه تحريم واحد من روى على قلب صديق وذلك محمود عند الله تعالى فتسبحوا به من  
لا اعطاء لذلك فقد يخلص من الحياء اخلاصه) الحاله (ثابته ان لا تكون له رغبة في ثواب ولا خوف  
من مذمته ولا حب لمحمد له لانه لو علمه مرأه كان لا يباى به اعطاء بعض الحياء وهو ما يتعذر في قلبه  
من ثم الحياء ولولا الحياء لولا حياء من لا يستحى منه من لا يباى ولا يباى كان يرد وان كثر الخلد

الجميع الكريم ويتبع  
عقيقه داعية لرباه وداعية  
الاخلاص ويتصور ان  
يخلص معور يتصور ان  
يرقى معه ويباهى ان لرحل  
يطلب من صديق له قرضا  
وفسقه لا تسعوا قرضه  
الا أنه يستحى من رده وروى  
انه لور سله على اسباب غيره  
ان كان لا يباى نهي ولا يقرض  
رأه ولا يباى انوار الله  
عند ذلك احوال احداها  
ان يباى بهر فسقه الناس  
جميع الى انفسق التهم  
والوفاحة) أى صلابه  
الوجه راداه من لا يباى  
فان المستحى اما ان يفتل  
أو يقرض فان أعطى  
ويتصور له ثلاثة احوال  
احداها ان يخرج الربا به  
بالحياء ان يوهج الحياء  
قد عمنه روى في حاهر  
الزمان ويقول بسعى ان  
تعنى حتى نرى عيلو  
يحمدك ويشركك يا حياء  
أو يسعى ان تعنى حتى  
لا يمدك ولا يسببك الى  
العمل فاد اعطى  
وقد اعطى بالرياء وكان المحرك  
لارياه هو هيجان الحياء  
نالى ان يتعذر عليه لرد  
الحياء ويبقى في مذمته العمل

فتعذر الاعطاء ويوهج داعي الاخلاص ويقول من الصدقة واحدة والقرص ثمان عشرة وفيه تحريم واحد من روى على قلب صديق وذلك محمود عند الله تعالى فتسبحوا به من لا اعطاء لذلك فقد يخلص من الحياء اخلاصه الثالث ان لا يكون له رغبة في ثواب ولا خوف من مذمته ولا حب لمحمد له لانه لو علمه مرأه كان لا يباى به اعطاء بعض الحياء وهو ما يتعذر في قلبه من ثم الحياء ولولا الحياء لولا حياء من لا يستحى منه من لا يباى ولا يباى كان يرد وان كثر الخلد

والثوب به هذا الجرد خيبر ولا يكون هذا في الخارج كما هو مفروض بل هو في البيت من البيت  
يشي وهو في الهدى وصاحبها يرجع الى الانفس ويرغم اليها لا يخرج عنها من الزمان وقد (٢٠٩) على ان بعض الخبيثات ضعيف وهو

صحيح والمراد به الخبيثات  
ليس يجمع كالحبيثات من وعظ  
الناس واعلم ان الناس في  
الصلوة وهو في البيت  
وليس له تجرد في البيت  
غير تجرد وودعه اهل البيت  
من شئ وسجن من شئ  
أن تترك عليه لان من  
جاء الله احل في  
الله المسلم وهو الخبيث  
حسب وأحسن منه  
نكت من الله ولا تصح  
الامر بالمعروف والقوى  
بغير الخبيث من الله  
الخبيث من الناس والضعيف  
قد لا يقدر عليه وهذه هي  
الاسباب التي يجوز لاجلها  
سائر الصلوات والادب  
(الشمس) أن يحرف من  
هو رذيلة أن يسخر  
عليه غيره في رذيلة وهذه  
العلة الواحدة فقط هي  
الحاربة في اذهار الصلوة  
وهو بدوة ويختص ذلك  
بالأخوة أو عن يدي به  
وهذه العلة هي  
يحيى العاصي أو الصانع  
من أهله وولده لانهم  
يتميزون منه في سائر الدروب  
هذه لاعتبار الثمانية وليس  
في اظهر الطائفة عند الزلا  
هذا العذر الواحد دومهما  
قد يستتر بالصحة أن يتصل  
الى الناس أنه ورع كان  
مراتبها كما اذا قصده ذلك

والثوب به هذا الجرد ولا يكون هذا في الخارج كما هو مفروض بل هو في البيت من البيت  
(والمراد في البيت من البيت) يصحق به يرى مستحجلا في البيت (أو) أي السكون (أو) يرى  
(صاحبها يرجع الى لا يفسد ويرغم اليها لا يخرج عنها من الزمان وقد (٢٠٩) على ان بعض الخبيثات ضعيف وهو)  
نول (صحيح والمراد به الخبيثات) يجمع كالحبيثات من وعظ الناس ودمعة الناس في الصلاة وهو في البيت  
والصبيان تجرد في البيت (الصلوة) انما يجمع (غير تجرد) وقد تشبهه معصية من شئ فيستحي من نفسه في ترك  
عليه لان من اجل الله احل في البيت (كذلك في الخبر من اجل الله اكرام ذي الشبهة المسلم  
رواه ابن اسحاق بن شيبه وأبو داود والطبراني والبيهقي والخطابي في مكارم الاخلاق من حديث  
حارث بن اكرام جلال الله اكرام ذي شيبه انهم (وهذا الخبيث حسن وأحسن منه أن تستحي من الله  
ولا تصح الامر بالمعروف والقوى) والخبيثات من الله عن الخبيثات من الناس وضمير قد لا يقدر عليه  
وقال اسود في شرح مسلم وأما كونه الخبيثات كونه ولا ياتي لا يخرج قد يشكك في بعض الناس من  
حيث ان صاحب الخبيث قد يستحي أن يواحه ما من من تركه فيترك من المعروف ومنه عن سكر وقد  
يحمل على الادلال بعض الحقوق وغير ذلك مما هو معروف في اعادة ما هو جواب هذا ما نحن به  
من الاغصان الشئ من صلاح ان هذا السبع الذي ذكره ليس الخبيث حقيقة لانه هو غير جرد  
ومعناه وانما لتسميه خبيث من اخلاقهم يعني هل يعرف طلاقه بخلاف الثامن - الخبيثات الحقيقية وانما  
حقيقة الخبيثات خلق يبعث على تركه يجمع من اقصى حوى الحق والله أعلم (فهذه الاسباب هي  
التي يجوز لاجلها استتراف في البيت) وقد ذكر المصنف مسامحة ولم يذكر الوجه السابع وقد قدمه في  
الكلام ثم اثبت ان وجهه قد اجبت غالب نسخ ليس فوجدت لوجه السابع سادس فيها سر ذلك الوجه  
(الثامن ان يحرف من ظهور رذيلة ان يسخر في علمه غيره في رذيلة به وهذه العلة الواحدة فقط هي  
الحاربة في اذهار الصلوة وهو بدوة ويختص ذلك بالأخوة أو عن يدي به وهذه العلة هي  
العاصي أو الصانع من أهله وولده لانهم يميزون منه) انما يصحوا عاصيا (في سائر الدروب وهذه  
الاعداد الثمانية وليس في اظهر الصلوة عند الزلا لوجه واحد ومهما عند سائر الصلوات فيجب الى  
الناس انه ورع كان مراتبها كما اذا قصده ذلك باظهار الصلوة) كلاهما من حد سواء (ان قلت قد يجوز  
للعبد ان يحجب جداسا له بالصلاح وخدمهم ما به الله وقد قال رجل للمسيح صلى الله عليه وسلم قدى على  
ما يحبني الله عليه ويحبني الناس فقال (هذه في الدنيا) من اراد ما عظم وهو مع الاعراض عن الله في دار  
وشره الاقتصار على قدر الضرورة بما في حله واراد ان يهدي الله ما استصعب حلاله وحقه جمع شئ  
بعد الله منهم واحدة رة لها (يحب الله وانما يوم هذا المصنف) في روم عما كان يد من عراض الدنيا  
(يحبون) لان قلوبهم مملوءة بمسألة عبادة عن حب الدنيا من بارع انما ياتي بمسألة كرهه وقلاه ومن لم  
يعرفه فيه تحبه واصطفاه فان اعرف في رواه اس ماحه من حديث سهل بن سعد لم ياتي في رذيلة  
انما يتصل بالناس فقت عاصيا اصعب آخره (يوعيم في الخبيثات من طريق مضمون من المعترضين في اهد  
عن انس بن مالك انه قال في الدنيا يجمعون الله وأما الناس فاحد منهم هذا الجسد وروح له ثياب سكن في جماع  
بما هو عن نفسه بطرف وقد رواه الانس في البخاري ورواه محمد بن ابراهيم في حديث سهل بن سعد لم ياتي في رذيلة  
الجميع من تخلفهم وقد مر سلا واما حديث سهل بن سعد ورواه اس ماحه في رذيلة في سنة واعلم ان في  
الكبير و يوعيم في الخبيثات واما الحكم في حجة واليه في في الذهب وآخرون كهم من حديث  
خالد بن عمرو القرشي عن النوري عن أبي حرم عن سهل بن سعد الساعدي قال قال رجل ارسول الله صلى

بالظهر والطاعة فان قلت قدس يجوز للعبد أن يحجب جداسا له بالصلاح وخدمهم ما به الله وقد قال رجل للمسيح صلى الله عليه وسلم قدى على  
ما يحبني الله عليه ويحبني الناس فان رزق في الدنيا يجمعون الله وأما الناس فاحد منهم هذا الجسد وروح له ثياب سكن في جماع



دول حبيب بناس لانده كوس مائه و قد يكون محمودا و قد اكره و قد مره للمحمود بن تحب ذلك نهرى به حبيب الله فانه تعالى اذا  
 احب عبد الله حبه في بيوت عباد الله و لم يورثهم و قد هم على عمن و عروا و صلاتك و على طاعة عبيد الله فان ذلك طلب عوض على  
 طاعة الله تعالى سوى نواب الله و اسبح ( ٣١٠ ) ان تحب ان تحبون ليعلم انك سوي الطاعين المحمود المعبود عند الله تعالى كما

المال لأن ملك القلوب  
وسيلة إلى الاغراض فكأن  
الأموال في ذمتهم بها  
\*) بيان ترك الطاعات  
خروجهم إيماناً ودخول  
الآخرة \*) أعادهم الله من  
أحسن من تركها من  
خروجهم أن يكون مرزوقاً  
به وذلك علماً وموافقة  
للسيطان بل الحق فيما  
يترك من الأعمال ومالا  
ترك لخوف الآفة فما  
تذكرة وهو أن الطاعات  
تنقسم إلى ثلاثة فحين  
كالصلاة والصوم والحج  
والعزوة فاتها مقاساة  
ومجاهدات انما تصير لينة  
من حيث انها لوصلت إلى  
جدار من وجد من  
لينة وذلك عند اطلاع  
العين عليه وإلى ما هو لينة  
وهو أكثر مالا تقتصر على  
المدد بل نعوذ بالحق  
كأخلاقه ولطفه والولاءات  
والحسنة وأمانة الصلاة  
والصدق كبير والتدريس  
وافق المصلح على الخلق  
وغير ذلك مما تنظم الآفة  
فيه لعلقه بالخلق ولما فيه  
من المدة (نفسه) لأول  
انواع المادرة للبدن لئلا  
لا تعلق ما عرولالة في

[illegible]

• (بانتزاع الطاعات خوفاً من الرباء ودخول الآفات) •

(اعلم) هذا الله (تمن اساس من يترك العمل نحوها يكون مراهبه وذلك) أي ترك العمل  
هذا الخوف (عطوفه وادقة الشيطان) فان قصده من بعد ذلك (بل الحق فيما يترك من الاعمال وما  
لا يترك الخوف الا فساد كرهه) الا ان (وهو ان يصابها) ما مرها (تنقسم الى ما لا بد في عينه  
كالملاذ و الصوم والحج ويعرفها) من صله (مقاساة وشجاعت) بدنية وماية (واعماله في الدنيا)  
ما روى (من حيث انها توصل الى جد الناس وحده من يديده وذلك بعد اطلاع الناس عليه) يظهر ان  
المدة فيها لا يعين (وان ما هو لا بد) بعينه (وهو) كثر عملا لا يصر على الدرب بل يتعلق بالخلق كالملاذ  
والنساء والولادات والحسة وماية الصلاة والتدبير وما روى (واعماله في الدنيا) غير ذلك مما  
يعظم الآفة به لعلقه بالخلق وما فيه من المدة انقسم الاقل الطاعات للآخرة للدنيا التي لا تتعلق بالغير  
وراءه في عينه كالملاذ والصوم والحج طاعات اربابها ثلاث احداها ما يدور في العمل فيه من على  
لا بد الرزية ساس وليس معه باعث الدرس فهذا مما ينبغي ان يترك لانه معصية لا طاعة فيه فانه يدرع  
في تبس (نصورة الطاعة الى طيب المعرة) في قلبه ان من (فان قدر الانسان على ان يدفع عن نفسه باعث  
لزامه يقول به) لا تستحيين من مولانا لا تحشوا بالعمل لاحله ونسحين بالعمل لاحل عبادة حتى يدفع  
ذلك القبول (باعث بره) ومحو اسمه بالمال من يتقوه للناس على صبر لزامه وكفاية له في شغل

عليها كالموم واصلنا في جمعها ربنا عاين ثلاثا أحدها ما يدحض قبله - عمل في معصية على  
الابتداء على رية الناس وليس بمعصية الدين في هذا المعنى ينبغي أن يثبت أنه لا معصية لأطاعة نفسه فانه ندفع صورة اطاعة الى طلب المصلحة فان  
فدرا الانسان على أن يدفع عن نفسه باعثة الرعب ويقول لها: لا تستحيين من مولدك لا تستحيين بالعمل لاجله وتستحيين بالعمل لاجل عبادة حتى  
تدفع باعثة الرعب عن شعورك من ما عملت به عقروا الناس على خاطر الرعب فكونوا رة فليست على

بالعمل الثانية ان يمتنع لاجل الله ولكن يعترض ارباء مع عقد العادة ولا يترك العمل لانه وجد ما عاين بياض شرع في  
العمل وبما عاين في دفع الرأى نحو سبي لاجل خلاص ما عاين اني ذكرها من ارباء النفس كراهة الرأى والاباء عن قبول راحة  
بعد على الاخلاص ثم يطرأ الرأى ودواعيه فيسبى في جهاد في دفع ولا يترك العمل لانه يرجع الى عقد الاخلاص ويرد نفسه اليه قهرا  
حتى يتم العمل لان الشيطان يدعو ولا في ترك العمل فادعوك الى ارباءه لم يحب ودعيت في يقول لا تدروا  
العمل ليس بخلاص وانتم صرتمون عمل صانع فأي فائدة لك في عمل لاجل خلاص فيسبى (٣١١) بحملك في الذي ترك العمل فادعوك

فقد حصلت غرضه ومثال  
من يترك العمل خوفا  
ان يكون مرأيا ان سبى  
اليعمل ولا محطه في ارباء  
وهو خلاص هاس لرب  
وشهادة تقبلا به بغير  
صل العمل وقول في  
ان اشبهت به لم خلاص  
خلاصا صا واية فترأى  
به عمل من ارباء هو ترك  
الاخلاص مع صل العمل  
فلا معنى له ومن هذا النوع  
ان يترك العمل خوفا على  
الناس ان يقولوا به مرأى  
دعوه من الله فهد من  
مكاد الشيطان لانه لا  
يساهل الصانع في ما  
كان من حقه ان يظن من  
ذلك ثم ان كان فلا يضره  
قولهم ويفوته ثواب العباد  
وترك العمل خوفا من  
قولهم انه مرأى هو عين  
الرأى فاولاحه لمحمدتهم  
وخوفه من دمهم ثم مثاله  
ولفوه هم قالوا به مرأى  
قالوا له خلاص واني فسر  
بأن يترك العمل خوفا  
من ان يقال انه مرأى من  
ان تكون العمل خوفا من

جسد بالعمل الثانية ان يمتنع لاجل الله ولكن يعترض ارباء مع عقد العادة ولا يترك العمل لانه وجد ما عاين بياض شرع في  
العمل بهذا (لانه وجد ما عاين بياض شرع في العمل) وليس بغير عليه (ولقد هدر نفسه في دفع لرب  
وتحسين) اصل (الاخلاص بانعاطة التي ذكرها من ارباء النفس كراهة لرب والاباء عن قبول  
الثالثة ان يعقد على الاخلاص بانعاطة ثم يطرأ الرأى ودواعيه فيسبى في جهاد في دفع ولا يترك العمل لانه يرجع الى عقد الاخلاص ويرد نفسه اليه قهرا  
يدعوك ان لا تترك العمل من صله (فادعوك) دعاه (واشغلت) بالعمل (ودعوك الى رياء  
فادعوك) دعاه (ودعيت) في ذلك (في يقول لك هذا العمل ليس بخلاص وانتم صرتمون عمل صانع  
وأى فائدة لك في عمل لاجل خلاص فيه حتى يحملك على ترك العمل) ثم يترك العمل (فادعوك) فادعوك  
حصلت غرضه الذي هو اصله وهو معنى الجبر الشيطان معاشه وخرافه في الجبر الشيطان  
طالع رصده (وهو ان من يترك العمل خوفا ان يكون مرأيا ان سبى به مولا حطاة في ارباء وهو  
سبى بخلاف العرب كسب الرأى ودواعيه صم ارباء مع الهم وتركه فيكون رياء عرب وكسر الرأى  
مع لواء الواحدة رياءه ويسمى سليم (وهو خلاص هاس لرب) وفهامه تنقية بانعاطة ترك اصل العمل  
ويقول أخاف ان اشغلت به لم خلاص خلاصا صا بقاء تركه عمل من أصله وهو ترك الاخلاص مع صل  
العمل فلا معنى له ومن هذا القبيل ان يترك العمل خوفا على الناس ان يقولوا به مرأى فدعوه من  
يسبى قولهم ذلك فيكون هو الجمل لهم على الوضوح في تلك الناحية (فهو من مكاد الشيطان) ونذعه  
(لانه اولاً ساهل الصانع وما كان من حقه ان يظن من ذلك) فهو داخل تحت قوله تعالى ان بعض  
اعمالهم (ثم ان كان فلا يضره قولهم) وهو ثواب العادة وترك العمل خوفا من قولهم انه مرأى هو عين  
الرأى (فهو مثله) من في المطار الى المير (فاولاحه لمحمدتهم وخوفه من دمهم ثم مثاله وقولهم انه  
مرأى او قالوا به خلاص فأي حرق يترك العمل خوفا من ان يقال به مرأى من سبى فيسبى العمل  
خوفا من ان يقال انه عدل) عن مورد الدرس (مقصر) فيها (بل ترك العمل شدة من ذلك فهو كراهة مكاد  
الشيطان) وليساته (على اعباد افعال) الذين اخلعوا على العادة وتركوا العمل (ثم كيف يجمع  
ان يخلص من ترك الشيطان ان يترك العمل والشيطان لا يحل له ان يقول له) مما يوسوس اليه  
(لا يقول الناس ان تركت العمل يقال لك بخس لا تشتهي الشهرة فيسبى) أي يقول (ذلك  
في أن غرت (من الناس فابهرت ودخلت سرا) محركة بيتا (تحت الارض) لا قطع وبسبى  
لو كر (اني في قلبك حلالة معرفة الناس فتركه) وهو منسبهم ونعطيهم لك يقولهم على ذلك فكيف  
يخلص (من شره ومن شره) بل لا تحة منه الاباء فلم تعرفه معرفة الرياء وهو انه ضروري الاخرة ولا  
ففع به في الدنيا تلزم الكراهة والاباء فلم تعرفه معرفة الرياء وهو انه ضروري الاخرة ولا  
برع العدو نار غاطس فان ذلك لا يقطع ولا يترك منهاه (وترك العمل لاجل ذلك نكر الى ابطاله

ان يقال انه عاين مصلح في ترك العمل شدة من ذلك فهو كراهة مكاد  
الشيطان ان يترك العمل والشيطان لا يحل له ان يقول له الات  
قول الناس ان تركت العمل يقال له يخلص لا يشتهي الشهرة فيسبى  
خوفا فان هرت ودخلت سرا تحت الارض اني في قلبك حلالة معرفة الناس فتركه  
تخلص منه ل لا تحة منه الاباء فلم تعرفه معرفة الرياء وهو انه ضروري الاخرة ولا  
ذلك العمل ولا الى وان روع عدو نار غاطس فان ذلك لا يقطع وترك العمل لاجل ذلك نكر الى ابطاله

وزل الخبير ان شامت بعد ما عدي على العمل ولا تترك العمل وحده طرول وولم يفسد الخبير من انما اذا جئت نفسك في ان تستعمله  
بحمدك حسدا المحلوس وهو مطاع على قلب ولو طمع خلق على قلب وان تتركه جدهم بقولك من لا تتركه على ان تتركه من جبهه من  
و من وقوة فمستعمل فاعمل فاعمل كدبه وحدهم في قلبك من كرهه في اعوانه وخود من  
و جئت من الله تعالى وان بعد في قلبه كراهية ومسه حرقا ولم يبق بعد في بل تتركه في العمل عند ذلك وهو بعيد  
من شرع في من تتركه لا بد ان يتركه (٣١٢) اصل قصدا ان يتركه في عمل محبة فاشهره في سائرهم

(و) ينقض الى (ترك الخبير) يبقى مجر وما سر (و) دمت بعد ما عديت على العمل ولا تترك العمل  
وحده من صراواته ورم طبع الخبير من الله دع على نفسك في ان تستعمل بحمدك حسدا المحلوس وهو  
مطاع على قلبك (و) رقيب على احوالك (ولو اطاع حسن على قلبك وان تتركه جدهم بقولك) أي  
انصرك (بل) بقدرب على ان تتركه في العمل جبهه من ريت وعقوبه له من فاعمل فاعمل لك قال  
أرا شيطان أسمره مع كدبه بما تصدى في قلبك من كراهية الرأه واماؤه وخود من جبهات  
من الله قال لم تتركه في قلبه كراهية ومسه حرقا ولم يبق بعد في بل تتركه في العمل عند  
ذلك وهو بعيد من شرع في عمل تتركه لا بد ان يتركه (و) اصل قصدا ان يتركه في عمل محبة فاشهره في سائرهم  
من سبب (ترك العمل مخافة لشهرة) من ذلك (روى سائرهم) من يريد (أي) رحمه الله تعالى  
(دخل عبده انسا) وكان يقرأ في المصحف (طابق المصحف ترك القراءة وقال لا يرى هذا ما قرأ كل  
ساعة وقال راعهم) من يريد (أي) رحمه الله تعالى (دأب على الكلام فاشهره في سائرهم) (و) اصل  
فكلام (أخرجه من في قلبه في كتاب اصمت وودت فقدم في آفات اللسان (وقال الحسن) البصري  
رحمة الله تعالى (ب) كتاب جدهم (أي) من ليس قدركم من السبب (ليبر بالادى) في الطريق من  
حشمة وعدرة وعمر وشول وغير ذلك (ب) ما به رعبه (و) رايته (و) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان  
أحددهم (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان  
هشام عن الحسن (و) قد ورد في ذلك آمار كثيرة (ب) دل على ترك العمل مخافة لشهرة (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان  
من صهره انما كان من لا يكتفى واحده والحسن مصري (رحمة الله تعالى (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان  
لوعنه (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان  
م (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان  
السهم (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان  
تخلاف (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان  
الحكي المصحف يمكن أن يكون بطله ما به سبب (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان  
للاشتغال بكلامه (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان  
للاشتغال به حتى يعود اليه بعد ذلك (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان  
ليس عليه وشغلهم اياه عن عبادات هي (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان  
عن عبادات هي (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان  
تحوارات يكون قد رآه مباحا لكلامه كراهية في الخطاب وعييره (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان  
لنفس (و) كذلك محقق ان يكون المباح محدود وهو عدول من مباح الى مباح حذر من (الوئع

قد يعلو الخوف انهم يتخلف (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان  
انصاف يمكن أن يكون بطله ما به سبب (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان  
عن ارماء وهو عازم على ان يتركه لا يستعمله حتى يعود اليه بعد ذلك (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان  
عليه وشغلهم اياه عن عبادات هي (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان  
و اما قول (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان  
كذلك المحب ما سكرت (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان (ب) كراهية لشهرة (ب) الناس (و) كان

اجبت فاما كلام الحق المذموم اليه فممن عليه على ان لا يفتنهم في الكلام فهو وقع في قسم اشياء وانما كلامه في اعدادان  
الخاصة بدين بعد ما لا يتعلق بدين ولا تعظم فيه الا فاق ثم كلام الحسن في تركهم التكلم واطاعة لادى خرفا شهرة زعم كان حكاية  
أحوال الصغفاء الذين لا يعرفون لافضل ولا يذكرون هذه الماشي وعلماء كثره (٢٣) نحو عباد من من آفة شهرة ور حرا عن

طلبها (القسم الثاني) ما  
يتعلق بالخلق وتقصم فيه  
الاشياء والاعتبار وأعمالها  
الحلقة ثم انقصا ثم ابتد كبر  
والسدر يس والعنوي ثم  
دعى المال اما الحلقة  
والامارة فهي من فصل  
العبادات اذا كان ذلك مع  
العدل والاختلاص وقد قال  
ابي صلى الله عليه وسلم  
ليوم من امام عادل خير من  
عبادة الرجل وحده مشين  
تماما علمهم بعبادة نوري  
يومهم عبادة ستين سنة  
وقال صلى الله عليه وسلم اول  
من يدخل الجنة ثلاثة الانام  
المقسط احدثهم وقال ابو  
هريرة قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ثلاثة لا ترد  
دعوتهم الامام العادل  
أحدثهم وهم من الله عليا  
وسلم اقرب الناس مني بحسبنا  
يوم القيامة امام عادل رواه  
توسيع الحديث والامارة  
والحلافة من عدم العبادات  
وم رل انقوب بن كونه  
ويحترزون منها ويربون  
من تقلدها وذلك لما فيها  
من عظيم الخطر اذ تغرل  
بها الصواب المأخوذ ويعت  
على المنسحب الحاد والدة  
الاستيلاء ونفاذ الامر وهو  
اعظم ملاذ الدنيا فاد اصارت

في (الاجب فاما كلام الحق المذموم اليه فممن عليه على ان لا يفتنهم في الكلام فهو وقع في  
القسم الثاني) الا ثبت كثره بعد هذا (وهي كلامه في اعدادان خاصة بدين ولا يتعلق  
بدين ولا تعظم فيه الا فاق ثم كلام الحسن) انصري حجه الله تعالى (في تركهم التكلم واطاعة لادى  
خوف الشهرة زعم كان حكاية أحوال الصغفاء الذين لا يعرفون لافضل ولا يذكرون هذه الماشي وعلماء كثره  
د كثره نحو في الناس من آفة شهرة ور حرا عن طلبها القسم الثاني ما يتعلق بالخلق وتقصم فيه  
والاعتبار وأعمالها الحلقة ثم انقصا ثم ابتد كبر (ثم ابتد كبر) والوعيد  
على العامة (ثم السدر يس) للعلوم الشرعية (والعنوي ثم دعى المال) على الناس (اما الحلقة  
والامارة فهي من فصل العبادات اذا كان مع العدل والاختلاص وقال النبي صلى الله عليه وسلم يوم  
من امام عادل خير من عبادة الرجل وحده مشين عاما) من العراقي رواه الطبري وابنه في حديث من  
عباس وقد تقدم اه قلت لفظهما يوم من امام عادل أفضل من عبادة ستين سنة وقد قام في الارض بحقه  
أز كثرهم من طارأ عين عاما وقد روي في حله الاحيرة من حديث أبي هريرة بنصف حديثه في الارض  
خير من قطار أربعين صباحا هكذا رواه محمد بن سعد وأحمد وأبو داود والبخاري في الارض  
خير لاهل الارض من أن يطأوا أربعين صباحا (فانهم بعبادة نوري يومهم عبادة ستين سنة وقال صلى  
الله عليه وسلم اول من يدخل الجنة ثلاثة الانام انفسهم أحدثهم) وهو الذي روي في مسند من حديث  
عباس بن جناد أهل الحيرة ثلاث دول سلطان مقسط ولم يجهد كرا الا بعبادة اه (وقال تهريرة)  
روى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا ترد دعوتهم الامام العادل أحدثهم) وتقدم  
الحديث رواه محمد بن حنفية بن عمار ودعوة انفسهم رويها عنه في معجمها نوابا سماه ويقول رب  
أولك وتعالى وعزى وحلال لا يهربك ولو بعد حين هكذا رواه الطبري في واحد ويزيد في قوله حسن  
واسماحه والحق في روى ابن عباس صدقه في قوله انفسهم وقد تقدم في كتاب الصوم وروى ابن أبي  
شيبه لفظ الامام عادل لا ترد دعوته (وقال صلى الله عليه وسلم قرب لباس مني من لا يوم اقبية امام  
عادل رواه أبو سعيد الخدري) روى الله عنه قال العوفي رواه الاصبغ في التزيين والترتيب من رواه  
عطية العوفي وهو ضعيف عنه وجهه في ما علق من اراهم الذي في ضعف أيضا اه فاق روه أحمد  
وايزيد في قوله من عيسى وابنه في لفظ ان حب عبادته يوم اقبية وأدركهم منه مجتهد امام عادل  
و بعض الناس الى الله وتقدمهم به بحسبنا في لفظه وتقدمهم عدنا امام حاضر (والامارة والحلافة من  
اعظم العبادات ولم رل المتقون يحترزون منها ويربون من تقلدها ذلك لما فيها من عظيم الخطر اذ تغرل بها  
الصلوات الباطنة ويعلم على النفس حب الحاد ولذة الاستيلاء وبها الامر وهو اعظم ملاذ الدنيا  
صارت الولاية محسوبة كالنواحي ساعية في حفظ نفسه ورضائها فيسمع هوله فيجتمع من كل ما يقدر في جاهه  
وولايته وان كان حقا ويقدم على ما يريد في مكانه) أي بمرئته وقدره (وب كان باطلا وعد ذلك لانه  
و يكون يوم من سلطان جائر شر من فسق ستين سنة فهو الحديث الذي كثره) وهو حديث من  
عباس (ولهذا الخطر العظيم كان عمر) روى الله عنه (عول من ياتحدا) أي الامارة (عابها) أي من  
الاعتبار وروى ابن أبي الدنيا في مواضع الخلفاء بعد قال عمر وامر امس بنو لاها عابها وقد تقدم للمصنف  
في كتاب الامر بالمعروف وروى التميمي في الحلية من طريق الاوزاعي عن عمار عن ابن عباس قال لم طعن

(٢٤) (اتخاف السادة المتقين) - ثامن

الولاية بحسبنا كان لو لي ساعية في حفظ نفسه وبنيت ان يتسبح هوام  
فيجتمع من كل ما يقدر في جاهه ولا نواب كان حقا ويقدم على ما يريد في مكانه (وب كان باطلا وعد ذلك لانه  
شر من فسق ستين سنة فهو الحديث الذي كثره) رواه عمر بن الخطاب عن امس بنو لاها عابها وقد تقدم للمصنف





[illegible]

والخلافة ومن علم أنه ليس  
بهذه الصفة فيحرم عليه  
الخوض في الولايات وعن  
جرب نفسه قرأها صابرة على  
الحق كافة عن الشهوات  
في غير الولايات ولكن كاف  
عليها أن تتغير إذا ذقت لذة  
الولاية وإن فسخت الجاه  
وتستلذ نقاد الامر فتكره  
العزل فبها من خيفة من  
العزل وهو ذا داء حثل  
العباء في نه هسل برمه  
انهر بمن تقلد الولاية  
فقال فائولون لا يجب لأن  
هذا خوف أمر في المستقبل  
وهو في الحال لم يعهد نفسه  
الاخوية في منزله من الحق  
وترك له اناسهم والصحيح  
ان عابه الاخير رلان امس  
خداعة مدعية الحق واحدة  
بالخير فالو وعدن بالخير  
حرما كان يحاف عليها  
تتبع عند الولاية وتكب  
دا مهر با تردد لامتناع  
عن قبول الولاية فهو من  
العزل بعد الشروع فالعزل  
مؤلم وهو كقبيل العزل  
طلاق الرحال فاذا شرع لا  
تسمع نفسه بالعزل وتحمل  
نفسه الى المداومة اعمال

اخر وهو يبيد في دهر جهنم ولا يستطيع ان يروعه الى موت لا ان يعزل يهر وكان به عداوة خاص على كل محب للولاية ومهم صانعات  
النفس الى طلب الولاية وحالت على السوا او على جهنم اماره شمر ولذا قال صلى الله عليه وسلم لا توبن امرأ من سألها فاداهممت  
اختلاف حكم القوي او اعيف غلبت أي نكر راعا عن الولاية ثم تقلبه بهائيس في مافض هو وما القضاء وهو ان كان دون الخلافة  
والامارة فهو في معاشه ما كان كل ذي ولاية أمير أي له أمر ما دوا لامارة بمسبويه ما طلع وانثوب في القضاء عليهم مع اتباع الحق واعقاب فيه  
أبنا عظيم مع العدو ومن الحق وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم

أن يتركه الضعفاء وكل من  
 لا يميلوا له ورث في عينه  
 وليتقلده الأئمة الذين  
 لا تأخذهم في الله لومة لائم  
 ومهما كان السلاطين  
 حيلة ولم يقدروا القاضي على  
 إقصاء الأعداء عنهم وهم  
 بعض الحقوق لأجابه  
 ولا حل المتعقبات منهم لا يعم  
 أنه لو حكم عليهم الحق  
 لعزلوه أولم يطيعوا فليس  
 له أن يتقلد القضاء من  
 تقلده عليهم أن يطالبهم  
 بالحقوق ولا يكون خوف  
 العزل عذرهم خصاله في  
 الإهمال أصلا بل إذا عزل  
 سقطت العهدة عنه فبني  
 أن يفرح بالعزل أن كان  
 يقضي لله فان لم تسج نفسه  
 بذلك فهو إذا يقضي لا يتابع  
 اليهود وشيئات حكم  
 يرتفع عنه فهو ما هو مع  
 الدولة لا يرد له من  
 السار هو أما الوعد والقوى  
 وأندرس ورو به الحديث  
 وجميع الأماني العاليت وكل  
 ما يتبع منه الجاهو يعظم  
 به قدره فته أيضا عية  
 مثل آفة الولايات وقد كان  
 الخلفون من السلف  
 يتسددون الفتن ويوما  
 وجسدوا إليه سبلا وكافوا  
 يقولون حدثنا باب من  
 أبواب الذين ومن قال حدث  
 فقد قال أو سواي وقدن  
 بشر كذا كذا قطرة من  
 الحديث وقال منعتي من  
 الحديث أن أشبه أن أحدث ولو شئت أن لا أحدث الحديث والوعد يحدي وعنه

[illegible]

ويعلم أن السلطة والامارة تقعان لغيره والديانة او ما يقبلي الخلق وذل لاس وحريته لا تدفعات المعيشة فمضى  
عنه مع ذلك وصبر على رضى الله عنه في تم كعب حين رأى قومًا يتبعونه وهو في ذلك يقول في حديث المسلي وكان يقرأ عليه القرآن فسمع من  
أن يتبعوه وقال ذلك فسمع على المتابع ومدة على التاسع وعمر كان بلغه بخطه وبعده ولا يتبع منه أحد رجل عمر



ثالثا : ان ادراك من سبب الاله فانه انما يعنى من بعض اناس ضلال فاشيى ان تنقطع حتى تبلغ نورا بدرى فيه من قبل الرغمة فى  
صاح الوعظ ورسول خلق وادعاهم بفتح ناس يعنى بهم كل واحد وان تدريس وان توى وى كل واحد منهم ما معه ولده ولا فرق  
بينهما ورسول فقال لهم ان من ذلك يؤدى الى ادراك العلم وهو عطا الله صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى ان يؤدى الى تعال  
القصاص فى الراحة وحبها بغير اخلاق (٢٤٨) الى عهد وكذلك حبها امر الله لا ينزل العلم بتدريس بل هو حب احق وحبها بالاس

رضى الله عنه (أن بعدد من أذاع عن صلاة الصبح جمعة) من ذلك (فقال ثمعى من صبح الناس وقال  
 نحشى أن تسبح حتى تبلغ الغيا) وهذا زورده على سبيل ابتداء (أذراى جسد نحيل) أى صلات  
 (الرعدة فى جاء الوعظ وقبول الخلق) فلذا المنع (فانصاعوا للحلافة بما يتباح إليه الناس فى ذمتهم  
 كالوعظ والتدريس والقنوى وفى كل واحد منها خمسة وثلاثون منها ما قول الله تعالى ثم لم ينس ذلك  
 يؤدى إلى إدراك اسم) واسمائه (وهو غلط) فأنشأ هذه (أذهنى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
 القضاء) قال العراقي وأما من حديث أى ذل لا تأمر على أنس ولا ابن مال بنهم انتهى فالتوروا  
 أبو داود والنسائي وابن حبان والحاكم بلفظ بأناذرى رأيت مصعبا قولى حبلك ما أحب لنفسى  
 لا تأمرنى على أنس ولا ثوبان مال بنهم وردى أبو يعقوب من حديث أنس لا تأمرنى على أنس ولا ثوبان مال بنهم  
 (لم يؤدى إلى تعقل القضاء على الربا من وجهها بظاهر الحق إلى صحتها وكذلك خبر راسية لا يترك العلم  
 تدرس لولوحس الناس) فى موضع (وورد بالسلاسل) فى رجبهم (والاغلال) فى عيدهم ومعوا  
 (عن طيب العلوم التى فيها أصول والرأسية لادى وأمن الحس وفحصوا أسلحة وطلبوها وقد وعد الله  
 تعالى أن يؤيدهم بالدين بأموال لا حلال لهم) كفى الحزم وتقدم ذكره (ولا تشعل قلبك بأمر الناس  
 فب الله لا يبعهم وأنت فى صلب) وما أنت فيه (ثم فى أقول مع هذا) كان فى البلد جماعة يقومون  
 بالوعظ مثلاً فلاس فى الحسى على الامتناع بعصم والافتقار كلهم لا يتبعون ولا يتركون لذة الراسية  
 فلم يكن فى البلد الواحد وكان وعظه ما فى الناس من حيث حسن كلامه) ما يكون حله من مقدار  
 لا يتعبد به (وحسن سمع فى صغار) بما يوافق شرع فى سماعه وهيشته وعرض مصر وعبر ذلك (وتجنيه  
 إلى العوام أنه عاب يداقه بوعظه) لا عبره (وهو بارك فادب وعرضه فلا يبعه منه ويقول به شغل  
 وحده) له المنوان قال سبب أفرد على نفسى يقول استعمل واحد لا تأمر به لترك ذلك لهالك الناس  
 كلهم إذا قام به غيره ولو لم يطره غرضه الجاهل وهو الهالك وحده) دوى غيره (وسلامة دين الجميع أحب  
 للأناس سلامة دينه وحده فحمله فداء للقوم وتقول لعل هذا هو الذى قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أن الله يؤيدهم بالدين بأموال لا حلال لهم) (ثم بواعده هو الذى رعب فى لا تسخ  
 و رهدى الدنيا كلامه و بظاهر سيره و ما ما أحدثه لوعاظ فى هذه الامصار من) القضاء (الكلمات  
 الحرورية والاعطاء المسخرة) اوروية (انقروبة بالاشعار) العربية (عماليس ديه تعظيم لأمير الدين  
 ونحوه للمسلمين بل فيه انحراف وانحرافه عن المعاصى بعبارة السكت) فى ما سكت الوارد  
 العربية المسخرة للاوصاف المستكنة فى معانيها يكون باعثا على قائه عرض شيطاني (فحب  
 احلاء بلادهم) ومعهم عن صعود المسار والكرامى (فهم لوائب المظالم وخصماء الشيطان)  
 يجمع الاسماء والافئنان (وأنما كلاماى وأعد حسن الوعظ جميل الصنع ببيان فى) فحب القبول  
 ولا يقصد غيره وفيما أوردناه فى كتاب العلم من الوعيد الوارد فى حق علماء السوء ما يبين لزوم الحذر  
 والاحتراز (من قتل اعلم وغو ثله ولقد قل عسى عليه سلام) فيما أوردده صاحب القوت فى مقام الزهد

والاغلال عن طلب العلوم  
التي فيها القبول والرياسة  
لا فلتوا من الحبس وقطعوا  
السلاسل وسوهوهم  
وعندئذ ينوب هذه الدين  
بأخوام لاحدلاق لهم فلا  
تشعل قلبان من اساس  
قال الله لاصيهم وطر  
انفسك ثم اني أقول مع هذا  
اذا كان في الملة جماعة  
يقومون ولو عظاما لافليس  
في سوى عنه الامتاع  
همهم والاولم ان كلهم  
لا يمشون ولا يمر كوابلة  
الرياسة فان لم يكن في اسار  
الاولاد وكان وعلمه ما بعد  
للاس من حبسهم  
كلامه وحسن منه في  
الظاهر وتحييه الى اعوام  
انه يحارب دينة نومه وانه  
تاراك للدينا ومعرض صها  
ولا يعممه ويقول له اشعر  
وحاهد فسلن فان قال لب  
أقدر على نفسي تقول  
اشتعل وحاهد لا ما علم به  
لو ترك ذلك لهلك ماس  
كلهم ادلا فاتهم غير ولو  
واظم وعرضه الجدهو  
الهالك وحده وسلامة دين  
الجميع أحب عندنا من  
سلامة دمه وحده فجهله

وداء القوم وقول بل هدهو الذي قال به رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يهدي الله قوماً فجاءهم ثم الواعظ وهو  
هو الذي يربى في الآخرة بره في الدنيا كماله ويعد حريته فأما ما جئنا به لوعاظ في هذه الأعصار من أساليب الزخرفة والآلة  
المستجبة لقروية ما لا يشهد من سفيه تعظيم الأمر الذي يتخوف المسلم بل فيه الترحيب والتخويف على المعاصي نظارتها تسكت فحجب الخلاء  
أبداً منهم فاهم قرب الدجال وخلقاء الشيطان وما كلاً مناهي واعظ حسن الوعظ جميل المصاهر يعطى في نفسه حب القبول ولا يفتقد  
غيره وفيما أوردنا في كتاب لهم من الوعيد لواردي حق علماء السوء ما يبيّن لزوم الخد من قبل العلم وعوائده وهذا قال المسيح عليه السلام



للمسلم الدين وما فيها وقال صلى الله عليه وسلم **عند ادعاء الى هدى واتبع عليه كان له اجر وانجس من اتبعه الى غير ذلك من فضائل العلم** فيبقى ثقل العالم استغن باعم وانك مرا آقا خلق كما يقال لمن حازه الى باقى الصلاة لا يترك العمل وبكى اتم العمل وحده يستفاد  
 فاعلم ان اصل اعم كبير وخطره عظيم كفضل الخلافة لا مارة ولا يقول لاحد من عباد الله ترك العلم اديس في نفس العلم آفة والآفة  
 في الشهرة تصدى للوعظ والتدريس (٢٢٠) ورواية الحديث ولا يقل له ايضا تركه ماد لم يجد في حقه ما يعتاد به في امر وحا

للمسلم الدين وما فيها قال يعرفى متقى عليه من حديثه من سمر بعدة خبير لك من حراسهم وقد  
 تقدم في العلم قلت وروى الحكيم والدارى من حديثه في راجع فان بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عدا اب لم يبق له لواء لم يبق قال يا ابا رافع الخلفه ولا تدعه من خلفه ولا يلق ولا يذمت حتى أحجبه  
 في ربه ورواه شيبه وابن الاثير مسمى على يدك راجع خبرك مما طبع عليه شمس وغربت (وقال  
 صلى الله عليه وسلم **عند ادعاء الى هدى واتبع عليه كان له اجر وانجس من اتبعه الى غير ذلك من فضائل العلم**) قال يعرفى رواه  
 بن ماجه من حديثه في زيادة في قوله ولمسلم من حديثه في هريرة من دعاء الى هدى كان له من الاجر  
 مثل اجور من اتبعه الحديث **هـ** قلت فله حديث أنس بن مالك **عند ادعاء الى هدى فانه مع**  
**قال عليه مثل ادر من اتبعه ولا يقص من ذرهم شيبه** **وعند ادعاء الى هدى فانه مع** قاله من  
 حور من اتبعه ولا يقص من حورهم شيبه **فما سبط حديث في هريرة عند مسلم من دعاء الى هدى**  
**كان له من الاجر مثل حور من اتبعه ولا يقص ذلك من حورهم شيبه** **ومن دعاء الى صلاة كان عليه من**  
**الاجر مثل ما من اتبعه لا يقص ذلك من آتاهم شيبه** **وهكذا رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن**  
**ماجه ورواه البخاري** **هذا الحديث من حديث ابن عمر (الى عبدك من فضائل العلم)** مما تقدم يجوزها  
 في كتاب العلم (ويعنى ان يقال لعلم استغن بالعلم وتركه من آفة الحق كإيقاعه من حاطة الرأى في صلاة  
 لا يترك العمل وانك اتم العمل وحده نفس فاعلم ان نفس علم كبير وخطره عظيم كفضل الخلافة  
 والامارة ولا يقول لاحد من عباد الله ترك العلم) ولا تشغبه (ادريس في نفس العلم آفة والآفة  
 شهرة تصدى للوعظ والتدريس ورواية الاحداث) **بلا صابيد** **ولا يقول له ايضا تركه ماد لم يجد في حقه ما يعتاد به في امر وحا**  
**حسه ما يعتاد به في امر وحده** **عن ارباء ما دام يحركه الا الى ربه** **ولم يكن هذا ما يعتاد به في امر وحده** **فترك الاظهار**  
**العلم (وسمى) بيبه** **(وكذلك بوابل اصحابك ان تجد منهم ماعت الرأى وحده تركها اما اذا خطر له**  
**وسواس الرأى في أثناء الصلاة وهو له كاره فلا يترك الصلاة لأن آفة الرأى في العبادات صعبة)** **كانت قدمت**  
**الاشارة له (وعنا تسمى في الولايات وفي التصدي للمصابب الكبيرة في العلم والحل في المراتب ثلاث**  
**الاولى لولايات والاثبات بها عظمية وقد تركها جماعة من السلف) وهو بوابلها (حور من الآفة)**  
**ثاني حقهم (الثانية صلاة والعلوم والحق والعرو وقد تعرض لها آقو بالاسبب وصعبه اوزهم من بونز**  
**عالم ترك) اها (لحرف لا آفة وذلك صعب الآفات الداحلة فيها والقدرة على طبها) وطردھا (مع**  
**انعام العمل به مدى قوة الثبات وهي مشوطة من الرتب وهو التصدي لمصا لوعظا واقتوى ورواية**  
**والتدريس ولا تات بها فن يماى لولايات وأكثر مما يماى اصحابها والصلاة لا يسقى ان لا يتركها**  
**الضعيف والقوى ولكن يدفع حمار رياء والولايات يسقى ان يتركها الضعيف راكداون لا قوياه) المتحملي**  
**بها (ومصابب العمل بينهم ومن جرب آفات مصابب العلم علم انه بالولايات شبه وان الحد من في حق**  
**بصعفه أسلم واته أعم وهو مرتبة رابعة وهي جمع المال وحده للفرقة على المستحقين فان في الانفاق)**  
**عليهم (اعهار استعفاء) والحدود (سجلا بالثناء) والخدمة (وفي دمال اسرور وعى قلوب الناس لذة**  
**للنفس) عقيمة (والآفات بها أيضا كثيرة) كالتقدم ذكر بعضها (ولذلك مثل الحسن) البصري رحمه**

بما عتد به في امر وحده  
 لا رياء فترك لا يظهر شع  
 له رياء لم وكذلك يوافق  
 الصواب لا يجرد فيه باعث  
 الرأى وجب تركها اما اذا  
 خطر له وسواس الرأى في  
 أثناء الصلاة وهو لها كاره  
 فلا يترك الصلاة لأن آفة  
 الرأى في العبادات صعبة  
 وانما تعظم في الولايات  
 وفي مصابب للمصابب  
 الكبيرة ورواه في الجاه  
 ولما استتلت في الأولى  
 الولايات والآفات بها  
 عظام وقد تركها جماعة  
 من السلف خوفا من الآفة  
 الثانية الصوم والصلاة  
 والحق والفرو قد تعرض  
 لها قد واء السلف  
 وصعبوا وهم ذم ووزعهم  
 الترتل خوف لا آفة وذلك  
 صعب لا آفات الداحلة  
 فيها وقدرة على طبها مع  
 انعام العمل به مدى قوة  
 \* انتهى وهو موافق  
 الرتب وهو تصدى  
 مصابب الوعظ والقوى  
 ورواية والتدريس  
 والآفات بها فن يماى  
 الولايات وأكثر مما يماى

ان الصلاة فانه لا يسقى ان لا يتركها ضعيف والقوى ولكن يدفع حمار رياء ولولايات يسقى ان  
 تركها الضعيف قد يكون الا بعمى صاحب العلم به ما وس حرجا فاصحابهم علم انه بالولايات شبه وان الحد من في حق الضعيف أسلم  
 والله أعلم وههنا ترتبة رابعة وهي جمع المال واخذة للفرقة على المستحقين فان في الانفاق وسواس استعفاء سجلا بالثناء والخدمة  
 على ورتب اساس دة فمن ولا تات بها أيضا كثيرة وقد تركها مثل الحسن

عن رجل طلب اعقوب ثم أرسلوا أحرا طاب فوق فونه ثم تصدى به فله الف عدا أفضل لما يعرفون من فله السلامة في الديارات من الرهد  
تركها مرة إلى الله تعالى وقال أبو الدرداء ما يسرى إلى نفسي على درج مسجد دمشق أصيب كل يوم حسي ديناراً تصدق بها مالي لأحرم  
اسبع وأشرا أولئك أريد أن تكون من الذين لا يهيم بخلاوة ولا بيع عن ذكر الله وقد تختلف أفعاله وقال قوم أذ طلب الدينار من الخلال  
وسلم منها وأصدق بها فهو أفضل من أن يشتغل ماله إذ سراسر كل وقال قوم الخلو في يوم ذكر الله أفضل والاختزال والعصاة يشغل عن  
الله وقد قال المسيح عليه السلام يا طالب الدنيا انهم تركوها وتركوا الله (٣٢١) بشعلا صلاحه عن ذكر الله وذكر

الله أكبر وأفضل وهذا  
فمن علم من الآفات وأما  
من تعرض لآفة الرياء  
فتركها لها والاشغال  
بالذكر لا خلاف في أنه  
أفضل وبالجملة ما يتفق  
ما حق والمفسر فيه لله وهو  
دار الآفات والاحسان  
يعمل ويدفع الآفات فإن  
غيره في نظر ويعتد ولا يستل  
فيه ويرى ما فيه من الخير  
بما فيه من الشر ويفعل  
ما يبدل عليه نور العلم دون  
ما يبدل به لسمع وسلامة  
ما يبدل أحسن على منه وهو  
في الأثر صريحه لأن  
العلم لا يشبه إلا ما شر  
وفيما تشبه الحمر وتبيل  
إليه وإن كان لا يبدل ذلك  
أما في بعض الأحوال  
وهذه أمور لا يمكن الحكم  
على تفاصيلها بنفي وإثبات  
فهو موكل إلى الاحتياط  
أقل بسطه في الدين ويبدع  
ما يربيه أي ما لا يربيه ثم  
قد يقع عماد كراهة غرور  
للمعطل في المال ولا  
يقفه حجة من الآفة وهو

الله تعالى (عن رجل طلب اعقوب ثم أرسل) عبه (أحرا طاب فوق فونه ثم تصدى به فله الف عدا أفضل لما يعرفون من فله السلامة في الديارات من الرهد  
تركها مرة إلى الله تعالى وقال أبو الدرداء ما يسرى إلى نفسي على درج مسجد دمشق أصيب كل يوم حسي ديناراً تصدق بها مالي لأحرم  
اسبع وأشرا أولئك أريد أن تكون من الذين لا يهيم بخلاوة ولا بيع عن ذكر الله وقد تختلف أفعاله وقال قوم أذ طلب الدينار من الخلال  
وسلم منها وأصدق بها فهو أفضل من أن يشتغل ماله إذ سراسر كل وقال قوم الخلو في يوم ذكر الله أفضل والاختزال والعصاة يشغل عن  
الله وقد قال المسيح عليه السلام يا طالب الدنيا انهم تركوها وتركوا الله (٣٢١) بشعلا صلاحه عن ذكر الله وذكر

الله تعالى (عن رجل طلب اعقوب ثم أرسل) عبه (أحرا طاب فوق فونه ثم تصدى به فله الف عدا أفضل لما يعرفون من فله السلامة في الديارات من الرهد  
تركها مرة إلى الله تعالى وقال أبو الدرداء ما يسرى إلى نفسي على درج مسجد دمشق أصيب كل يوم حسي ديناراً تصدق بها مالي لأحرم  
اسبع وأشرا أولئك أريد أن تكون من الذين لا يهيم بخلاوة ولا بيع عن ذكر الله وقد تختلف أفعاله وقال قوم أذ طلب الدينار من الخلال  
وسلم منها وأصدق بها فهو أفضل من أن يشتغل ماله إذ سراسر كل وقال قوم الخلو في يوم ذكر الله أفضل والاختزال والعصاة يشغل عن  
الله وقد قال المسيح عليه السلام يا طالب الدنيا انهم تركوها وتركوا الله (٣٢١) بشعلا صلاحه عن ذكر الله وذكر

الله تعالى (عن رجل طلب اعقوب ثم أرسل) عبه (أحرا طاب فوق فونه ثم تصدى به فله الف عدا أفضل لما يعرفون من فله السلامة في الديارات من الرهد  
تركها مرة إلى الله تعالى وقال أبو الدرداء ما يسرى إلى نفسي على درج مسجد دمشق أصيب كل يوم حسي ديناراً تصدق بها مالي لأحرم  
اسبع وأشرا أولئك أريد أن تكون من الذين لا يهيم بخلاوة ولا بيع عن ذكر الله وقد تختلف أفعاله وقال قوم أذ طلب الدينار من الخلال  
وسلم منها وأصدق بها فهو أفضل من أن يشتغل ماله إذ سراسر كل وقال قوم الخلو في يوم ذكر الله أفضل والاختزال والعصاة يشغل عن  
الله وقد قال المسيح عليه السلام يا طالب الدنيا انهم تركوها وتركوا الله (٣٢١) بشعلا صلاحه عن ذكر الله وذكر

(٤١ - (تحكي أساذة بنقبي) - ثامن) عن العمل ولا خلاف في أن تعرفه إلى إباحة فصلا عن الصدقات أفضل  
من أمساكها وأما خلافه فمن يحتاج إلى الكسب أن لا يفضل الكسب والافاق أو يغرد ذلك كرو ذلك إلى الكسب من  
الآفات دأ المال الحاصل من الخلال وخرقة فصل من أمساك كل حال فإن قف بأي علامة يعرف به علم والوعظ به صادق شخص  
في وعظه غير مريد بأحد من فاعلم أن ذلك علامات أحداه به لو مهر في بلد (من هو حسن منه وعظا  
وأمر ومعه ما واصل من مثله قولاً) و كثر حجة (درج به) ما عدا و صاهر (ولم يحسنه) على ما أوتي  
به ولم يحسنه



ثم لا بأس بالاعتطه وهو ينفي نفسه مثل غيره من الأخرى لا كإدراكه وحصره ونحوه لم يتغير كلامه بل بقي كما كان عليه في نظر لي خلق  
بعض واحد من الأخرى أن لا يتبع اتباع الناس له في النظر بقى ونفى خلقه لا سوى ذلك علامات كثيرة بطولها أحصاؤها وقد روى عن سعد  
ابن أبي مرزبان قال كتب جاسا إلى حبيب الحسن ادخل عليه فخرج من بعض أبواب المسجد ومعه الحرس وهو على بردون أصفر ودخل  
المسجد على بردونه فجعل يذهب في المسجد (٢٢٢) فلم ير حلقه حتى من حلقه الحسن فتوجه نحوها حتى لمع درمامها ثم وثق فدخل

من قبله وعليه (ثم لا بأس به) فيه (وهو ينفي لنفسه مثل غيره) من غير أن يرسل مستدرك  
(والأخرى أن لا كإدراكه) من رباب الدنيا (الحضر) ونحوه لم يتغير كلامه بل بقي على ما كان عليه  
في سوقه (في نظر لي الخلق) بعد واحد (من غيرهم) كذلك وهو يعين ومن رباب اليوم يعين وهو  
يعين واحد (والأخرى أن لا يتبع اتباع الناس له في النظر بقى ونفى خلقه) لا سوى ذلك علامات  
كثيرة (غير ما ذكرناه) (يقول حصاره) وقد روى عن سعد بن أبي مرزبان (الأسلمى أخوه) عطاء  
بن أبي مرزبان وأبو مرزبان كان كبيراً بمكة له امرؤ وقيل له حصة (قال كتب حسناً إلى حبيب الحسن د  
دخل عينا حجاج بن يوسف الثقفي عامل أبي أمية (من بعض أبواب المسجد ومعه الحرس) في الحلة  
والأثواب (وهو على بردون أصفر) وأبو مرزبان الحرس لروى (دخل المسجد) أي صاحبه (وهو على  
بردونه) غير كما (فجعل يذهب في المسجد) مستدركاً (ثم لا بأس به) أي أعظم وأكبر (من  
حده) الحسن فتوجه نحوها حتى لمع درمامها ثم وثق فدخل المسجد فتوجه نحو الحسن فتوجه  
إليه فتلقى له عن ناحية مجسده قال سعيد) لروى (وتعاقبه) أبصر من ناحية حتى صار بيني  
وبين الحسن فدخل مجلساً للمعراج حتى حاس بي وبه والحسن يتكلم بكلامه له يتكلم به  
في كل يوم ما قطع الحسن كلامه (الحسن) غيغ (وقد سعيد) الراوى (ذهب في بعض الأيام  
الحسن) اليوم ولا يعرف هل يحمل الحسن الحلو من الحجاج إلى أبيه أو يذهب بكلامه (قرباً إليه) (أو  
يحمل الحرس) إليه غيغ (من بعض من كلامه) تكلم الحسن كلاماً واحداً كان يتكلم به في كل يوم  
حتى انتهى الحسن إلى آخر كلامه فلما دخل الحسن من كلامه وهو غير مكترث به دفع الحجاج يده فصر  
هم أعلى من مكب الحسن ثم قال صدق الشعر (ور) أي دماها (فدعكم) دماها (وأشبهها) وأشبهها  
حالة واحدة فبه معنى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحسن الذي كثر ريباً من الحجة) مدود مدعى ذلك  
في أخبارها إذا صيرتم ريباً من الجنة فارتعوا قالوا وما ريباً من الجنة هل حلق له كرواداً انتم مدى وهل  
حسن عريب وثوبى وأبى شاهين في القرب في الله كثر واليه في الشعب من حديث أسود في  
من قال بحسب الحرس روى الطبراني من حديث ابن عباس روى عنه قال لما جدوا الزعم فيه أقول صدق  
الله وسعدته ولا اله الا الله والله أعلم كثر روى الترمذي من حديث أبي هريرة وهو عريب وقد تقدم في  
كتاب الأدب والادب (ولولا ما حله من أمراء من ما عظموا على هذه الحقائق امرضاً فضلاً قال  
ثم افترا الحجاج) أي منعهم (من تكلم حتى غلب الحسن ومن حصر) في مجسده (من لا عنه دماها) من  
كلامه (طاع مقام) من المجلس (فجاء رجل من أهل الشام إلى مجلس الحسن حيث قام الحجاج فقال  
عباد الله سمعنا أن رجلاً من أهل كبرياء (أي دماها) كبراً وعباداً (فكفتم) ما وبعلاً  
أو كفتهم من طاعة وأبى ثلاثاً درهم من طاعة) أي في ديوان الخلد (وعلى سبع من العبد  
شكاً من حاله حتى رزق الحسن ونحوه) على ذلك (والحسن مكب) أي حاضراً له (بجمع ما يقول  
(فدفعه) الرجل من كلامه دفع الحسن رأسه فقال ما لهم فأنهم به انكروا عباد الله تحولا) أي

ومشى نحو الحسن فصار  
الحسن متوجهاً اليه حتى  
له عن ناحية مجسده  
سعيد ونحوه أبصر من  
ناحية مجسده حتى صار  
بين الحسن وبينه  
وحسن للحجاج فقام الحجاج  
حتى حاس بي وبه  
و الحسن يتكلم بكلامه  
يتكلم به في كل يوم فما  
قطع الحسن كلامه قال  
سعيد فقام في نفسي  
لا يكون الحسن من أبيه  
ولا من رباب الدنيا  
الحسن من رباب الدنيا  
أبى يذهب بكلامه  
أبى يذهب بكلامه  
أبى يذهب بكلامه  
الحجاج أتى نفسه من كلامه  
فكلام الحسن كلاماً واحداً  
نحوها كما كان يتكلم به في  
كل يوم حتى انتهى إلى آخر  
كلامه فمات الحسن من  
كلامه وهو غير مكترث به  
رفع الحجاج يده فصر  
على مكب الحسن ثم قال  
صدق الشعر وبعلاً  
بجمع ما يقول  
فأخذوها خلقاً وعادة فبه  
بالتقى عن رسول الله صلى

مسجد من

الله عليه وسلم أن يجالس الله كثر روى الطبراني من حديث ابن عباس روى عنه قال لما جدوا الزعم فيه أقول صدق

الحجاج من امرضاً فضلاً قال ثم افترا الحجاج (من تكلم حتى غلب الحسن ومن حصر) بل عنه دماها طاع مقام أهل الشام إلى  
مجلس الحسن حيث قام الحجاج فقال عباد الله سمعنا أن رجلاً من أهل كبرياء (أي دماها) كبراً وعباداً (فكفتم) ما وبعلاً  
أو كفتهم من طاعة وأبى ثلاثاً درهم من طاعة) أي في ديوان الخلد (وعلى سبع من العبد  
شكاً من حاله حتى رزق الحسن ونحوه) على ذلك (والحسن مكب) أي حاضراً له (بجمع ما يقول  
(فدفعه) الرجل من كلامه دفع الحسن رأسه فقال ما لهم فأنهم به انكروا عباد الله تحولا

[illegible]

كلاً منكم نفثت في الحياة  
 ليست لا في الدنيا  
 والدرهم في الحياة  
 الحياة أن يحيا الرجل  
 فممن أي حاتم ثم يعلق  
 فيسعى بها في شدة من  
 ما في قلب هذا الرجل  
 قال قهر علياً من سائر  
 وولادته أذكر عند الله  
 كذا وكذا وأدعهم ألاء  
 أعز كذا لا بالتحريض  
 علياً لئلا يماز علي  
 ذلك لأنهم يصعدون فيهم  
 علياً من سائر قال قهر  
 لله علي وركب الحسن  
 حارب يدا المثل في ما هو  
 بغير ذلك فترى وما  
 يتبعونه فوقف فقال هل  
 لكم من حجة أو توب  
 هل من شيء إلا رجعوا  
 يبقى هدام قلب العبد  
 فبهذه العلامات وأشياءها  
 تتبين سرور به طس  
 بهما ريت العلماء ما يرب  
 يتعاضدون ولا يتواضعون  
 ولا يتعاونون فاعلم أنهم قد  
 شئتوا الحياة الدنيا  
 بالآخرة فهم الحسرون  
 اللهم ارحنا بلطفك يا أرحم  
 الراحمين

مسند من (وما ليه دولا تسو بويه وقتلو ساس على لدير والدرهم هدا عرا عبد الله عرا  
المسند له بانه) في العايشة شرعة (دعي العايشة بانه هدا عرا) أي بانه  
(راحلا) أي على رجليه (مفترا الحسن حتى ذكرهم بقدر العيب وأدبه فقام رجل من أهل الشام كان  
جالبا إلى الحسن فسي به إلى الخراج) أي قتل محله ذلك (وحكاه كلامه بمالك لحسن أن يترسل  
الخارج فقالوا أحب لأمير مقام الحسن ونسبنا عليه من شدة كلامه الذي تكلم به) في حقهم (وهو يست  
الحسن أن يرجع إلى محله وهو يتسم وقتلوا رثته عرا) أي فلتحا (بعضنا كان ينسب فاقبل  
حتى فقد في محله معهم لأمه) أي أمره (وقال عما تكلم به بالامانة) رواه هذا الامانة العسكري  
من طريق هشام بن زياد عن محمد بن كعب القرظي عن ابن عباس رفعه وروى عبد الرزاق في جامع  
وابن المارز في ارهد والحري عن في مكارم لاختلاف من حديث أي كرم محمد بن عمرو ومحمود  
ومرسلا عنه يخالف الحديث بالامانة الله تعالى ولا يحسن لاحدهما أن يفتي على صاحبه ما يكره وروى  
بن لال في مكارم الاختلاف من حديث ابن مسعود وروى العسكري والدينوري وعاصم عن حديث عن  
الحج من بالامانة وروى الديلمي من حديث أسامة بن زيد بالحسن أمارة ولا يحسن أن يرجع على مؤمن  
فيه) (كأنكم تطولون أن خيانة ليست إلا في الديار والدرهم أب الحية أحد طيحه أب تكاتب لرجل  
فقطعت إلى ناحية ثم يعلق فيسعى خالي شراوة من بار) وروى العسكري عن ابن عباس في قوله  
الامتياز سور بالامانة قال أراد صلى الله عليه وسلم أن الرجل يحسن إلى قوم بخصوص في الحديث راجل  
وبما كان على ما يكرهون فيسبونه على أمرهم وروى من طريق مسلم بن حمادة حدثنا أبو  
أسامة عن عمرو بن عبد عن الحسن بن أسامة مرفوعا لا يؤمن بالامانة أو الأمن الحية من حديث الرجل  
أما بالحديث فيقول أكرهه فيفسيه (أي أكرهه هذا الرجل يعني الخراج وقال نصر عبد بن لسان  
وقول الله عرا عبد الله عرا كذا هدا عرا أي كذا عرا كذا لا أمالك تحرض عليا لسان ما على  
ذلك لأنهم يصحون فأنصر عايد من لسان قال فدفعه لله عن وركب حسن حمارا يريد أن يركب  
هو يسير إذا ذهب يرى يوما يتبعه خوف فقال هل لكم من حاجة وتلو عن بني زاهد حوا  
أي هدا ذلك فتنة على الناس وصدقة للناس (مما يبق حذ من قلبا بيد هذه العلامات ومثاله تقيي  
سيرة الباطل وهو ما رأيت العايشة يتعارفون ويتخاصمون) مع بعضهم (ولا يتوانسون ولا  
يتعاونون) في الحق (فاعلم منهم) عداوة (عداوتهم والحدة بالامانة لا حزنهم الحاسرون) في  
صفتهم الحاسرون في حركتهم والله الموفق

\*(بيان ما يصوم من شاطئ العدد للعامة بتسوية الحلق وما لا يصوم)\*  
 (اعلم) وقد قال الله (أما الزحل فذيها بم مع القوم في موضع يقومون للتعبد) أي صلاة الليل (أو يقوم  
 معهم يصلون الليل كله أو نومه وهو من يقوم في نومه عن غيره فاداراهم بعث نشاطه للمواظبة)  
 معهم في علمهم (حتى يريد على ما كان يعتاده أو) (نه) صلى مع أنه كان لا يعتاد الصلاة بالليل أصلاً وكذلك  
 وقد يقع في موضع يصوم فيه أهل ذلك (الموضع) بعثه شاطئ الصوم ولو لا هم ما بعث هذا النشاط

\*(بيان ما يصح من نشاط بعد العبادة بسبب رويته لحق وما يصح) \* نعم ان الرجل قد يبيت مع القوم في موضع فيقومون التمتع بعد أو يقوم بعضهم يصيرون الليل كله أو نعته وهو ممن يقوم في بيته ساعة فيستأذنه ثم يبعث نشاطه للمواصلة حتى يريد على ما كان يعتاده أو على مع به كان لا يعتاد الصلاة بالليل أصلاً وكذلك قد يقع في موضع يقوم فيه هل اوصع يبعث له نشاط في الصوم ولولا هم لم يبعث هذا نشاط

هذه، وشاهد



فمنه فاحصل فان باعته الحق وان كان ذلك شغل على نفسه لموعده من اعيانهم فيترك من ماله راءه وكذلك قد يحصر لاسان يوم جمع في  
 الجامع من نشاطه الصلوة لا يحصره كل يوم ويجوز ان يكون ذلك من حيث شغلهم وروايتهم  
 اقبالهم على الله تعالى وقد يتحرك ذلك من الدين ويقاره روع النفس الى حب الدنيا عمن ان يعال على رادة الدار ولا يفي  
 ان يترك العمل بما يحبه من حب الدنيا بل يسي اب رد ذلك على نفسه من كراهته ويستعمل بالعبادة وكذلك قد يترك  
 اليك كتحولاً من الله تعالى لامن الزيادة ولو جمع ذلك تكلاماً وحدها حتى ولكن كراهه من ان يترك ترفيق القلب وقد لا يحصره كراهه فيها حتى  
 نازلة راءه وتارة مع الصدق ان يفتنى على نفسه ماوة لاداب حتى يكون ولا تدمع (٢٢٥) عيبه فيها كتركها وذلك محمود وعلامة

الصدق فيه ان يعرض على  
 نفسه انه لو سمع بكاههم من  
 حيث لا يرويه هل كان  
 يخاف على نفسه المساواة  
 فيها كى لا فان لم يجد  
 ذلك عند تغدير الاحكام  
 من اعيانهم فاعلموا من  
 ان يقال انه قاضي القلب  
 فينبغي ان يترك التباكي  
 دل قضاة عليه السلام  
 لا يسه لا ترى الناس انك  
 تحشى الله اكرهوا ولولا قبلك  
 فاحر وكذلك العيشة  
 والتفليس والاني عند  
 القرآن والذكر او بعض  
 مجازي الاحوال نارة تكون  
 من الصدق والحرث والخوف  
 والنسب واستأنف وتارة  
 يكون شاهدة حرب غيره  
 ونسوة علمه في كراهه  
 الشمس والابن ويخبر  
 وذلك محمود ومذمة تزي به  
 الرغبة في طلال الله على أنه  
 كذا برالحرن يعرف بذلك  
 فان تجردت هذه الداعية  
 فهي الزيادة وان اقتربت

عنه فاحصل فان باعته الحق وان كان ذلك شغل على نفسه لموعده من اعيانهم فيترك من ماله راءه وكذلك قد يحصر لاسان يوم جمع في  
 الجامع من نشاطه الصلوة لا يحصره كل يوم ويجوز ان يكون ذلك من حيث شغلهم وروايتهم  
 اقبالهم على الله تعالى وقد يتحرك ذلك من الدين ويقاره روع النفس الى حب الدنيا عمن ان يعال على رادة الدار ولا يفي  
 ان يترك العمل بما يحبه من حب الدنيا بل يسي اب رد ذلك على نفسه من كراهته ويستعمل بالعبادة وكذلك قد يترك  
 اليك كتحولاً من الله تعالى لامن الزيادة ولو جمع ذلك تكلاماً وحدها حتى ولكن كراهه من ان يترك ترفيق القلب وقد لا يحصره كراهه فيها حتى  
 نازلة راءه وتارة مع الصدق ان يفتنى على نفسه ماوة لاداب حتى يكون ولا تدمع (٢٢٥) عيبه فيها كتركها وذلك محمود وعلامة  
 الصدق فيه ان يعرض على نفسه انه لو سمع بكاههم من حيث لا يرويه هل كان يخاف على نفسه المساواة فيها كى لا فان لم يجد ذلك عند تغدير الاحكام من اعيانهم فاعلموا من ان يقال انه قاضي القلب فينبغي ان يترك التباكي دل قضاة عليه السلام لا يسه لا ترى الناس انك تحشى الله اكرهوا ولولا قبلك فاحر وكذلك العيشة والتفليس والاني عند القرآن والذكر او بعض مجازي الاحوال نارة تكون من الصدق والحرث والخوف والنسب واستأنف وتارة يكون شاهدة حرب غيره ونسوة علمه في كراهه الشمس والابن ويخبر وذلك محمود ومذمة تزي به الرغبة في طلال الله على أنه كذا برالحرن يعرف بذلك فان تجردت هذه الداعية فهي الزيادة وان اقتربت

داعية اخرت فان باعته الحق وان كان ذلك شغل على نفسه لموعده من اعيانهم فيترك من ماله راءه وكذلك قد يحصر لاسان يوم جمع في  
 الجامع من نشاطه الصلوة لا يحصره كل يوم ويجوز ان يكون ذلك من حيث شغلهم وروايتهم اقبالهم على الله تعالى وقد يتحرك ذلك من الدين ويقاره روع النفس الى حب الدنيا عمن ان يعال على رادة الدار ولا يفي  
 ان يترك العمل بما يحبه من حب الدنيا بل يسي اب رد ذلك على نفسه من كراهته ويستعمل بالعبادة وكذلك قد يترك اليك كتحولاً من الله تعالى لامن الزيادة ولو جمع ذلك تكلاماً وحدها حتى ولكن كراهه من ان يترك ترفيق القلب وقد لا يحصره كراهه فيها حتى  
 نازلة راءه وتارة مع الصدق ان يفتنى على نفسه ماوة لاداب حتى يكون ولا تدمع (٢٢٥) عيبه فيها كتركها وذلك محمود وعلامة الصدق فيه ان يعرض على نفسه انه لو سمع بكاههم من حيث لا يرويه هل كان يخاف على نفسه المساواة فيها كى لا فان لم يجد ذلك عند تغدير الاحكام من اعيانهم فاعلموا من ان يقال انه قاضي القلب فينبغي ان يترك التباكي دل قضاة عليه السلام لا يسه لا ترى الناس انك تحشى الله اكرهوا ولولا قبلك فاحر وكذلك العيشة والتفليس والاني عند القرآن والذكر او بعض مجازي الاحوال نارة تكون من الصدق والحرث والخوف والنسب واستأنف وتارة يكون شاهدة حرب غيره ونسوة علمه في كراهه الشمس والابن ويخبر وذلك محمود ومذمة تزي به الرغبة في طلال الله على أنه كذا برالحرن يعرف بذلك فان تجردت هذه الداعية فهي الزيادة وان اقتربت



ضعفه سر بعد خبر ع س يقال لم تكن غيبته حتى ولو كان له ما لم يستدبره من ضعفه والاسم فيمكن على غيره يرى به ضعفه عن  
القيام ويقابل في المني ويقرب الحظ به من ضعفه عن سر عن المني هذه كلها مكيدة الشيطان ويرغب بنفسه قد حذر من ولاجه  
يتذكر ان الناس لو عرفوا ما في الباطن والظواهر على صميمه لفتوه وانهم مطاع على صميمه وهو له أشد مقتا كما يرى من ذي السوء روجه  
الله انه قام وزعق فقام معه شيخ آخر رأى (٢٢٦) فيه أن استكف فقال ما شج الذي رآه حتى تقوم نفس الشجع وكل ذلك من أعمال

المناقبين وقد جاء في  
الحبر عودا منه من خشوع  
المناقبين وأما خشوع  
النفق ان خشوع الجوارح  
والنفس عير شمع ومن ذلك  
الاستعارة والاستعارة بالله  
من عبادته وعصمه ذلك  
قد يكون لحاظا من خوف  
وذكور ذنب وتقدم عليه  
وهو يكون للمراة هذه  
نحو طرس ترد على القلب  
متفاداة مترادفة متقاربة  
وهي مع تفرعها تشابه  
فراغ القلب في كل ما يختار  
لك والسر ما هو ومن  
هو فان كان الله فامضوا احذر  
مع ذلك ان يكون قد خفي  
عليك شيء من الرباء يرى  
هو كذيب لمن دكن على  
وحمل من عباد الله  
مقولة ثم لا يدرك على  
الاحلاص وهو وحذر  
يحد ذلك ما هو لا يكون  
الى جدهم بعد شروع  
بالاحلاص فان ذلك مما  
يكفر حد فاذا خفي ذلك  
فتمسك في اطلاع الله عليك  
ومقتنه لك وقد كرمناه  
أعدا الله الذي حوا  
أبوب عليه السلام اذ قال  
يا أبوب أماعت ان العبد

ضعفه سر بها فخرج س يقال لم تكن غيبته حتى ولو كان له ما لم يستدبره من ضعفه والاسم فيمكن على غيره يرى به ضعفه عن  
القيام ويقابل في المني ويقرب الحظ به من ضعفه عن سر عن المني هذه كلها مكيدة الشيطان ويرغب بنفسه قد حذر من ولاجه  
يتذكر ان الناس لو عرفوا ما في الباطن والظواهر على صميمه لفتوه وانهم مطاع على صميمه وهو له أشد مقتا كما يرى من ذي السوء روجه  
الله انه قام وزعق فقام معه شيخ آخر رأى (٢٢٦) فيه أن استكف فقال ما شج الذي رآه حتى تقوم نفس الشجع وكل ذلك من أعمال

صغير هو كذا عدي \* فكيف به د احسكا \* وأنت جعت من قاي  
هو في قد كان مشتركا \* ما ترقى لك \* اذ جعل الحنن في

(قام) السوء (ورق) وسقط على وجهه ولام يقار من جده ولا يشع به (قام معه شيخ آخر رأى  
فيه) (رك كلف) واحد (قال) له في السوء (ما شج الذي رآه حتى تقوم نفس الشجع) حكاية لشعري  
في رسالته من جدس مقال انكم قال جعت الاستاذ على الذي يقول في هذه الحكاية كان ذو امون  
المصري صاحب نهر في لك الرجل حيث هذا ذلك ليس مقامه وكان ذلك الرجل صاحب اوصاف  
حيث قبل ذلك منه في حبه وفعله وقد تقدم ذلك في كتاب سماع والوحد (وكل ذلك من أعمال المناقبين  
وهو كما في الخبر هو ما منه من خشوع العبد) قال امرأته راء النبي في الشعب من حديث أبي بكر  
اصدق وفي الخبر من عبد لا عماري معه جدوا بن معين (والمناشع ان خشوع الجوارح  
والنفس عير شمع) وقد جاء مفسر هكذا في الخبر عمار واهل كبره سمع في من حديث أبي بكر المتقدم بلحاظ  
نعمودو بن من خشوع الله ولوا رسول الله وما خشوع اسقى قال خشوع السعد وعاد القلب وهو  
رواه كذلك لما كرمي من ربه من حديث ابن عمر (ومن ذلك الاستعارة والاستعارة بالله من عبادته وعصمه  
هذا ذلك يكون لحاظا من خوف وذكور ذنب وتقدم عليه وتذكر كرم الله له في قوله خشوع الجوارح ترد على  
النفس منضادة مترادفة متقاربة وهي مع تفرعها تشابه  
(فراق قلبك في كل ما يختار من سر ما هو ومن ان هو ان كذبته فامضوا احذر مع ذلك ان يكون قد خفي  
عليك شيء من الرباء يرى هو كذيب لمن دكن على وحمل من عباد الله مقولة ثم لا يدرك على  
الاحلاص وهو وحذر يحد ذلك ما هو لا يكون الى جدهم بعد شروع بالاحلاص فان ذلك مما يكفر حد فاذا خفي ذلك  
فتمسك في اطلاع الله عليك ومقتنه لك وقد كرمناه أعدا الله الذي حوا أبوب عليه السلام اذ قال  
يا أبوب أماعت ان العبد يفضل عهده لا يته اني كما جدد مع ما من معه ويحري سر ربه وهو يعصم عودك ب يرى اناس اى  
أشكال نوت لي ما فت وكان من دعاء علي بن الحسين رضي الله عنهما اللهم اى أعوذ بك من لامة العيوب ولا يبق ونقم لك فمما أخذوا  
سر برقي محذوا على ويا عا من من عسى ومضيعا لك من مطاع عيب عسى لى للناس أحسن أمرى وأفضى ايلنا ما سوا على تقرم الى  
الاسم بحسنى وفرامهم بلنا سيما في جعل في مقتله ويحب على عضلنا أعدى من ذلك

يا  
أشكال نوت لي ما فت وكان من دعاء علي بن الحسين رضي الله عنهما اللهم اى أعوذ بك من لامة العيوب ولا يبق ونقم لك فمما أخذوا  
سر برقي محذوا على ويا عا من من عسى ومضيعا لك من مطاع عيب عسى لى للناس أحسن أمرى وأفضى ايلنا ما سوا على تقرم الى  
الاسم بحسنى وفرامهم بلنا سيما في جعل في مقتله ويحب على عضلنا أعدى من ذلك

عليب الخائن إلى الرحمن  
تسود وجوههم فهذه حل  
آفات إلى باعقير أقب العبد  
قلبه ليقف عليها في الطيب  
أن الرأه سبعين بابا وقد  
عرفت أت هذه أعص من  
أعص حتى أب أعصه  
ديب السمل و أعصه أحي  
من ديب السمل وكف  
يسر لها هو أحي من ديب  
السمل الأشد العبد  
وإرافة وبنه أذب بعد  
بذل المجهود فكيف يطمع  
في أدوا كه من غير تقف  
للقب و نقاب للعص  
وتعيش عن مدعها أسأل  
تف تعلى العبد بعه وكرمه  
وأعصاه (باب من أحي  
للمر يد أب لم يسل  
العمل و بعده و به) علم  
أب أول ما يلزم الريدقاني  
سفر و الله شاعة نعم الله  
في جميع طاعته ولا يقع  
علم الله الأمن لا تحذف إلا  
تت ولا يرحو الله طاعته  
سفر و أربعه شهي  
اطلاعه على محاسن أحواله  
هات كان في هذه رتبة يلزم  
قلبه كراهة ذلك من جهة  
العقل واليمان بدينه من  
خطر استعرض للمقات  
وإرافة نفسه عند الطاعات  
للعظمة الشاقة لا يقدر  
عليها غيره فان النفس عند  
ذلك تكاد تعلى حرصا على  
الاشياء وتقول مثل هذا  
العمل عظيم وأخوف

باب (عائس) وهذا الدعاء رواه صاحب مسج الصلاة من كلام أمير المؤمنين علي رضي الله عنه ولعله  
للهسم في أعوذ بك من أن تحسن في لامعة العيون إلا بقي ويقع فيما بينك من برئ مني تعالي ربه  
للمناس معالغ من هسي بجميع ما أنت عالم عليه متى هدي الناس حسن ظهري وأقصى اليك سوء عبي  
تقر بالي عندك وتساعد من مرصا تلهو من رواية عيسى بن الحسن بن عيسى عن أبيه عن جده (وقد قال  
أحد الثلاثة نفرا لأيوب عليه السلام بأيوب ألم تعلم أن الذي حفظوا علانيتهم وأصاوا سر أئهم عند طاب  
الخائن إلى الرحمن تسود وجوههم فهذه جلة آفات الرأه طير فب العبد قلته يقف عليها في الطيب  
الرأه سبعين بابا) قال لعن في هكذا ذكر المصنف هذا الحديث عاوا كاه تعص عليه وعلى من قاله  
من كلامه أنه الرأه بكاهة الخشية واما هو الرأه ما يوجد واربهم كاهة والواو والحديث رواه ابن ماجه  
من حديث أبي هريرة أن أبا سعيد بن خباب أخبره أن يسكن أربحل ثم وفي نسخة أن أبا سعيد بن خباب  
نصح مختلف فيه وروى ابن ماجه من حديث ابن مسعود عن أبيه صلى الله عليه وسلم قال ما لا اله  
وسعوب بابا وأما هذه صحيح هكذا ذكر ابن ماجه الحديثين في أبواب الخائن وقد روى ابن ماجه الحديثين  
مسعود بلفظ الرأه سبعين بابا والشركاء من ذلك وهذا الرأه قد سئل ما على أنه الرأه بالامه  
لاقتراة مع الشرك وأنه أعلم اه قلت روى ذلك من حديث أبي هريرة وابن مسعود والعراء وعائشة  
ووجل من الآثار الحديث أبي هريرة رواه ابن جرير لم يدر أربح سعوب حونا هو ثم أحي في وقوع الرحمن  
على أنه ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب دم العبد بلفظ وأيسرها كسكاح الرجل أعموان أربي الرأه عرض  
الرجل أسلم ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب ما أدها كسبي يقع على أنه وفي نسخة أن أبا سعيد بن خباب  
حونا أدها مثل ما يقع أربحل على أنه وروى ابن أبي الدنيا في كتابه في عرض أخيه وأما حديث ابن مسعود  
دفعه الرأه ثلاث وسعوب بابا يسرها مثل أن يسكن أربحل ثم وفي نسخة أن أبا سعيد بن خباب  
لح كم وأبي بن أبي واما حديث ابن ماجه فلهذا ما أدها كسبي يقع على أنه وفي نسخة أن أبا سعيد بن خباب  
حرر وأما حديث عائشة فلهذا أن الرأه سبعين بابا وأيسرها كسكاح الرجل أعموان أربي الرأه عرض  
أخيه وأما حديث ابن أبي الدنيا في كتاب ما أدها كسبي يقع على أنه وفي نسخة أن أبا سعيد بن خباب  
تبان الرجل أنه روى عبد الرزاق في جامعه وأما حديث ابن مسعود بن خباب رواه ابن جرير في  
كذلك وصطوه ما وحده وقد تقدم ذكر هذا الحديث في كتاب الناس (وقد عرفت أن بعضه أعص  
من بعض حتى أن بعضه مثل ديب السمل وبعضه أحي من ديب السمل وكف يدرك ما هو أحي من ديب  
السمل أشد منه ودفته (الأشدة أشد من المرفه) وكثرة العادة لعيوب النفس (وليسه أدل  
بعد بذل المجهود فكيف يطمع في أدوا كه من غير تقف لقلب وامتناع النفس) وربطتها ونمديها  
(وتعيش عن خلدتها) وتليسانها والله الموفق

(باب ما على المر يد أب يلزم نفسه قبل العمل و بعده وجبه)

(اعلم) هذا الله (أن قل ما يلزم المر يد قبله في سائر وفاته القناعة بعلم الله تعالى في جميع طاعته وما  
يتقرب به إليه ولا يقع يعلم الله الأمن لا تحذف إلا أنه ولا يرحو لا الله ما من حاف غيره وأربعه شهي  
اطلاعه على محاسن أحواله) الحاشية والطاهرة (باب كتاب) أن يرد (في هذه المرتبة) فليعلم فله كراهة  
ذلك) أي يحسبه ويجعل الشكراهة كالماء وفي نسخة يلزم (من جهة العقل واليمان) الحاشية من خطر  
تعرض للمقت) والسقوط من عين الله تعالى (وإرافة نفسه عند الطاعات) العظمة الشاقة التي  
لا يقدر عليها غيره فان النفس عند ذلك تكاد تعلى حرصا على الاشياء (وتقول مثل هذا العمل  
عظيم) أشاق (وأخوف العظيم) وادلاء العبد لوعظه الخلق من المحدثين (تعالى

الحق من يفسد على ماله

وكيف نوصي باحفظه فيجعل  
انسان محلك ويسكرون  
قدرك ويحرمون الاقتداء  
بك في مثل هذا الامر يعني  
ان يثبت قدمه وينت كرى  
مقالة تمامه عليه نعم ذلك  
الاتحرونهم الجبة ودومه  
أذا لا باد ونعم نعم صعب  
الله ومقتسه على من طالب  
بطاعته ثوابا من عبادته ويعلم  
ان اظهاره لغيره محبوب اليه  
وقوله عبد الله وحماة  
للعمل اعلم فيقول وكيف  
أدع من هذا العمل  
بمحمد انطلق وهم عاجزون  
لا يقدر على على رزق ولا  
أجبل فيلزم ذلك فلهذا  
يسمى النبي من عنده يقول  
ان يقدر على الانحلاص  
الانوياء مما لم يحلوس حس  
ذلك من شأنهم في نرى  
المجاهدة في الانحلاص  
لان الخلفاء الى ذلك أحوج  
من المتقي لان المتقي اب  
مستد بولده فيب حرمه  
كامله من المالحا لا تحسب  
فرائضه عن انقصان  
والخاجة الى الجبران  
بالنوافل فان لم تسلم صار  
ما حوذا بالفرائض وذلك  
به الخلفاء الى الانحلاص  
أحوج وقدرى تسميم  
الدارى عن النبي صلى الله  
عليه وسلم أنه قال يحاسب  
العبد يوم القيامة فان نقص  
حرمه قبل فارواهل من  
تطوع فان كان له تطوع  
أكل به فحرمه وان لم يكن له تطوع  
حد بطريقه في النار

الحق من يقدر على مثله وكيف نوصي باحفظه (وكيف) فيجعل من محلك (ويحرمون) قدرك  
ويحرمون الاقتداء بك في مثل هذا الامر (دومه) يعني ثوبه قدمه وينت كرى في مقابلة نعم  
عليه نعم من لا آخرة ويعبر الجبة ودومه إذا لا باد (وما عدا الله) من لا عباد الله من لا عباد الله  
نعم ولا خطر على قلب بشر (و) يستدكر أيضا (نعم) غضب الله ومقتسه على من طلب نفعه ثوابا من  
عباده ويعلم ان اظهاره لغيره محبوب اليه وسقوط عذرائه (من عن رحمة) (و) حماة العمل العظيم  
فيقول وكيف أتبع مثل هذا العمل بمحمد (خلق) ونشأهم (وهم عاجزون) في أنفسهم (لا يقدر على  
على رزق ولا حل يلزم ذلك طبعه) (و) يوده عليه (ولا يسمي أب) يعني من عنده يقول ان يقدر على الانحلاص  
الانوياء (من ساس) (ما لم يحلوس فليس ذلك من شأنهم) فيكون المجاهدة في الانحلاص (وأسا) لان الخلفاء  
في ذلك أحوج من المتقي لان المتقي اب مستد بولده فيب حرمه كامله تمامه (مخفوظة من الفساد  
(و) لمخالفة تحريم حرمه عن انقصان والخاجة الى الجبران بالنوافل فان لم تسلم صار ما حوذا بالفرائض  
وهذا به فاحمل الى الانحلاص) في أعماله (أحوج) من المتقي (وقدرى) (تسميم) (ب) أو من بن  
حزنة من سورس حديعة من رزاق من عدى من الله (الدارى) (رعى) من عنده قدم المدينة سنة تسع وتسلم  
وذكر النبي صلى الله عليه وسلم قصة الحساسه والدجال حدث النبي صلى الله عليه وسلم بذلك عن النبي  
وعنه من ماله واتفق الى الشام فمقتل عثمان وسكن فلسطين وكان النبي صلى الله عليه وسلم  
قطعه من قرية عيوب قال من حجاب ما بالشام وقره بيت حدير من بلاد فلسطين (عن) النبي صلى الله  
عليه وسلم أنه قال يحاسب العبد يوم القيامة فان نقص حرمه قبل فارواهل من تطوع فان كان له  
تطوع أكل به فحرمه وان لم يكن له تطوع حد بطريقه في النار (رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه  
والدارقطني وابن طابع والحاكم وصفي واصبغ ولطعمهم أول ما يحاسب به بعد يوم القيامة صلواته  
فان كان ثمنها كتمه نعمة فان لم يكن ثمنها فان الله عز وجل لا يتركه بطرواهل تحدون ماله من  
تطوع فكمحلوب من امر بضعه ثم ار كذا كذا فان ثم نوحه الاعمال على حسب ذلك ورواه أيضا أحمد وابن  
مسيبة عن رجل من اصحابه وفي رواية أول ما يحاسب ساس به يوم القيامة من أعمالهم الصلاة يقول  
رب عز وجل ملائكة وهو أعلم بطرواهل صلاة عدى ثمنها ثم بنفسه فان كانت ثمة كتمته ثمة  
وان كانت ناقصة مما شئ قال بطرواهل عدى من تطوع فان كان تطوع قال أتوا العدى حرمه  
من تطوعه ثم نوحه الاعمال على ذاككم هكذا رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه والبيهقي من  
حديث أبي هريرة وروى الحاكم في المستدرج من حديث من عدى أول ما تقرض الله تعالى على فقي الصلوات  
الحسن وأول ما يرفع من أعمالهم الصلوات الحسن وأول ما يثوب من الصلوات الحسن من كل ضبيع  
شيء ما يقول أنه يبارك وتعالى بطرواهل تحدون لعبدي ماله من صلاة فثوبها ما نقص من الفريضة  
و يبارك في صيام عدى شهر رمضان فان كان صبيح شيئا من بطرواهل تحدون بعدى ما فله من صيام  
ثموبه ما نقص من الصيام و بطرواهل زكاة عدى فان كان ضبيع شيئا من بطرواهل تحدون بعدى  
ماله من صدقة ثموبه ما نقص من زكاة يوحده ذلك على فرض الله وذلك درجة الله وعنده فان  
وحد فصل وضع في مبراه وفيه دخل الجنة مسرورا اب يوحده شيء من ذلك أصاب به الزبانية فأنحد  
يد به ورحله ثم يذف به في اسار وروى ابن عباس كرم من حديث أبي هريرة ان أول ما يحاسب به بعد  
صلواته فان سلت من سائر عمله وان سدت سد سائر عمله ثم يقول بطرواهل بعدى من ماله فان كانت  
له ماله تتم امر بضعه ثم الفرائض كذلك فاعانة شه تعالى ورحته واحسانه حسن ورواه الترمذي  
وقال حسن غريب والنسائي وابن ماجه بلفظ ان أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلواته فان  
صلحت فقد أفلح ويحس وان سدت فقد حزن وحسروا ان نقص من ماله فان لم يبارك بطرواهل بعدى

فبأن المخلص يوم القيامة وفرضه ناقص وعيبه قلوب كثيرة فاحسناده في حبر انفس وتكفير سيئاته ولا يمكن ذلك الا بخلوص انوارها وأما  
المتقى فله في زيادة الدرجات فان حصل ما نزل عليه بقي من حسنه ما يترجم على السيئات فيدخل في الجنة فاذا نسي أن يلزم قلبه خوفا اطلاق غير  
الله عليه لم يصح لو ادله ثم يلزم فيه ذلك عند انزعاج حتى لا يظهر ولا يحدث له واذا فعل جميع ذلك فبسي أن يكون وحلا من عمله خاتمة  
وعباداته من الرأيا الحلي مام يقبل عليه فيكون له كافي قوله وورده يجوز أن يكون الله قد سمع عليه من به الحلف فمما قبله ما ورد عليه  
بسيها ويكون هذا الثالث والخوف في دوام عمله وبعده الا في استدعاء العقل نسي أن يكون (٣٢٩) به يقضي الا انه في نفسه مخلص ما يريد  
بعمله اذا نسي حتى يصح عمله

من فاعل بيكلم ماما نقص من اربعة ثم يكون - فاعله من ذلك وقد تقدم في ذلك في كتاب صلاة (فيما في الحديث يوم القيمة فموصى به نص وعمله دواب كثيرة محتدة في حمار امر نص) والواحد (و تكبير النبيات تحو ح ولا يمكن ذلك لا تخلص النوازل) حتى تقع بها الحسرة (ما المتي بقوده في زيادة الدوحات) ورفعه (و ن حقا نقوده في من حسنه ما يتر عنه على السبب فيدحس حنة) بفضل الله ورجته (فاذا ينبغي أن يلزم قلبه خوف احلا عيرته عليه تصح نوايله ثم يلزم قلبه ذلك عند الفراغ حتى لا يحدث به ولا يظهره للناس فادفع جميع ذلك فيصير ان يكون حلا من عهده حله واما ما داخلة من الرماء الخبي ما يرفع عليه يكون - كذا في قوله وردة نحو زان يكون الله قد خصى عليه من بينه الحصة ما يقتضيه) أي تعصه (و ردعه بسماوي يكون هذا الشك والخوف في دوام عهده و بعده لا في استدعاء عقول على ان يكون سيقا في الابد و انما يخص به يريد به لانه حتى تصح عمله فادشرع فيه ومضت حصة فمكن فيها العقل والنسيان كان الخوف من العلة عن شافية تعبية أحبطت عمله من رياء أو عجب أو شيء) و به يكون تمام عمله بالاحلاص وهو لا حرج حكم أو له (ولكن يكون رياءه أغلب من خوفه لانه استبقى به دخل بالاحلاص) في اداء عقد (و شك ان الله هو أفسده برباه فيكون رياء القول عاصو ذلك نعم به في الناحية والمنازل والاحلاص يقس وروايت) و لا يقس لا يرب بالمثل (وخوفه لاجل الشك حد مرات كرهه من رياء ان كان قد سبق وهو قد عهده) (و لا يقر إلى الله بالشيء في حوائج من) انما يطرور بها (و) في (قد عهده) (و) في (و) يلزم منه رياء الخوف على دخول اسرور على من من صهي حاجته بقدر رياءه (و) على من اعلم عمله فقط دون شكر ومكافاة وجدوش من اعلم و به عاهه من ذلك بعد لآخرهم نوع) أي ترخي (من اعلم مساعدة في شعبل وخدمة فوسر دفعا ان المني في طريقه كثر شاعه) (و من فيه خلعه را كاه ومانيا) (و ترذاعه في حقه من حبه في معلقه) (و ترذاعه و لا نوايه غيره نعم ان لم يتوقع هو) ذلك (و لم يقصد الا ان يرفع الله عنه ايكول له من حره ولكن) لو (خدمه شيد به حسه) من غير طلب منه (فقل خدمه ورجوا لا يحط لذلك آخرة) (و كان ذلك و به) (ولا يريده منه) (ولا يطله) (ولا يستعبد منه و قطع معوم هذا وقد كان العناء يحذرون هذا حتى لا يصهم وقع في تر) (استعانت (لعمه قوم فالتو) له (حلا برفه) وفي نسخة برفعه) (خلف عاهه لا يلقه معهم من قرأ عليه آية من القرآن أو سمع منه حدثا حقه من أن يحط بآخرة وهل شقيق بهي) (و به الله تعالى (اهديت لاسعاب) بر سعيد (نوردي) رجحانه تعالى (نوا برفه على) (و لم يقبله) (فقلت يا أبا عبد الله استأمان من أسمع الحديث حتى توده على) (فخفي اهديه لك لاجل ذلك) (قال) (انوردي قد علمت ذلك ولكن تخوفك يمنع من الحديث فأخفى من ان في اني لا يخشى أكثر مما يابى له غيره)

٥٥ ثم عرفت وصفت لحظاً  
 يمكن بها إطفاءه وبسبب  
 كثرة الخوف من إعادته عن  
 شأني حقة فحطت عنه  
 من ربه فغلبت أوديه  
 ولكن يكور راحته أعلى  
 من حوله لأنه سيقم به  
 دخل بالانحلاص وسكن في  
 له هل أوديه راحته يكور  
 راحته يقول أعلى وذلك  
 تعظم إدارته في المناجاة  
 والطاعات والانحلاص يقين  
 والزيارات شئت ونحوه بذلك  
 الشك جدير بأن يكفر خاطره  
 لربه كآفة حتى وهو  
 عن عوالي الذي يقرب إلى  
 الله بالسعي في حوائج الناس  
 وفائدة العلم ينبغي أن يلزم  
 نفسه رجاء الثواب على  
 دخول السرور على قلب  
 من قضى حاجته فقام وجاء  
 الثواب على عمل المتعلم به  
 فقام دون شكر ومكافأة  
 وجد وثما من المتعلم والمعلم  
 عليه فذلك يحبط الآخر  
 من وضع من المتعلم

( ٤٢ ) - ( نحو اساده المصنف ) - ( نفس )  
 المتشبه في الطريق ليس اكثر استقامه و ترداده في حقه بقدر آخره فلا نوبه غيره نعم سلم متوقع هو في مقصد الانوار عن عماله  
 يكون له مثل آخره وسكن خدمه التمدد نفسه تغلب حوسه لا يحيط ذلك آخره اذا كان لا يتغيره ولا يريده منه ولا يستبدل  
 فباعه ومع هذا فقد كان العلم يتجدد و هو اختار ان يصحهم وقع في شرع اقوم فادلو احدا لا يرفعوا فاعلم عليهم ان لا يقف معهم من قرأ عليه  
 ايه من القرآن وسمع منه حديث خيفه ان يحيط آخره و هو شقيق السبحي هذا سلسله ابان و زري نوبه فرد على فقلت يا باعدا نه مست نا  
 من يسمع الحديث حتى ترد على قال علمت ذلك ولكن احوك بسمع من الحديث و هو بل يلبس قلبي لاجب اكثر مما يلبس غيره



وحدو رجل في سفينتين وأوردني وكان أولهما بالسفينة وكان حبيب بن ثمة كثير افعال له رأيا بعد الله في نفسه من أي شيء قال برحم الله أياك كان وكان رأيي عليه فقال يا أبا عبد الله فذكرت كيف صار هذا المال إلى صاحبنا فأخبرته فاستحسن بها عياضك قال فقبل سفين ذلك قال فلينسجح قال الولد (٣٣٠) فصار له الحق فرددني فقبل صاحبنا فأخبر مالك فمزل به حتى رده على مالك كانت

اخوته مع أبيه في الله تعالى  
ذكره ربنا بعد ذلك قال  
ولده فلما خرج لم منه طيبي  
أن جنت إليه فقلت وياك  
أي شيء قلبك هذا بحارة  
صد أنه ليس لك عيال أما  
نوحى أما رحم أحوتك  
أما رحم عيسا فأكتب  
عليه فقال الله يا مبارك  
تأكلها أنت هنيئا أم يأت أسئل  
صفا أنا فاذا يحب صبي العالم  
إن يلزم قلبه طلب لئلا  
من الله في الهداء الناس به  
وهو ويجب على المتعلم أن  
يلزم قلبه حوائثه وطلب  
ثوابه ومن المبره حده لا عد  
لهم وعند أخفى ورعا  
يقان أنه أن يرائى بطاعته  
ليمال عند المعلم رتبة في تعلم  
منه وهو حقا لا أرادته  
اطاعته خير الله محسن أن في  
الحال والعلم و بما يفيد  
ور بما لا يفيد كيقب يحسن  
في الحال عملا قد على ثوبه  
هم وذلك غير سائر بل يسعى  
أن يتعلم ثم بعد الله ويخدم  
المعلم لله لا يكون له في قلبه  
مبره أن كان يريد أن يكون  
تعله صاعقات أعماد أمروا  
أن لا يعبدوا إلا الله ولا  
يريدوا بطاعتهم غير مو كذا  
من يخدم ثوبه لا نسق أن

[illegible]

يؤذيهم بطالب الميرة عنده الامس حيث ان رسالتهم في رسالو ليس ولا يجوز ان يرضى عنه ليدلها لا  
مقالة عبد الوالد فان ذلك معصية في الحال وسيكشف انهم عن رياتهم فقط من من قلوب الوالد يساو اما اهل المعتزل عن الناس  
فينسى له ان يلزم فتمدكر انهم الفاعلة تعلم ولا يحظر قلبه معرفة الامس ردهم منعظهم فله فان ذلك يعرف من الرافعة في صدره حتى تنسى  
عليه بعد ان في حذونه به واما ان يكونه معرفة سامي باعتزاله منعظهم له وهو

لا يدري انه المفقود العمل عليه قال ابراهيم بن دهم رحمه الله تعالى انهم يقولون دخلت عليه في صومعته فقلت يا معالي  
مذاكم انتم في صومعتكم قالوا سبعين سنة عشت في هذا المكان يا احبيبي وماذا لك الى هذا انك حشيت ان عمه في كل ليلة حصة نصف  
مال الذي يهوج من قبلك حتى تمكيناك هذه الحصة قال نرى الذي بعدنا قلت نعم قال هم يثوبون في كل سنة يوما واحدا فيربون صومعتي  
ويطوفون حولها ويعطون في ثكنا ما تناقلت نفسي عن العباد في ذكرها عشت ساعة ما احتمل جهد سنة لغير ساعة فاحتمل يا احبيبي  
جهد ساعة لغير لا بد فوجد في قلبي المعرفة فقال حسبنا ذريرك قلت يا بني قال اربع صومعة عشت في كل ركوة فيها عشرين حصة فقال  
يا ابنن الذي قد قدر انما دللت لبيك فلياحط اليك ابراهيم عن (٢٢١) عاصري فقالوا يا احبيبي ما الذي ادلى لبيك

[illegible]

صعبة لا ينشأ عليه التهاود كان كذلك لم يغير عنه خلق ومن علامة صدق فيه لو كان له صاحبان أحدهما غني والآخر فقير  
ولا يجدد في قلبه الغنى ربه هرة في نفسه لا كرمه الا اذا كان في الغنى ربه عظم وزاد في كرمه مكرماله بذلك الوصف لا داعي من  
كان مستر واحدا من هذه الاعبياء كثر فهو حرام وطمع والافسار في فقره يرد في رغبة الى لا حرة ويجيب في اقلب المسكنة  
ولم يراى الا عبياء خلافة فكيف (٣٣٢) ستروح ما حطرت الى معنى كثر في ستروح الى فقير وقد حكي انه لم يراى الا عبياء في مجلس اذل

صعبة لا ينشأ عليه التهاود كان كذلك لم يغير عنه خلق ومن علامة صدق فيه لو كان له صاحبان أحدهما غني والآخر فقير  
ولا يجدد في قلبه الغنى ربه هرة في نفسه لا كرمه الا اذا كان في الغنى ربه عظم وزاد في كرمه مكرماله بذلك الوصف لا داعي من  
كان مستر واحدا من هذه الاعبياء كثر فهو حرام وطمع والافسار في فقره يرد في رغبة الى لا حرة ويجيب في اقلب المسكنة  
ولم يراى الا عبياء خلافة فكيف (٣٣٢) ستروح ما حطرت الى معنى كثر في ستروح الى فقير وقد حكي انه لم يراى الا عبياء في مجلس اذل

صعبة لا ينشأ عليه التهاود كان كذلك لم يغير عنه خلق ومن علامة صدق فيه لو كان له صاحبان أحدهما غني والآخر فقير  
ولا يجدد في قلبه الغنى ربه هرة في نفسه لا كرمه الا اذا كان في الغنى ربه عظم وزاد في كرمه مكرماله بذلك الوصف لا داعي من  
كان مستر واحدا من هذه الاعبياء كثر فهو حرام وطمع والافسار في فقره يرد في رغبة الى لا حرة ويجيب في اقلب المسكنة  
ولم يراى الا عبياء خلافة فكيف (٣٣٢) ستروح ما حطرت الى معنى كثر في ستروح الى فقير وقد حكي انه لم يراى الا عبياء في مجلس اذل

صعبة لا ينشأ عليه التهاود كان كذلك لم يغير عنه خلق ومن علامة صدق فيه لو كان له صاحبان أحدهما غني والآخر فقير  
ولا يجدد في قلبه الغنى ربه هرة في نفسه لا كرمه الا اذا كان في الغنى ربه عظم وزاد في كرمه مكرماله بذلك الوصف لا داعي من  
كان مستر واحدا من هذه الاعبياء كثر فهو حرام وطمع والافسار في فقره يرد في رغبة الى لا حرة ويجيب في اقلب المسكنة  
ولم يراى الا عبياء خلافة فكيف (٣٣٢) ستروح ما حطرت الى معنى كثر في ستروح الى فقير وقد حكي انه لم يراى الا عبياء في مجلس اذل

مهم فيه في مجلس صعب  
التوري كان يجلسهم وراء  
الصف ويقدم الفقراء  
حتى كانوا يقولون نعم  
فقر في مجلسه نعم لك ربه  
اكرام للعبي في اذ كان  
قرب بين ذلك وبين  
و به حق وصداقة  
ولكن يكسبون عيشا ولو  
وجدت تلك العلاقة فقير  
لكن لا تقدم العبي عليه  
في اكرام وقوة واستقام  
الفقير اكرم على الله من  
الغنى فاني اثار له لا يكون  
الا طمع في ثمنه وراى له ثم  
اذا سويت بينه وبين الغنى  
فحشى عليه ان يظهر  
الحكمة والفتوح للعبي  
أكثر مما يظهره لغيره  
وعند ذلك ربه حتى وطمع  
في كماله اس اس مال  
لخاربه له ما اذا أثبت  
بعد دفعت الى الحكمة  
فقال طمع يستحسن  
وقد صدقت قال اللسان  
ينطق عند اعنى عالا  
يطلق به عند فقير وكذلك  
يخسر من خشوع عهده  
مالا يتصور عند فقير ومكابد

نفسا

اسم وسماها على هذا من لا يحصر ولا يحجب من هذا من يخرج ماسوي الله من ذلك  
وتعبر ما اشبه على : ان شقة عرك ولا ترضى بها من سبب شهوات معتد في ارم مقدار يتوكلون في الدنيا من من ملوك الدنيا  
ممكنه لشهوات وسادة الدار ولكن في دمه مقم وهو تعاف بهاله على هدى كل ساعة لو تسع في شهوات وعلم انه لو احتج وسعد  
شهواته عاش ودام منكمه بل عرف ذلك من الاعباء وعرف الصبابة وعقد نفسه ترب لادويه انقوصت على اشاعتها وهرج جميع  
اللذات وصبر على مفارقتها فمدته كل يوم يرد ان تتوكل لانه أكله ولكن مقمه يزد ذلك يوم

وبين ملكه الموجب  
لشجاعة الاعذاره وبهما  
اشتد عليه شرب دواء  
تذكر فيما يستفيد منه  
من الشفاء الذي هو سبب  
يتمتع عليه وبهما في بعض  
هسي ودين صحيح وصح  
رعي وصرافه نصف عليه  
مهاجرة الاذات ومصاراة  
كروهاات فكذلك ومن  
اريد لك لاخرة حتى  
عن كل مهلك له في حربه  
وهي لاد باور هرتها  
وحترى به بالليل واحترار  
الحول وللول وحشة  
وحسب والحول ورك  
الموانسة باخلق شوقا من  
ان يحل عليه غضب من الله  
فهناك ورعاة تيعرس  
عدايه نصف ذلك كله عاياه  
عند شدة قبيعه واء به  
بعدة ثمرة وبما تارة  
من ايعم فقم في رضوان  
الله بدالات ثم علم ان  
شك كرم رحيم لم يزل عاياه  
اريد برصه عواوهم  
رؤا وعليهم عواو ولوشاء  
لاغناهم عن التعب والنعيب  
ولكن اراد ان يياوهم  
ويعرف صدق ارادتهم  
حكمة من عدا لثم اذا تحمل  
التعب في بدايته اقبل الله  
عليه بالمعونة والتيسير وخط  
عنه الاتباع وسهل عليه  
الصبر وجب اليه الطاعة  
ورزقه بها من لذة المنابة

نقصنا شدة اجتماعه مع ما نزل عنه نفسه الى شهوة تكري في نولي الاوضاع والالام عليه وداع ذلك لي يوب افرق بينه وبين ملكه الموجب لشجاعة الاعذاره وبهما اشتد عليه شرب دواء تذكر فيما يستفيد منه من الشفاء الذي هو سبب يتمتع عليه وبهما في بعض هسي ودين صحيح وصح رعي وصرافه نصف عليه مهاجرة الاذات ومصاراة كروهاات فكذلك ومن اريد لك لاخرة حتى عن كل مهلك له في حربه وهي لاد باور هرتها وحترى به بالليل واحترار الحول وللول وحشة وحسب والحول ورك الموانسة باخلق شوقا من ان يحل عليه غضب من الله فهناك ورعاة تيعرس عدايه نصف ذلك كله عاياه عند شدة قبيعه واء به بعدة ثمرة وبما تارة من ايعم فقم في رضوان الله بدالات ثم علم ان شك كرم رحيم لم يزل عاياه اريد برصه عواوهم رؤا وعليهم عواو ولوشاء لاغناهم عن التعب والنعيب ولكن اراد ان يياوهم ويعرف صدق ارادتهم حكمة من عدا لثم اذا تحمل التعب في بدايته اقبل الله عليه بالمعونة والتيسير وخط عنه الاتباع وسهل عليه الصبر وجب اليه الطاعة ورزقه بها من لذة المنابة

ما يوجب من سائر اللذات بقوته على اماته شهوات و يولي سياستهم وتوثير مدهم وشهوات الكرم لا يبيع مع لراحي ولا ينجب  
أمل الحب وهو الذي يقرب من تقرب الى شيرات تقرب اليه ذراعا





لنقد بره بعض طوائف النحل على بعض كتاب الشارح

ولانت تفري ما خلقت \* وبعض القوم يحلق ثم لا يفري

وأما اسم المصور فهو له من حيث تصور لاشبهه بحس ترتيب صورته بحس تصور رده من  
أوصاف الفعل فلا يحتم حقيقة الامن بعدم صورة العام على امله ثم على السبيل وكل من كان أوفر علما  
بالتصنيف كان أكثر احاطة بمعنى اسم المصور (اعبر) هو المصور الذي يقل وجوده مثله وثبت له الحجة  
اليه ويصعب الوصول اليه سالم تحت هذه المعاني ثلاثة بمعنى اسم لغير رعيه ثم في كل واحد من  
المعاني الثلاثة كماله في ذاته لا يكمل في ذاته لو وجودا من رجع في واحد دلالة من حيث  
يستحيل وجود مثله وليس هو لانه تعالى في ذاته كمال في شدة ذاته من حيث كماله في كل شيء  
في وجوده وقائه وصحته وليس ذلك على السبيل لانه تعالى في ذاته كمال في صوره لو وصول على معنى الاسم  
كبره وليس ذلك على السبيل لانه تعالى هو امر راجع الحق في ذاته لا يواريه بغيره (الحار) هو الذي  
تقدمت به على سبيل الاحكام في كل واحد ولا تفدده من حيث كماله في ذاته لا يواريه بغيره (الحار) هو الذي  
الايدى دون حصره والجارح في ذاته كماله في ذاته لا يواريه بغيره (الحار) هو الذي  
طار في (المتكبر) هو الذي يرى السبيل حقا لا صاف في ذاته ولا يرى العظمة والكبرياء الاسفلية  
ويعلم في غيره بطريق في العبادات كماله في ذاته لا يواريه بغيره (الحار) هو الذي  
ولا يصور ذلك على السبيل لانه تعالى في ذاته كماله في ذاته لا يواريه بغيره (الحار) هو الذي  
بالعظمة كبره كالالكبرياء وما وكل من رأى العظمة كبره في ذاته لا يواريه بغيره (الحار) هو الذي  
غيره كانت رقيه كاذبة ونظرة باطلا لا الله تعالى في ذاته لا يواريه بغيره (الحار) هو الذي  
عبارة عن الفوقية والوجود في ذاته كماله في ذاته لا يواريه بغيره (الحار) هو الذي  
تعالى في اسرحة العباد من درجته كماله في ذاته لا يواريه بغيره (الحار) هو الذي  
ما سواه فيكون عابا لا صاف في ذاته لا يواريه بغيره (الحار) هو الذي  
دليل صانع وكل من تكبر في جانب غيره من تكبر في صانع (الحار) هو الذي  
لذلك والاسكبه واختلاف في سبيلها في ذاته كماله في ذاته لا يواريه بغيره (الحار) هو الذي  
تفهم وتذركه هو (لا يافعه عن مراده دفع على الذي) لا تعلق به بغيره في ذاته ولا يواريه بغيره  
عن العلاقة مع الاعبار (ليس له في ملكه شريك ولا مدبر) وكان من شاركه في سكره أو بارعه في فهمه  
محتاج فقير في سكره ولا يتصور أن يكون عيبا مطلقا لانه تعالى (الحار) هو الذي  
حلاله وماؤه) لانه حترع كل موجودا غيرا غيرا في ذاته لا يواريه بغيره (الحار) هو الذي  
عظمته وحلاله سرة (وقهر العرش المحبذ استوزه) واستواؤه متعلاؤه (استبلاؤه) شيراني استواؤه  
في اللغة يتردد بين ثلاثة معان معيان سائر على الله تعالى وهما لا معلاؤه ولا استبلاؤه وحدهما  
ان لو حدود ما سرة تقسم الى ما هو مساوي ما هو مساو لسبب قوى المسبوبة في ذاته لا يواريه بغيره  
الطاقة تبينت لاسباب ذلك تقسم الى جودات في حرميت وهي تقسم الى ما سرة  
الادراك الحسي وهو بهيمة ومن ماله مع الحس الادراك العقلي ومنه الادراك العقلي يقسم الى  
ما يحارصه في ادراكه القوة والعض وهو الانسان والى ما يحارصه الكدور والى  
يسمى بها يقسم الى ما يمكن أن يتلى بها ويرى السلامة كماله في ذاته لا يواريه بغيره (الحار) هو الذي  
سبحانه وتعالى وليس يحق عليه في هذا القسم استدراج الملك فوق لاس ولا انسان فوق النهمون  
الله تعالى فوق كل وهو العلى اطلقا به عن جميع انواع نقص قد وقع اسبب في الدرجة سعى من  
درجات الكمال ولم يقع في العلو الا الله تعالى وهكذا يسعى ان يفهم قوته وعبره فان هذه الاسامي وصفت

العز بن الجبار المتكبر  
العلي الذي لا يفسد  
بجده واضع الجبار الذي  
كل جبار له ذليل خاضع وكل  
متكبر في جناب عزه مسكين  
واضع وهو القهار الذي  
لا يدفعه عن مراده دافع  
العلي الذي ليس له شريك  
ولا منازع القادر الذي  
أبصار خلاقه لا اله  
ومؤثره وقهر العرش  
استواؤه واستبلاؤه

و استبلاؤه



فمن نار عني فبعضها قصته وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات شمع مطاع وهوى (٣٣٧) متسع واعجب لمرء نفسه فالكبر والعجب

د أن مهلكات والمتكبر  
والعجب سقيم من مريضان  
وهما عند الله محقونان  
بعضتان وإذا كان القصد  
في هذا الربع من كتاب  
أخباره يوم ليس شرح  
أهلها كان وجب بضاح  
الكبر والعجب فأنهما من  
متسع لمردنات وعجن  
تقصي بينهما من أهلكات  
في شطرين شطري الكبر  
وشرطي العجب (الشرطي  
الأول) من الكف في  
الكبر وفي بيان ثم الكبر  
وبين دم الاختيال وبيان  
وصيلة الوضع وبيان  
حقيقة الكبر وآدمه  
وبين من يتكبر على مودع  
شكروا بآياته المتكبر  
وبين البواعث على  
التكبر وبيان أن الكبر  
تواضع وما فيه عذر  
الكبر وبيان علاج الكبر  
وبين امتحان النفس في  
خافي الكبر وبيان لهمود  
من خلق التواضع والمذموم  
منه (بيان دم الكبر) \*  
قد ذم الله الكبر في مواضع  
من كتابه ودم كل جبار  
متكبر وقال تعالى لا تصرف  
عن آياتي الذين يتكبرون  
في الأرض غير الحق وقال  
عز وجل كذلك يبيع الله  
على كل فبد متكبر جبار  
وقال تعالى واستمعوا وأطيعوا  
كل جبار عني وقال تعالى  
أن لا يحب المتكبرين وقال  
تعالى قد استكبروا في أنفسهم

لا من ذوي صفات الخدوش لا زمة له وسمعة لا زمة له وعظمة من لا يدع عن الأذن واللاحة  
به علماء والكففة لمدانه وصفه به دكانه قال تحت حافتي عن سرورتي وكنت بصفتي لخلال وعظمة  
وقال عياض المتكبرياء الكبر وهو الترفع عن غير ما يرى نفسه عظمة شرفا وعظمة كبر لشيء في نفسه  
كأن لا شيء مستعيا فالأول رفع من لا يرى دهوعه وعظمة دما مثله بارد وقيل تكبر به الترفع عن  
الاقتناء وذلك لا يستحقه إلا الخلق فكبره لوجهته التي هي عبارة عن شعته واستعلائه ومنهما بارد  
أرار للمعقول في صورة الحمد وسد كلاً بشرك لرحل في ردائه وازده لآثاره الباري في هدي به  
الكامل المسم المفسر ما يقفه وما سواه ما قص يحتاج (من نار عني) من شوق إلى الانصاف بهما أو  
بأحدهما (قصته) أي دلالته وأهنته وفقرته هلاكه فان ارتضى هذا أو لم يرضه عن عيب شديد ومصاد  
على سخطا عظيم لأن القصص أنفع الكسر وهو الكسر الذي يسمي تلام لآخره بخلاف كسر أه وهل  
صاحب الحكم كن بأوصاف رويته متعلقا بأوصاف عموديت متحققة معك أن تدعى ما ليس لك  
للحق لو قيل فيجوز لك أن تدعى وصته وهو رب العالمين وقد أهد هذا النوع من التكبر والتعظيم من  
كثرة قال امرئ في رواه إذا كرم في المستبرك دوسد كرا عظمة وقال بعض على شرط مسلم وتقدم في  
بعض روايات بعد حديثين بمطاحرا ه فلتدروا الخا كرم من حديث أبي هريرة وسببه الكبر  
ردائي فن روي ردي قصته (وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات) وثلاث عجب وثلاث كبريات  
وثلاث درجت أما المهلكات (نوع منافع) أي تحمل طبيعة الأسباب لا يؤدي ما عا به من حق الحق وحق  
الخلق فلا يكون متجرد شمع مهلكا لآدم كان مطاعا والأدوم من لورم أنه من قال أراغب خصا طاع  
لي به أن الشمع في نفس ليس مما يستحق به دما ليس هو من فعله وأما بدم لا يقبض له (وهوى  
متسع) من يتسع كل أحد ما يشر به هواه (وعجب ربه نفسه) أي يحسب كل أحد نفسه على غيره  
وأن كان بها ما يفرط في عجب الرء نفسه هو ملاحظ به بها كمال مع بسببه بعبته فان  
احتقر غيره مع ذلك فهو الكبر وأما ما في الحديث فقد تقدم في كتاب دم التحسن وقد رواه الطبري في  
الأوسنا وأورعير في الخا من حديث ابن عمر ورويه من هبة ورواه البراز والبرازي في الشمع في اوج  
وأيهم في خليفة ولهم في في الشعب من حديث أنس بن مالك ثلاث عجب خشية الله في السر والعلانية  
وعدل في الرضا والعصب والقصد في الفقر ويعني ثلاث مهلكات هوى متسع وشمع مطاع وعجب المرء  
بنفسه (الكبر والعجب د أن مهلكات والمتكبر والعجب) نفسه (عجب من مريضان وهما عند الله  
محقونان وبعضا وإذا كان القصد في هذا الربع من كتاب أخباره يوم ليس شرح أهلها كان وجب  
أصاح الكبر وعجب فأنهما من متسع لمردنات وعجن تقصي بينهما من أهلكات في شطرين شطري الكبر  
وشرطي العجب (الشرطي الأول) من الكف في الكبر وفي بيان ثم الكبر وبيان دم الاختيال وبيان  
وصيلة الوضع وبيان حقيقة الكبر وآدمه وبين من يتكبر على مودع شكروا بآياته المتكبر  
وبين البواعث على التكبر وبيان أن الكبر تواضع وما فيه عذر الكبر وبيان علاج الكبر  
وبين امتحان النفس في خافي الكبر وبيان لهمود من خلق التواضع والمذموم منه (بيان دم الكبر)

عنه (قد ذم الله الكبر في مواضع من كتابه ودم كل جبار متكبر وقال تعالى لا تصرف عن آياتي  
المنصوبة في الآفاق والأفان (الذين يتكبرون في الأرض عبر الحق) سبب في تفسيره للمصنف في آخر  
بين حقيقة الكبر وآفته (وقال تعالى كذلك يطلع الله على كل قلب متكبر حسر) فري ما سوي على  
مصدق مصاف أي كل ذي قلب (وقال تعالى واستمعوا وأطيعوا كل جبار عني) أي معاد الحق وحده  
متكبر عن قوله (وقال تعالى أن لا يحب المتكبرين وقال تعالى قد استكبروا في أنفسهم وعصوا







حرة كل واحد منهما هم القائلون ذلك ويجوز أن يخلق الله ذلك لقول فيما شاء من حراء الخبث ولا  
 يشترط اعتدال لأصوات الأصعدة أن يكون مجتهدا حيث لا ينشأ من ذلك من المتكلمين ولو سلمنا ذلك  
 تكافؤ من الممكن أن يخلق الله في بعض أحوال الخبث وسارو جديدة حياة بحيث يصدر ذلك  
 القول عنه لا يصح وقد قال بعض المفسرين في حواء أن ذلك لا يخرج من الحيوان لو كانوا يعاون  
 أب كل ما في الخبث حتى ويحتمل أن يكون ذلك سببا من يكون ذلك عبارة عن ما يشهدوا لول أولي الله  
 عليهم السلام خاصة قوله لا أصعدة من أساس الله استحقاق الأصعدة الناس جميعا صعب قال أبو العباس  
 قرطبي يعني الله صفة في أمر الله لا يخلو أن يريد به ما يعقراه وحله على هرة أولى من حله على  
 لأول لا به تكون معنى الصفة معنى الحرة عند تكرر من بعد وقال عباس المراد ما ضعفها وفي  
 الحديث الآخر هل الخبث كل صعب متصعب به قد انخرط المكيه وقال أبو بكر بن حرة أصعبها  
 لله من صفة من الحول والقوة في يوم واليلة عشر من مرة ابن عباس ولم يرد الله يدوم أراد  
 أصعبه من سائر من الحول والقوة والعباد الله حتى يكره أن يوعده الله بقرصه ومثل هذا  
 لا يقال من قبل أن يكون مرفوعا هو الولد العراقي وهو غيب لا بد ذلك مما قيل في الصحابي لاني  
 مستحق أساسه سادته قوله وسعة مهم هو جمع ما كان كتابا وكتاب وهو له قال لقد روي وهو الذي عبر عنه  
 بأه لا يؤلفه ولا يله من سعة الخبث وهو رديه ورديه مسلم وسقطاهم فتح أسير وفاق وهو جمع ساقط  
 أصواته حتى وحدوا لهم على ذلك أن يكون ما شاء ككاتب وكنته وحسب وحسنة وأب استقلوت شاء  
 لأنهم صكوا الجمع ملة اسم الجنس والساعة وقع في رديه مسلم بعد قوله وسقطاهم وعويهم ورويت  
 هذه اللفظة على ثلاثة أوجه حكاهما القاصي عباس قال هو روي وهو في سبع أحدها سبع  
 ليس بمجموعة وكسر لو روت له بالاء ولا يسهله هاء معنى ويهد كان الحرف العرفي قول له  
 وعويهم وهم وكتب تحمله كذلك على خمسة أصعدة وهو نصف قوله وعويهم أنى عزهم ليس بمجموعة  
 مفتوحة واء مفتوحة واء ثمة قال عباس هرة رديه إلا كثير من شيوخنا ومعناه أهل الساحة  
 والفاقة والجوع والفقر الجوع والثالث عزهم من مجموعة مكسورة وراء ممدودة وناهية من روي  
 وهذا هو الأشهر في نسخ بلاد الشرق أي البلاء العذاب أي ليس لهم ذلك وحده في مورثه يوهو  
 نحو الحديث لا تحزن كثير هل الجمال لله وقال عبد بن معاذ سوار الناس وعامتهم من أهل الأمان  
 قد دخل عليهم فتنة ونفسهم في لندعة وعبرهم بهم ما والاشيان يجهو لعقائدهم كثير المؤمنين  
 وهم كثير هل الجنة وأما العززون والعلماء المعون والصالحون المتعبدون بهم فليكون وهم أصحاب  
 الدرجات على الأمانة وقع في رواية الشيخين بعد قوله ضعفاء الناس وسقطاهم هو بكسر الهمزة  
 وجمع الراء وهو جمع له بكسر دالكون وهو لرجل أو صبيح ويوافق ما في الصحاح ولعمارة تقول رجل  
 سله من قوم سهل وأد قال في إنباه ثم قال وبس يفرى وذلك بعد أن صدر كلامهم ما كان الله  
 بكسر الهمزة من الناس وأنه يقال هو من أسهله لا يقال سله لأنه جمع ثم قال في إنباه وبعض  
 يعرف بضعف وقول من سله الناس فتقل كسرة لعماء إلى لسين وحكا في الصحاح عن أبي السكت  
 وقال في المحكم سله الناس أي صعب وكسر وسقطاهم وسقطاهم أي بكسر دالكون أسقطاهم وعوائهم  
 ما أشد قوة وعزهم من سله مقسوحة وحمر راي وناهية جمع عروم معناه اعز حروص طلب الدنيا  
 وانتهى كنها والفرود شوكه كذا صفة عباس وهو روي قال أبو العباس القرطبي ويرى على ذلك  
 أن يكون ما شاء وسقطاهم في مثل الجمع وروى عنه ما سلكوا باجم مع سلة اسم الجنس كما  
 قدم في سقطاهم وهو أن هذا لأنه أن يكون عزهم بضم فسقطاهم كشاهد وشهد العائنة ويعظم التكبر  
 والعز وروى على ذلك من أهل الروايات ومن إلى الكفر لتكبره عن لا يثبت بالله

ورسوله وهو يخلد فيم ازان لم يصل في ذلك فلا بد له من احوال منها ولا يقطع به اعتماد حوته بل هو تحت  
 المشيئة فتدعي عنه ولا يدخلها الحادية عشرة هذا الحديث له قبة عند أحد و لشعب وهي اما السر  
 والاعتنى حتى يصح الله تركه وتعالى رجليه وفي مقدمه تقول فقط فقط فها هو للثقل في روى بعضها الى  
 بعض ولا يعلم الله من خلقه أحد او اما الحديث في رجل دخل بيتا فوجد فيه خنزيرا فمضى به فمضى به فمضى به  
 الى بادة لوصول القصور اصدر الحديث وهو الدلالة على دم الكبر واستحقاقه له الى رولا من  
 حديث لسان الماشكة المحتاجة الى ان يزل ويدور في اسوارها ان هذه لاهية وهي قوله حتى يصح  
 الله رجليه غير ثابتة عند أهل العقل ولكن قد عرفت به رواه احمد والشيخان وغيرهم بهي صححه  
 وثناؤا بلها من أوجه أحدها ان المراد رجل بعض الخبيث فيعود الصبر في رجليه في ذلك الموضع  
 الثاني به احتمال ان من الخوفات ما يسمى به من نسبة الثابت به يجوز ان راد من رجل احد من  
 اساس كما تقول رجل من حاد أي قطعه منه اربع شرا راد بوضع الرجل يروي حرره كقول حطه  
 تحت رجلي الخامس ان لرجل قد يستعمل في حلب شئ على سبيل الحد واللاحح كقول قالم في هذا  
 الامر على رجل واشهور في أكثر روايات الحديث حتى يصح به مقدمه وجب في روايات المتقدمة  
 وشهرها في ريل آحراب المراد من قدمه الله لها من أهل العذاب وهذا كله على طريقتين الأولى  
 وهي طريقة تخرج من ان كل من والى عيسى اسف ودعت فيه طائفة من تكلمين به لاية الحكم في  
 أو ياه لي تؤمن بالله الحق على ما أراد الله وله معنى يابقي ثم واحد غير مراد ذكر الحديث ان ترك  
 في ريل انما هو في الصواب الواردة في القرآن وفي نسخة المتواترة في الرواية في أحد الروايات من غير  
 ان يكون لها أصل في القرآن فاما نؤول وثمة علم (وهال صلى الله عليه وسلم نس) وهي كلمة جامعة  
 للمدح مقالة ثم الجامعة لوجوه انداء كلها (يعبد عندك) من اخبر وهو انقهر بان شئ  
 اشهر وب وحار الخلق على هواد فيها صار ذلك عادة (واعندى) أي عاود الخلد في جبرونه (وسى  
 الجبار الاعلى) لى له الخبرون الاعظم (نس العبد عندك) من الجبار وهو الكبر وجب  
 (وسى) انه (الكبير المتعال) أي سى اسكبراه وانت على اس اللو جسد نفهار (نس العبد  
 عندك) بالاماني مستعرق في شوب هذا الخطم انتهى (وما) بالاكاب على اشهر وت لا تستعرب  
 لا يهيه مما خلق لاجله من العبادات (وسى انقهر والى) أي من لغير عهده وما يحتوي على تركه  
 ويلى به ودمه (نس العبد عندك) العتو اكبر واشكبروا لطيفان معاورة الخلد أي مع  
 ركوب المعاصي وغرد حتى صالوا لا يطع ويعصى ولا يؤمر ولا يحرم حصر انما به نحو (وسى المد أو المنهى)  
 أي سى من سى مدى والى ثين ماد وصيرورة تره أي من كاس ذلك انك ذه ويكون انك ذه هذا حد  
 بان يصبح الله في أوساط الخناس قال امر في رواه الترمذي من حديث سماعة بن عيسى برادة فيسه مع  
 تقديمه وأخير وقال عيسى بن عيسى اسامه باقوى ورواه احمد في المستدرک وصححه ورواه شيخنا  
 في الشعب من حديث عيسى بن عيسى بن عيسى اسامه باقوى ورواه احمد في المستدرک وصححه ورواه شيخنا  
 الكبير المتعال نس العبد عندك تعبر واعندى ونسى الجبار الاعلى نس العبد عندك تعبر واعندى ونسى الجبار الاعلى  
 و نلى نس العبد عندك ناطقى ونسى المنسند وانتهى نس العبد عندك ناطقى ونسى المنسند وانتهى نس العبد  
 عندك طمع يقوده نس العبد عندك هو يضل نس العبد عندك در عبيده هكذا رواه الترمذي ورواه  
 والبعوى وانظر في رواه احمد في الرافق من مستدرکه وصححه ورواه الذهبي وقال منعه مع  
 وكذا لرواه الشيخ كلهم من حديث سماعة قال اسبق اسامه ضعيف ورواه الطبراني وابن عسدي  
 واسبق من حديث نعيم بن عبد الله في روى به في روى وهو ضعيف (وسى) أي حمد (نس) من  
 سلم السامى مصرى ثقة عايدان مة يصح وعشرين وله مشهورون روى له جماعة (قال العبد

وقال صلى الله عليه  
 وسلم نس العبد عند  
 تعبر واعندى ونسى الجبار  
 الاعلى نس العبد عندك تعبر  
 واختال ونسى الكبير المتعال  
 نس العبد عندك وفعل وسما  
 ونسى المقابر والى نس  
 العبد عندك ونسى ونسى  
 المد والمنهى ونس  
 نه قال له انه



قيل رسول الله ما أعظم كبريائه فقال ليس بمحمد (أون) قال العرفاء رواه البيهقي في المشيخات  
 مرسلًا ليعطى ما أعظم كبريائه (وهو عند الله من عمرو) من لعن رضى الله عنهما (ابن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال إن نوح عليه السلام لما حضرته الوفاة دعا نبيه وقابله وأمره أن يثبته وأن يثبته  
 بها كمن أشرك بالله) (ولكنه) عني الناس (وأمره أن يثبته) لا اله الا الله فان سمعوا لسمعوا والارض وما  
 فيها لو وصفت في كفة الميزان ووصفت لاله لا اله الا الله في كفة الاخرى كانت راحة ما ولو ان السموات  
 والارض وما فيها كانت حقة فوصفت لاله لا اله الا الله عليها فوصفتها وأمره أن يثبته الله وحده فانهم اصابوا  
 كل شيء في يوم يدرى كل شيء قال العرفاء رواه أحمد بن حنبل في كتاب الادب والاحكام ومادة في قوله وقال  
 شيخ الاسلام اه قلب وكذلك رواه الطبري في الكبير وفيهم حديث عن النبي الله نوحا حضرته الوفاة قال  
 لاسمائي وسمي اسمي فقام علي بن ابي طالب وأمره أن يثبته عن النبي الله لا اله الا الله فلو ان  
 سموات السموات والارض ما كانت حقة فوصفت لاله لا اله الا الله في كفة الاخرى كانت راحة ما ولو ان السموات  
 والارض ما كانت حقة فوصفت لاله لا اله الا الله عليها فوصفتها وأمره أن يثبته الله وحده فانهم اصابوا  
 الخلق وما يدرى الخلق وأمره أن يثبته عن النبي الله لا اله الا الله في كفة الاخرى كانت راحة ما ولو ان السموات  
 والارض ما كانت حقة فوصفت لاله لا اله الا الله عليها فوصفتها وأمره أن يثبته الله وحده فانهم اصابوا  
 من حديثه ما لا يعلمكم غير ما رواه عن النبي الله لا اله الا الله في كفة الاخرى كانت راحة ما ولو ان السموات  
 والارض ما كانت حقة فوصفت لاله لا اله الا الله عليها فوصفتها وأمره أن يثبته الله وحده فانهم اصابوا  
 كل شيء في يوم يدرى كل شيء قال العرفاء رواه أحمد بن حنبل في كتاب الادب والاحكام ومادة في قوله وقال  
 شيخ الاسلام اه قلب وكذلك رواه الطبري في الكبير وفيهم حديث عن النبي الله نوحا حضرته الوفاة قال  
 لاسمائي وسمي اسمي فقام علي بن ابي طالب وأمره أن يثبته عن النبي الله لا اله الا الله فلو ان  
 سموات السموات والارض ما كانت حقة فوصفت لاله لا اله الا الله في كفة الاخرى كانت راحة ما ولو ان السموات  
 والارض ما كانت حقة فوصفت لاله لا اله الا الله عليها فوصفتها وأمره أن يثبته الله وحده فانهم اصابوا  
 الخلق وما يدرى الخلق وأمره أن يثبته عن النبي الله لا اله الا الله في كفة الاخرى كانت راحة ما ولو ان السموات  
 والارض ما كانت حقة فوصفت لاله لا اله الا الله عليها فوصفتها وأمره أن يثبته الله وحده فانهم اصابوا









أبصر من طريق الربيع بن مسلم عن محمد بن راشد عن أبي هريرة أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول  
 ورداء وأخرج البخاري عن طريق سالم بن عبد الله بن عمر عن أبي هريرة أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول  
 من هذه الأمة فاحسبوا إلى ما في الله عليه وسلم ما به يرفع هذا قبل من هذه الأمة قال  
 عيسى وهذا ظهر وقال وروى وهذا هو الصحيح وهو في أصل البخاري في ذكره في أسير تبيل قال  
 الولي العراقي قد مر في رواية مسلم في نسخة حديث قال بها رجلان كان وروى أبو يعقوب  
 الموصلي في نسخة عن كريب قال كنت في دار عبد الله بن عمر في ليلة فقال كريب لها مكان  
 كذا وكذا فأتى عبد الله قال حدثني نعيم بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله  
 عليه وسلم في هذا موضع إذا مل رجل ينحدر من بردس وينظر بين يديه قد أعنته نفسه إذ خضع الله  
 به الأرض في هذا الموطن فهو يتخجل في اليوم أمة ولم يبق مسماعله وأخرج في نسخة من طريق  
 الربيع عن محمد بن زياد بن روى الطبراني في الكبير من حديث أبي حريز الهيصمي باسط ابن جلال  
 كان قال سمعته في حديثها فطارت له من دون عرشه ففقه من لارص فاحسبه وهو يتخجل  
 فاحسبه من قبل الله عز وجل وروى ابن عباس أن رجلا في الحة جعل ينحدر عليه حلة فدلها  
 فامر الله عز وجل لارص فاحسبه وهو يتخجل فيها في يوم القيامة فذكر أن ورد في نسخة من طريق  
 يد كريب بن وهب في حديثه وهو يتخجل فيها في يوم القيامة فذكر أن ورد في نسخة من طريق  
 وهذا على طريقه في حديثه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب  
 وقوله أنه كان عمر بن الخطاب في حديثه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب  
 للرداء ولازار رازان ورد أن لكاب من باب لتعبد لراعه قال نويس في نسخة من طريقه عن كريب بن وهب  
 رويته هو ملاحظته من الكمال والاحتسان مع سبب من الله فافهم على ما في نسخة من طريقه عن كريب بن وهب  
 المومنة الخامسة في الرواية في حديثه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب  
 بشرط كون الجروم آخره في آخره فذكر أن ورد في نسخة من طريقه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب  
 شرح الكافية ولم يشترط ذلك في نسخة من طريقه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب  
 من أجل أن واحدة على لا يرد على المومنة وروى في نسخة من طريقه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب  
 لله عليه وسلم من حديثه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب  
 ولا روي من حديثه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب  
 هريرة ورواه الطبراني في نسخة من طريقه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب  
 من حديثه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب  
 فهو يتخجل فيها في يوم القيامة هكذا رواه أحمد بن حنبل في نسخة من طريقه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب  
 نويس في نسخة من طريقه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب  
 سمع أبو عبد الله العدي مولى عمر بن الخطاب مدي نفقة عالم مائة سنة وثلاثين روي في نسخة من طريقه عن كريب بن وهب  
 عن أبي عمر يعني به عبد الله (ثمة عبد الله بن وهب) سمع عبد الله بن عمر بن الخطاب وهو خطيبه أن سمع  
 مدي مقول ما سمعته في نسخة من طريقه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب  
 في أرفع أراذل في نسخة من طريقه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب  
 رويته من طريقه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب  
 رجل من بني أمية عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب  
 دينار وروى أسلم كاهنهم يحرمون عن عبد الله بن عمر هذا القصة وروى مسلم والنسائي وعقبة البخاري من  
 طريقه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب في حديثه عن كريب بن وهب

وقال صلى الله عليه وسلم من  
 حزنه شيئا لا يضر الله  
 إليه يوم القيامة وقال في  
 أسلم دخلت على ابن عمر  
 فربه عبد الله بن واقد  
 وعليه ثوب جديد فسمعت  
 يقول أي بني أرفع أراذل  
 فاني سمعت رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يقول لا ينظر  
 الله إلى من جازاه خيلا

في رواية بينهما فديات ثم سعة فكيف يصح سماعه بوجهين فقات برحمن ثم فقاته واسكنه فدا من  
قال دير خبيد - ه ذرا لا ابردين عليه وقال الترمذي حسن صحيح ورواه مسلم ورواه ابن ماجه من رواية  
اسامة بن زيد الليثي وعمر بن محمد العمري - منهم عن باقر بن دؤيب يوم القبا مع وفي رواية لعمري ورواه  
داود واساني فقال لو كرر احد شئ نوي ينكره لان اتعاهد ذلك منه فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لما سمع ذلك خيلا واتفق عليه لشجاعتهم والصدق من روايته بخلاف من دنا من مسلم واساني من  
رواية جده من - هيم ومسلم بن يساف ومسلم بن ابيهم من رواية زيد بن محمد العمري وعلقه لعمري من رواية  
زيد بن عبد الله وجده من - هيم ايضا واسامه من رواية عتبة العمري كاهم عن اسهر وفي الحديث  
هو انه الاول اخيلاء بصم الخوخ في كسرهما في الحكم وعنه - هيم ومسلم ومحمد بن عبد الله بن المودى قال  
يعني اخيلاء بالمخيلة والسطر وهو وانتهى كنهه في وحده وهو حرام ويقال حال الرجل حاله  
وختاله اختيلا فانكر وهو رجل حاله أي - كبره وحاله أي صاحبه كبر نفسه وهو له امر في  
في شرح الترمذي وصحاه مأخوذ من اتقبل او سئل وهو ان يحبل له له سعة عظيمة لما سئل ذلك  
اللباس أو غير ذلك - الثابتة بدخل في قوله بوجه الارز والردا هو بوجه السراويل والحية واقية  
وعبر ذلك مما يسمى ثوبا في بعض النسخ عن - هيم ومسلم بن ابيهم من رواية اسامة بن زيد بن  
وفي سنن أبي داود واساني واسامه باسناد حسن عن - هيم بن عبد الله بن عمر بن - هيم عن أبيه عن أبيه  
عليه وسلم قال لا سمان في الارز والقميص وسعة من حرث خيلاء لم يفر منه اليه يوم يعينه - هيم  
رواية - هيم في ما ذكر الارز وهي في بعض النسخ عن - هيم بن عبد الله بن عمر بن - هيم عن أبيه عن أبيه  
بنو في شرح مسلم عن محمد بن حرث بن عمر بن - هيم عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه  
لقميص وعبره حكمه ثم اعترض ذلك به عامية بالنسبة قد كررنا مسلم عن أبيه عن أبيه عن أبيه  
قلت ما اراد باسم الالمامة هل هو جرحا على الارض كالثوب أو المراد بالمباينة في سويل عندها بحيث  
يجرح عن المعتاد قال ابن جرير في شرح الترمذي هو - هيم بن عبد الله بن عمر بن - هيم عن أبيه عن أبيه  
معهودا - هيم بن عبد الله بن عمر بن - هيم عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه  
غيرها كالا كما اذا جرح عن - هيم بن عبد الله بن عمر بن - هيم عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه  
لارض من الخيلاء ولو قيل فخرم مراد على المصادم يكن بعدا فقد كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في رجع وذلك فعل علي في قبض اشراء اسمه ولكن قد حدث له من اصطلاح بطريقاها كان  
ذلك على سبيل الخيلاء فهو دخل في معنى واب كان على طريق الامانة المحدث من غير خيلاء فاعطاه  
فهم انهم سمعوا عن بعض من اعلم به بكرة كل ما زاد على الجرح المعتاد في القس من الطول والسعة  
- هيم بن عبد الله بن عمر بن - هيم عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه  
وفي سنن أبي داود عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه  
ذهب فتوصا فذهب فتوصا ثم جاء فقال اذهب فتوصا فقال له - هيم بن عبد الله بن عمر بن - هيم  
ثم سكنت عنه قال انه كان يصلي وهو مصل الزرع ان الله يقتل صلاته جل مسن في الاوسط فاعطاه  
من حديث جابر بن عبد الله بن عمر بن - هيم عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه  
مسيرة الف عام وان لا يحد هاتين ولا فاعطاه رحم ولا شجر راب ولا حرا ولا خيلاء عن الكبرياء بن عمرو  
عن ابن - هيم بن عبد الله بن عمر بن - هيم عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه  
في شرح مسلم طواهر الحديث في تنقيدها بالخرجة ليعلم ان ابن جرير مخصص بالخيلاء وهكذا  
الشافعي عنه وأما القدر المستحب فصفه بسدين واكثر بلا كراهة ما يحتمل الى الكعبين وما تحتهما فهو  
منوع فان كان للخيلاء فهو ممنوع مما يحرم ولا يمنع تربيته وأما الاسانيد المعلقة بها ما يحتمل الى الكعبين

سائرهم دهم ما كان للعبادة مطلقا فوجب حله على القيد اسادسة يستثنى من حرمها اذا كان ذلك  
حالة القتال فتكون كجور ذلك الحرام فيه حرار لاسلام وهو ربه واحتقار عدوه وغلبة خلاف  
ما فيه احتقار الميبي وعبيدهم ولا استعلاء عليهم وانما هو ربه لا كراهة دفعه بصر ويحصل له  
كأن يكون تحت كعبه حراج وحكمة ويحوي ذلك ان يعطيه تؤده لهوام كالدواب ونحوها بالحلوس عليه  
ولا تعد ما يستتره به الا راره ذر دابة وتقبضه فعداوت صبي الله عليه وسلم ليرواس عوف في سن قبض  
الحر من حكمة كاسهم تركع في خلق الله وهو محرم ما آذاه افضل مع تحريمه لمن الحر يرله - بر  
عارض وتحرر على رأس المعموم وهذا كجور كسب الامور للندوى وعبر ذلك من الاسباب المتبعة  
للرخص ذكره العراقي في شرح ترمذي الساعة فقلت في الصحيح من حديث ابن مسعود لا بدخل الجنة  
من كان في قلبه ثقل ذر من كرهه لرحل ب رحل يحب أن يكون ثوبه حسنا وله حسنا قال ان الله  
جبل يحب الجمال الكبر طار خلق ويخص له من حرك ثوبه فوق الكعبين مهنرا اللحد - مل ذلك مجيبا  
بحسب نفسه وتعارفه وغفم تكبر عن قول الحق ولم يتعذر حداثتك جعل كرهه مدموا قلت التزم  
بما ورد في فعل ذلك كبريات فعله عبرة بالصدقة النبوية ولا كثيرا بالتأديب لاله في أو محمرا  
من بين عي متعدي رآها حسنة - معة من لم يوجد واحد من الامرين وانما تجبه وبقه عانلا عن  
عفة الله تعالى فهو يحب على ما تقدم سانه من استعمر مع احبته لاه - مواظبه للنبوة فعدا الله  
عليه بذلك وحصح لها طس هذا كبر ولا عذر ولم يرد في الحديث مودة الله صلى الله عليه وسلم (وروي ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لم يرق يوما على كعبه ووضع كعبه على رمال يقول الله في اس آدم آتجزي وقد خلقك  
من من هذه) يعني المطمعة (حتى د - سور توعدهت مثبت من رديس) أي مذهب نفسك (ولا ارض  
مسلو زيد) أي وطه ثقل ومنه قول الرباه

ما لا عمل منها وثيها - أجنبلا تعملن أم حديدا

(جعت) الاموب (وسمت) الحقون (حتى دالمب) الروح (الزني) - جع نفوة وهي عظيم لعق  
(قلت تسدن واي أوان الصدقة) قال العراقي رواه ابن ماجه و - كرم وضع اسادسة من حديث سمر  
بحاس انتي فتور د - أيضا جدوا من عدو من عاصم واسوردي واس فاح ومجوبه ولطراي  
والبيقي وأوعيم ومجابه وسبهم جع يقول الله ما من آدم في نهرى وقد حقتك من مثل هذا ولما في  
سواهم يسرهم حين مهمهم دهن التسم يقولون شر وهو عاصم في عدري قرشي واساد جدوا من ماجه  
تجمع (وقال صلى الله عليه وسلم ذامت أي اطمينة) وهم لهم وضع الطعن المهمتين بينهم مشقة فتعنية  
مهمهم يد ويقصر أي تعجز في مشقتهم عك واستكبر (ونحن منهم فارس ولروم) أي قضت بلادهم  
فارس منهمالة كور والامان (سلك الله بعضهم على بعض) قال العراقي رواه الترمذي واس حبان في صححه  
من حديث ابن عمر انتي قلت بين اصغر رواه الطبراني من حديث أي هررة واساده حسن واما  
عطا بترمذي اذا مشى في المطيطار حدمها اساء الملو - ساءه من والروم ساط الله شرارها على  
جبرها وقال عريته وقبر يد من لحباب ومومي من عبيد قد صفا وهذا من دلائل نبوته صلى الله عليه  
وسلم فانهم لما فتحوا بلاد فارس والروم وأخذوا مالهم واستخدموا اولادهم سطا عليهم قتله عثمان وقتلوا  
عثمان ثم ساط بني سبة على بني هشم فبعوا ما فاعلوا حال المداي وانعكس كرمي تعرف الحاهلية الاولاد  
على الاسلام وانما حدث في صدر محمدي كثر العروحات غلبتهم عن نسانهم و - جو اساءه فارس والروم  
وا - تعد موهوم وطس حلتهم بهم فزادهم بحر قرن من اساءه في حله فاعلوه (فان ابن الاعرابي) أحد  
قته لقعة (هي) أي اطمينة (مشبهة باحتبال) هكذا رواه غيره واحدا من الاثني وقال البحرى  
محدودة مقصورة على التملط وهو لتعز ومدا ليدس وأصل التملط التملط فعمل من التملط وهو المداوهي

وروي ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يلقى يوما على  
كعبه وضع اسفله عليه  
وقال يقول الله تعالى  
آدم تتعزى وقد حقتك  
من مثل هذه حتى اد - وتينك  
وهذا لك مشيت بين رديس  
والارض مسبويد حعب  
وسعت حتى اذا لعت الترابي  
قلت أصدق وأنى أوان  
الصدقة وقال صلى الله عليه  
وسلم اذا مشى في المطيطار  
ونحن منهم فارس ولروم  
ساط الله بعضهم على بعض  
قال ابن الاعرابي هي  
مشبهة باحتبال









لا يعرف بضار روى في الحديث من حديث أبي هريرة من تواضع لله رفعه الله وزاد ابن النجار ومن  
 قنع بعبادته ومن ذكر الله أحبه لله وروى ابن شاهين في الترغيب في الله كرم من حديثه بسند  
 رحمه ثقات من أكثرت كرامته أحبه لله (وروى أبو ليلى عن النبي صلى الله عليه وسلم كان في نفر من أصحابه في  
 بيت ياب كوف فقام من على باب به رماه) وهو مرض يذوم زمانا طويلا (ذكره ابن) وفي نسخة  
 مكررة (هذه) فساد من يجلسه رسول الله صلى الله عليه وسلم على شدة ثم قال (هم) أي كل (وكان  
 رجلا من قريش) ثم ذكره مكرره فساد ذلك الرجل حتى كانت به رماه مثله (قال) امرأته لم أجده  
 الا والموجود أكله مع محذور رواء (توذاود والترمذي واسماج من حديث حار وقال الترمذي  
 عريضا وما روى عن أبي هريرة عن الأعرج عن أبي هريرة رفعه قال لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر  
 ولا تقوا الحمد ومكين في الاحد فاعني ساراه من خوه من العدوى لا كيتوهه العمة ثم ان هذا حق  
 ضعيف يقيم ولا تقدر ولا بعدى شيئا ولا عدوى ولا عدوى ولا عدوى ولا عدوى ولا عدوى ولا عدوى ولا عدوى  
 الحديث مروي بهنقي عن يحيى بن سائر قال ما عاين رجل قط خلا من الاثلاثه فلهذا العيب وعن ابراهيم  
 الحنفي قال لا يرى العتيق كرهه فلا يجمعى ان تكلم به الا بمائة من التمنه وروى عن ابن مسعود  
 قال لو محتر من كبر خشيت ان حول كبره قال عمرو بن شرحبيل لورثه لا يرفع غير الله يكت  
 منه الحديث ان اصعب من ماصع من ذلك ما تقدم بعضه (وقال صلى الله عليه وسلم علم خبري ربي بين  
 امرئ من ان يكون عذرا رسولاً وما كانا يدايم فيهما شئنا وكان صغي من لينة كاتجربيل) عليه السلام  
 واصفي كمن هو من عصبه لاسان له من العصبه والمجدة ويحتره (ورفعه راسي) كالتنبيه اليه  
 (قال) فاصع لرب فقلت عذرا رسولاً قال امرأته رواء (روى عن من حديثه في الطبري من حديث  
 من من وكلا الحديث من ضعيف اه فاب رواء وهذا في الرهد من من من النبي صلى الله عليه وسلم خبري ربي  
 من ب كبر باملكا وباعدا ولم اذما قول وكان صغي من اللانكة تجربيل فطرب ليه قال بده  
 ان تواضع فقلت ببعسا (روى عن النبي صلى الله عليه وسلم) ما موسى (ما اقبل صلاة من  
 تواضع اعظمي ولم يراعهم على حق وارم اليه حوق وبلغ ثمارة مذ كرى وكف معه عن شهوات من  
 حلى) رواء ياب من حديث حارته موهمة قال انه عرو وحل من كل مصل يصل على ثقل  
 ان صلاة من تواضع لعظمي وكف شهوته عن صغاري ولم يصبر على مصيبي واطعم الخانع وكسا العرباب  
 وزحم المصاب وادى امرئ كل ذلك في الحديث وروى سائر فطلي في لافراد من حديثه عن يقول الله  
 ما انما ثقل الصلاة من تواضع لعظمي ولم يتكبر على خلق وبلغ ثمارة مذ كرى ولم يراعهم  
 عصبته واطعم الخانع ويروي العرباب ورحم اصعب ويوفر اكبر ذلك الذي يب لي فاعطيه الحرب  
 وقد تقدم (وقال صلى الله عليه وسلم) انكرم التقوى والشرف تواضع) أي ان يامن متساوون وان  
 حساسهم انما هي بافعالهم لا باسماهم (والقن اهي) فان اعدادا تيق ان له روافد له لا يتخطاه تعرف  
 ان طلبة لاسلم بقدره عصبه لا بعد سوى الحرص واطمع المدموم من دفع برقه وشكر عليه قال لعراق  
 رواء ابن أبي الدنيا في كتاب اليقين من رواء اسد الخاكيم قوله من روية الحسن عن سمرة قال سمع الاسد  
 اه فب رواء ابن أبي الدنيا في الكتاب المذكور من من يحيى ساء كثر ورواه العسكري في الامثل من  
 قول عمر لطفنا انكرم التقوى والحسب اسال سن تخبر من فارسي ولا على التقوى انه وروى الحبيب  
 قالو انكرم التقوى هكذا رواء جد وعبد من حديثه في تفسيره والترمذي وقال حسن صحيح عن سوان  
 ماجة والطبراني والحكم واسبغ والصبيح من حديث سمرة وهذا هو الذي اشار اليه العراقي ورواه  
 انقضي من حديث بريدة ورواه العسكري في الامثل والطبراني وتويعم في الحلية من حديث أبي هريرة  
 ورواه الطبراني وابن جرير وصححه والخطيب من حديث علي ورواه الطبراني من حديث حار (وقال عيسى

هو روى ان النبي صلى  
 الله عليه وسلم كان  
 في من من عصبه في  
 ياب كوف فقام من  
 على باب به رماه  
 مكررة (هذه) فساد  
 من يجلسه رسول الله  
 عليه وسلم على شدة  
 ثم قال (هم) أي كل  
 (وكان رجلا من قريش)  
 ثم ذكره مكرره فساد  
 ذلك الرجل حتى كانت  
 به رماه مثله (قال)  
 امرأته لم أجده الا  
 والموجود أكله مع  
 محذور رواء (توذاود  
 والترمذي واسماج من  
 حديث حار وقال  
 الترمذي عريضا وما  
 روى عن أبي هريرة  
 عن الأعرج عن أبي  
 هريرة رفعه قال لا  
 عدوى ولا طيرة ولا  
 هامة ولا صفر ولا  
 تقوا الحمد ومكين  
 في الاحد فاعني  
 ساراه من خوه من  
 العدوى لا كيتوهه  
 العمة ثم ان هذا  
 حق ضعيف يقيم  
 ولا تقدر ولا بعدى  
 شيئا ولا عدوى ولا  
 عدوى ولا عدوى ولا  
 عدوى ولا عدوى ولا  
 عدوى ولا عدوى  
 الحديث مروي بهنقي  
 عن يحيى بن سائر  
 قال ما عاين رجل  
 قط خلا من الاثلاثه  
 فلهذا العيب وعن  
 ابراهيم الحنفي قال  
 لا يرى العتيق كرهه  
 فلا يجمعى ان تكلم  
 به الا بمائة من  
 التمنه وروى عن  
 ابن مسعود قال  
 لو محتر من كبر  
 خشيت ان حول  
 كبره قال عمرو  
 بن شرحبيل لورثه  
 لا يرفع غير الله  
 يكت منه الحديث  
 ان اصعب من ماصع  
 من ذلك ما تقدم  
 بعضه (وقال صلى  
 الله عليه وسلم علم  
 خبري ربي بين  
 امرئ من ان يكون  
 عذرا رسولاً وما  
 كانا يدايم فيهما  
 شئنا وكان صغي  
 من لينة كاتجربيل)  
 عليه السلام واصفي  
 كمن هو من عصبه  
 لاسان له من  
 العصبه والمجدة  
 ويحتره (ورفعه  
 راسي) كالتنبيه  
 اليه (قال) فاصع  
 لرب فقلت عذرا  
 رسولاً قال امرأته  
 رواء (روى عن من  
 حديثه في الطبري  
 من حديثه عن  
 يقول الله ما انما  
 ثقل الصلاة من  
 تواضع لعظمي  
 ولم يتكبر على  
 خلق وبلغ ثمارة  
 مذ كرى وكف معه  
 عن شهوات من  
 حلى) رواء ياب  
 من حديث حارته  
 موهمة قال انه  
 عرو وحل من كل  
 مصل يصل على  
 ثقل ان صلاة من  
 تواضع لعظمي  
 وكف شهوته عن  
 صغاري ولم يصبر  
 على مصيبي واطعم  
 الخانع وكسا  
 العرباب وزحم  
 المصاب وادى امرئ  
 كل ذلك في  
 الحديث وروى  
 سائر فطلي في  
 لافراد من  
 حديثه عن  
 يقول الله ما  
 انما ثقل  
 الصلاة من  
 تواضع  
 لعظمي  
 ولم يتكبر  
 على خلق  
 وبلغ  
 ثمارة  
 مذ كرى  
 ولم يراعهم  
 عصبته  
 واطعم  
 الخانع  
 ويوفر  
 اكبر  
 ذلك  
 الذي  
 يب لي  
 فاعطيه  
 الحرب  
 وقد  
 تقدم  
 (وقال  
 صلى  
 الله  
 عليه  
 وسلم)  
 انكرم  
 التقوى  
 والشرف  
 تواضع)  
 أي ان  
 يامن  
 متساوون  
 وان  
 حساسهم  
 انما هي  
 بافعالهم  
 لا باسماهم  
 (والقن  
 اهي)  
 فان  
 اعدادا  
 تيق  
 ان له  
 روافد  
 له لا  
 يتخطاه  
 تعرف  
 ان طلبة  
 لاسلم  
 بقدره  
 عصبه  
 لا بعد  
 سوى  
 الحرص  
 واطمع  
 المدموم  
 من دفع  
 برقه  
 وشكر  
 عليه  
 قال  
 لعراق  
 رواء  
 ابن أبي  
 الدنيا  
 في كتاب  
 اليقين  
 من رواء  
 اسد  
 الخاكيم  
 قوله  
 من روية  
 الحسن  
 عن  
 سمرة  
 قال  
 سمع  
 الاسد  
 اه فب  
 رواء  
 ابن أبي  
 الدنيا  
 في الكتاب  
 المذكور  
 من من  
 يحيى  
 ساء  
 كثر  
 ورواه  
 العسكري  
 في  
 الامثل  
 من قول  
 عمر  
 لطفنا  
 انكرم  
 التقوى  
 والحسب  
 اسال  
 سن  
 تخبر  
 من  
 فارسي  
 ولا على  
 التقوى  
 انه وروى  
 الحبيب  
 قالو  
 انكرم  
 التقوى  
 هكذا  
 رواء  
 جد  
 وعبد  
 من  
 حديثه  
 في  
 تفسيره  
 والترمذي  
 وقال  
 حسن  
 صحيح  
 عن  
 سوان  
 ماجة  
 والطبراني  
 والحكم  
 واسبغ  
 والصبيح  
 من  
 حديث  
 سمرة  
 وهذا  
 هو الذي  
 اشار  
 اليه  
 العراقي  
 ورواه  
 انقضي  
 من  
 حديث  
 بريدة  
 ورواه  
 العسكري  
 في  
 الامثل  
 والطبراني  
 وتويعم  
 في  
 الحلية  
 من  
 حديث  
 أبي  
 هريرة  
 ورواه  
 الطبراني  
 وابن  
 جرير  
 وصححه  
 والخطيب  
 من  
 حديث  
 علي  
 ورواه  
 الطبراني  
 من  
 حديث  
 حار  
 (وقال  
 عيسى

الذي دوس يوم اقامة طوى  
للمطهرة قلوبهم في الدنيا  
هم ليس ببارون الى الله  
نعالى يوم لقمة رقال معهم  
يلقى أت الذي صلى الله  
عليه وسلم قال اذا هدى الله  
عبد الاسلام وحسن  
صورته وجهه له في موضع  
غير شانه وورقه مع ذلك  
قواضع ذلك من صفوة الله  
وقال صلى الله عليه وسلم  
أوبع لا يعطيه الله الامن  
أحب العمت وهو أول  
العبادة والتوكل على الله  
والتواضع والزهدي الدنيا  
وقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اذا  
تواضع العبد رفته الله الى  
السماء السابعة وقال صلى  
الله عليه وسلم التواضع  
لا يزيد العبد الا رفعة  
فتواضعوا برحمتكم الله وروى  
ابن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كاب يعلم بشار حل  
أسود به جدي قد تفسر  
بفعل لا يجلس الى أحد  
الا قام من حده فاحسبه  
اسمى صلى الله عليه وسلم الى  
جسه وقال صلى الله عليه وسلم  
انه يحمي أب يعمل الرحمن  
شي في يده يكون معه  
لاهل يدفع به الكبر عن  
نفسه وقال النبي صلى الله  
عليه وسلم لا يحبه يوما ما  
لا أرى عليكم خلاوة العبادة  
قالوا وما خلاوة العبادة قال  
التواضع

عليه السلام طوى في التواضع في الدنيا هم محسن المروم اقامة طوى للمصنف من ساس في الدنيا هم الذين روت  
هم ليس ببارون بقدر دوس يوم اقامة طوى للمطهرة قلوبهم في الدنيا هم الذين ينظرون الى الله يوم  
القيامة) ترجمه أحدى الرهد من طريق خبيثة وقال له معهم يلقي أت الذي صلى الله عليه وسلم قال اذا  
هدى الله عبد الاسلام وحسن صورته) أي في ظاهر ما يرى (وجعله في موضع غير شانه) من الشبه  
وهو لعيب أي لا يكون في صبه دخلة (ورزقه مع ذلك تواضع ذلك من صفوة الله) أي من اصطفاه  
الله واختاره قال العراقي رواه الطبراني موقفا على ابن مسعود نحوه وفيه المسمودى بخلافه اه فنت  
وروى ابن انصار من حديث أس من حسن الله خلقه وحسن خلقه ورزقه الاسلام أدخله الجنة (وقال  
صلى الله عليه وسلم أربيع) نضال (لا يعطيه الله الامن يحب) روى نسخة من حب (لعمت) أي  
السكرت عملا لا يعنى أو لا يعنى لكم (وهو أول العبادة) أي مساهدا واساه لال الناس هو الذي  
يكسب اسم على مساحهم (وسوكل على الله وسواصم) أي من لحاب الحق عن طيقاتهم وروضة  
لا اس نسمه مقبر صعب (ورهد في الدنيا) أي قله فيها بل عراقي رواه الطبراني والحاكم من  
حديث أس أربيع لا يصح الا بحسب العمت وهو أول العبادة والتواضع وذكر الله وانه شيء قال الحاكم  
صحيح الاساد قلب فيه العوام من جو ربة قال من حبان روى الموضوعات ثم روى له هذا الحديث اه  
قال وكذا رواه سبق ورواه اس عسا كرم مؤلفا معنى كرم لا يعنى الا عمت أي لا توجد ويختصم في  
ان ان في آب واحد لا على وجه عيب يتحسبه لعينهم موقفة لكونهم من ب عنهم هاب معاف على ارهد  
في الدنيا هاب ما يعنى مع على نفسه ودونه فيظهر لشكوى وتصعد وجمع صرف المهمة ارهد  
فاجتماعها شئ عيب لا يحصل الا بتوفيق الهى امداد من اوى قد شفع الهى واسمى على الحياكم  
في الحكم يتبعه فذكر الله هب في المبر في ترجمه العوام من جو ربة بعد ان نجح من حراج هاب  
وقال اس حدى الاصل في هذه موقوفة على أس وقد رفته قص مص فافاع عن في معارفة حدى  
الربيع وقد قال يعنى جيد كذب (وقال من عسا) روى الله عنه (قال صلى الله عليه وسلم لم اذا تواضع  
لعبد رفته الله الى السماء السابعة) قال لعرق رواه سموة في اشع نحوه وقد رفته من صبه  
لجهور اه فنت سباني المصنف رواه الحر تلى في كرم الاخلاق وربه الكرمي قال اس حبان كاب يضع  
على شقان وروى الحر تلى في موى لاختلاف في انما حديث هذا تواضع رفته الله سبانه الى السماء  
السابعة وقد تقدم قريبا (وقال صلى الله عليه وسلم تواضع لا يريد العبد الا رفعة فتواضعوا برحمتكم الله)  
قال امر في رواه لاصفها في التريب والترهب من حديث أس وده بشر الحسين وهو ضعيف  
حدوا وسلم في انما حديث لاى هر برمة تواضع أحدثه لارفته الله فنت سباني المصنف رواه توبع  
في الحلية ومن طريقة لا يلى من حديث أس الا انه قال تواضعوا برحمتكم الله ورواه من أن الدنيا دم  
العصب من حديث محمد بن عمار بن عدي ردة حلس وهما هولا يريد لاعم فاعفوا بحر كم الله  
والصدق لا تريد ال الا كثرة فتصدقوا برحمتكم الله ويحدث غير العدى لم أحدثه في لعمته (وروى اب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كاب يعلم بشار رجل حود) اللوب (به جدي ود) روى سمه (وتفسر)  
وتفج (بفعل لا يحس اس أحد الا قام من حده) تقدر به وتكره (فاحسبه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الى جنبه) وأكل معه قال العراقي لم أحدثه هكذا والمعروف كله مع محمد رواه أنود ود وقال عريب  
وابن ماجه من حديث حار وقد تقدم (وقال صلى الله عليه وسلم به لعمتي أب يعمل الرجل شي في يده  
يكون مهانة) روى بعض السمع هب (لا هاب يدفع به سكر من نفسه) قال العراقي عريب والمنور من  
حديث أبي سعيد كان صلى الله عليه وسلم لا يجمع ابناء أب يعمل تواضع من لسوق أو رده اعشيري  
الرسالة (وقال صلى الله عليه وسلم ما لى لارى عليكم خلاوة العبادة قالوا وما خلاوة العبادة قال التواضع)



وقال صلى الله عليه

وسلم اذا رأيتم المتواضعين  
من ائمتي فتواضعوا لهم  
واذا رأيتم المتكبرين فتكبروا  
عليهم فان ذلك مدله بهم  
وصعد (الانار) قال عمر  
رضي الله عنه ان العبد اذا  
تواضع لله رفع الله حكمته  
وقال انه شر ردة من التواضع  
تكبر وعدي طوره رده  
الله في الارض وقال احسن  
خداك الله فهو في نفسه  
كبير وفي اعين الناس  
حقير حتى انه لا يحقر  
عندهم من الخنزير وقال  
حرر بر سعد انه انتهت  
مرة الى شجرة تتحارحل  
فانم قد استقل بها فوجد  
حوزن الشمس الطالع  
فسويته عليه ثم ان الرجل  
استيقظ فاداهو سليمان  
سحاري قد كرسه ما  
صنعت وقال يا بحر  
تواضع لله في الدنيا فانه من  
تواضع لله في الدنيا رده الله  
يوم القيامة يا بحر براندرى  
ما حله ما يوم الله ما  
قلت لا قال انه طلم الناس  
اصهم انصاف الدنيا رده  
عاشق صلى الله عليه وسلم  
لنصفون من افضل العباد  
التواضع وقال يوسف بن  
اسباط يجزي قليل الورع  
من كثير العمل ويجزي  
قليل التواضع من كثير  
الاجتهاد وقال الفضيل  
وعدت من التواضع ما هو  
فقال ان تصنع الحق وتصدق

فان عرفت عريبت (وقال صلى الله عليه وسلم) انتم المتواضعين فتواضعوا لهم وداريتم المتكبرين  
فتكبروا عليهم فان ذلك مدله بهم وصعد (الانار) قال عمر  
رضي الله عنه ان العبد اذا تواضع لله رفع الله حكمته  
وقال انه شر ردة من التواضع تكبر وعدي طوره رده  
الله في الارض وقال احسن خداك الله فهو في نفسه  
كبير وفي اعين الناس حقير حتى انه لا يحقر  
عندهم من الخنزير وقال حرر بر سعد انه انتهت  
مرة الى شجرة تتحارحل فانم قد استقل بها فوجد  
حوزن الشمس الطالع فسويته عليه ثم ان الرجل  
استيقظ فاداهو سليمان سحاري قد كرسه ما  
صنعت وقال يا بحر تواضع لله في الدنيا فانه من  
تواضع لله في الدنيا رده الله يوم القيامة يا بحر  
براندرى ما حله ما يوم الله ما قلت لا قال انه طلم  
الناس اصهم انصاف الدنيا رده عاشق صلى الله عليه  
وسلم لنصفون من افضل العباد التواضع وقال يوسف  
بن اسباط يجزي قليل الورع من كثير العمل ويجزي  
قليل التواضع من كثير الاجتهاد وقال الفضيل وعدت  
من التواضع ما هو فقال ان تصنع الحق وتصدق

تواضع لله رفع الله حكمته

وقال الله الا تكبر قدس سره الخوص واحد في كل حال في تواضعه واطهارا فاذا اتفق ان يقام في  
موضع الاولى وظهر رده لايمان وحروره وعصيته لعرائض وعظمته وحروره وجاهه في ائمن  
من لافته والحرور ما ينافي خضوع والذل فالاول رده وما يقتضيه ذلك لموضع طالع المواطن  
حكمها فاعل مقتضاها تكبر حكمها والله اعلم (الانار) قال عمر رضي الله عنه اذا تواضع العبد لله رفع الله  
حكمته وقال اعش (اي ارتفع) رده الله وداريتم المتكبرين (اي تحادروا) طوره رده الله في الارض  
تواضعوا (اي ردها احسن حساك الله) انما هو الملك الموكل بالحكمة (فهو في نفسه كبير  
وفي عين الناس حقير حتى انه لا يحقر عندهم من الخنزير) قوله روي من دواعي حديث انس عند انبي  
يعيم والله اي ما علم ان الذي الاول رده حكمته بل حديث قال تواضع رده ما رده رده الله في الارض  
وقد رده رده في الارض وقال الخضر رده الله وعديا من مصرى في ما به بل طالع تواضع رده  
الله وان ارتفع رده الله وكل ذلك قد تقدم وآخرون ان رده من حديثه مرفوعا عند من تواضع رده  
الله فهو في نفسه صغير وفي عين الناس عظيم ومن تكبر رده الله فهو في عين الناس صغير وفي نفسه  
كبير حتى لهو أهون عليهم من كلب أو خنزير (وهان حرر بر سعد انه انتهت  
مرة الى شجرة تتحارحل فانه قد استقل بها فوجد حوزن الشمس الطالع فسويته عليه ثم ان الرجل  
استيقظ فاداهو سليمان سحاري قد كرسه ما صنعت وقال يا بحر تواضع لله في الدنيا فانه من  
تواضع لله في الدنيا رده الله يوم القيامة يا بحر براندرى ما حله ما يوم الله ما قلت لا قال انه طلم  
الناس اصهم انصاف الدنيا رده عاشق صلى الله عليه وسلم لنصفون من افضل العباد التواضع وقال يوسف  
بن اسباط يجزي قليل الورع من كثير العمل ويجزي قليل التواضع من كثير الاجتهاد وقال الفضيل  
وعدت من التواضع ما هو فقال ان تصنع الحق وتصدق

[illegible]

فيه كان عليه ما لا يؤم  
 القيامة وقيل أوحى الله  
 تعالى ابن عيسى عليه  
 السلام دأب نعمت علي  
 نعمة فاستقبلها بالاستكناه  
 آء - مهاهات وقال كتب  
 ما نعم الله على عبد من نعمة  
 في الدنيا يشكرها لله  
 ونوصح به الله لا أعناه الله  
 معها في الدنيا وروى له ما  
 درجته في الآخرة وما نهم  
 الله على عبد من نعمة في  
 الدنيا فلم يشكرها ولم  
 يتواضع بها لله الا منع الله  
 نفعه في الدنيا وفضل له طبقا  
 من اسرار بعده اسماؤا  
 يتداوله وفيه من يجد  
 الملك من ادنى حال  
 أدب قال من تواضع عن  
 قدره وزهد عن رغبته وترك  
 لصرة عن قوة ودخل اس  
 لعمال على هرون فقال  
 يا أمير المؤمنين ان تواضعك  
 في شرف أشرف لك من  
 شرفك فقال ما أحسن ما  
 قلت فقال يا أمير المؤمنين  
 امرأ آناه الله جلالا في  
 خلقته وموصفا في حسبه  
 ويسأله في ذات يده ومن  
 في جهانه وراسي من ماله  
 ونوصح في حسنة كتب في  
 ديوان الله من ماله ولباه  
 لله دعا هرون دواة  
 وفرطاس وكتبه بيده وكان

[illegible]

سیدمان بن اودعلیٰ بن اسلام دا صبح اُصبح وحوہ لاعیہ وال انشرف حسن بنی کی فی لسا کس بقدر معہم و قول مسکین مع

وقال بعضهم كانوا يكرهون أن يوالى الأعمىاء (٢٥٦) في أشبه أدب فكذا لما كره أن يوالى الفقراء في شيا المرفعة وروى أنه

خرج يونس وأقربوا الحسن  
يشذأكرون التواضع  
وقال لهم الحسن أتدرون  
ما التواضع تواضع أن  
تخرج من منزلك ولا تلقى  
سيدا لا رأيت له عيب  
فصلا وقال مجاهد ان الله  
تعالى لما أغرق قوم فرج  
عليه السلام شحنت  
الحبال وتطاولت وتوسع  
الجودي فصرخ والله قوي  
الحبال وجعل قرا سبيبه  
عليه وقال نور سلمان ان  
الله صرح وحل اطلع على  
الجباب الا ذممي فلم يجد ولما  
شد تواضع عليه موسى  
عليه السلام فقص من بينهم  
بالكلام وقال يونس من  
عبيد وقد انصرف من  
صرات ثم اشد في الرحلة ولا  
أني كنت معهم اني اخشى  
اهم حرموا سبي وقال  
أرفع ما يكون لمؤمن عند  
الله أو وضع ما يكون عند  
نفسه أو وضع ما يكون عند  
الله أو رفع ما يكون عند  
نفسه وقال زباد البصري الزاهد  
بغير تواضع كالشجرة التي  
لا تثمر وقال مالك بن دينار  
لو أن مناديا ينادي بين  
المعبد ليصرح شركم ورجلا  
والله ما كل أحد سبقي  
الى الباب لارجل متصل  
قوة وسبق قال سليمان  
الميرك قوله قل بعد اصار  
مالك مالك وقال الفضل

مساكين (وقال بعضهم كنسكروا ملك الاعمية في الثياب السوداء) أي الحفيرة (وكذلك كره أن  
يركبا عقراف في ثياب المرنسعة) أي لعابة الثمن (وروي أنه خرج يوس بن هبيد (داؤود)  
اليعنبي (وحسن) اصصري يوم (بتدأ سرور التواضع) واختلف قومه فيه (وقال لهم الحسن  
تدرون ما التواضع اتواصع من مراك فلا تنقوا لها الأريت له على لطفه لا) أي لا تزي  
لها من معه حالاً ومقاماً أو قبة (وقال محمد) رحمه الله تعالى (سأعرف قوم فوج) عليه السلام  
(شمعت خيال وظلمات) أي ذهبت (وتواصع اخودي) أي تعامن إلى الأرض وهو حسن  
باخر برفه من الموصل (فرده الله فوق خيال) أي وضعه (وحسن من راسية عليه) وذلك قبل  
قال الله تعالى في كتابه وادع على اليهودي أي يرفض واليهودي لم يفرسه فلا يحول إلى المؤمنين  
فيه محمد ته تلك الملة قلها اغشيري في رساله قلت أخرج من رواس أي حاتم وهو شيخ عن  
محمد قال ليوذي جبل بالخر برفه تشاخن اجدل يومئذ من افرق فنادت وتواصع هوته فم يعرف  
ورسنت عليه عليه وخرج فوالشمع في العسمه عن عطاءه قال بلغني أن خيال تشاخن في العسمه لا  
اخودي يعرف أن أمرته سيدركه فسكن اه وفيه دله على حوازي حق الحركات في الجمادات وعلى  
غشيري يساع عن العجل من عاين قال رضى الله إلى الجبل أي معكم على واحد مسكن نيا فعاوت  
الجبل وتواصع ماوريب فكم الله سبحانه عليه موسى لتواصعه اه وشهد الشيخ محمد الدين  
شهراري أهل خيال لأرض ماورانه لا عدم عنداته فذراومه

[illegible]

من أحب الرباسة لم يطع أبداً قال موسى بن قاسم كاتب عبد البر بن إدريس حرره فذهبت إلى محمد بن مقاتل فقلت  
يا أبا عبد الله أنت مامساخ أعده عروجه رجل يأتيني ثم قال لبني لم أكن سبيها لككم قال

موسى (فرايت النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم فقال بالله دمع) وفي نسخة رفع (عصمكم بدعاء محمد  
 اس مقاتل وجاء رجل الى) أي بكر (النبي) رجه الله تعالى (فقال له ما أنت وكان هذا دمه) وفي  
 نسخة ثمة (وعادته) أي في سؤاله هذا أي أنت الذي يعاملهم ويغيرهم أي ما حالك وفي بعض  
 نسخ الرسالة من أنت (وقال بالقطعة التي تحت اسماء) أي يا الله السبعة فكأنهم ادبيل على معرفتها وتغييرها  
 عن غيرها كذلك أما وهو يشير الى مقام الواحدية وانها مقام التبر من الاحدية ولولا القطعة لم تغير  
 الاسماء من الالف (فقال له اني ما أدله شاهدني) أي أهلكه (أو جعل بسبيله موضعاً) وفي نسخة  
 مكافاً ولقد القشيري في الرحلة وجاء الى اشعيل رجل فقال له النبي ما أنت فقال يا سدي اسقطه اني  
 تحت الماء فقال أنت شاهدني ما لم تفعل لنفسك مفا وقال شارحها أنت شاهدني أي ما صري يعني حالك  
 مستقيم ما لم تفعل لنفسك مقاماً ودخول هذا في التواضع من حيث ان المسؤول جعل نفسه كاسعة لشي  
 تحت اسماء دون اني فوق الحروف وول نفسه ولم يرها قدراً اه وهذا اذا تأملت وحدت كلام من لم  
 يدن في مصطلحات لقوم فان قوله يعني حالك مستقيم بحال جواب النبي فانه يسكر عليه فكيف  
 يصف حاله بالاستقامة على ان سابق المصنف بعد في فهم مراد فان المسؤول لما أنت نفسه شاهد او دبيل  
 رد عليه بشي وبه ان هذا يخالف التواضع عند أهل الحق فانهم لا ينوب لانفسهم وجوداً ولا شاهد  
 ولذا قاله وان جعل لنفسك موضعاً أو مكاناً وسبق رسالة فيه عموماً ودفعاً يحتاج الى تدبر و  
 ان مبر المؤمنين علياً كرم الله وجهه مثل يوم ان أنت فقال ما سقطت التي تحت الماء وهذا هو حمول لجلاله  
 قدره وعلا مقامه لا يتوهم فيه انه أنت نفسه شاهد وليس له ربه ولو تبع البرية اعليا ثم بقلده في مقاله  
 ولعل هذا سب اسكار النبي عليه ادب كل ميدان رجال والحاصل ان هذا القول مناسب لمقام التواضع  
 فتأمل ذلك (وقال النبي) رجه الله تعالى في بعض كلامه (ذل) في نفسي عمر بنى قدسها وقته  
 ما يحصل لي من الخبر بها او يجره عن ميامننا علم الرماز بسرعة ففهمها بعد هذا (عطل ذل اليهود)  
 اد كور في قوله تعالى صرنا عليهم الله أي بما تقصوا عنهم أدل الخلق والمعنى ذل في نفسي أعلم من ذل  
 اليهود في أنفسهم لان ذنبهم فخرى ودلى عن علم عا عليه يعني من اسف من وهذا لا يلزم منه لعل ربه  
 عليه لان ما دل ما سطر نفسه وما هو عليه من لمصل حار عليه من ربه فهو ذل بل هو ذل  
 القول بقله القشيري في رساله (ويقال من رأى نفسه قيمة يعصم من غيره بتكبر عيبه) فليس له  
 من) وفي نسخة في (تواضع نصيب) وهذا القول بقله القشيري في رساله من العصبيل بر عياض وفي  
 كلام أي سليمان الداراني من رأى نفسه قيمة لم يرق حلاوة العبادة والخلة (وعن أبي الفتح ان  
 شعرف) رجه الله تعالى تقدم كره في كتاب العيم (فالرأى على ابن أبي طالب رضي الله عنه في مقامه  
 له يا أبا الحسن عني فقال ما أحسن تواضع بالاعيان في مجالس الفقراء غيبه منهم في نواب الله  
 من ذلك تبع الفقراء على الاعيان نفعه منهم بالله تعالى) وهذا من كلام علي مشهور كره صاحبهم مع  
 بلا عندون كراؤيا (وقال أبو سليمان) لدار في رجه الله تعالى (لا يتواضع احد) أي لا يتحقق  
 هذا المقام (حتى يعرف نفسه) أي يعرف ما فيها من عيوب وسفاهة عرفها ما فيها تواضع حتى  
 التواضع (وقال أبو يزيد) طيمور بن عيسى البساطي قدس سره (ما دام العبد يظن ان في الخلق من  
 هو شر منه فهو متكبر) أي لكونه رأى لنفسه قدراً (فقبل مني يكون متواضعاً) كاملاً (قال ادلم بر  
 نفسه مقاماً ولا حالاً) بفصل جماعه ورد القشيري في رساله للطفا وقيل لا يربط مني يكون لرح  
 متواضعاً قل ادلم بر نفسه مقاماً ولا حالاً يرى في خلق من هو شر منه انتهى وقد اختلفت اشارات  
 اشيع في الفرق بين الحال والمقام لفائدة الفرق بينهما الحال سمي حالاً لقوله والاقام مقاماً لثبوته  
 واستمراره وقد يكون شئ نعمة سالا ثم يصير مقاماً قال نعمتهم المقامات مكاسب والاحوال المواهب وهذا

هو شئ مني صلى الله عليه  
 وسلم في اليوم فقال الله  
 عز وجل رفع عصمكم بدعاء  
 محمد بن مقاتل وجاء رجل  
 الى النبي رجه الله فقال له  
 ما أنت وكان هذا دمه  
 وعادته فقال أبا السقطه التي  
 تحت الماء فقال له النبي  
 أياد الله شاهدك أو تفعل  
 لنفسك موضعاً وقال  
 النبي في بعض كلامه دلى  
 عطل ذل اليهود ويقال  
 من يرى لنفسه قيمة فليس  
 له من اتواضع نصيب ومن  
 أي الفخر بن شعرف قال  
 رأيت علي بن أبي طالب  
 رضي الله عنه في مقامه  
 له يا أبا الحسن عني فقال  
 لي ما أحسن التواضع  
 بالاعيان في مجالس الفقراء  
 وغيبه منهم في نواب الله  
 وأحسن ذلك تبع الفقراء  
 على الاعيان نفعه منهم بالله  
 عز وجل وقال أبو سليمان  
 لا يتواضع العبد حتى  
 يعرف نفسه وقال أبو يزيد  
 ما دام العبد يظن ان في  
 الخلق من هو شر منه فهو  
 متكبر فقل له فلي يكون  
 متواضعاً قل ادلم بر نفسه  
 مقاماً ولا حالاً



ووصف كل ما عني ودموعه وربه (٨ ٣) وحل ومعرفة نفسه، وكان نوح عليه السلام الخلق على نوح عليه السلام كما صاغى عبد موسى

ما رواه عنه وقال غيره من  
الورد التواضع أحد مبادئ  
الشرف وكل نعمة محسود  
عليها صاحبها لا التواضع  
وقال يحيى بن خالد بن مكي  
شرف الدنيا تواضع  
سبطه إذا تسكن تعاصم  
وقال يحيى بن معاذ النكمر  
على ذي النكمر عليك عاله  
تواضع ويقال التواضع في  
الخلق كلهم حسن وفي  
الافعال أحسن والنكمر  
في الخلق كلهم قبح وفي  
الافعال قبح وقال غيره  
لا من يشعر وحده  
ولا رفعة الا ان تواضع لله  
عز وجل ولا من لا من  
خاف الله عز وجل ولا ربح  
لا من ابتاع نفسه من الله  
عز وجل وقال أبو هاشم  
الجوزي حاشي النفس مجبوبة  
بالسكر والحرص والحسد  
فمن أراد الله تعالى هلاكه  
سعى فيه التواضع النصيحة  
والنقاضة وإذا أراد الله تعالى  
نيل خير الطائفة في ذلك فاذا  
هاجت في نفسه بالسكر  
أدركها التواضع مع نصر  
الله تعالى وإذا هاجت بال  
الحسد في نفسه أدركتها  
النصيحة مع لوديق الله عز وجل  
وإذا هاجت في نفسه بال  
الحرص أدركتها النصيحة  
مع عوب الله عز وجل ومن  
الجسد وجهه الله أنه كان  
يقول يوم الجمعة في مجلسه  
لولا أنه روى عن النبي صلى  
الله عليه وسلم أنه قال يكون في آخر زمان عجم يقوم زد لهم ما شئت عبيكم

القبائل واعراف وشرفنا اجور وبعي آخر هذه لامة قوتها طير تقبوا عند ذلك ربحا خيرا ورزله وحسنا  
ومعها وذهبا وآيات تتداع كظام الا ان قطع سلكه فتداع (وقال) ابو نعيم (الحنيد) قدس سره  
(لتواضع عند اهل التوحيد تكبر) وروى عنه ايضا انه قال التواضع خفض الجناح ولين الجانب رواه  
ابراهيم بن قاتل عنه وقوله لا قول بحال الثاني في الظاهر من موضع في الحقيقة هو صد سكر فكيف  
يكرب لشيء عين يقبض وقد وجهه انصف قوله (واعل مراد ان التواضع يرفع نفسه ولا يجعله شاهدا  
نم يصعد لوجه لا يثبت نفسه) أصلا (ولا يراه شيئا حتى يصعدا ويرفعها) وهذا هو معنى مراد الثاني  
في جوابه من قال له ما القصة التي تحت الماء حين كان له ابدته شديدة ووضع سكر موضع وكلاهما  
من زاد واحد هذا يفسر ذلك فتأمل (وعني) ان يزيد (عمر بن شبة) مع الجملة وتشديد الواحد من عبادة  
ابن زيد بن ابي بصير بالبصرة من بعد اذ صدق له نصف بعثات سنة ثمان مائة وثلثون وثلثمائة  
وولى له اسماجه (قال كتب سكة بن الصفا وروى في رحلا) من عمال الخليفة (ركاهه) وبن يديه  
غلمان واذا هم بعثوا اساسا ويردوهم من بين يديه لاجله قال ثم عدت هذين فوجدت بعد اذ قد  
على الجسر) الذي على غير دجلة الفرس من الشرقية والبرية واليه لاشارة قول الشاعر  
عبور بها من الرصافة واخسر مني من حيث شري ولا شري  
(اذ يابو جرحل حاف) الرجل (حاصر) ارمي (عربوا) اشعر) شعث بال الناس (فعلت انظر اليه)  
منعما من حاله (فقال ما لك تنظر الى شعثه) سببت ربحا ربه فكيف وصف له ان قال (فقد ان  
ارجل فقلت ما فعل الله لك فقال اني زعمت) في تكبر (في موضع تواضع فيه) ما من موضع عني به حيث  
يرجع الناس) يعني في بعد اذ حيث تم عابسه لخالفة ما وصل اليه وسلكه جميع ما هو فيه وصار فقير به  
سأس اوردته انشيري في رسالة مختصر بعد وقال بعضهم زبني بنوف سأس من يديه شاكره  
بمعون اساس لاجله عند لطوف ثم رآته بعد ذلك مرة على حصر بعد دسائل سأس شيعت من  
فقال ان تكبر في موضع تواضع اداسه ان في الله سبحانه بالتدليل في موضع يرفع فيه الناس اه  
ويذكر بال ذلك شريف فائشاه سنة خمس مائة باب السلام اياها هنية والاسراء بين يديه ولم يقاسم  
أحد ان يقول له ازل عن امرهم به له فم هو كذلك اذ لفت ربحا الفرس موضع اساسا على الارض  
وسقطت صباهه ثم تناول عصاه ولم يصعد على راسه ودخل الحرم وهو مكتوف ارمي من قدامه  
لانه زعم ان اسامة ذهبي دخوله ركاد وضع وهما هكذا حاصر ربحا وعدلان في سابع ربحه بته  
(وقال المغيرة) بن مسلم الطيبي ولا هم ابوها تم الكوي نقة منق من سمنه ولا تير روى له جماعة  
(كانهم ابراهيم) بن يزيد (الاعني هنية الامير) خلافة قدره (وكان ابراهيم) مع ذلك (ول ابراهيم)  
صرفت فيه فقيه الكوفة زمان سوء) وهذا من باب تواضع وهضم النفس قال الهذلي كان الهذلي رجلا  
صالحا فقبها موقيا ولبيل اشكف وكان مفتي هل اسكوف هو والشعبي في زمانه (كان عطاء سأس)  
بفتح السين وكسر اللام ويقال له نصا بعدى وهو من رجال الحلية ربحه ته نفلي (ان اعصوب  
الرحم فام وبعده واحد بفسه كانه امر فماحض) في الذي تحدها طاق ولاية (وقال هذ من جلي بسمك  
لومان عطاء لاستراح لاس) قال ابو جهم في الحنية حدثت جدس جعفر حذنا عند ته سأس حذني  
أحدس ابراهيم حذنا ابراهيم بن عبد الرحمن عن سيار قال سمعت جعفر يقول حذنا حذنا حذنا حذنا  
فتشعل اساس الى المساجد ما تبت عطاءه داهوقا في عزة ويده على راسه وشو يقول ايهي مأكس  
أرى ان تبغبي حتى تربي اعلام اقيامة قال ربحا في مقامه ذلك حتى أصبح حذنا يوبكر بربك  
حذنا عبد الله بن أحمد حذني حذنا ابراهيم حذنا بن عبيد حذنا يحيى بن اشد حذنا حذنا بن وداع  
الراعي قال كان عطاء ادهت ربحا ربحا ورعد قال هذنا من أحلى يصيبكم لومان عطاء لاستراح سأس

وقال الحنيد أيضا التواضع  
تستد اهل التوحيد تكبر  
ولعل مراده ان التواضع  
يتم بنفسه ثم يرفعها  
ويجعله لا يثبت نفسه  
ولا يراه شيئا حتى يصعدا  
او يرفعها او يرفعها  
شبهه قال كتب سكة بن  
الصفا وروى في رحلا  
ركاهه وبن يديه  
واذا هم يعظون الناس قال  
ثم عدت بعد حين فوجدت  
بعد اذ كبرت على احسر  
هذنا ايا جرحل حاف حاصر  
طويل الشعر قال فعلت  
انظر اليه واتأمله فقال لي  
مالك تنظر الى شعثه  
شعث ربحا ربه سأس  
ورصدته لاجله فقال  
دسائل ربحا حذنا  
ايه من قاتل ربحا في  
موضع يرفع فيه سأس  
دوسعي الله حذنا ربحا  
لناس ربحا لغيره كان باب  
براهيم اعني هنية الامير  
وكان يقول ربحا حذنا  
فيه فقيه سأس حذنا  
وكان عطاء السبي ربحا  
صوف الرعد هام وقعد  
واخذ يظنه كانه امرأة  
ماضى وقال هذنا من أحلى  
يصيبكم لومان عطاء لاستراح  
الناس

وكان شرا الحاقى يقول سلوا عنى انه الله سبحانه وتعالى وسلم عليهم ودعا وحل عدائهم من المارك فقال اعطاك الله ما ترجوه فقال ان الرءاء يكون بعد معرفة قاس المعرفة وتناحر (٣٦٠) فربى عندى من رضى رضى الله عنه يوما قد سلمت لكى خلقت من افعلة قدرة

ثم عود حقة منتهى ثم  
ابرا من نفس ما كرم  
وان شرف ما لم وقال  
بكر الصديق رضى الله عنه  
وجدنا الكرم فى انقوى  
والغنى فى القين والشرف  
فى التواضع سئل الله  
اسكرهم حسن الوفى  
• (بان حقيقة الكبر  
• • اهل ان الكبر  
ينقسم الى باطن وظاهر  
فان من هـ - بقى لنفس  
والظاهر هو افعال تصدر  
عن الجوارح واسم الكبر  
بالخلق الباطن احق وأما  
الاعمال فانها غدا ان ذلك  
الخلق وخلق الكبر موجب  
للاعمال وذلك اذا ظهر  
الى الجوارح يقال تكبر  
وعدم بظاهر يقال فى نفسه  
كبر فالاصل هو الخلق لدى  
فى النفس وهو لا تزدح  
والركوب الى رتبة نفس  
فوق المنكر عليه فان كبر  
يستندى متكررا عليه  
• • كبره به بفصل  
كبر عن المحب كما سبى  
فان المحب لا يستندى غير  
المحب بل لو لم يحق لاسباب  
الاوحده تصور ان يكون  
مجا ولا يتصور ان يكون  
متكبرا الا ان يكون مع غيره  
وهو يرى نفسه فوق ذلك  
الغنى صفات الكمال فعد

وكأن تدخل على عطاء فاحساده راد الطام من هدام من اجبى يصيبكم علاه طعمهم لوم لا سراح لاس  
وساق المصنف هذا بقول ههنا على ان هدام من باب التواضع وبه ينظر ان عطاء كان من غلب عليه الخوف  
لما قاله بس من باب التواضع فها هو من باب الخوف العالى على انفسه ويكنى ان يقال ان التواضع ههنا هو  
غرة خوف (وكان شرا) من خرب (الحاق) رحمه الله تعالى (يقول) لبعض أفعاله تاديبهم لما رآهم  
يسلمون على أساءه الديالبياهم ويعتبرون بانهم انما يتصدون لرياسة (سلوا على أساءه الديالبياتكم السلام)  
يعنى ترككم لسلام عليهم أسلم من سلام عليهم على الوجه الذى كورنه حديث بس طاعة بل فيه خطر  
أورده القشبرى فى الرسالة (ودعا وحل لعبد الله من المارك) رحمه الله تعالى (فقال اعطاك الله ما ترجوه  
فقال) ابن المارك (ان الرءاء يكون بعد المعرفة من معرفة) وههنا من باب التواضع والرءاء والخوف  
لا يكملان الا بعد المعرفة فن لم يعرف الله لم وجوبه بخصه (وتناحر بنى) أى جماعة منهم (عبد سلمان)  
اعادى رضى الله عنه (يوما) من الاسلام أى ما سلبهم واسلبهم (فقال سلمان) رضى الله عنه (لكن  
خلقت من طاعة قدرة ثم عود حقة منتهى ثم) نعمت (وآى المبر) حيث توزن الاعمال (ههنا نقل بالاعمال  
متالحفا ما كرم وان شرف فاشهر) ههنا ههنا الى ان كرم هو انقوى كره الله تعالى ان  
اكرمكم عند الله بما كرمكم به من الكرم بالاسباب والاحساب (وقال) بكر رضى الله عنه وجدنا الكرم  
فى انقوى وانقى فى القين والشرف فى التواضع (ودرواه) أى فى الدنيا فى كتاب يقين من حديث  
نحى من شرا من سلا لخلق الكرم نقوى ولشرف التواضع وانقى الامى وقد تقدم قريبا وقال  
القشبرى فى الرسالة سمعت الشيخ شاعرا قال من السبى يقول سمعت رضى الله عنه يقول ان شرف  
التواضع والغرى انقوى والخربة فى المنة • (بان حقيقة الكبر وآفة) •

(علم) ههنا الله تعالى (سالكى) بكسر فكون اسم من سكر قال ابن القوطية هو سم من كبر لاس  
ادعاهم والكبراء فاعادوا الكبرياء ههنا يقول كبر الصغير وغيره بكسر من باب تعك كبر اورا عنف ومكبرا  
تسجد فهو كبر وكبر شئ من باب فرب علم فهو كبر بيا والاشكارا مثل اسكره اسكره اسم حالة  
يتخصص بالاس من عنده فعد وان يرى بعد اعطاه من غيره وهو (قسم) بظاهر ما من باب  
هو خلق فى النفس والظاهر هو افعال تصدر من الجوارح واسم الكبر بخلق الباطن (أعنى) لانه مشوة  
الاعمال والرؤية (وأما الاعمال فانها غرة ذلك الخلق) ونبأه (وخلق الكبر موجب للاعمال وذلك اذا  
ظهر) ثم (عنى الجوارح يقال تكبر) واشكبر ٧ (واذا لم يظهر يقال) فلاب (فى نفسه كبر  
فالاصل هو الخلق لدى النفس وهو الاقدام والركوب الى رتبة نفس فوق المنكر عليه) فى اعطاهم  
واقدر والمرارة (ههنا كبر يستندى) شئ من متكررا عليه ومتكررا به (ولا بد منها) فهو برقة  
الكبر (وبه بفصل الكبر من المحب كما سبى) بصر فسكون (لا يستندى غير المحب) به (بل  
لو لم يحق الاوحده تصور ان يكون مجدا ولا يتصور ان يكون متكررا الا ان يكون مع غيره وهو يرى  
نفسه فوق ذلك العز صفات الكمال وذلك يكون متكررا ولا يكتفى ان يستندى بنفسه) أى يعده اعطاهم  
القدر والبركة (لكن) ذلك لا يستعظم (متكررا به) قد يستعظم بسه ولا يكن يرى غيره اعطاهم من نفسه  
ومن نفسه) ساد به (ولا يتكبر عليه ولا يكتفى ان يستحق غيره ههنا مع ذلك لور أى ههنا يحقر لم يتكبر  
ولور أى غيره من نفسه يتكبر من سبى ان يرى نفسه مرتبة غيره مرتبة ثم بعد ذلك (يرى من نفسه  
نفسه فوق مرتبة غيره بعد هذه الاعتمادات الثلاثة يحصل فيخلق الكبر) فى اساطين (لان ههنا

ذلك يكون متكبرا ولا يكتفى ان يستعظم به بكون متكررا به فعد اعطاهم به وبكبره يرى غيره اعطاهم من نفسه ومن  
نفسه ولا يتكبر عليه ولا يكتفى ان يستحق غيره ههنا مع ذلك لور أى نفسه يحقر لم يتكبر ولور أى غيره من نفسه يتكبر من سبى ان يرى نفسه  
مرتبة غيره مرتبة ثم يرى نفسه فوق مرتبة غيره بعد هذه الاعتقادات الثلاثة يحصل فيخلق الكبر لا ان ههنا ٧ بياض بالاصل

الرؤية تبقى الكبر بل هذه الرؤية وهذه العقيدة تمنح من حصول في قلبه اعتماد وحرية وروح وركوب الى ما اعتقده وعرف في نفسه من سادته  
فذلك البعرة والهجرة والركون الى عقيدته هو خلق الكبر ولذلك قال صلى الله عليه وسلم هو يدل من بغيته كبرياء وكذلك قال عمر  
أنشى أن تستمع حتى تسبح الرب لا تدى استأذنه أب بعضه وصلا في صم وكان الانسان معماري في نفسه من له وهو لا منه صام كبر  
والمنح تعبر في الكبر مرة عن الحالة الخاصة في النفس من هذه الاعتقادات وتسمى (٣٦١) ساعة واحدة من سادته والى قال بن

عباس في قوله تعالى ان في

صدورهم الا كبر ما هم

ساعة من سادته لم يعرفوه

تفسير الكبر تلك العلامة

ثم هذه المعرفة تقتضي أعمالا

في الظاهر والباطن هي

ثبات ويسمى ذلك تكبرا

فيه مهمات علم عند قدره

بالاصفة الى غيره حقر من

دونه وارادوا وقصاه عن

نفسه وأبعدوه وتوقع من

بخالسته وموا كنهه ورأى

ان حقه ان يقوم ما لا يلي

يديه واستكبره فاب كان

أدس ذلك سد كلف عن

سوءه ولم يحبه أهله

لأهله لم يبد له ولا يحبه

عنه فهو كاد دون ذلك

فيهم من سادته وقدم

عائيه في مصافق اخرى

وزمعه عليه في الخذل

والعقل من سادته بالام

واستعد بقصده في قصاه

حوادثه ونجب منه وان

حاجه طرأ فاب ردعاه

واستعدت شدة كلف من

القول ووجه ضعف في

بصغره من عليه شئ من

قوله صعب وان عزم لم

يرقى بالعلم واستندهم

الرؤية تبقى الكبر بل هذه الرؤية وهذه العقيدة تمنح من حصول في قلبه اعتماد وحرية وروح وركوب الى ما اعتقده وعرف في نفسه من سادته  
(وركون الى ما اعتقده وعرف في نفسه من سادته ذلك تلك البعرة والهجرة والركون الى عقيدته هو خلق الكبر  
ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم لم اللهم اني أعوذ بك من بغيته كبرياء) فيمن ركونه الى تلك  
العقيدة التي تمنح الكبر في نفسه وقد تقدم كلامي على هذا الحديث وان العراقي قال لم أخذه هكذا  
(ولذلك قال عمر) رضي الله عنه (أنشى أن تستمع حتى تسبح الرب لا تدى استأذنه أب بعضه وصلا في صم وكان الانسان معماري في نفسه من له وهو لا منه صام كبر  
الاستعظام كبر) في عزم (واشتم وعزركا كبر عن الحالة الخاصة في النفس من هذه الاعتقادات  
ويسمى أيضا مرة وتنعما) ويستعمل كل ذلك في معنى واحد كقولهم منقارية (ولذلك قال س عباس)  
رضي الله عنه (في قوله تعالى) ان الذين عادلون في آيات الله يعجزون ما هم (ان في صدورهم الا كبر  
ما هم سادته قال العلامة لم سلوه) وانحرجه عن عزم من سادته من سادته (ففسر كبر تلك  
الاعظمة) والمراد بالاعظمة هنا التكبر عن الحق واستعظام من لشكر أو التعلل (ثم هذه البعرة  
تقتضي أعمالا في الظاهر والباطن هي ثبات ويسمى ذلك تكبرا) فيه مهمات علم عند قدره  
بالاصفة الى غيره حقر من دونه وارادوا وقصاه عن نفسه وأبعدوه وتوقع من بخالسته وموا كنهه ورأى  
ان حقه ان يقوم ما لا يلي يديه واستكبره فاب كان أدس ذلك سد كلف عن سوءه ولم يحبه أهله  
لأهله لم يبد له ولا يحبه عنه فهو كاد دون ذلك فيهم من سادته وقدم عائيه في مصافق اخرى  
وزمعه عليه في الخذل والعقل من سادته بالام واستعد بقصده في قصاه حوادثه ونجب منه وان  
حاجه طرأ فاب ردعاه واستعدت شدة كلف من القول ووجه ضعف في بصغره من عليه شئ من  
قوله صعب وان عزم لم يرقى بالعلم واستندهم

(٤٦ - (الحق سادته الملقب) - ثامن) واستندهم وامتن عليهم واستندهم وينظر الى خير سجدته لانهم

واستندهم والاعمال الصادرة عن خلق استكبر كثيرة وهي أكثر من ان تحصى ولا حاجة الى تعدادها هاهنا مشهورة وهما الكبر والتعظيم

وعائله هاهنا وهو من حيث الخواص من خلق ولما يصف عنه العباد والهادو مناء فصلا عن عوام خلق وكيف لا تعظم قدره ووزن

صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر وانما صرنا دون الجنة لانه يحول بين العباد وبين كماله وانما

لا يدخل الجنة من أيوب الجنة وكبر وعزة له من خلق تلك الابواب كماله لانه لا يقدر على ان يحب للمؤمنين

ما يحب لنفسه وفيه شئ من آخر) وقيل في الاستدراك من حديث ابن عباس لا ومن أحدكم حتى يحب لآخر





ولا تعمل في ذلك إلا أنوار من شعج بره إلى السقف نحو من ط. ح. حقه (٢٦٣) و كذا قد امن صرته للمنكر

[illegible]

• (سائنس کیمیا و درجہ و مقام و تجربہ) •

(عم) زشد لله (ان الله اكبر عليه هوانه ودرسله وسانتر حقه وقد خلق الانسان معلوما) كثير من علم على هذه (جهولا) كثير من جهل معرفة ربه (واراة يشكر على الخلق وارهوب يشكر عن الحق فاذ الشكر باعمار الشكر عليه ثلاثة قسم الاول الشكر على الله) مادام ساع عن قبول الحق ولا يقبض الله (وذلك هو الخش انواع الشكر) واعلمها (ولاماره الا لخلق محض والتعبات) البائع (مثل ما كان من عرود) اصم السور وشكون المير وولد من المحمده وهو من كعبان من لحار من من عرود من ولد كعبان من حام من روح عليه السلام وهو بنى حاج ربه من ربه (فانه كان يحدث نفسه بان يقاتل ربه سماء) ويحكي به كان يرى بالسهام في السماء فخرج ابيه مصحفا بالدم فبرع عم به فقتل من في السماء (وكي يحكي عن جماعة من الجهلة من اصراهم ان ما يحكي عن كل من ادعى ان ربه من مثل فرعون) وهو الوليد من مصعب من موهوبه من في شهر من ولد الاود من سام من روح عبده اسلام وهو عروب موسى عليه السلام وفرعون يقتله (وعبره) من اشباهه (فانه) في فرعون موسى (قال) نعم يحكي عنه الله في كتابه فحشر فسادى فقال (اناركم الاعلى) فاستكف ان يكون عدا الله (وكذلك قال الله تعالى ان الذين يستكفون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) في ذلاء صاعرين (وقال الله في ليل فاستكف الله فخر في يكون عدا الله والامانة المقرين ومن يستكف عن عبادتي في آخرة وهو قوله ويستكفون فحشرهم به جماعة قال وما له من استكفوا وان كبروا فبعد عنهم عدا ما لم يلب (وقال تعالى واذ قبلهم اخذوا الرجن قالوا وما الرجن انكفبت امر ما وادهم تور) فكل ذلك من استكف على الله تعالى وهو الخش لا نوع (قسم الثاني ان اكبر على لرس) كرم (من حيث تعذر النفس وترفعها

وهم يكفون بحجهم  
الحكمة ولذلك ذكر  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم نحو الحق في حديث  
الكبر والكبرياء  
حقيقته وقال من سمعه  
الحق ونمى البصير  
(بيان التكبر عليه  
ودرجاته وأقسامه ونمات  
الكرمية) أعم  
التكبر عليه هو أنه تعالى  
أرسله أو ما خلقه وقد  
خلق الإنسان على ما أحسن  
صوره تكبر على الخلق وكره  
يتكبر على الخلق وهذا  
التكبر باعتبار التكبر  
عليه ثلاثة أقسام الأول  
التكبر على الله وذلك هو  
أفحش أنواع الكبر ولا  
مثاله إلا الجهل المحض  
والطغيان مثل ما كان  
من غرور فانه كان يحدث  
نفسه بأن يقارن رب  
السموات ويحكم على جماعته  
من الملهة بل يأتى على  
نفسه ادعى لربوبته على  
فرعون وغيره فانه تكبره  
قال أناركم الألى إذا  
استكشف أب يكون عبدا  
فهو بذلك كان دعوى أن ليس  
بستكبر عن عبادتي  
يبدلوا بحجهم داخلين  
وقال تعالى من يستكبر  
المسح أب يكون عبدا لله  
ولا استكبره لمقررون  
الآية وقال تعالى ودخل  
هم استكبروا للرحمن قالوا

وما الرهن ثم يملأ ثم يوردهم سور و اسم الله الكبر على انزل من حيث نغزاه من و نغزاه

عن الاقياد لتسمر من حائر اناس وذلك رفة بصر فحق الفكر والاتصال فيسقي في طلحة الجهل بغيره فيجمع عن الاقياد وهو طمان انه تحقق فيه  
وأنه يجمع مع المعرفة فيمكن لا تظاوعه بعد الاقيد للحق واسواص للسرل كما حكى عنه عن قولهم أنؤمن بشعرين مثلنا وقولهم بأنتم لا  
تؤمنون فاما ان اطلعتم بصر ايمانكم كما (٢١٤) اذ عاصرون وهما الذين لا يرحون بغيره بانولون عابثا للامانة ذري وبانقد

[illegible]

فانزل الله تعالى ولا تطردوا  
بالعداة والعشي يريدون

رسالة منع الناس من عيوبهم

اور ان قدر عاشق بنادند و هم با عیسم و هر هم و شکرو عن محاسنهم  
 و بد عیسم و هم با عیسم ای و به ما عیسم من محاسنهم و قال تعالی و  
 و لا تعد عیالکم زید و یه الیه الحیاة الدنیا





[illegible]

في هذه المراجعة من سرعة ردود وعيوب ما هو انصرف فيه من رعيه في بعض عميده واستعداهم من لهد  
مراجعة في اصل الالواح التي ايدى بعضهم رديه بكتابه يدعو الى محبة الله تعالى في الامر والالم كما اذا سمع الحق من عدد  
من عماله انه انتمكف عن قبوله وتسلم شدة ولذلك ترى اساهير في مسائل الدين وعيوب انهم يتباحثون عن سر الدرس ثم انهم يتجادلون  
تجادلوا بكتابه ومهما نصح الحق على لسان احد منهم مما لا حرم قبوله وشتم تحده واحتال له معناه فيدري عليه من سلبه من ذلك  
من اخلاق الكافرين والمناهي اذ وضعهم الله تعالى في الدنيا وقال الدين كفر ولا تسبحوا

لهذا القرآن والعواصم عليكم نعمون وحكم من يسطر للعلم والافهام لا يفتن الحق داعمه به فقد شاركهم في هذا خلق وكذلك يحسن ذلك على الامة من قبول لوعظ كما قال الله تعالى واذ قيل له نوانه تحذنه العرة بالاثم (٢٦٧) وروى عن عمر رضي الله عنه انه قرأ هذا فقال

سنة وادعوا له  
 رجل من امره معروف فقال  
 يوم آخر فقال له  
 ليس بأمره  
 ليس بغيره  
 وقال ابن مسعود  
 بالرجل إنما إذا قيل له اتق  
 الله تعالى  
 صلى الله عليه وسلم  
 فقال النبي  
 وسلم لا استطاعت  
 الاكبره  
 ذلك أي اعتلت به  
 تكبره على الخلق  
 لأنه يدعو إلى التكبر  
 أمر الله ورسوله  
 مشالهدا  
 أحواله  
 قال أناس  
 بالنسب  
 من صلبه  
 أن ينفع من السجود  
 أمره الله تعالى  
 روضة الكبر  
 راجع  
 الكبر  
 وكان ذلك  
 أؤد لا  
 أن الكبر  
 عليه وسلم  
 صلى الله عليه وسلم

[illegible]

الكبرياء ان الاقنن اذ ساء نابت رويس من شماس فقتل برسون به اى امرؤ قد حبب الى من حسان ما ترى من كبره و قتل صلى الله  
عليه وسلم لا وكن الكبر من طار لحق دغص لسان و في حديث آخر من سلفه خلق ذوقه و عص لسانى ردراهم سحقهم وهم  
عادائه

أما له ونحوه من هذه الآية الأولى وسنة الحق هو رده وهي الآية الثانية بكل من رأى أنه خير من أحبه وحقق حقه وأزاده ونظر إليه  
عبي الله استعمار أو رد الحق وهو يعرفه فقد تكبر فيما بينه وبين الخلق ومن أتى به من أتى بحصصه تعالى ويتواضع له بطاعته واتباع رسله  
قد تكبر فيما بينه وبين الله تعالى ورجله (بيان مانه تكبر) اعلم أنه لا يتكبر إلا من استعظم نفسه ولا يستعظمها إلا وهو بعينه بصفته  
من صفات الكمال وحب ذلك (٣٦٨) رجع إلى كل من أودى بالذي هو نعم والعمل واللبس هو النسب والجمال والقوة

فأشبهه ونحوه من هذه الآية الأولى وسنة الحق هو حمله ورده وهي الآية الثانية بكل من رأى أنه خير  
من أحبه واحتقر شأنه وأزاده ونظر إليه من الاستعمار أو رد الحق وهو يعرفه فقد تكبر فيما بينه وبين  
حق ومن أتى به من أتى بحصصه تعالى ويتواضع له بطاعته واتباع رسله قد تكبر فيما بينه وبين الله تعالى ورجله (بيان مانه تكبر)

(أهم) رشحنا أنه تعالى (أه لا يتكبر إلا من استعظم نفسه ولا يستعظمها إلا وهو بعينه بصفته من صفات الكمال وحب ذلك  
صواب بكل وبتمام ذلك يرجع إلى كل ديني وديني وهذه سنة (صواب) تمامها بانعقاد بالدين  
وحسبه مذهب (الأولى العلم وما أسرع التكبر إلى العلماء ولذلك هل صلى الله عليه وسلم آفة العلم الجلاء)  
فإن عرفني هكذا ذكر نصف والآخر نصف آفة العلم بيان وآفة حال الجلاء كذا رواه الشيخ في  
مسند الشهاب من حديث علي بن سعيد عن روى عنه الديلمي في مسند عزيز من آفة حال الجلاء  
وفي الحديث عن عبد الجبار الكوفي لا يرى من هو حدث عن أبيه حديثه موضوع فله صاحب الميراث  
انتهى فتلاحظ في مسند الشهاب آفة العرف الصاب وآفة شجاعته بنفي وآفة العلم الجلاء  
وآفة حال الجلاء وآفة امده الصفة وآفة الحديث الكذب وآفة نعم لاسباب وآفة الحلم الفقه وآفة  
الحسب العرف وآفة الخلود لسرف وآفة الدين الهوى وهكذا رواه صاحب السال في مكارم الاخلاق  
والديلمي في السبق في شعب وصغير وروى من حديث حماد بن محمد عن أبيه عن حماد ورواه القاضي  
والديلمي واسعد في كامله من طريق شعب عن أبي اسحق السبيعي عن الحارث الاعور عن علي مرفوعا  
في حديثه في آفة الحديث الكذب وآفة نعم لاسباب وسنة صعب الا انه صحيح المعنى (ولا يثبت  
لهام أن يتعزى من العلم ويستشعر في نفسه كبح العلم وحاله ويستعظم نفسه ويستحق أن يرد  
بهم نظره في (صواب) ويستعظمهم (ويستعظمهم) (ويستعظمهم) (ويستعظمهم) (ويستعظمهم) (ويستعظمهم)  
بذ واحد منهم بالسلام ورد عليه عشر وقام له (صواب) دعوة رأى ذلك صفة بعده وبادعيه يلزمه  
مكره وادعيته أكرمهم وفيه (صواب) مالا يستحق من ماله فله (صواب) أبي برقائه (أي يكون له  
كل ذوق له (وحدوده شكره على صفة) ذلك (الملك) منهم (صواب) يرويه فلا يجرهم ولا يزدونه  
ويرد بهم ويعودونه ولا يعودهم ويستخدم من ساطعهم ويستعظمهم في حوائجهم (أي كماله خيرة في  
صفا) (صواب) استكرهه كاهم عبده وأجازه وحكاه عليهم (صواب) نعم صفة منهم  
ومعروف بهم واستحقاق حق عليهم هذا فيم يتعلق بالدين ما في من الآخرة ذكره عليهم باب يرى  
عنه عبد الله تعالى وأفضل منهم فحق عليهم أكثر مما يحاف على عهده ورجوله سمع أكثر مما يرجو  
هم وهذا ما يسمى جاهلا أولى من أن يسمى عالما بل أهم أخفى في هو الذي يعرف الإنسان به نفسه  
وربه (بالد والعرف والجهر والقدرة والسفوف والكمال) وحمل الحاجة وحسنه على العباد وعظم حظه  
لعلم به كما ينبغي في حركات معالجه كبره اعلم وهذه العلوم تزيد حوقا ونواصعا وتحشعا) واستكسار في  
الغيب (وتقتضي أن يرى) صاحبها (أن كل الناس جبرمه معظم عظمة الله عليه بالمعروف ونقصه في القيام

والمال وكثرة الانتصار فله  
سبعة أسباب (الأول)  
العلم وما أسرع التكبر إلى  
علماء ولذلك فإن صلى  
الله عليه وسلم آفة العلم  
الطيرة ولا يثبت العلم  
بغير ربه نعم ويستشعر  
في نفسه حال العلم وكاله  
ويستعظم نفسه ويستحق  
العلم ويستحق العلم  
إلى المبدأ ويستحق لهم  
ويتوقع أن يبدؤوا بالسلام  
فإن بدأ واحدا منهم بالسلام  
أورد عليه عشر وقام له  
أدوات له دعوة رأى ذلك  
صفا بعده وبادعيه  
لزمه شكره وادعيته  
مكرمهم وفيه مالا  
يستحق من ماله فله  
صواب أبي برقائه (أي يكون له  
كل ذوق له (وحدوده شكره على صفة) ذلك (الملك) منهم (صواب) يرويه فلا يجرهم ولا يزدونه  
ويرد بهم ويعودونه ولا يعودهم ويستخدم من ساطعهم ويستعظمهم في حوائجهم (أي كماله خيرة في  
صفا) (صواب) استكرهه كاهم عبده وأجازه وحكاه عليهم (صواب) نعم صفة منهم  
ومعروف بهم واستحقاق حق عليهم هذا فيم يتعلق بالدين ما في من الآخرة ذكره عليهم باب يرى  
عنه عبد الله تعالى وأفضل منهم فحق عليهم أكثر مما يحاف على عهده ورجوله سمع أكثر مما يرجو  
هم وهذا ما يسمى جاهلا أولى من أن يسمى عالما بل أهم أخفى في هو الذي يعرف الإنسان به نفسه  
وربه (بالد والعرف والجهر والقدرة والسفوف والكمال) وحمل الحاجة وحسنه على العباد وعظم حظه  
لعلم به كما ينبغي في حركات معالجه كبره اعلم وهذه العلوم تزيد حوقا ونواصعا وتحشعا) واستكسار في  
الغيب (وتقتضي أن يرى) صاحبها (أن كل الناس جبرمه معظم عظمة الله عليه بالمعروف ونقصه في القيام

حق عليهم هذا فيما يتعلق بالدين ما في من الآخرة ذكره عليهم باب يرى  
عنه عبد الله تعالى وأفضل منهم فحق عليهم أكثر مما يحاف على عهده ورجوله سمع أكثر مما يرجو  
هم وهذا ما يسمى جاهلا أولى من أن يسمى عالما بل أهم أخفى في هو الذي يعرف الإنسان به نفسه  
وربه (بالد والعرف والجهر والقدرة والسفوف والكمال) وحمل الحاجة وحسنه على العباد وعظم حظه  
لعلم به كما ينبغي في حركات معالجه كبره اعلم وهذه العلوم تزيد حوقا ونواصعا وتحشعا) واستكسار في  
الغيب (وتقتضي أن يرى) صاحبها (أن كل الناس جبرمه معظم عظمة الله عليه بالمعروف ونقصه في القيام





تركه مؤثري البناسه  
 وحقيقه وهجات في جمع  
 آخر زمانه لهم يوم زمان  
 الاقبال وأصحاب الدول قد  
 انقضوا في القرن الاول  
 ومن يابهم بل يعرف زمانا  
 عالم يتلخ في اسمه الاسف  
 والحزن على قوات هذه  
 انفسه فذلك أيضا ما  
 معدهوم واما عز بزولوا  
 شاره رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قوله سيأتي على  
 اساس زمان من عند الله  
 عشر ما أنتم عنه نحل كان  
 حد زمان من يقسم والعباد  
 بالله تعالى وروحه لباس  
 والقنوط مع ما عن الله  
 من مسوده أعماها ومن  
 أيضا ما تملن عشر ما كان  
 عليه وليتها عنكم عشر  
 عشره فمسال الله تعالى ان  
 يعامنا بما هو أهله ويستمر  
 عاينا فبأنواع أعماها كما  
 يقتضيه كرمه ووصفه  
 (الثاني) العمل والعبادة  
 وليس مخلو عن رذيله بحر  
 والكبر واستفالة وسوء  
 النيات الزهاد والعباد  
 ويتبع الكبر منه سم في  
 الدين والدنيا آماف الدنيا

فَهُوَ أَتَمُّ مِنْهُمْ بِرُوحٍ غَيْرِهِمْ وَيَأْتِيهِمْ أَوَّلُهُمْ بِرُوحٍ غَيْرِهِمْ وَيُفْعَلُ قِيَامُ أَسَاسٍ مُشْعَمٌ لِحُجَّتِهِمْ وَبُيُوعِهِمْ  
وَالْتَوْسُّعُ لَهُمْ فِي عَالَمٍ وَكَرَهُمُ الْبُورُوعُ وَالْقُتُوعُ وَتَقْدِيرُهُمْ عَلَى سَائِرِ أَسَاسٍ فِي الْخَطُوعِ فِي جَمِيعِ مَا ذَكَرْنَا فِي حَقِّ الْعُلَمَاءِ وَكَانَتْهُمْ  
بُرُوحُ عِبَادَتِهِمْ مَعْتَبَرٌ عَلَى الْحَقِّ وَمَا فِي الدِّينِ وَهُوَ بِرُوحِ أَسَاسٍ هَا، كَمَا وَرَى مِنْهُ مَا حَيَا وَهُوَ بِهَذَا لَنْ تَحْقِيقُ قِيَامَهُ هَذَا فِي ذَلِكَ فَالْصَّلَاةُ بِهِ  
عَالِمٌ وَسَلَّمَ فَذَمُّهُمْ بِرَحْمَةِ رَحْلٍ بِقَوْلِ شَيْءٍ أَسَاسٍ هُوَ هَذَا كَتَبَهُ



وكذلك قال الحسن وحكي صاحب صوف شد كرم من صاحب لطيف طري من صاحب الخريد صاحب الصوفى يرى على به  
وصاحب الصوف يرى عقل نفسه وهذه لا تهم صاحب نفسه كثير من العباد وهو انه لو استحب به مستحب وآذاه مؤذات بعد ان  
يعفرا به ولا يشك في به صراحة وتاعدا لله ولو آذى مسلما آخرا يستكر ذلك الاسد كمار وذلك انهم قدر نفسه عدده وهو جعل وجمع  
بني كبرو بحسب الاعتزاز بالله (٢٧٢) وقد تسمى الحق والعبادة معصهم ان يهدى ويقول سترت ما تعزى عليه واد اصاب

شد (وكذلك قال الحسن) الصبر وجه الله تعالى في سبب كرمه (حكي صاحب الصوف شد كرم  
من صاحب اطراف الخريف) انصرف ثوب من مع له علام وطرفه اطرافه واجعت في طرفه على وهو  
مطاف ورع من اعلم ما ربه غير حري فعله وكسرت انما تنها بالالف وجمع مطاف (حكي صاحب  
الخريف صاحب الصوف ويرى اصل له وصاحب صوف يرى لفضل لنفسه) فهذا معنى قول الحسن  
(وهذه لامة لما يملك منها كثير من العباد وهو انه لو استحب به مستحب وآذاه مؤذات بعد ان  
انه لا يشك في به صراحة وتاعدا لله ولو آذى مسلما آخرا يستكر ذلك الاسد كمار وذلك انهم قدر نفسه عدده وهو جعل وجمع  
دوره مستعدة وهو جعل وجمع من اصاب واكثر والاعتزاز بالله) عرو وحل (وقد تسمى الحق) أى  
قد حوهر عقل (و عبادة) أى العبادة (معصهم ان يهدى) أى يهدى للعبادة (وقد تسمى  
ستر ترون ما تعزى عليه) من اكل (و دا اصاب سكبته) أى مصيبة عرصته (رغم ان ذلك من  
كراماته و ربه ما زاده لا شفاء عنه) له وهو وحده لا شفاء عنه (مع انه يرى طمعت من  
كعاد) على ثوبهم (يسوب انقور حوله) عدو العبر علم (وعرف ساعة) ذو الانب اعلمهم اسلام  
شد نوع لادى (هم ر ضربهم) ومنهم من جاز قاهم بسلام جزو وهو ساجد ومنهم من جهم  
(وهم من ذنوبهم ثم راته قيل انهم لم يمانعوا في الدنيا رعا سترت بهم فلم يصبروا في الدنيا  
ور في لا حرة) لا لاسلام بحسب قوله كفى الحمر (ثم الحامل اخر ورهين له كرم على الله من  
تبعته) (ورسوله) (وبه قد انقم له على علم نعم لا) انه ولعله في مقتبه باعائه وكلمه وهو عدل عن هلاله  
هسته عهد عقدة لمع من) دهى من كبر الاقارب (وما الا كاس) أى عقلاء (من العباد في قولون)  
من (ما كاس قوله عباد الله بنى) المصري بعد (حين كاس نسر) ونقع صاعقة) وتكون ذلك من  
الانبياء المحروقة (ما به سال من ما هم الا لى ولومان عطاء) يعنى نفسه (تخاضو) واسرائحو  
اخرجه ثوبهم في الحار وقدم (و) مثل (ما قول لا حرة) وهو يونس بن عبد البصري (بعد انصرافه  
من عراف كسرت رجو الرحمة لهم) من حضر (لولا كوى بهم وقد قدم) انصافا الى الربى من  
رحمى هذا حتى الله ما هراوا ما صاوهو) مع ذلك (وحل على نفسه) حائض من ربه (مردو لعمله وسعيه  
والله) لا حرة (رعب به من ربا وانكره والحدود) على ما هو صككة للثبطان به ثم انه تسمى على الله  
عمله) من كوى احسن به (ومن اعتقد حرماته فوى احد من عباد الله فقد خطا بحوله جميع عمله فان  
جول بخش اعصى) و عليه (و) عدم شئ بعد لعد عن به وحكمه لاله به به خبر من غيره جعل محض  
ومن من مكراته ومن مكراته لا تقوم الحسرون ولذلك روى سر حلال كبر تحير لالى صلى الله عليه  
وسلم فاعين) ذلك ان رجل (دب يوم وقالو) ذق سمعة نقل (يا رسول الله هذا) الرجل (لادى كرمه لاله  
فقال) صلى الله عليه وسلم (انى رى وجهه سمعه) يا معص والضمى أى تسودا انسر بحمرة (من شيطان  
نسم) رجل (وقد قال الذى صلى الله عليه وسلم فقال له صلى الله عليه وسلم) لم أسألك بانه حدثك  
بصواب شئ في قوم قصص من قال اللهم ع) قال العرقى رواه احمد والبرار والدارقطنى من حديث

سكينة رعم بذلك من  
كراماته وأن الله ما أراد  
به لا شفاء عنه ولا انتقام  
له من مع به يرى طمعت  
من الكفار بسبب الله  
ورسوله وعرف جماعة  
آذوا الانبياء صلوات الله  
عليهم وسلم من قتلهم ومنهم  
من صرهم ثم ان الله مهل  
كثيرهم وهم يمانعهم في  
الله بال رعا سترت بهم  
وهم صبروا في الدنيا رعا  
في لا حرة ثم الحامل اخر ورهين  
يعنى أنه كرم على الله  
من استب به وبه قد انقم له  
على علم نعم لا ياقم لا ياقم  
في مقتبه باعائه وكلمه  
وهو عدل عن هلاله  
فوده عقيدة يعزى و  
الا كاس من عباد في قولون  
ما كاس بقوله عباد الله بنى  
حين كاس نسر ونقع صاعقة  
صاعقة ما نصب الناس  
ما يصبرهم الا لى ولومان  
عباده خطوا واد ما لاله لا حرة  
بعد انصرافه من عراف  
كسرت رجو الرحمة لهم  
لولا كوى بهم وقد قدم  
الفرى بن الحسين هذا  
تنق لله طهر وابطاه وهو

وجعل على عهده مردو لعمله وسعيه ودب يوم وقالو ذق سمعة نقل (يا رسول الله هذا) الرجل (لادى كرمه لاله  
على الله بعمله ومن اعتقد حرماته فوى احد من عباد الله فقد خطا بحوله جميع عمله فان جول بخش اعصى  
بته وحكمه لاله به به خبر من غيره جعل محض ومن من مكراته ولا يمانع الحسرون ولذلك روى سر حلال كبر تحير لالى  
للى صلى الله عليه وسلم فاعين) ذلك ان رجل (دب يوم وقالو ذق سمعة نقل (يا رسول الله هذا) الرجل (لادى كرمه لاله  
اسى صلى الله عليه وسلم فقال له صلى الله عليه وسلم) لم أسألك بانه حدثك بصواب شئ في قوم قصص من قال اللهم نعم

معرض عنهم وفي العايد  
 انهمس ووجهه ويقلب  
 حبيبه كما نه متبره عن اساس  
 مـ - - - - - - - - -  
 عايمه داييس يعم المسكين  
 ان الورع ليس في الجبهة  
 حتى تقطب ولا في الوجه  
 حتى يعبس ولا في الخلد حتى  
 يصهر ولا في الرقبـ - - - -  
 نطاً لما ولا في المذيل حتى  
 يضم امل الورع في القلوب  
 قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ان قواي هما  
 وشار لي صدره وقد كان  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم كرم خلق وشفقة  
 و - - - - - - - - -  
 واكثرهم - - - - - - -  
 واساسا و لذلك قال  
 الحارث بن عزة ربي  
 صاحب رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يحيى من امره  
 كل طليق و محال فاما الذي  
 تلقاه بشر و يا قاتل بيوم  
 بين عليك بعلمه فلا اكر  
 انه في المسلمين مثله ولو كان  
 لله سبحانه و تعالى رضى  
 دهش ان قال عليه صلى الله  
 عليه وسلم واحض جاحده  
 لمن اتبعه من مؤمنين  
 و - - - - - - - - -  
 ولا يزل يطلع في

[illegible]

الذكر عى ثمانتهم وحقواهم كحماهم هوى برتداش: وهو ادى بغير كبر عى لسه حتى يدنو الى الدعوى والافق والاباها  
وتركية النفس وحكايت الاحول والمقامات واستمر لعلسة العبرى العم وامل ثمانه دهاه شوقى عرض شفا حريه من العباد من  
هو وماعه ومن ايس زهد واطول الساب هم بالقص ثم نبى على قصه خولى ثم قدر مند كد وكند ولا تهم لابل وحقه القرآن  
بل يوم وفلان ينام جحر ولا يكتر القراءه وما يجرى جحر او قد ترك



[illegible]

والجسد وتغيب عبارة  
وتستجمع الاعطاف وحفظ  
المعروف العربية بعربها  
عن الامر وتغيب عنهم  
وحفظ الاحاديث المأثورة  
و"ما نبذها حتى ورد على  
من خضعها فاعدها  
وقصص قرأه ويفرح  
بها ما تحفظ واحد منهم  
ليرد عليه ويوعده اذا  
واحسن خياله من ان  
يرى انه تعلم منه هذا  
كأنه حلال لسكران مارة  
انني يفره التور بالعلم  
والعلم ربي يتكلم  
جميع ذلك اوعى بعينه  
فبشعرى من الذي عرف  
هذه الاخلاق من عهده  
ويعلم قول رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لا بد من  
من في الله مال حنة من  
حرد من كبر كبر يستقيم  
سسه وسكر على غيره  
ورسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول الله من هل  
والنساء العظيم من خلائع  
هذا ومن خلائع لم يكن  
فيه تعلم وتكره العالم  
هو الذي هم الله تعالى  
والله ان الله ما قدر ما

[illegible]

تولد سب قدر افاض رايت هقدر افاض قدر الله ومن يعلم هذا من الذين سبهم عام عليه كذب ومن علموه ان لا يذنبوا ولا يرى احد  
امنه قدر افاض هو انسكر بالعلم والعمل \* (الثالث) \* انسكر بنسب وبنسب فاني سببه تريف سبهم من ليس له ذلك النسب  
وان كان ارفع منه علاو على وقد انسكر بعضهم في اب الناس له مواله وعبدوا يرفع من مخالفتهم ومخالفتهم وغرته على اللسان المتحارب  
وقول لغيره با بطلان ويا اوتي من انت ومن قولنا فان قلنا من فلاب وان ذلك اب يكلمني وينظرني ومع مثلي تنكاهم وما يجري  
مجره وذلك عرق ديني من لا يذنبه بسبب وان كان صاحب وعقلا لا يه قد لا يرتفع منه ذلك عند اعتدال الاحوال فان عساه

الله عليه وسلم وقتله رأس الأسود

[illegible]

أطعم ذلك نور يصيره ونزج منه كزوى عن أبي ذر) حديث من جاهد الفطري يصي به عنه (أه قال  
قوات) أي صامت (رحل بعد النبي صلى الله عليه وسلم فقتله بالأسوداء فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم هب! اصاع هف! اصاع) الصاع مكال معروف وصف منه ما قرب من مثله وقيل هو ما علاه دوى رأسه  
شبههم في نقصانهم بالأكيل الذي لم يبع شيئاً المكال كذا في مجمع البحار (بأس لابس أبيض عني أس  
لسود عوصل) أي كسك في الانساب أي أبو جند بن مرة واحدة في نقص عن غاية تمام (قال أبو ذر  
فاصلعت وقت فارح) أبو ذر (ممن عنه عني بخدي) قال لعراق وأبو المنذر في الرد والصله مع  
جندل بن جندل حديثه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: نظر فالحق أناس من خير ولا سود إلا أن  
تفصله فتقوى الحديث في الصحيحين به ما سجد جندل فعرفه منه ففصله النبي صلى الله عليه وسلم بل امره  
فلكاها ما قد تقدم اهـ أي في أوائل كتابنا عصب الحديث وحده (فاطر كيف) رسول الله صلى  
الله عليه وسلم امره أي لعنه وصلاً) أي تخيه (أن يكونه أس) جاء وأه حناو حول ونظر كيف (رحم  
أبو ذر) (باب وقام عن عصبه شجرة) كبريا حص قدم من كبر عصبه يعرف به لا يقيمها (لا اله) وكل  
ذلك بن يده صلى الله عليه وسلم ولم يبعه من ذلك وصوت فعله (ومن ذلك ما روى سرحين قد حرا عبد الله  
صلى الله عليه وسلم فقال أحدهما لا آخر ولا س ولا س ولا س) لا اله إلا الله صلى الله عليه وسلم  
آخر رحل بعد موسى عليه السلام فقال أحدهما لا د لا س ولا س حتى عدتسعة فوحي به تعالى أي  
موسى عليه السلام في الذي يخرج لثلاثة من أهل النار وثلاث عشرهم) وفي نسخة وأنت العاشر قال  
العراقي رواه عنه سرحين وأبو ذر رواته المسند من حديث أبي بن كعب بأسناد صحيح ورواه جند  
موفقاً على معاد قصة موسى عليه السلام فقط اهـ قلت وروى أحمد وأبو عيسى في إسناده وأبو يعنى  
والبعري وابن قانع والطبراني وأبو حنيفة وابن عساكر من حديث أبي ربيعة من أنس بن مالك  
كفار وسهم عرا وكما كان عشرهم في الرد (قال صلى الله عليه وسلم لادن) أي سرحين  
(أقوام العرب) أي سرحين وقصصوا فيهم أو يكوس أو يوب عن الله من الحلال (تكسر الحميم  
سكون العين) المهملة جمع جعل يصم مع كسر دوزمير دل سرحين لادن (تدوف) أي أنها القدر) بل  
هي أم حنين تدح القدر وجاهل قال لعراق روى أبو ذر وأبو ذر رواته المسند من حديث  
أبي هريرة اهـ وقد أخرج ابن جرير حديث جندل فوقعه كالكم سواء آدم وآدم خلق من آراب ولديهم  
أقوام يقررب آدابهم أو يكوس أو يوب على أنه من الحلال والساق له كور لله صنف من حديث أبي  
هريرة يس هو قول حديث بل قوله إن الله عز وجل قد أذهب عنكم عيبه خاهيه حديثه وروى في آخر  
المصنف من هذا الكتاب وفيه ليد عن رجال قرهم بأقوام أمهم غم من غمهم أو يكوس أو يوب عن الله  
من الجعلان التي ترفع بها الفاس (الرابع) الله عز وجل وأهل الكفر ما يحري بي ساء ويدعو ذلك لي  
لنقص ولثب) أي المسنة والتعيب (والعبية) وذكر عيوب الناس ومن ذلك ما روى عن عائشة رضي  
الله عنها جهالات دخلت امرأة) من أمهم من الانصار (على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت بيدي هكذا أي  
نم أقصيرة فقال صلى الله عليه وسلم لا تعنيتها) رواه ابن أبي الدنيا في دم العيبة والخراطة في مساموي  
لا اله إلا الله ورد به وأبو يعنى في شعب من طريق حساب سرحين عن عائشة قالت دخلت امرأة  
قصيرة وروى صلى الله عليه وسلم بالس فقلت ما هي هكذا وشرب إلى النبي صلى الله عليه وسلم أنها  
قصيرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعتنيتها ورواه عبد بن جند عن عكرمة عن عائشة نحوه ورواه ابن  
أبي الدنيا من طريق سرحين بن علي بن الأخر من حديثه عن عائشة أنها قالت ما أقصيرة  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعتنيتها وقد تقدم ذلك في آداب الساب (وهذا منزه خفاء الكبر لا أنها

من يسأله ويدع ذلك في المستقبل والثابت بعينه وقد ذكر عروب بن ماس ومن ذلك ما روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت حدثتني امرأة  
أبي صلى الله عليه وسلم قالت بدى هكذا أي أم الصغرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم فزاعنوا به راء شوه خفاء الكبر لانها



اعلم ان الكبر خلق ماطر واما ما به من الاخلاق والاعمال فهي ثمرته وحقه ينبغي ان يسمى تكبرا وحقه اسم كبر ما عني اساطن  
الذي هو اعظم من نفسه ورؤيه قدرها في سائر غير هذا الماطر له موجب واحد وهو الحب الذي يخلق به التكبر كما في معناه دا  
تعب نفسه وعمله ونشئ من اسائه اعظم مما هو كبره في سكر لظفره حبه ثلاثة سبب في التكبر عليه  
وسبب فيما يتحقق به غيرهما ما السبب الذي في التكبر هو الحب وبسبب التكبر عيب مشوا لظفره الحقد والحقد الذي يتحقق به غيرهما هو الزاء  
فصير لاسان هذا الاعتزاز رجة محبة والحقد وحيد والراء ما الحب فقدت كرامه بورت كبر لاطر او كبرا ماطر ينكر  
الظاهر في الاعمال والافعال والاحوال دما لظفره قد تحمل على التكبر من غير تعب (٢٧٧) كالذي يتكبر على من يرى به مثله  
أو فوفقه ولكن قد عصب

عليه سبب سبق منه ورثه  
عصب حقد ورجح في  
دله عصبه وهو لولا لا تظنونه  
نفسه أب يتواضع له وان  
كان عصبه مستحقا للتواضع  
فكم من ردل لا يواضعه  
عصبه على اتواضع لو كان  
من لا كبر لظفره عاب أو  
عصبه هو بحمله ذلك على  
رد الحق داحه من جهة  
وعلى لا من قبول الحق  
وعلى ان يتكبر في ان قد عصبه  
ون عم انه لا يستحق الله  
وعلى ان لا يستحقه وبطوره  
ولا يعتزوا اليه وان جنى عليه  
ولا يسهله عاب هو طاهر به  
واما لظفره عاب بوجوب  
العض لا عصب وذوان لم  
يكن من جهته ايداع وسبب  
بقه في العصب لظفره  
ويعدو الحسد ايضا في  
هذا الحق حتى يمنع من  
قول الحق وتعلم هم  
حكم من جاهل يشاق في  
العلم وقد بقي في رديه الجهول  
لا يستكاد ان يستفيد من

(اعلم) هذا الله تعالى (ان الكبر حاق ماطر) كتحقق قريبا (واما ما به من الاخلاق والاعمال فهي  
ثمرته وحقه ينبغي ان يسمى تكبرا وحقه اسم كبر ما عني اساطن الذي يخلق به التكبر كما في معناه دا  
ددرها) ومثله (قوى قدر غير) ومثله (وهذا له من له موجب واحد وهو الحب الذي يخلق  
بالتكبر كما في معناه دا) عصب عصبه ونشئ من اسائه اعظم مما هو كبره في سكر لظفره حبه ثلاثة سبب في التكبر عليه  
واما التكبر ما به من اسائه ثلاثة سبب في التكبر (الذي فهمه وصف الكبر) وسبب للتكبر عاب  
وسبب يخلق به غيرهما ما السبب الذي في الكبر هو الحب وبسبب التكبر عيب مشوا لظفره الحقد والحقد الذي يتحقق به غيرهما هو الزاء  
والذي يخلق به غيرهما هو لراء نصير لاسان هذا الاعتزاز رجة محبة والحقد وحيد والراء ما الحب فقدت كرامه بورت كبر لاطر او كبرا ماطر ينكر  
الجب وقد كرامه بورت الكبر اساطن الكبر من غير (د) عصبه (في الاعمال  
والافعال والاحوال) والمراد بالاحوال ما يح من الاعمال (واما لظفره قد تحمل على التكبر من غير  
عاب كالذي يتكبر على من يرى به مثله) عصبه (أو فوفقه) في ربه (و لكن قد عصب عاب  
سبق منه ورثه العصب حقد ورجح في نفسه عصبه وهو بذلك لا يواضعه عصبه على يتواضع لو كان  
الا كبر لظفره عاب أو عصبه ويحمله ذلك على رد الحق داحه من جهة) وهذا هو اسفه انشرا به  
في حديث ثمانية من قيس بن شماس (د) بحمله أيضا (على لارة من قول الله) وعلى ان يتكبر في  
تقديم عليه وان عم انه لا يستحق ذلك (د) عصبه عاب (على ان لا يستحقه) وعصبه عاب  
يعتذر اليه وان جنى عليه ولا يسهله عاب هو طاهر به واما لظفره عاب بوجوب العض لا عصب وذوان لم  
يكن من جهته ايداع وسبب بقه في العصب والحقد ويعدو الحسد ايضا في هذا الحق حتى يمنع من  
(حتى يمنع من قول الحق) د) من (نعم العلم حكم من جاهل يشاق في العلم) يتكبره عصبه  
(وقد بقي في رديه الجهول لا يستكاد ان يستفيد من) كبره (أو فوفقه) وحيد  
وهو عاب هو عرض عاب ويتكبر عليه مع مفرد ما به يستحق الواضع) له والا كرام (عصبه عاب  
ولكن الحسد يبعث على ان يحمله بالخلق يتكبر وان كات في ماطره من يرى عصبه فوفقه اما لراء عصبه  
يصادعوا الى اخلاق المتكبرين حتى بالرجل ليطهر من يعلم انه فصل منه وبسبب عصبه عاب  
سابقة (ولا تستاعدة ولا حقد ولكن يمنع من قول الحق منه ولا يتواضع له في لارة حقة من  
اقول اساس انه افضل منه) فببقه معاهه عصبه (فيكون باعته على التكبر عصبه عاب لراء عصبه عاب  
مع نفسه كان لا يتكبر به) لمرقه عصبه (واما الذي يتكبر بالحب والحقد والحسد عاب يتكبر  
ايضا عند الخيرة به محال يمكن معهم) وفي نسخة معهم (ثالث) وكذا لظفره عاب في اسبب شرع كادما  
وهو يعلم به كاذب) في اعفائه (في التكبر على من ليس به اي ذلك السبب ويرفع عنه في المجالس

(٤٨) (انكشاف اسائة متقرب) (من) وخدم من أهل بيته وافر به حقد أو عاب عليه وهو عرض عاب ويتكبر عليه مع  
معرفة به لا يستحق اتواضع عمل علمه ولكن الحسد يبعث على ان يذم له بالخلق له كبر من وان كات في ماطره من يرى عصبه فوفقه واما  
الراء عاب يصادعوا الى اخلاق المتكبرين حتى بالرجل ليطهر من يعلم انه فصل منه وبسبب عصبه عاب لراء عصبه عاب  
يمنع من قول الحق منه ولا يتواضع له في الاستفادة خيرة من ان يقول حاس انه فصل منه فيكون باعته على التكبر عاب لراء عصبه عاب  
مع نفسه اسكان لا يتكبر عليه واما الذي يتكبر بالحب والحقد والحسد عاب يتكبر  
حتى الى اسبب شرع كادما وهو عصبه كاذب ثم يتكبر على من غير مثله في ذلك السبب ويرفع عنه في المجالس



ويقدم عليه في الطرف ولا يرضى بمساواته في الكرامة وتوقيره من ثم مداناه لا يستحق ذلك ولا كثر في ما طبعه عرفته به كاذب في دعوى  
النسب ولا كثر بحمله الربا على فعل التكبرين وكأشبه اسم التكبرى يطلق في الاكبر عى من جعل هذه الادعاء عن كثر في الباطن  
صادق عن الحب واسمى في غير (٣٧٨) يعني الاحتذر وهو ان حتى متكبرا ولا حصل التسمية فهو تكبر بل الله حسن

ويقدم عليه في طرف ولا يرضى بمساواته في الكرامة وسواير وهو علم باطنه لا يستحق ذلك ولا كثر  
في ما طبعه عرفته في نفسه (به كاذب في دعوى نسب وكن بحمله الربا على فعل التكبرين  
وكأن اسم التكبرى يصدق في الاكبر عى من جعل هذه الادعاء عن كثر في الباطن  
في اسم غير يعني الاحتذر وهو ان حتى متكبرا ولا حصل التسمية فهو تكبر بل الله موافق  
(ب) حلاق المتواضعين وبيان ما يظهروه "تراشوسع" تكبر \*

(اعلم) ارشدك الله تعالى (نا كبر يظهر في مسائل الرجل) في حلاله (كصغر في وجهه) أي  
دورا (وصغره نورا) ما كوت توجع به كالعرض للعصب (واظهاره نورا) في الارض  
(وحلوسه نورا أو متكاوا) يظهر بها (في قوله حتى في صوته وبعثته وصيغته في الاراد) يظهر  
أب (في صوته وبعثته وقيامه وحلوسه وفي حركه وسكاته وفي تعاطيه لادعائه وفي سائر تقلباته في  
أحواله وقومه وعمله من التكبرين من جمع ذلك كله) فهو أفت المقت (ومهم من تكبر في  
بعض ويتوسع في بعض) وهو ذوق لاول (بها) أي من حلاق التكبرين (التكبرين يجب قيام  
باسم) (ادور عليهم) (د) يجب بان يقوم اساس (بين يديه) كهيئة العلامات (ودعاها على  
كرم تدهجه من أرباب سفر الى رجل من أهل النار) أي من يستحق دخولها (فلا يطر الى ربح  
فادو من يديه قوم بام) ومعبى المرفوع من حديث عمر بن مرة لجهى من أحب ان يفتن له الرجال من  
يديه فيما قد يتوهمه من النار رواه الطبري في لتكبرين حديثه به وبه يجوز رواه أحمد وهناد  
وإودادو أترمدى وحده بعد من حرره ما وحسنه لدار (وقال أنس) رضي الله عنه (لم يكن شخص  
أحب يوم من رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رآه لم يقوموا له بالبعد من كراهه بذلك) تقدم ذلك  
في كتاب آداب العبيدة وفي كتاب أحاديث السيرة (ومها) لا يفتنى الاومعه غيره عشى خلقه قال أبو الدرداء  
رضي الله عنه (لازل اعد مرد من الله بعد ما منى خلقه) أخرجه أبو داود في حلية عن إبراهيم بن  
عبد الله حدثنا محمد بن يحيى حدثنا دابة بن سعيد حدثنا كبر بن مضر عن عبد الله بن زجر عن الهيثم  
بن سالم عن سالم بن عبد الله بن كبريت بن أبي هريرة كاه وراه علامه فقال سمعت أبا الدرداء  
يقول قد كره (وكان عدد ارجن من عوف) رضي الله عنه (لا يعرف من) بين (عبيده) وعلمانه (اذ  
كان لا يغير عنهم في صورة ماهرة) وكان دامتى بهم أوفد معهم لم يعرف (ومشى قوم حلف  
الحسن ابصرى) رحمه الله تعالى وهو راكب على حمار (فهمهم) عن المشى خلقه (وقال ما يفتنى هذا من  
قلب العبد) أي لانه مده لبارع وده لمتنوع ووفد تقدم (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض  
لاوقاف عشى مع الأصحاب في أمرهم تقدم) عليه (وعشى) هو خواجههم أو (في عمرهم) أي جاءتهم  
(امتعلمهم غيره) ونسبى عن عه وسواس الشبان بالتكبر وحب) قال لعراقى رواه ليدى في مسند  
مردوس من حديث أبي أمامة بن عبد صفيان جدي انه خرج عشى الى القيع فدهه أفضله فوقف  
في أمرهم أب يتقدمو ومنى حاتمهم فسل عن ذلك فقال أي سمعت خفي دعاسكم في شفتك أن يقع في  
مضى نبي من لكبر وهو متكبر في جماعة صغاه هـ فتو بحط الخذلان بخبر رواه أحمد بن حنبل  
معلقا واسماحه مضمرا (كأخرج انوب الحديد في خلافة أئله بالخليف لاحد هذين العيين) قال

اتوفيق وبه تعارض اسم  
(بيان أخلاق المتواضعين  
ويجاءع ما يظاهر فيه أتم  
التواضع والتكبر) واعلم  
أن التكبر يظهر في مسائل  
الرجل كصغرى وجهه  
وباره شررا واطرافه ربه  
وجلوسه متر بها ومتكنا  
وفي أقواله حتى في صوته  
وبعثته وصيغته في الاراد  
ويظهر في مشيته وبعثته  
وقيامه وجلوسه وحركته  
وسكاته وفي تعاطيه لادعائه  
وفي سائر تقلباته في أحواله  
وأفئاله وأعماله فمن  
التكبرين من يجمع ذلك  
كاه ومهم من تكبر في  
بعض ويتوسع في بعض  
فهم التكبرين يجب قيام  
باسم له وبين به واد  
قال علي كرم الله وجهه من  
أراد أن ينظر الى رجل من  
أهل النار فينظر الى رجل  
فاعد وبي يديه قوم بام  
وقال أنس لم يكن شخص  
أحب اليهم من رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
وكاوا اذا رآه لم يقوموا له  
بما يعلمون من كراهته لذلك  
ومها لا يفتنى الاومعه  
غيره عشى خلقه قال أبو  
الدرداء لا زل اعد مرد

العراقى

من الله بعد ما منى خلقه وكان عدد ارجن من عوف لا يعرف من عبيده اذ كان لا يغير عنهم في صورة ماهرة

ومشى قوم خلق الحسن بصرى شعهم وقال ما يفتنى هذا من قلب العبد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الاوقات يمشى مع بعض  
الأصحاب في أمرهم بالتقدم ومنى في عمارهم ما تعلم غيره رأي من نفسهم سواس الشبان بالتكبر والحب كما أخرج الثوب الجدي في  
الملافة وأئله بالخليف لاحد هذين العيين













مخرب من غير عيوس شديد في غير عيوس متواضع في غير مدته خوادم من غير عيوس رجب لعل دي قري وساروق في القلعة ثم الاطراف لم يشع  
قط من شيع ومعدية من صمغ قال (٢٨٤) نوسله قد حلت عن عائشة رضي الله عنها ما رواه قال نوسله في زهد رسول الله صلى الله

عليه وسلم في ما احباً  
منه حراً ولقد قصر اذ  
ما تحرك رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في  
قطعة من ارض الى احد  
شكوى وان كانت بعافه  
لا حب اليه من ليسار وان  
وان كان ليان جاعاً  
ياتي ليلته حتى يصيغها  
بمعده ذلك عن صبي يومه  
ولو شاء ان يسألونه وقت  
تكون الارض وتارها  
ورغد عيشها من مشارق  
الارض ومعارف الفضل  
دور ما كنت رجب الله م  
أقرب من الجوع فاصمغ  
بعلته بيدي وأقول نفسي  
لك الفداء لو تأسفت من  
الدين قدر ما يقو لن زعمت  
من الجوع فيقول بانه تشه  
الحدواني من أولى العزم  
من الرسل قد صبروا على  
ما هو أشد من هذا وصبروا  
على حالهم وقد صبروا على  
رجم فأكرم ما بهم وأجل  
قوام فاحدني استغني ان  
تزهت في عيشة ان قصر  
في دوهم فاصبر يا مارة  
احب لي من شيعه  
حظي غدا في الآخرة وما  
من شيء احب الي من الجوع  
ياخواني واخلاق قالت  
عائشة رضي الله عنها قوله  
ما استكمل بعد ذلك جعة

(مخرب من غير عيوس شديد في غير عيوس متواضع في غير مدته خوادم من غير عيوس رجب لعل دي قري وساروق في القلعة ثم الاطراف لم يشع  
قط من شيع ومعدية من صمغ قال (٢٨٤) نوسله قد حلت عن عائشة رضي الله عنها ما رواه قال نوسله في زهد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في ما احباً  
منه حراً ولقد قصر اذ  
ما تحرك رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في  
قطعة من ارض الى احد  
شكوى وان كانت بعافه  
لا حب اليه من ليسار وان  
وان كان ليان جاعاً  
ياتي ليلته حتى يصيغها  
بمعده ذلك عن صبي يومه  
ولو شاء ان يسألونه وقت  
تكون الارض وتارها  
ورغد عيشها من مشارق  
الارض ومعارف الفضل  
دور ما كنت رجب الله م  
أقرب من الجوع فاصمغ  
بعلته بيدي وأقول نفسي  
لك الفداء لو تأسفت من  
الدين قدر ما يقو لن زعمت  
من الجوع فيقول بانه تشه  
الحدواني من أولى العزم  
من الرسل قد صبروا على  
ما هو أشد من هذا وصبروا  
على حالهم وقد صبروا على  
رجم فأكرم ما بهم وأجل  
قوام فاحدني استغني ان  
تزهت في عيشة ان قصر  
في دوهم فاصبر يا مارة  
احب لي من شيعه  
حظي غدا في الآخرة وما  
من شيء احب الي من الجوع  
ياخواني واخلاق قالت  
عائشة رضي الله عنها قوله  
ما استكمل بعد ذلك جعة  
حتى قبضه الله عز وجل فأتى من أحواله صلى الله عليه وسلم بجمع جله حلاق انمو صمغ من طلب التواضع فليقده زمن  
رأى عيه فوق محله صلى الله عليه وسلم ولم يصبر على ما أشد حمله فليقده كان أعظم خلق الله منعبان الله يا واد بن ولاعر ولا  
رومة الا في الاقتداء به ولذلك ولعمر رضي الله عنه ما قوم أعز الله بالسلام ولا تطلب العري غيره لما عوتب في ما افقده من الله سبحانه

حتى قبضه الله عز وجل فأتى من أحواله صلى الله عليه وسلم بجمع جله حلاق انمو صمغ من طلب التواضع فليقده زمن  
رأى عيه فوق محله صلى الله عليه وسلم ولم يصبر على ما أشد حمله فليقده كان أعظم خلق الله منعبان الله يا واد بن ولاعر ولا  
رومة الا في الاقتداء به ولذلك ولعمر رضي الله عنه ما قوم أعز الله بالسلام ولا تطلب العري غيره لما عوتب في ما افقده من الله سبحانه

وقال أبو الدرداء: علم أن الله عبادا يقال لهم الأبد الحلف من لا يبعدهم وقد لارص فيما غشت السورة أن الله سبحانه قوام من أمه محمد صلى الله عليه وسلم لم يتصلوا باسم كثره صوم ولا صلاة ولا حلف ولا كن تصديق لورع وحسن سيرة وسلامة صدر شيع المصطفى والمصطفى لهم تنعم مرضاة الله صبر من غير تحنى وفواضل في غير ملة وهم قوم صفا هم ته (٢٨٥) وشككهم بفسادهم زعمون صدقوا

الله بالاسلام فان يتقن امره (وقال أبو الدرداء) رضى الله عنه (يتم ربه عبادا قائلهم لا يبدى  
تخاف من الايذاء هم وقد لارص قد انقضت سورة نزل تمسكناهم قوام من أمه محمد صلى الله عليه  
وسلم لم يتصلوا باسم كثره صوم ولا صلاة ولا حلف ولا كن تصديق لورع وحسن سيرة وسلامة صدر شيع المصطفى والمصطفى  
صديق الورع) وهما يوردون في كس الحقيق وصديق لورع (وحسن سيرة وسلامة صدر شيع المصطفى والمصطفى  
المسلمين والمصطفى لهم اتقاء مرضاة الله نصبر من غير تحنى وفواضل في غير ملة وهم قوم صفا هم ته  
واستخلصهم بنفسهم وهم زعمون صدقوا لا يؤبر حلالا منهم قوام من أمه محمد صلى الله عليه وسلم حلال الرحمن  
عليه السلام لا يؤبر رحل منهم حتى يكون ته قد شئت من يحلفه) أي صبر خصاله (واعلم يا بني أمم  
لا ينبغيون شيئا) أي لا تلهى بغيره لا يكون صدق كذا روى في الخبر وقدم في آيات الناس (ولا يؤدونه ولا  
محقرته ولا ينقلون عليه ولا يتحدرون أحد) على ما آتاه ته من دمه (ولا يحرمون على سبائهم  
أصلب باسم شيرا) أصله مكروب أي شيرا (وليهم عريكة) أي دمه (واجهاهم مساعلا منهم  
السجدة وسحبهم) أي شاة وصفتهم سلامة يسو اليوم في حشره وعد في عمله وسكن مد وموت على  
حاله المأهر وهم دمه منهم مبرهم لا شركهم لورع هو صديق لا يدل لهم تصدقوا  
في تهو يتألف اليه وقد ما استنى الخبر أن أول ما حارب به لأن حرب الله هم لفظون قال الراوى وث  
بأب الدرداء عما سمعت بصفة هي أشد على من هذه الصفة والكيف أن لعه قال ما دل في ر تكون في  
أوسعها إلا أن تبغض الدنيا فإل ناد عصباء - أصعب - أحب لا حرم وقد رحب بالحرية روى في  
وقد بد ذلك صرامة صبر داعم ته من عيشة من عطف آخر عطف سدادوا كنهه بالعصاة و عم  
بأشئ ن ذلك في كتاب الله المبرل أن ته مع ليس اقو والذين هم محسوبون من يحيى س سبر) ككاهي  
المكدي من الحديث روى له أبو داود قال يدهي في اليد يول هومه صر لا عيش ته هول ومعهه لدر وى  
رحال من ماله يحيى بن سبر عن ثوب قال الدار عطف متروك ما يحى بن كثير بن درهم العنبرى البصرى  
دقة معروف (فطرب في ذلك في سدد تاد و غل حباته و غل مرصه) هكذا روى الحكيمة  
التمدى في نوادر الاصول بطوله من قول في لرد واعلم ان حديث لا يدل في روى عن جماعة من  
الاصحاب من مواعيد وفوق ما منهم أس من مالك وعدة من صامت وعبد الله من عرو وعلى س في طالب وعد  
الله من يعود وعرو من مالك وفهررة ومع دس حل أم حديث أنس في طرق بالفاظ متعة منها  
للحلال في كرمات الاوييه والذبحى في مسدا مردوس باعلا لادال زعمون وحلا زعمون امرته كل  
ما بر حل لادال الله مكاهه رحلا واد مات مرة لادال الله مكاهه امرته ومما لا يطهر في الاوييه ما  
تألو لارص من أرعير حلالا من حليل الرحمن دمه يسقوب دمه بصبر ومات منهم أحد لا يبدل الله  
مكاهه آخر واد حسن ومنه لاس عدى في كاهه عفا لادال زعمون رحلا لادال زعمون بالنام  
و شاة عشر ما مرأى وكلمة منهم حد لادال الله مكاهه حره داه الا من قصوا كنههم بعدا لك تقوم  
الساعة فتزددوا أيضا الحكيمة في نوادر الاصول والحلال في كرامات لادال زعمون داه لادال زعمون  
لادة صلاة ولا صيام ولكن دخلوها السجدة لاس وسلامة صدور و صبح للمسلمين رواء رضى في  
كأن لا حواد وان لال في مكارم الاخلاق وسروا لخر تطفى في مكارم الاخلاق من حدث في معبدته

وقال أبو الدرداء: علم أن الله عبادا يقال لهم الأبد الحلف من لا يبعدهم وقد لارص فيما غشت السورة أن الله سبحانه قوام من أمه محمد صلى الله عليه وسلم لم يتصلوا باسم كثره صوم ولا صلاة ولا حلف ولا كن تصديق لورع وحسن سيرة وسلامة صدر شيع المصطفى والمصطفى لهم تنعم مرضاة الله صبر من غير تحنى وفواضل في غير ملة وهم قوم صفا هم ته (٢٨٥) وشككهم بفسادهم زعمون صدقوا

(٤٩) - (اتخاف السادة المتقين) - ثامن) على حب لا حرم هو رحب بالحرية روى في الديار وقد روى ذلك  
نصر ما يعلل رداء عم الله من عذ حسن طلب آخر عصباء سدادوا كنهه ما يصعبه واعلم يا بني أن ذلك في كتاب الله تعالى المبرل أن  
ته مع ليس اقو والذين هم محسوبون قال يحيى بن كثير بن درهم العنبرى البصرى دقة معروف (فطرب في ذلك في سدد تاد و غل حباته و غل مرصه) هكذا روى الحكيمة  
المكدي من الحديث روى له أبو داود قال يدهي في اليد يول هومه صر لا عيش ته هول ومعهه لدر وى رحال من ماله يحيى بن سبر عن ثوب قال الدار عطف متروك ما يحى بن كثير بن درهم العنبرى البصرى  
دقة معروف (فطرب في ذلك في سدد تاد و غل حباته و غل مرصه) هكذا روى الحكيمة  
التمدى في نوادر الاصول بطوله من قول في لرد واعلم ان حديث لا يدل في روى عن جماعة من  
الاصحاب من مواعيد وفوق ما منهم أس من مالك وعدة من صامت وعبد الله من عرو وعلى س في طالب وعد  
الله من يعود وعرو من مالك وفهررة ومع دس حل أم حديث أنس في طرق بالفاظ متعة منها  
للحلال في كرمات الاوييه والذبحى في مسدا مردوس باعلا لادال زعمون وحلا زعمون امرته كل  
ما بر حل لادال الله مكاهه رحلا واد مات مرة لادال الله مكاهه امرته ومما لا يطهر في الاوييه ما  
تألو لارص من أرعير حلالا من حليل الرحمن دمه يسقوب دمه بصبر ومات منهم أحد لا يبدل الله  
مكاهه آخر واد حسن ومنه لاس عدى في كاهه عفا لادال زعمون رحلا لادال زعمون بالنام  
و شاة عشر ما مرأى وكلمة منهم حد لادال الله مكاهه حره داه الا من قصوا كنههم بعدا لك تقوم  
الساعة فتزددوا أيضا الحكيمة في نوادر الاصول والحلال في كرامات لادال زعمون داه لادال زعمون  
لادة صلاة ولا صيام ولكن دخلوها السجدة لاس وسلامة صدور و صبح للمسلمين رواء رضى في  
كأن لا حواد وان لال في مكارم الاخلاق وسروا لخر تطفى في مكارم الاخلاق من حدث في معبدته





سلي في سبي لصوفية والديلي لفظ ثبوت من كس فيه فهو من الابدال بدس هم قوم القديس واهلها  
 الرضا بالقصة والعبير على محارم الله والعصب في ذاتاته وميزرى موفوه على على لعدلا تسوا هـ على  
 اشام جعفر اوت منها لاله ال قايها لاله تحرحه عبد لر و من طريقه اليه في لالاش ل آخرحه  
 اخكم في المستدرج و تحم من قوله وكلمهم زود من طريق عدائته من صفوت عن عبي وهذه ابراه  
 صعه الصاء في المختارة ولطف الح كمل لانسوا هـ الشام ص بهم الابدال وودر و الفري في لا وسطا  
 واس عدا كرى من تاريخ من حديث على مردية ومن مراديل مازواه ثوداد في مراديله والحاكم في  
 الكس من حديث عده من أي رباح الابدال من اموالي زاد الح كمل ولا بعض اموالي لا مافوق في مسده  
 رحال من ستم منكر الحديث ومن مازواه من أي لاله با في كمل اوياء عن كس من حسن مردوعا من سلا  
 علامه ابدال ثقي منهم لا يابسون شيئا وقال المتحاوي هو مردوع معصل واما لا يرد في قد كرها  
 وقد اورد ابن الجوزي احاديث الابدال في النصوصات وهي فيها حد واحد وثقه الحظا البوطي  
 فان شمر الابدال صحيح وان شئت صب منوار و بدل ثم كان من هذا مانع حد الوار المعنوي بحيث يقطع  
 تصب و حدود الابدال مردود انتهى قول الحظا اس حرق في قايه لالال و ردي في عدة تحد منها  
 ما صمد ومن اما لا يصح ما اله طاب يوردي بعض الاثرو ما بعوث بالوصف المشتهر من الودود من  
 يثبت انتهى و هذا يصح طاب من نعم الله تعالى لم يرد منه الابدال في حصر صحيح ولا صعب الا في حصر  
 منقطع ولنه في لارذه بل في لوجود وكذب من اذى الورود وهذه لاحد روت فرض صعهما جميعها  
 لكن لا يسكر تقوى الحديث يصعب كثره طرفة وقد دمر حبه لالاصف وجه لله تعالى وانما سكر  
 الابدال من عين جمهور لا ينفقون بقدر الى علماء الوقت لا هم عندهم حبه لله وهم عند قومهم  
 اخبره علماء اه و ردي بعضهم النبي صلى الله عليه وسلم في اسم الله تعالى بانه لا يرد و اما يسهل  
 الشام من ثقات رسول الله اما عراقي منهم أحد قال في ربي جامع من تقوى به هذا الحديث ويدل  
 لا تشاره بين لانه قول الامام الثاني رحمه الله تعالى في مصهم كما روي من لالال و قول اخبر في غيره  
 كانوا لا يشكون به من الابدال وكذا اوصف غيرهما من سعاد والحساب والائمة غير واحد ما هم من لالال  
 وقال بعضهم لالال كلهم حافة وكلامهم صرورة وقال بعضهم علامه الابدال لاولادهم وعن معروف  
 انكر حى قال من قال اللهم ارحم أمة محمد في كل يوم كتبه الله من الابدال وهربى تحبب بعد من كان كل  
 يوم اللهم اصليح أمة محمد اللهم ارحم عن أمة محمد اللهم ارحم أمة محمد كتب من لالال وقال يدي هرون  
 لالالهم هل اعلم وقال جذاب لم يكونوا أصحاب الحديث من هم وقال يدي في الحسنة ثابا لو الحسن  
 جوس محمد بن مقسم حدثني عباس بن يوسف الشكابي حدثني محمد بن عبد الله قال قال عبد الله بن قيس  
 لذي اسون المصري صف لي الابدال فقال لك من الله في عن دماحي سيم لا كشمها لك عبد الباري هم قوم  
 اذا كروا كروا الله تعالى هم تعظيم الهم لمعدتهم بحلاله هم جمع الله على خلقه اللههم اسورا ساطع  
 من محبة و رفع بهم اعلام الهداية في مواصلة وقامهم مقام لالال لاراده و فرغ عليهم السر من  
 محالهم وظهر أبد هم عراسه و منهم طبه هل معانته وكسهم حلالا من شع مودته ووضع على  
 رؤسهم تيجان مسرته ثم ودع قلوب من دنا راعبون هسي معلقة بمواصلة همهم اليه تارة وعيهم  
 اسبه عيب باطرا الى آخره قاله و روي الحكيم بن مدي في بوز الاصول ان الارض شكت في رما  
 قناع الموت فقال له تعالى سوف أحعل على ظهرك راعي صديقا كلاما من هم رحي سالت مكانه  
 وجلا ذلك سمو لالالهم اوتاد الارض و هم تقوم الارض و هم عطر و وفان نقب أنو العباس  
 امرسي قدس سر جل في الشكوت فرأيت ناهدين عفا سنان العرش رجل شعر روي العين فقلت  
 له عاقل و ما عاقل كان علوي أخذ وسعور على ومقاي راعي الحعاء ورأس الابدال اسعفت



١٠٠ (اب. طريق في معاملة الكبر واستعماله) ١٠٠ ثم أبا الكبر من لهالك كان ولا يتحيز أحد من الخلق عن شيء من موارده فصر  
عن ولا يبرول مجرد ففي بل ما عاينة واستعمال الادوية ، قامعة وفي معالجه مة ، من هذا من حيث حاله فليس يحتمل وقوع تجريره من  
معرسه في الغالب شئى دفع العارض منه ولا من استعمل الخاصة التي بها تكبر الالب ( ٢٨٩ ) على غيره ( المقام الاول ) في استعمال  
أصله وعلاجه على وعلى

\* (بیاں امارتوں کی معالجہ سکرو و کتب بتو ص ۷۰) \*

(عم) وقد قال الله تعالى (ان الكبر من الله كبر ولا يحلو لحد من خلق عن شيء منه) الامم عظمة الله تعالى (وارادته فرض عيب) أي منته (ولا ردول غير ديني) والتمهي (بل بالمعاني) والربا صه  
وتنزيه الله من (والعمل الادوية بقضية له وفي معادله مقادير حدهما استتصال أصله من حقته)  
كسر اسماءه وكونه اسود و الحاء الحمة دح كل شيء أصله والجمع استتخ (وفلح شجرة من  
معربها في انقاف أي دفع المعارض منه بالاصناف الخاصة في كبر لانساب على غيره انقاف الاول  
في استتصال أصله وعلاجه على وعي ولاية الشيء مجموعهم فما العلي هو ان يعرف به ويعرف  
ربه وكيف ذلك في رالة الكبر فانه معارف حقه معرفة عم به ديس كدليل وقول من كل  
طبل لله لا يلاقيه الا شر صم والمذرة والهة) ذلك شخص أوصاه (واذا عرف ربه) حق المعرفة  
(عم) به لا يليق بعبادة و كبرناه) والحلال والماله (الاشياء) عز وجل (فما عرف ربه وعنده  
وتدبره فالتقول في بطول وهو منتهى علم المكاشفة وأما معرفته نفسه فهو ما يقول لكن يد كرم ذلك  
علم ما يسمع في مارة) تواضع (والمنفعة ويكتفي بان يعرف معنى آية واحدة في كتاب الله تعالى في قرآن  
علم الاول والآخر من فحقت بصيرته) فقد روي الدليل على من حديث أس من راد علم الاول  
ولا حزينه و آخرت (وقد قال الله عز وجل ان الاناس ما كرهه) دعا له عيبه ما شيع الدعوات وتنج  
من فراطه في الكبر ان وهو مع ضرر دل على خطا عيبه ردم يلج (من شيء شاقه) بابان نيم  
عليه خصوصاً من بعد عزمه والاستغناء لا يحضر ولذلك حاب عنه قوته (من بطة حلقه فتدبره) أي هذه  
لم يصلح له من لاعضاه والاشكال أو فقدوره أطوار الى ان حلقه (ثم اسبل يسره) أي ثم سهل بحرجه  
من بطان منه ما دفع فوجد الرحمة والهمه ان يتكس أدل له سبل الخبر وشرفه بعه باللام دون  
الاصفة لا شاعره سبل علم وجهه بابان لا يطابق وانقصود غيرها ولذلك عطفه بقوله (ثم منه  
ما عرفه ثم داخه نشره) وعد الامانة والاقدار في نعم لان الامانة وصله الى الحلة في الحياة لاسه والادان  
الخاصة والامر ما تغير تكرر متوصلاً عن السماع في اذا شاء ان يعار من وقت اشورة برمتي في هذه  
ما هو موكور الى مشيئة (وقد أشار الى آية الى أول حاق الانساب والى آخره في أوله فليست  
الانسان ذلك) بصيرته (ليدبرهم معنى هذه الآية) فما من لانساب فهو له يكن شيأ مد كورا) كمال  
تعالى هل نقي على الانساب حتى من الدهر لم يكن شيأ مد كورا (وقد كان في كتم اعلم) وفي سجنه في  
حيز اعلم (دهورا) أي زمنية قد دلت (له يكن لعدم) ول في شيء شخص وأقل من الحود لعدم  
وقد كان كذلك في لقدم ثم حلقه انته من أدل لاشياء) وفي سجنه من ذل الاشياء (ثم من أسبدره  
دحلقه من نراب) وهو ذل الاشياء لكونه يد من بالارحل (ثم من بطة ثم من مصة ثم جعله  
عبدانهم كس انقاص الحب) كماله تعالى ثم كسوا بعدام حسا (فقد كان هذا بداية وجوده حيث صار  
شامد كورا) عبدانهم يكن (فصار شيأ مد كورا الا وهو على حس الاوصاف والهوب لم يحس  
في أشدائه كاملا خلفه حسا اميا لا يسمع ولا يبصر ولا يحس ولا يضر ولا يطق ولا يبطش ولا يدر  
ولا يعلم ولا أعونه) الذي هو اعلم (من حبه) وهي ان وجود (و بعه قبل قوته ونحوه قبل علمه

هو به لم يكن شيامد كور وقد كان في بحر لعدم دهورا من نكر بعده اذ لو في شئ شخص و من من نحو و ادم و مذكأ كذالك في لقدم  
ثم خلقه الله من ارض الاشياء ثم من اقدراها و قد خلق من تراب ثم من طرفة ثم من علقه ثم من مصدرة ثم جعله عصا من كساها بعد من اقدارها  
هذا به وجوده حيث كان شيامد كور و صا و شيامد كور الا وهو على نفس الاوصاف و المعوت ادم يحاق في اشدائه كما لا من خلقه  
جاد مبتلا يسبح و لا يصبر و لا يحسن و لا يهرك و لا يعق و لا يسطش و لا يبرك و لا يعبد و لا يحويه و لا يحياه و لا يصنع و لا يقره و لا يحياه و لا يحياه





وأدام له الوجود باختباره  
 خراب بلعي، نسي لده  
 واستنهي ذلك بسط عليه  
 في دوام وجوده الاض  
 الهائلة والاقام العظيمة  
 والاشكاف المختلفة والطباع  
 المتعددة من المارة واسلم  
 دار الخ والدم يهدم بعض  
 من اجزائه بعض شاء أم  
 لا وهو أم، عجا فجعوع  
 كرها ويعطش كرها  
 وعرض كرها ويعوض  
 كرها لا يملك لنفسه نقه اولا  
 ضرا ولا خيرا ولا شرا يريد  
 ان يعلم شي يجهه ويريد  
 ان يدكر انشي وانشاء  
 ويريد ان يسي شي  
 يجه عن عه ولا يقدر عه  
 ويريد ان يصرف نفسه الى  
 ما يجه فحول الى وده  
 الوسواس والاذاكار  
 بلا صبر اولا فكان عليه قه  
 ولا يجه شئ وهو اشتهي  
 شئ ذر ما كروب هلا كه  
 فيه مكره شئ ذر عا  
 تكون حياته فيه يستلذ  
 الاطعمة وتلهكه وترديه  
 راسد شع الادويه وهي  
 تسمعه وتخبه ولا ينام في

خسنة من ايله ونهاره آب سب سمعه و نصره و هج اعصاره و يحسن عفة و به و يحسن روحه و اب  
مضار ديل ان نزل بقى وان الخطا في عند الملوك لا يقدر على شئ من نفسه ولا تبي من غيره فاني شئ اذلي منه  
له لولا جهده اوسط احواله خيرا من رما حره و مرده فهو اموال اشارة بقوله تعالى ثم امانه فاقبره ثم  
روحه و سمعه و نصره و عفة و قدرته و حبه و ادركه و حركه فيعود جلا كما كان اول مرة لا يعنى الاشكال اء  
حركة ثم يوضع في التراب يصير جيفة مستعدة قدرة كما كان في الاول نقطة مدرة ثم يلى كصاؤه و تحت احراره و

خفصه من ليله و ذم ما رواه بسايب سمعه و نصره و هجم أعاصره و يكلمس عفره و يحصب روحه و يساب جميع ما يهواه في الدنيا و هو مضطرب ليل ان ترتب في وان اختلط في عند الملوك لا يقدر على شيء من غير دهاى شئ أدل منه لو عرف نفسه و أنى يلحق الكبر به لولا جهده جهد أو سطأحواله حينا مل و ما حرمه و موده فهو انوار انوار اليه بقوه تعالى ثم أماته فاقبره ثم اذا شاء أنشده و معناه انه يسلب روحه و سمعه و نصره و عافيه و قدرته و جسمه و ادركه و حركه فيعود جلا كما كان أول مرة لا يخفى الاشكال أعانه و صورته لا حس و ولا حركه ثم يوضع في القبر يصير جيفة متشهدة قدرة كما كان في الأول نطفة مدرة ثم يلى أعصاه و تحت أحراره و يخرج عظامه و يصير و سمارها

(-95)

\* لیتنی گنترماد اعدیدا • وقال آخر

دولواتنا اذنا متنا تر

[illegible]

و لایر بر شرف منو صیب و رفع اذا اوله التراب و آخره





باعت الذي صلى الله عليه وسلم على ان لا تحرق في به لبي صلى الله عليه وسلم ثم فقه وكمل ابنه بعد ذلك لما كان سجودا عندهم  
هو منتهى الله واضعه ثم روي لتكسر بدلت خيالهم وروى كبرهم ويستقر التواضع في قلوبهم وانه امر سائر خلق فان الركون  
واسجود والمثل قائم هو اعم من الذي يقتضيه التواضع فكذلك من عرف نفسه فليست كل ما ينقصه التكبر من الاعمال وليو طبع على  
قبضه حتى يصير التواضع له خديعة فليست بالاحق بمحمودة الا بالعلم والعمل وسجود ذلك لغير الله لا يفي الا بغيره والنجو روح  
وسر الاثر ساطع الذي في عالم ثالث وعالم (٣٩٤) اسكوت وقلب من عالم المكنون (عالم رابع) فيما عرض من لتكبر بالاسباب

كتب استه وكن من سادات قريش خراسا سلامه صلى الله عليه وسلم حتى سجد على قدميه وكان من ما روي  
فيهم وشهد حبه واعلم من عهدها تغير ثم حسن اسلامه من سنة خمسين وميل ستين وهو من غاش  
مائة وعشرين سنة شعره في الجاهلية وشعاره في الاسلام قاله ابن المنذر (يا محمد رسول الله صلى الله عليه  
وسلم على ان لا تحرق في به لبي صلى الله عليه وسلم ثم فقه وكمل ابنه بعد ذلك لما كان سجودا عندهم  
اسجود عندهم هو منتهى الله واضعه ثم روي لتكسر بدلت خيالهم وروى كبرهم ويستقر التواضع في قلوبهم وانه امر سائر خلق فان الركون  
واسجود والمثل قائم هو اعم من الذي يقتضيه التواضع فكذلك من عرف نفسه فليست كل ما ينقصه التكبر من الاعمال وليو طبع على  
قبضه حتى يصير التواضع له خديعة فليست بالاحق بمحمودة الا بالعلم والعمل وسجود ذلك لغير الله لا يفي الا بغيره والنجو روح  
وسر الاثر ساطع الذي في عالم ثالث وعالم (٣٩٤) اسكوت وقلب من عالم المكنون (عالم رابع) فيما عرض من لتكبر بالاسباب

(ثم قرأ ما جاء في سورة النور) قد صدقوا ولكن نسي ما ولاوا  
هاتكرا بالنسب ابكاب حبسما في صناديد نه شي ابي عمر خسته بكل غيره لو كان الذي سب به  
حسنا كان به ان يقول عصى من استوانا شدة حلفت من بولي افترى ان اللودة التي خلقت من  
بول من ان شرف من اللودة التي خلقت من بول من (ملا) هيات هيات منساوان واشرف للانس  
لللودة الثاني هو ان يعرف منه اسم الحقيقي فيعرف آياه وجده فان آياه انقرت بطاعة فطرة وحده  
لعباد وهو آدم عليه السلام (ثم ذل في قد عرفه به تعالى اسمه وقال) عروحل (الذي احسن كل  
شي خلقه ود خلق الانسان من طين ثم جعل سله من سله من ماء مهين من أصله التراب الهين الذي  
باسم اذقام) ووطئها عسه (ثم جرد به حتى صار حن مسوبا كيف تكبر وحسن لاشبهه ما اليه  
انسه اذيقان ذلك من انقب و... من لحي ويا قد من المصعة فاب كونه من آية اقرب من  
كونه من انقب يقول بغير اقرب دون البعد هوضعة والطاقة قرب اليه من لاي فاعرفه هوضعة  
ذلك ثم ان كان ذلك بوجرة بقره هوضعة لاي لاي) خلق (من التراب من آية رفته) ومن شأن التراب  
ذلك (وادام نكبه ربه من آية رفته لولده فاذا أصله من التراب وقصلة من النطاه فلا أصل له ولا

السبعة المذكورة وقد  
ذكرنا في كتاب دم الحياه  
ان الكمال الحقيقي هو العلم  
والعمل فاما ما عداها مما  
يحيى بالموت والكمال وهما  
من هذا بعصر على علم  
لا يتكبروا كما ذكر  
طريق اصلاح من العلم  
والعمل في جميع الاسباب  
السبعة الاول اسبب  
بغيره اسكوت من جهة  
اسبب فادوا فبمعرفة  
أمر من أحد هذان هذا  
جهل من حيث انه غير  
كمال غيره ولذلك ذل

من حرب يا بني دوى شرف  
لقد صدقت ولكن نسي  
ما ولاوا فالتكبر بالنسب  
ان كان حسيما في صفات  
ذاته فمن أين يجوز خصته  
بكمال غيره لو كان الذي  
ينسب اليه حيا كان له  
أن يقول الفضل لي ومن  
أننا وانما أنت دودة خافت  
من بولي افترى أن اللودة  
التي خلقت من بول انسان  
شرف من اللودة التي من  
بول فرس هيات لي هيات

منساوان واشرف للانس لللودة الثاني هو ان يعرف منه اسم الحقيقي فيعرف آياه وجده فان آياه انقرت بطاعة فطرة وحده  
لعباد وهو آدم عليه السلام (ثم ذل في قد عرفه به تعالى اسمه وقال) عروحل (الذي احسن كل  
شي خلقه ود خلق الانسان من طين ثم جعل سله من سله من ماء مهين من أصله التراب الهين الذي  
باسم اذقام) ووطئها عسه (ثم جرد به حتى صار حن مسوبا كيف تكبر وحسن لاشبهه ما اليه  
انسه اذيقان ذلك من انقب و... من لحي ويا قد من المصعة فاب كونه من آية اقرب من  
كونه من انقب يقول بغير اقرب دون البعد هوضعة والطاقة قرب اليه من لاي فاعرفه هوضعة  
ذلك ثم ان كان ذلك بوجرة بقره هوضعة لاي لاي) خلق (من التراب من آية رفته) ومن شأن التراب  
ذلك (وادام نكبه ربه من آية رفته لولده فاذا أصله من التراب وقصلة من النطاه فلا أصل له ولا

فصل وهذه غايته السبب والاصل بوطان الدم وانصل بعد من بوطان الدم  
ويكون سببه بعد هذه العرفه وانكشف النطافه عن حقيقه اصله كرجل لم يزل عند نفسه من شيء من غيره ذلك ويدرهم رل و  
عنه شرف في سببه وكذا ذلك دخره عدول لا يشك في قولهم انه ابن هدى تمام يعطى لقصور سوكسه وحده النطيس عليه من بيق  
له شك في صدقهم فخرى ان ذلك في شيامن كبره لاي يصير عند نفسه خفرا ساس واذا هم فهو من استشعار الحري لحسب في شغل عن ان  
ذكر على غيره وهذا حال يصير ذات كبرى في اصله ومن من اسفله والنصف والاقرب (٢٩٥) ادو كان ثوبه من يعطى بقول التراب  
ويعطى بدم باعامة

وغيره هالكان بدم به نفسه  
سببه امسنة اعطاه  
للاستراب والدم فكيف اذ  
عرف به في نفسه من التراب  
والدم ولا يشاء القدرة في  
يتبره عده في نفسه  
السبب الثاني التكميل  
بالج ل ودر اوه اب بطر  
اني ما عده بطر مة لاء  
ولا يعار الى الظاهر  
في شرمه فبار الى ما عده  
رعى من اقه شيا يكد  
عليه بمره ما جمال و  
وكل به الاقدار في جميع  
أخره الرجوع في امعاه  
والدول في متاسته الخاطي  
أخيه وباري في فيه والوجه  
في ديسه واندم في عروده  
وبعد غث اقرنه  
والصن تحت امله غسل  
اه نط بده كل يوم دفعه او  
دفعين وبرد كل يوم الى  
الحلاء مره ومرتني لخرج  
من باطنه مالور آله عيه  
لاستفاده صلاح اب عيه  
وبعد كل ذلك يعرف  
دارنه وذه هدا في حال  
نوسه وفي اول أمره خلق

فصل وهذه غايته السبب والاصل بوطان الدم وانصل بعد من بوطان الدم  
لا ان من عرفه لم يشك به سببه ويكون مثله بعد هذه العرفه وانكشف النطافه عن حقيقه اصله  
كرجل لم يزل عند نفسه (من) (والد) (ي) (اشم) من عند مدح سبي على انه غايه ومن (وقد خيره  
لا شك في قولهم انه ابن هدى تمام يعطى لقصور سوكسه وحده النطيس عليه  
في شغل عن ان ذكر على غيره وهذا حال البصير) (الناقد) (اذ انك كبر  
في اصله وعلم به من النطافه والنصف والاقرب (٢٩٥) ادو كان ثوبه من يعطى بقول التراب) مان كان كتاب  
اور بالا (أو يعطى الدم) (ي) (عنه) (البحر) (والتشريط) (وغيره) (كان يعلم به نفسه عده صامه  
أعضاء أبيه التراب والدم فكيف اذا عرف انه في نفسه من التراب والدم ولا يشاء القدرة التي يتبره  
هو) (و) (تعدني) (نفسه) (سبب الثاني الكبير باحمال ودر اوه ان يعطى الى باطنه طر مة لاء المتاملين  
ولا يعار الى الظاهر من السببه واما ما عده الى باطنه) (والهم) (في عروقه) (وأي من الصا شيا يكد عليه نورد  
تكماله فانه وكل به الاقدار في جميع أخره الرجوع) (في العذرة) (في امعاه) (واسول في مناشه) (والهم) (في  
سبه وباري في فيه والوجه في ديه والدم في عروقه واصل يد تحت شرفته والصل تحت اطلبه ويعمل  
الغائط) (بيده) (كل يوم دفعه) (أو دفعه من يردد في الحسبه كل يوم مرة ومرتني لخرج من باطنه مالور آله  
بعينه لاستفاده صلاح اب عيه) (و) (صامه) (من جسده) (زونه) (سأه) (مراجه) (و) (داري  
زانه) (فتره) (مدة) (الولد) (واستفاده على أعه ثلاثه) (كل ذلك يعرف قدره وذه هدا في حاله و  
ول أمره خلق من الاقدار شبعه) (صوم من اسطافه ودم الخبض) (ولذلك اذا عرفت الماره قطع  
دم الدم) (و) (خرج من بحاري) (لا قدر اخرج) (أو لا) (من صامه) (ثم من كبر  
بحري مول) (و) (بحري) (في غير بحري البول عند الشقي رحمه الله تعالى في قدم الكاظم عليه في سر  
الطهاره) (ثم من الرحم فيض دم الخبض ثم يخرج من بحري) (في سببه من مخرج) (نقد رال أس) (من  
مالك) (رحمته تعالى) (كان) (أو كبر الصديق رضى الله عنه كطساده قدر ال) (نفسا و يقول خرج أحدكم  
من بحري البول مرتين) (الاول من بحري البول) (ثانيه) (و) (يقتس بحري البول) (و) (كذلك فانه من) (نفسا  
(لعمري من عدد مرتين) (رحمته الله تعالى) (ما هده مشيه من في بطنه حواء فانه يشعر وذلك قبل حلاقه  
وقد تقدم) (هذا أوله وسيله ولو تركه في حاله انه يوم لم يسهده بالنصف ارجل) (أو لا) (لأرب  
منه الاثنان والاقذار) (في اسفله) (وصار أقدروا من السواب المهمله في لا تتعده في سببه اقطاف  
طرا به خلق من أقدروا سكي في قدره وبعير حبة قدر من سائر الاقدار لم يشعر بحاله لدى  
هو كصهر الدم) (في السجرة) (انصراف) (في سببه) (في لادن) (وان كان ماض الا يكون ماضا

من اقدار الشبعه صوم من اسطافه ودم الخبض وخرج من بحري لا قدر اخرج من سببه ثم من كبر بحري البول ثم من الرحم فيض  
دم الخبض ثم يخرج من بحري الاقدار أس رحمه الله كان أو كبر الصديق رضى الله عنه كطساده قدر ال) (نفسا و يقول خرج أحدكم من  
بحري البول مرتين) (و) (كذلك قال طابوس لعمري من عبيد العر) (وما هده مشيه من في صه حواء) (و) (ترو ذلك) (كان قبل خلاقه) (وهذا أوله  
ووسيله ولو تركه في حاله انه يوم لم يسهده بالنصف ارجل) (وصار أقدروا من السواب المهمله في لا تتعده في سببه اقطاف  
طرا به خلق من أقدروا سكي في قدره وبعير حبة قدر من سائر الاقدار لم يشعر بحاله لدى هو كصهر الدم

[illegible][illegible]

ألفه أو تالة دخات في أذهه  
لقتلته وأن شوكتو دخلت  
في رجله لا يجربته وإن حبي  
يوم تحال من قوته ما لا يجبر  
في مدق لا يسبق - وكه ولا  
يقاوم - فقه ولا يقدر على أن  
يدفع عن نفسه - ولا  
يسعى أن يهزم قوته ثم  
ب قوى لا أساس ولا يكوب  
قوى من حذر أو قرة أو  
ابل أو جل أو نى ودرى  
صفه - يسبق فلان - اسبق  
ب السبب الرابع والخامس  
أنقى وكثرة المال وفي معناه  
كثرة لا تدفع ولا صار  
والتكثير بولاية الأساطين  
و يمكن من جهتهم وكل  
ذلك تكثير بمعنى حرس  
ذات الأساس لا كالحال  
ولقو ولعلهم وقد أخرج  
أنواع كثر فانه كثر  
تلكه كأنه كثر بقره  
وداره ولوان فرسه  
وانهم ص داره عاده لا  
ونه كثر بتمكين السباع  
ولا لا تلهى عنه  
بى أمره على السبعه

عبدی من خدایان تعالی علیه بشارت اخی و بنی من که در حرج من دانه تهر حاضر خیل کبیر و اسکندر  
مانعی بودی من این بود من برید عیدی یعنی در نرو و او جعل نف سرف به مقدسه ایهودی و اف شرف یا خنده ب ارقی ملطه  
واحد و بیعود ص حد دالام حد خود و من نیستی دانه و ماشوی دانه بیس البه دوام و حو و هوای الا حه و مال و کمال و التناحر به  
غایه الخسول و کل مانیس الب فیلس لک و نی من هذه الامور بیس لیل ل لی و ا هه ب نقده بق لک و ان استرجع مال عیلت و انت لا عید  
مبول لا تقدر علی شی من عرف دلت لاس و ب یول کتور و مانه ب هجر العادل بقونه و حاله و ماله و حشره را استقلال و وسعه مبارله و کثرت  
حیوله و غایه اذه علی نه هه ب عدلاب عدد کم مته من نه رقی لعل ان و ب ثویه کما ملو کین له نعم دلت و حکمه الخ کم ۳۱

ماله فاخته واخضع ماني يده وجومغ ذلك بحسبي ان يمددني سكره تهرجه في ماله وتغمره في حب ما لي به يعرف سعادته كما  
ثم فطر العبد قراي نعمه محبوب ماني منزل قد احسنه في احواله عقر سدا هو م رعو في كل حال على وحل من كل واحد من وقد اتي  
لا غلبه ولا ماله ولا يعرف طريقا الى الخلاص اسنه فغري من هذا حله هل يعجز بقدره وجزوه وفونه وكبحه ثم بدل نفسه ويخضع وهذا  
حال كل غافل صبره به يرى عسبه كذلك دلائل شرفه ونسبه واعنه وهو (٢٩٠) مع ذلك من آفات وشبهات ومريض

و قد علم هي كائنة قرب  
و جيب تتألف من اهل  
من هذا حيث لا يتكبر قوته  
وقدرته اذ علم انه لا قدرة  
لولا قوة هذا طريق علاج  
تذكر بالاساليب الخارقة  
وهو ائسوس من علاج كبر  
بالعلم هو عمل عام - جا  
كذلك في النفس حد ران  
بصرح معادوا كبر في  
ان كبر ما يتأخر عن  
اخو - لي حق كبر كره  
السبب السادس الكبر  
ما هم وهو علم الاتق  
وأغلب الادواء وبعدها  
من قبول العلاج الاشد  
وجوهه جوهه وذلك لان  
قدرا العلم عظيم عند الله  
عظيم عند الناس وهو اعظم  
من قدر المال والجمال  
وهو لا يلدن لها  
فصل الاول كبرها  
علم على واللائق كبر  
لا حذر بالعلم طعنا  
كما عين لميل وكذلك  
قال عمر رضي الله عنه اهل  
اذا رزق رزقه لم يدر  
هالم عن ثلثه من علم  
بالاذا في الحاصل  
سكنة من الحق شرع

[illegible]

فَقَضَىٰ عَلَيْنَا أَنْ نَقُولَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا جَاءُوكُمْ بِالْحَقِّ، وَلَكِنْ كُنْتُمْ أَكْثَرًا بِآيَاتِنَا كَاذِبِينَ»













الى غيرك مما ورد في فضل العلم فان بعد ذلك علم عال يعلم به العلم وحق يقال ما عرفت ان الحسنات يذهبن السيئات وكان العلم  
يمكن ان يكون بحجة على العالم وكذلك يمكن ان يكون وسيله وكفر قد يورثه وكل واحد منهما يمكن ودورون لا خصار عما يشهد لذلك واد  
كان هذا الامر عائنه لم يحرمه ان يحقر عالم بل يحب عباده واسمع له فان كانت مع هذا ينبغي ان يكون للعالم ان يرى نفسه فوق العباد  
لقوله عليه السلام اصل العالم على اعداء كصلى على اذن روح من تتجسس العالم ان ذلك كالمكروه لهم لغام عاقبة امره وجاته الامر مشكوك  
فيها فاحتسب ان الموت بحقيقه يكون راحة عند قته ثم من هذا الجاهل الفاسق الذي وجد كتاب بحسبه هيبا وهو عبد الله عالم وقد رقت به  
واذا كان هذا امكا كان على منعه نعا (٤٠٢) فاد كتاب واحد من اعداء العالم حاشا على منعه وقد كلف من نفسه لا امر غيره

الخط كفضلي على أذنكم قال الترمذي حسن صحيح غير يسود تقدم في كتاب العلم وروى الحرب بن أبي  
شامة في مسنده وابن حبان في المعجم وابن عبد البر في العلم وابن النجار من حديث أبي سعيد مسند  
كعالي على أمي (ابن عبد الملك مما ورد في فضل العلم) مما تقدم في معاني كتاب العلم (فان قالوا بعد ذلك  
العلم عامل بقله وهذا عالم محرور قاله فما علمت من الخدمات بدهن السياب وكذا قال العلم يمكن أن  
يكون محبة على العالم وكذلك يمكن أن يكون وجوبه له إلى النجاة وكذا أنه لا يورثه وكل واحد منهما يمكن وقد  
وردت لأخبار عباد الله بذلك قد كان هذا الأمر متاعاً من تحريكه أن تحترق عاصبان بحب عابسه أن  
يتواضع به) وبراءة بعض السكك (فان ثبت ما صح هذا فيبقى أن يكون العلم أن يرى بحسبه فوق العبد  
بقوله صلى الله عليه وسلم دس العالم على العابد كفضلي على ذي رجل من معي في فاعلم أن ذلك كان ممكناً  
لوعلم العلم عاقبة ثمرة وصحة الأمر مستكولة في) غير معقولة لأحد (فيحتمل أن يكون بحيث أن يكون  
حاله عند الله شدة من حال الجاهل السابق لذات واحد كآب بحسبه هباً وهو عدا الله بحسبه وقد مقته به)  
وأنه قد بحسبه (وإذا كان هذا ممكناً كان على نفسه حافاً فكل واحد من العالم واحد حافاً على  
بفسه وقد كلف أمر نفسه لا أمر غيره فيكون الغالب عليه في حق بحسبه الحوى وفي حق غيره الرجا  
وذلك عده من سكر كل حال تهدد بالعدم مع العلم بالعدم مع العلم به في حق في حق إلى سنورين  
والتي لا يكون في شيء أن لا تسكر على المسور) لذي لم يحضر بحسبه (فعلة أقل منه دلوياً أو كثر منه  
صداً وشمسه حاشية وأما كثر في) عدا أساس (العلم يظهر لك من الدلويا الأما تريد بحسبه  
دلويا في طول عمرك فلا ينبغي أن تسكر بحسبه ولا يمكن) لك (أن تقول هذا كثر مني دلويا لا عدد  
دلويا ودلويا غيرك في طول العمر لا تقدر على أحدهما حتى تهم أسكثرة) فيه (غير يمكن أن يعلم أن  
دلويا أشد كلاً من كثر من كثر في الشر والبر) وغيرهما من الجائر (ومع ذلك فلا ينبغي أن تسكر بحسبه  
دلويا بنفس من أسكر والحد والبر من واعتقاد السطو والوسوسة في صواب الله تعالى وتبطل الخطأ  
في ذلك كل ذلك شديد عدايته) مواظبه بعدد (فان جرى عليك في ما طلع من حجاب الدلويا ما صرف  
به عدايته مقرباً) وأنت لا تشعر (وإذا جرى لك منق الداهر لفسق من طاعاب القلوب من حبايته  
وخالص وحرف وتعلم) لأمراته (ما شال عنه وقد كثر رايته بدله مع مياته فيكشف العلم يوم  
قيامه وترى فوقه من بدلات عهدا يمكن والاسكان البعيد في ما عليك ينبغي أن يكون من بقاء عداك  
كثرت منه أعلى عداك ولا تنك كرمها وتكلم في ما هو مخوف في حقك فانه لا تزر وأردت وزر  
أخرى) أي لا تجعل حاة في ذنب من أخرى (وعذاب غيرك لا تحب شيئاً من عداك فاد شكرت في هذا  
الخط كان عندك شغل شاعل عن أن تسكر من أن ترى نفسك فوق من غيرك وقد قال وهب من بحسبه  
العلم رجا الله تعالى (ما عفا عدا حتى يكون فيه عشر خصال بعدت عنه حتى مع العاشرة فقال العاشرة

فيمضي أب تكبر العال  
عليه في حق همه الحروف  
وفي حق غيره لر حاف ذلك  
يعبره من التكبير بكل حال  
فهذا حال العابد مع العالم  
فأما مع غير العالم فهم  
مستورون في حقهم إلى  
فيمضي أب لا تكبر على  
المستور طوله فل منه دنو  
وأكثر منه عما ذوا شدة  
حسانته وما المكشوف حاله  
إن لم يظهر لك من الدنوا لا  
ما تريد عايدو بل في حول  
عمرتك فلا ينبغي أب تكبر  
عليه ولا يمكن أب تقول هو  
أكثر مني دسلا لا عدد  
دون بل في طول عمرك ودنوا  
غيرك في طول العمر لا تقدر  
على احصائها حتى تعلم  
الكثرة فممكن أب تعلم أن  
دنوه شريك لورأيت منه  
أفضل ولشرب والر ومع  
ذلك فلا ينبغي أب تكبر عليه  
أندوب القلوب بمن التكبر  
والحسد والرياء والعجل  
واعتقاد الباطل والوسوسة  
في صواب الله تعالى وتحيين  
الخطيئ ذلك كل ذلك شديد

عند الله في عاصري عليك في ما سبب من حجاب يدور ما صرف به عندته مقوما وقد جرى له سبق. فها هو من طغى وما  
اقترب من حبابه و خلاص وخوف وتعلم ما. ان حاله عند ذلك كثر به ذلك عصبية. انه يسكن في العطاء يوم القيامة فتراه في سلك  
مدرجان هذا المكن والامكان "يعرف في عينك يسعي ان يكون قربك عندك ان كنت منه اعلی عملك فلا تتعكر فيها هو يمكن لعينك بل فيما  
هو مخوف في حلقه انه لا يزور و دور و ر و آخرى و عند غيرك لا يحجب شيأ من عندك. انك قد تكبر في هذا. لو طر كك عندك شغل شاعل عن  
الكبر و عن ان ترى عملك في عينه لو قال لو حب من سببه و تعقل و ر حفي ك و ب و عشر خصل و عدت به حتى يبع العائنة قال و العائنة

[illegible]

لكن عقله وسادته زماه  
 فهو كلامه وما لجله من  
 جور أن يكون عده شه  
 شه وقد سبق نقضه في  
 الاول بثبوته بماله بدل  
 الى نيكه ببربحان من  
 الاحوال ثم اذا علب عليه  
 الخوف رأى كل أحد حيرا  
 من نفسه وذلك هو الضلالة  
 كما روى أن عابدا أرى الى  
 جبل فقيل له في النوم انت  
 فلما الاسكاف فله أن  
 يدعو لثأره فله من  
 عمله فأحمره انه يوم  
 ويكتب ويصدق فله  
 ويظم عليه ببعضه فرجع  
 وهو يقول ان هذا لمن  
 ولكن بس هذا كانت سر  
 طاعة الله فأتى في النوم ثانيا  
 فقيل له انت فلانا الاسكاف  
 فقال له ما هذا ما هذا الذي  
 لو حذر دعه فله فقل له  
 ما رأيت أحدا من الناس  
 الا وقع له أنه يصير وأهلا  
 فله من العدم فله والذي  
 بدل على دله فله فله  
 قوله تعالى يؤتون ما أوثروا  
 وفلوجهم وجهه أنهم الى  
 رهم راجعوب أي أنهم  
 يؤتون الطاعات وهم على  
 وحل عظم من قبلها ووال

[illegible]

فقال ان الذين هم من خشيتهم مشفقون وقال تعالى اما تكافون في هللهم عمن ووصف به معنى بركة عليهم السلام مع تقدمهم  
عن الدنو بومو صبتهم على العباد على الدنو بالاشفاق فقال تعالى تخمرا عنهم يسعون ليل والنهار لا يفرطون وهم من خشيتهم مشفقون  
ففي زال الاشفاق والحذر مما سبق به القصص في الارل وبكث عبد حقة الاحل عب الامن من مكر الله ذلك يوجب النكر وهو سبب الهلاك  
فانكر دال الامن والامن مهلاك والتواضع ديس الخوف وهو مسعد



[illegible]

ابن يونس ثيابا بيده فان عوراً سمس عن دله في ملازمه عوفي الحيرة كبر وكان عمر من عتد عمر ورعي انبغذت له مسج اليه بالليل وقد ناله صلى الله عليه وسلم من اعتقله بغيره وليس اعوف فقد يرى من الكبر وقال عليه السلام ما بعد آكل الارض وانما السوف يفتل البعير والفق اصابعي واجبت دعوة المملوكين



رعب عن سني فليس من زوري بأما موصي لا شاعري في كل باب قرأ ما يتخوف من الجمعة فيهم فليس عذبة ولا سني في ما من  
وهذه مواضع يتواضع فيها الرافعات كبريت يتخفن به لا فوار أعواما يكون في الحجة فهو اسكرها عرف ان من لا يعرف اسكر لا يقبضه  
ومن لا يعرف اسكر لا يدويه \* (باب ١٠٦) عذبة لا رياضة في خلق التواضع \* اعلم ان هذا الخلق كسائر الخلق له

طرفان وواسطة طرفه  
رعب عن سني فليس من زوري بأما موصي لا شاعري في كل باب قرأ ما يتخوف من الجمعة فيهم فليس عذبة ولا سني في ما من  
وهذه مواضع يتواضع فيها الرافعات كبريت يتخفن به لا فوار أعواما يكون في الحجة فهو اسكرها عرف ان من لا يعرف اسكر لا يقبضه  
ومن لا يعرف اسكر لا يدويه \* (باب ١٠٦) عذبة لا رياضة في خلق التواضع \* اعلم ان هذا الخلق كسائر الخلق له  
طرفان وواسطة طرفه  
رعب عن سني فليس من زوري بأما موصي لا شاعري في كل باب قرأ ما يتخوف من الجمعة فيهم فليس عذبة ولا سني في ما من  
وهذه مواضع يتواضع فيها الرافعات كبريت يتخفن به لا فوار أعواما يكون في الحجة فهو اسكرها عرف ان من لا يعرف اسكر لا يقبضه  
ومن لا يعرف اسكر لا يدويه \* (باب ١٠٦) عذبة لا رياضة في خلق التواضع \* اعلم ان هذا الخلق كسائر الخلق له

طرفان وواسطة طرفه  
رعب عن سني فليس من زوري بأما موصي لا شاعري في كل باب قرأ ما يتخوف من الجمعة فيهم فليس عذبة ولا سني في ما من  
وهذه مواضع يتواضع فيها الرافعات كبريت يتخفن به لا فوار أعواما يكون في الحجة فهو اسكرها عرف ان من لا يعرف اسكر لا يقبضه  
ومن لا يعرف اسكر لا يدويه \* (باب ١٠٦) عذبة لا رياضة في خلق التواضع \* اعلم ان هذا الخلق كسائر الخلق له  
طرفان وواسطة طرفه  
رعب عن سني فليس من زوري بأما موصي لا شاعري في كل باب قرأ ما يتخوف من الجمعة فيهم فليس عذبة ولا سني في ما من  
وهذه مواضع يتواضع فيها الرافعات كبريت يتخفن به لا فوار أعواما يكون في الحجة فهو اسكرها عرف ان من لا يعرف اسكر لا يقبضه  
ومن لا يعرف اسكر لا يدويه \* (باب ١٠٦) عذبة لا رياضة في خلق التواضع \* اعلم ان هذا الخلق كسائر الخلق له

(اعلم) هذا الله تعالى (ان هذا الخلق كسائر الخلق له طرفان وواسطة طرفه الذي يميل الى (ل) بادة  
يسمى تكبرا) وهو الاقرا (وطرفه الذي يميل الى القصاص يسمى تواضعا ومدة) وهو تعامل من الحسة  
وهو هو شمر بها (ولوسطا يسمى تواضعا ولحمودا) تواضع في غير مدله ومن غير تخاسس فان كلا  
طرفي (تواضع) الامور ودية وحب الامور الى الله (وحمودا) وروى صاحب الحلة عن وهب بن مسعدة قال  
ان لكل شئ طرفين ووسطا هذا الوسط أحد الطرفين مال الاخر وادامته بالوسطا عند كل الطرفين  
فما يكمل بالوسطا من الاشياء (فمن يتقدم على مثاله) وفي نسخة اقرانه (فهو تكبر ومن يتأخر عنهم فهو  
متواضع) فان تخاسس بينهم (أي وضع شيئا من قدره ابدى يستحقه والعلم دخل عليه اسكاف) ذو  
من في معناه من سوفه (فحيى له من مجلسه وتجلسه فيه ثم تقدم وسوى له اعله وعدا الى باب الدار  
حلقه) (وقد تخاسس وتدل وهو) صاعبر محمود الى محمود عند الله العدل وهو تبهطى كل ذي حق  
حقه فبسي ان يتواضع مثل هذا الامثلة (وأقرانه) (وس يقرب من درجته) فاما تواضعه للو في القيام  
والشرقي الكلام) والاشارة في لوحه (وارقى في السؤال) حبه دعوته (ادعاءه الى منزله) (وسبي في  
حاجته) حتى ينفوا (وأنه بالذلة وان لا يرى) منه خيرا منه بل يكون على نفسه أخوف منه على غيره فلا  
يحتقره ولا يستصغره وهو لا يعرفه (عنه أمره) وسنة عمدا يحتمل كل منهما (فادامته في اكتساب  
اتواضع ان يتواضع للآخر وان دونهم حتى يخف عليه اتواضع محمود في تخاسس اعدادان ليروليه  
الكرمه فان خف عليه ذلك فقد حصل له خلق التواضع وان كان ينقل عليه وهو) مع هذا (يعمل ذلك  
فهو متكاف لا متواضع بل الخلق) كما تقدم في رياضة النفس (ما يصدر عنه على سهوته) ويسر (من

يسستعزه ولا يعرفه سعة أمره فادامته في اكتساب التواضع ان يتواضع للاقران ومن دونهم حتى يخف  
عليه التواضع محمود في تخاسس العادات ليروليه الكرمه فان خف عليه ذلك فقد حصل له خلق التواضع وان كان ينقل عليه وهو يطعن  
ذلك فهو متكاف لا متواضع بل الخلق باذنه الفاعل بسهوته من



براده فلا يسي قال وجود  
لا يطلب والمحال لا يطلب  
والسادس وجوده في اعتقاد  
الحبيب حاصره وهو مستحيل  
في اعتقاد اعتقاد من ههنا  
يجع بينهما وقد قال تعالى  
فلا تزكوا أنفسكم قال ابن  
جرير معناه اذا مات خيرا  
فلا تقل علمت وقال زيد بن  
أسلم لا تبروها أي لا تعتقدوا  
أنها بارقة وهو معنى الحبيب  
ورق طهر رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يوم أحد  
نفسه فكتب عليه حتى  
أصابت كعبه كانه نعمة  
فعله اعداءه اذ بدد بروجه  
حتى خرج من ربه من ذلك  
عمره به ل مازل يعرف  
في طيبة ومما أصابت  
نفسه مع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وهو  
الحبيب في الله الا انه لم يقل  
فبسه انه أظهر واحتقر  
مسلمنا ولما كان وقت  
اشوري ولله ابن عباس  
بن من طهنة قال ذلك  
رجل فيه نخوة فاذا كان  
لا يتخلص من العجب أمثالهم  
فكيف يتخلص لضغفاء  
ان لم يأخذوا حذرهم  
وقال مغارف لان أئبت نائب  
وصم دائما أحب أي من  
بأئبت قائما وصم معهما  
وقال صلى الله عليه وسلم لولم  
تدسوا الخبثات عليكم ما هو  
أكبر من ذلك العجب الحبيب

نمرده فلا يسي (أيضا هاتو خود) تبسیر (لا يطلب والمحال لا يطلب) لكون مرصه محالون ثم يكس في  
عنه محالا (دوسه ده موجوده في اعتقاد المحب ساحله له) كائنه في حوزة يده (ومستحيله في اعتقاد  
القائما) ولولم تكن في الحقيقة كذلك (من ههنا جمع بين ما وثقوا له في ولا تروا كونه نعمكم) أي  
لا تدرجوه ولا تروا عليه ما تروا كونه في الاعتقاد (وهذا من حربه) عد ذلك من عبد العري برقرشي  
مولاهم (معناه يدعوا حذر دور نقل علمت) دروي نحوه عن محاسبه ابن المنذر (وقال زيد بن أسلم)  
لعروى مولاهم معناه (تبروها) روى عنه ابن عباس جردا من حذر من المنذر (أي لا تعتقدوها الشهادة  
وهو معنى الحبيب وروى عنه) من عبد الله انتهى بقرشي أحد العشرة رضى الله عنهم (رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يوم أحد نفسه) كتب عليه حتى أصابت كعبه (قال العراقي روى البخاري من رواية عيسى بن  
أبراهيم قال رأيت به صفة شلاء وفيها رسول الله صلى الله عليه وسلم هـ وروى أبو داود وأبو يعقوب  
حديث عنه قالت كل يوم كراداد كبر يوم أحد قال ذلك يوم كانه طهنة رأيت في بعض تلك الحديث  
به صم وسعوب أو من أو كبر من صفة وصبره وروى واداد فحدثت صفة وصاحب من شاة (ذ كانه  
نعمه فله اعظم ادوراه وروى حتى خرج من ذلك في عمر) رضى الله عنه (وقال سار ل يعرف في طهنة  
ومما أصابت نفسه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والمنا وهو الحبيب في الله) ومهم من قال هو الحبيب  
يخس له من ومهم من فسر بالاعتبار (الا انه لم يقل فبسه به صوره) في وقت من الاوقات (واحد من  
سار) وقد عجمه الله من ذلك (وبك كبريت اشوري قال له ابن عباس) رضى الله عنهم (أي أنت من  
معناه قال الناس فيه نحوه) أخرجه الحق بن بشر في كتابه انه قال ما سمعته عن ابن عباس قال  
حدثني عن عمر وقد لا يوافق من نفسه من ان عجمه خرجت ثم روى عنه نفسه فبسه به صفة  
وتبلا لانه فقلت ما خرج هذا من الهم قال هم وانه سديد هذا الامر لو احدثه موصفا يعني الخلافة ثم  
قال حدثت قال ابن ساجد المشايخي عاقلت أمير المؤمنين أبيس هو أهدى من شمره وأهلها في صفة  
رأته في مرة قال هو كبريت كبريت رجل في دمه فقلت ما روى قال يقول على اصابع ما يرفع فأت  
طهنة قال ابن عباس ما روى الله به طهنة خير دما خرج ذلك فيه عند نصيب يده فبسه به صفة قال  
ويقاتل وليس بصاحب هذا الامر قلت ما روى قال سمعته من ربه وكعبه صمف قال وحزن عثمان بكثرة  
صلاته وكان أحب الناس إلى قرشي فبسه به صفة قال روى وكعب ما فاره كلف ما فاره به لولا استعجله استعمال  
في ربه أحسن كتبه ويحتمل أي في معبط عن ربه الناس والله لو فعلت لفعل ولما روى إليه العرب  
حين فعلته ن هذا الامر لا يحمله الا الله في غير صمف تقوى في غير عرف الجواد في غير سرف المستك في  
غير محو وحق بن شرف الله كبر (فاذا كان لا يتخلص من العجب أمثالهم فكيف يتخلص  
بصفا ان لم يأخذوا حذرهم قال مغارف) بن عبد الله بن الشخير ووجه الله تعالى تابعي عابته (لان  
تفاهت وصمف يادما أحب أي من بأئبت قائما وصمف معهما) أخرجه أبو يعقوب في الحديث عن أبي حماد بن  
جمله حدثنا أبو العباس اسراج حدثنا القاسم بن سهل حدثنا يزيد بن هارون حدثنا أبو لا شهاب بن رجل  
قال قال مغارف قد كره (وهنا صلى الله عليه وسلم ولم تدسوا) وروى رواية لولم تكونوا (الحبيب)  
وفي رواية لحفت (عبيكم ما هو أكبر من ذلك العجب الحبيب) كذلك هو من قال العراقي روى البراء بن  
حنان في الضعفاء والمبوق في الشعب من حديث نس وفيه سلام من أي انصهنا قال البخاري مسكر  
الحديث وقال أحمد حسن الحديث ورواه الهادي في مسند العبدوس من حديث أبي سعيد بن جندب  
جدا انه قد روى كذلك الخرائطي في مساري لاخلای والحاكم في تاريخه وروى في الحبيب  
كلهم من حديث نس وطرف لكل ضعفة ولد قال الهادي في المبوق ان عجمه اراده ما أحسنه من حديث  
لوصح وقال السيوطي في المنار هو حسن وكانه روى تعدد طرقه فانه يفيد فوج فو قبل قال المنذري ورواه البراء

فجعل العجب أكبر الذنوب وكان شر من مصووم من ليس دار في ذكر الله تعالى والدار الآخرة وأعطى العبد في طاعة الصلاة يوما  
ورجل خلقه بغير فضل لا يشرفه تصرف عن الصلاة كان لا يعجب ما يرى من أن ليس له صلاة فداء دانية تعالى مع الاستكفارة  
طويلا ثم صار إلى ما صار إليه وقيل عاشت فرضي الله عمن يكره لرجل من ميثاقه من أن لا يحسن وقدر له تعالى لا يفتنه أحد فأنكم  
ما من ولا في والي فتحة استعظام الصدقة واستعظام العمل هو العجب يظهر من باب العجب (٤٠٩) مضموم حد (بيان آفة العجب) \*

اعلم أن آفات العجب كثيرة  
فإن العجب يدعو إلى الكبر  
لأنه أحد أسبابه كاذ كراه  
يتولد من العجب الكبر  
ومن الكبر الآفات  
الكثيرة التي لا تحصى هذا  
مع العباد وأما مع الله تعالى  
فالعجب يدعو إلى تسيان  
بذنوب وأهمها عدمه  
بذنبه لا يدركها ولا  
يقدرها عليه به مرتفع  
عن المقدمات ساقط ما  
يشتد كرهه ولا يستغفره  
ولا يستغفره ولا يحتسب  
تذكره ولا يذنبه ليس به  
يعرفه وأما بعدات  
والأعمال فإنه يستغفرها  
ويستغفرها ويغفرها على الله  
بفعلها وينسى نعمته الله  
عليه بالتوفيق والتمكين  
منها ثم إذا أعجب بها عني  
آفاتها ومن لم يتفقد آفات  
الأعمال كان أكثر سعيه  
صائرا فإن الأعمال الظاهرة  
دائم تمس الحاجة إليه عن  
شوائب طمانع وأما  
تفقد من يعجب عليه  
الآفات والخطيئة دون  
العجب والمعجب بغيره  
ويزر به ويؤمن مكرهاته  
وعذابه وبنان عذابه

باب العجب أكبر من الذنوب) لكونه يورث العزوف بالعمل وروى في السيرة بحديث  
عنه من العاصي ولا يعجب بصرف وجهه لغيره الله واستبصره إليه ولأن العجب يقبل به  
على نفسه والذنب يقبل به على غيره ولا يعجب بفتح الاستكبار وبفتح الاستكبار ولا يقدر وحيد  
أوصاف العباد طارئة وادفعه الحيرة وفي الحديث دلالة على أن العبد لا يستغفر الخبيثة عن الله و  
بعدد الأصرار والاستكبار والأعرج بل قد يكون له من الأوصاف ما لا يدركه (وذكر شر من  
مصووم) السليمي توحيد لصري واليه يرجعون كعبه من أن يرد هل جدته نور ردة وقال  
نور ردة فتنة مأموه من أن يرد من روى له مسلم وتوذا ودوس (من الذين داروا ذكر الله  
تعالى ولا داروا الآخرة أو أظنه على العادة) قال من الذي ما زالت أحوافه منه وكن على كل  
يوم خمس مائة ركعة وحفر قبره وشم فيه القرآن وكان ورده ثلث أقرت (هنا مال الصلاة يوم راح حقه  
ينظر ففطن له بشر فلما تصرف من الصلاة قال لا يعجب من أن يرد من الذي قد عذبه مع تركه  
مادة طويلا ثم صار إلى ما صار إليه) أي لا ينبغي للأدب أن يعجب بالعمل أو به لأنه من أسباب العجب وقيل  
بما شتر من الله عنها من أن يكون لرجل من ميثاقه أن لا يحسن وقال تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالإن  
والأذى والآن على المتصدق عليه (يفتحه استعداد صدقة واستعظام العمل هو العجب) لأنه لا يعجب به  
لمعاده عديما (مظهر من أن العجب مضموم جدا والله أعلم)

#### (بيان آفة العجب) \*

(اعلم) هذا الله تعالى (أن آفات العجب كثيرة) فإن العجب يدعو إلى الكبر لأنه أحد أسبابه كاذ كراه  
مرييا (يتولد من العجب الكبر ومن الكبر الآفات الكثيرة التي لا تحصى) هذا مع الكبر في آفة العجب  
(هذا مع العباد وأما مع الله تعالى) فمع من (العجب يدعو إلى تسيان بذنوب وأهمها عدمه  
بذنبه لا يدركها ولا يقدرها عليه به مرتفع عن المقدمات ساقط ما يشتد كرهه ولا يستغفره  
ولا يستغفره ولا يحتسب تذكره ولا يذنبه ليس به يعرفه وأما بعدات والأعمال فإنه يستغفرها  
ويستغفرها ويغفرها على الله بفعلها وينسى نعمته الله عليه بالتوفيق والتمكين منها ثم إذا أعجب بها  
عني آفاتها ومن لم يتفقد آفات الأعمال كان أكثر سعيه صائرا فإن الأعمال الظاهرة  
دائم تمس الحاجة إليه عن شوائب طمانع وأما تفقد من يعجب عليه الآفات والخطيئة دون  
العجب والمعجب بغيره ويزر به ويؤمن مكرهاته وعذابه وبنان عذابه) (من الذي ما زالت أحوافه  
منه وكن على كل يوم خمس مائة ركعة وحفر قبره وشم فيه القرآن وكان ورده ثلث أقرت) (هنا مال الصلاة  
يوم راح حقه ينظر ففطن له بشر فلما تصرف من الصلاة قال لا يعجب من أن يرد من الذي قد عذبه مع تركه  
مادة طويلا ثم صار إلى ما صار إليه) أي لا ينبغي للأدب أن يعجب بالعمل أو به لأنه من أسباب العجب وقيل  
بما شتر من الله عنها من أن يكون لرجل من ميثاقه أن لا يحسن وقال تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالإن  
والأذى والآن على المتصدق عليه (يفتحه استعداد صدقة واستعظام العمل هو العجب) لأنه لا يعجب به  
لمعاده عديما (مظهر من أن العجب مضموم جدا والله أعلم)

#### (٥٢ - التحاف السادة المثقنين - تامين)

كتاب وأن الله عذابه مستوحشة أعماله التي هي  
عامة من نعمه وعظيمة من عطاياه وتخرج العجب إلى أن يثنى على نعمه محمد هو ركبها وان تحسب به وعمله وعقله مع ذلك من  
لا استفادة من الاستشارة والسؤال فيه فسفسورة ويزر به ويؤمن مكرهاته وعذابه وبنان عذابه  
فيفرح بكونه من خواطره ولا يفرح بخواطر غيره بصر عليه





والادلال وراء الحب والامل الا وهو محب ورس محب لا يدرك محب يحصل بالانعام وب... لا يمدون نوع خزعبلات والادلال  
لا تتم الامع توقع حواء فادع حواء واستنكر دعائها طمعه وتجبس كمال مدلا بعبه لانه لا يحب من رد دعاء لناسق ويتجبس  
رد دعاء طمعه بذلك فهو هو الحب والادلال وهو من مقدمات السكر وشانه وانه ( ) تعالى علم \* (بب علاج محب عن الجلة) \*

الراهب لا أحسن أحد جميع ما ذكره حجة وأما زنى عليه فلهذا لا يفتي فيه قال مكيفد كره لا موت قال  
ما رجع فندما ولا صاع أخرى الأريث يثبت فقال الراهب كيف صلاتك فيها رجل من الأوصياء وأبو  
حتى يستأمنه من دموع أبي فقال الراهب لرجل ما لم تعجل وأنت تعرف عيشك خبير من  
تذكر وأنت مدل بعملك فابعد لا يرفع به عمل فقال الرجل للراهب فاصصى فاني رأيت حكمه فافضل رده  
له ما ولا تمارع فأها وكفى معك كالعلة ان كنت تكلمت صبا ومن وصفت وصفت طيبا وبوقت على  
عودك تكسره وتصعبته عرجا وحل يصعب الكعب لاهله بحجوبة ويظفرويه ويصر يويه ويثني ان يصعب  
بهم قال فكبر وهب من مسداده ذكره الحديث قال واسو به ذا كفى الكعب يصعب لاهله من فبه  
عرجا وحل وحلنا ثوب بكر لا أخرى حدثنا عن عمر بن الخطاب لم يفتي حدثنا فوهما من حديث قبيصة حدثنا  
سمياري عن رجل من أهل صنع عن وهب قال مر رجل مع راهب فعلم الراهب كيف ذنبه فاشاغل قد كبر  
نحوه (والادلال والاعجاب ولا مدلل لا وهو من معصود من معص لا بدل اذا اعجب بحل بالان معصام  
ونسيان العمة دون توقع حرم عليه والادلال لا يتم لامع توقع حرمه من توقع حرمه دعونه وسكر رده  
بباطله ونعجب منه كالملا بعمله لا به لا تعجب من رده دعاء انفسق وينعجب من رده دعاء نفسه لذلك  
فهو (المعجب بالادلال) وحدثنا عن الحسن بن محمد (وهو من قدمان الكبر والسببه) فبه  
وحدثنا عن الحسن بن محمد وصف بكره والله الموفق

• (بيان علاج العجب على الجملة) •

(اعلم) أن ذلك الله تعالى (الذي) علاج كل شيء هو ما له سبحانه وقدرته وعلمه يعجز العالمون المحضين بعلاجه المأمرة  
امضاهة لذلك حول فقد ولهم من نعمته على كل شيء ما لا يحصى كالعبد كالعبد والخدمة والخدمة والخدمة  
رعاية الخلق وإصلاحهم فاب للمسلم أن يجمع من محبته وحبه وقوة والخدمة) كل (ملاية) كل  
تحت اختياره ولا يراه من نفسه بقول الورع والافتقار والخدمة من علمه الذي به يجب أن يحب به من  
حبه أنه به فهو محبه وبجده (أو) بمحبته (من حيث) له من نفسه وقدرته وقوته فاب كل بمحبته  
من حيث أنه به وهو محله وبجده يجري فيه وعنده من جهة غيره (فما أحول) من المحبة (لا محل) في  
هو (مبصر) يجري فيه (لا مدخل له في الاعتقاد والحب) ولا يده في شيء منها (فكيف يجب  
بما ليس إليه) ولا مدخل له فيه (وإن كان) بمحبته من حيث هو منه وأبى وبما اختياره حصل وقدرته  
وقوته ثم ينبغي أن يتأمل في قدرته وإرادته وعصائه وما في أسباب إتيانها من علمه من أين كان له  
وكيف يسره له (فإن كان) جميع ذلك نعمة من الله عليه من غير حق سبق له ومن غير وسيلة يلقى بها  
فيبقى أن يكون اعجاب به بحودانه تعالى وكرمه وقضاه إذا ما ضاع عليه ما لا يستحقه) ونقصه (وأقر به على  
غيره من عبادة ووسيلة) عن من (فهما) أن ذلك العلمانية وبشر لهم وجميع من جلتهم في وخدمتهم  
الخدمة (لا تصح فيه) ولا الوسيلة ولا الجلال ولا الخدمة فيبقى أن يحب اسم عليه من فضل الملك وحكمه  
رايتاره) له من ذنوبهم (من غير استحقاق) ما له من نفسه من من وما سببه ولم يبق أن يحب هو  
نفسه لم يتحو وأن يحب العبد بقول الملك حكم عدل لا يسمي) أحدا (ولا يخدم ولا يفرح بالاسم) حتى

كأشبهه باب كان جميع ذلك له سبحانه عليه من غير حق سئل ومن غير وسيلة يدعيها، ويسعى ليكون الخاتمة بخواتمه وكرمه وقضائه  
أفاض عليه مالا يستحق وآثره على غيره من غير ساقطة وسيله مهمور وأثبت لعلانه وبغير إيهام وخلع من خلته من غير واحد منهم لالصفه فيه  
ولا الوسيله ولا الجال ولا الخدمة فبني على أن يتجسم اسم عليه من فصل الكون حكمه وإدريس غير، تحقيق وانما به نفسه من أين وما سببه ولم  
يبقى أن يحب هو نفسه ثم يجوز أن يجب لعدله يقول الله حكم عدله لا يعلم ولا يقدم ولا يؤخر لا لاسباب

ينبغي أن يجيب هو نفسه ثم يجوز أن يجيب عنه غيره يقول المذاهب حكم عدل لا يقيم ولا يقدم ولا يؤخر لا لاسباب



من غير مشاركة من جهتك معه في الاختراع الاله خلقه على ترتيب ومرتبة في خلق حركة عالم يخلق في انفسه قوة وفي القلب رادة ولم يخلق ارادة عالم يخلق علما بالارادة ولم يخلق علم عالم يخلق قلب ابدى هو محل العلم قدرته في الخلق شيئا بعد شيئا هو ابدى في ذلك انما وحدث عليك وهم علمت وايضا ذلك وكيفية الثواب على عمل هو من خلق الله سبحانه في قلب الشكره ان يبقيه من جميع البهوت والاسباب من شكالات بالحواس التي فيها مساجحة وهو ان تعمل ان تعمل حصل قدرته في (٤١٣) ان قدرته لا يتصور والعمل الا

وجوده ووجوه عليك  
وارادتك وقدرتك وسائر  
اسباب عليك وكل ذلك من  
الله تعالى لا من سائر  
العمل بالقدرة والقوة  
مطابقه وهذا المنهج  
الله ومهما لم يعط السراج  
ولا عليك العمل فانه اذ  
حاشا ان يتوصل الى  
السعادات ومفاتحها القدرة  
ولا ردة في سبيلها  
تعالى لا تروايت  
حاشا الذي يتوجه في سبيله  
حقيقة ومن اعطاه  
ولو حصلت على ما هو حول  
حيثما انتم متمكن  
تتمتع الى ذلك  
ولو اعطاك المفتاح لاختراجه  
من قريته ان تسقط ذلك  
ايضا فخذ فقهه فاعلم  
حاشا انما يعطى  
عليها وممكنها  
يملك فحدثها كان عجب  
باعتها الخازن المفاتيح  
أوجها اليك من هذا  
واحد ولا تشك في ان  
يرى ذلك من سائر  
لان المؤنة في سبيلها  
بأحد سال حرية وانما  
تلك كما في سبيلها  
تلك من سبيلها القدرة

في استقلاله (من غير مشاركة من جهتك معه في الاختراع) ولا ردة (لانه حاقه على ترتيب) يدبغ (في خلق الحركة عالم يخلق في عصفوفة) لا تخلفها (وخلق في القلب ارادة ولم يخلق ارادة عالم يخلق علم بالارادة ولم يخلق علم عالم يخلق قلب ابدى هو محل العلم) ومستقره ومصدر أحكامه هذه الثلاثة مرتبة بعضها على من بعض ولكل واحد مقام معلوم ودرجة خاصة لا تتعداه وكذلك لا يورث المكتوبة اعماجا جدد على ترتيب كذلك وهي لا تتسلسل في عزمها بل ترتب في متبع اولها وسور لدائه ويدائه ليس بآية نور من غيره ومنه تشرق الانوار كلها على ترتيب (قد ربحه في خلق سبيلها هو الذي خيل اليك انما حدثت عليك وقد علمت) في هذا العجيب (ويصاح ذلك وكيفية الثواب على عمل هو من خلق الله سبحانه في قلب الشكره ان يبقيه من جميع البهوت والاسباب من شكالات بالحواس التي فيها مساجحة وهو ان تعمل ان تعمل حصل قدرته في ان قدرته) ومن اوجد هاديك (وذا يتصور العمل الا وجودك ووجود عليك وارادته وقدرتك وسائر اسباب عليك وكل ذلك من الله تعالى لا من سائر) وتبين ذلك لتعلمه وهي عمل من عاكف وهي تستدعي الشهادة والظهاره تكونت له في انزل من سبيله ما ظهر را واذا كان الخلق موجودا متميزا من وجودك تلك القدرة لاستعماله ثم ادت به من وجودك قوة الى القيام ووقع اليدين الى الاذنين والطاق بالقرارة تتجربان للسان وركوع والسجود وخلص وقس على ذلك سائر الاعمال (فان كان العمل بالقدرة فبالقدرة مفتاحه) الذي يضعه بابذلك العمل (وهذا المفتاح بيد الله عز وجل) ومهم لم يملك الاذنين ولا يمكن العمل بالعمادات) كلها في (حاشا) عاونه (سائر وصل الى السعادات) لا يورث ولا حروية (ومما اعطاه القدرة ولا ردة والعم وهي يدته تعالى لا تخلفها) وهذا هو ما ورد في بعض الاحاديث العلم حاشا وما عاها السؤال فكل ذلك يقول اعداد حاشا ومفاتحها القدرة والعم والارادة (أرايت لو ريت حاشا الدنيا) ما مرها (لو كانت مجموعة في سبعة حصص ومما حاشا بسبيلها وحلت على ما (و درس) حول حيطتها الفسحة) لا (لم يملك ان يتصرف في سائر) واحد (مما هو لو عاكف) الحار (امتدح لاحد من قريته) من غير مئة (ان تسع يدك اية وتأخذ فقط فاد اعطاك الحار المتابع وسلطان عليهم وممكنها فحدثك وانما كان اعطاك الحار المتابع) أكثر (أرعبك من مدايدوها) وتماوله (فلا شك في ان ترى ذلك نعمته من الحار) حيث ممكن منه (لان المؤنة في سبيلها انما اتخذ المال فربما عاها ان كان في تسليم المتابع) فيسعى ان يكون لا يلبس به أكثر (فكذلك مع ما خلقت القدرة وسلطان الارادة لحازمة وحركت الدواعي ولواعث ومصرف عمل الموانع واصوارف) في اشواغل (حتى يريق صارف الادوم) عليك (ولا ماعت الاوكل ان العمل هي عليك) متيسر لك بسهولة (وتجربك اسوكت ومصرف العوائق) ومع الشواغل (ونهيته الاسباب كلها من ان تعالى) وحده (ليس شيئا منها يملك) ابتداء وتناه (من العوائق ان تعجب نفسك) وبعثك (ولا تعجب من اليه الامركه) يدأعوها (ولا تعجب بعبوده وعباده وكرمه) ومنه عليك (في انما انما على العاين من عباده ادمت دواعي الفساد) وتواعتا شر (على نفسي ومصرفها من سلطان احوال لسوء

وسلطان الارادة الجارية وحركت الدواعي وسواك ومصرف عليك وواع وعوارف حتى لم يبق صارف الادمع ولا ماعت الاوكل ان العمل هي عليك وتجربك البواعث ومصرف العوائق ونهيته الاسباب كلها من ان ليس شيئا منها يملك من العوائق ان تعجب نفسك ولا تعجب من اليه الامركه ولا تعجب بعبوده وعباده وكرمه في انما انما على الفساد دواعي الفساد على لسان ومصرفها على وسلطان اخوان السوء



ودعاة بشرهم وصرفهم عن دماءهم من أساليب شهوات والدنانير واهلها وصرف عنهم كل عشا الخبز وادعاهم وساعدهم عليه انما حتى  
يسير لك الخير وتيسر لهم اسرهم ذلك كله من عبوسيله ما قمم ليل الاجرة ما بقية من العاصق يعاصي بل آتوك وتقدم واصطفا له  
تصطهوا بعد العاصي وشقاء هذه ما يجب غلب النفسك داعر من ذلك فاد لا تنصرف فترتب الى المذمور لانها لا تلبث ان تذهب  
لا تدر من ان من يستفيد كانه الهدي (٤١٤) اصبرك الى المصالح ان كنت لا تلتحق بفعله لشكر واسه الاك وسيتاتي كتاب

التوحيد والتوكل من بيان  
 تسلسل الأسباب ومباني  
 ما ينبغي به لا فاعل لا  
 الله ولا شيء سواه والحب  
 ممن يحب اذا رزقه الله  
 قسلا وفقره ممن افاء  
 عليه المال من غير علم  
 فيقول كيف معنى قوت  
 نومي رزق عادل فليس  
 وأفاض على هذا نعمة له بما  
 وهو له عمل الخاضع حتى  
 كاد يرى هذا العلم ولا يرى  
 انعم رزقه من غير علم  
 العقل والمال جميعا كسب  
 ذلك بغير علم سببه في ظاهر  
 الحال اذ يقول الخاضع  
 الفقير يا رب لم جعلته بين  
 العقل والعنى وحسبتي  
 منهما فها جعلتهما لي أو  
 هلا رزقي فحسبتهما ما  
 هذا أشار على رضى الله عنه  
 حيث قيل له ما بال الفقراء  
 فقره فقال ان عقل الرجل  
 محسوب عليه من رزقه  
 والعبء بمساو الفقير  
 رزق يرى الخاضع لى معنى  
 أحسن حال من نفسه ولو  
 قيل له هل تؤرجعه وغنله  
 فمما عسى عقلك وقدرتك

ودعاة اشرا عليهم وصرههم على تركهم من سبب الشهوات والافكار) فيها استوائها (وزواها عمل) من  
لغزوة لا تقدر (وصرف عنهم بواعث الخير ودواعيه وساطعها اعلان حتى يتيسر لك الخير) ويسهل  
سبله (ويتيسر لهم الشرف فعل ذلك كله لمن غير وجهه ساقطة ومنه ولا حرجة ساقطة من العائق المعنى  
رأيتك ووصلك واسطعك بمصلحه (ومعنى معني) عن حيلولة قربة (واسقاء بعده في العمل ما عملك  
مصلحتك واعرف ذلك) وتكملته (هذا لا تصرف قدرتك في المادور) من أي عمل كان (الاشياء ما الله  
عليك داعية لا تجد سبيلا في مخالفتها فكان الله الذي اسطرلك في العمل بكتبه اعلانا لتحقيق قوله الشكر  
ولمسة) وحده (الاول) اني في كتاب اوجبه وانزل من بيان تسهيل الاسباب والمسببات) وان تساط  
لعمها (من) ما تسببه به انه لا فعل لانه لا سبق سوء وانجب من تنجب اذ رقه الله عقلا) وحكمة  
(وتسره) أي جعله قهرا بعد ما (من) اقص عليه من العمل غير عم) ولا عقل (فيقول كتب معني) ووب  
نوي ونا بعد ان اسفل واخص على هذا تعبيره اذ ياء هو الخاضع اعان حتى يكاد يرى هذا علم) ومن ذلك  
قول ابن ابي ابي الحد

کم عاقل صفت معیشتہ • و عاقل - اهل تعلق و روقا  
 هذا الذي ترك الادھام دائرة • و صمد العالم الحر و زديقا  
 کم من موی موی في قلبه • مہذب رأى مع لروق مصرف  
 و کم صعب صعب لعقل تذا • کانه من حاد صبر عترف

(ولا يدري امره وراه لوجعه من العقل واصل جيعاد كان ذلك ما يلزم منه في ظاهر الحال) وانما يمكن  
صحة حقيقة (ادقول اخبرني بغير بار لم جفته من العقل واصل) وحرمي مما هو لا يجتمع في  
العلماني عاقل اعيب (وهذا ردي احدثهما في هذا اشار على رضى الله عنه حيث قيل له ما بال العقلاء  
دقرا وقال ان عقل ائرحل محسوس عنه من رفته) أي مقدر ما عطى من العقل والحكمة ينقص من  
رفته وفي احوال ذلك ائرحل والعقل واحد (واعجب ان العاقل العقير بما يرى الجاهل الذي أحسن  
حالاته ولو قيل له هل تؤخره له وعنه عوض من عقلك وفكر لا يمنع عنه ذلك بل على ان  
عمه لله عليه أكرمهم يتجرب من ذلك وكذلك لمرأة الحياء) الجسالة الصورة (المقيرة ترى الحلي  
والخواهر على الدمية القبيحة فتجحد وتقول كيف يحرم مثل هذا الحال من الزينة) الطاهرة من الحلي  
والخواهر (ويخصص مثل ذلك القبيح) الصورة (ولا تدري امره وان احوال محسوس عليها من رقتها  
وانما الوجه برب من احوال والقيم مع العلى لا ترف احوال) ولم تنه الى اعني مع دفع الصورة (فاداعمه  
بته عينا أكرمهم وقول اعقل العقير فب بار لم حرمي من الدنيا وأعطيت احوال كقول من عطاه  
الملك قريسا يقول أيها الملك لا تعطني الغلام) انما صاحب قريسا يقول (الملك) كست لا يجب من هذا  
لوم أعطاه قريسا فب افى ما عجب قريسا صار بعني عليك وسيله لك ووجه تطلب ما عمة أخرى هذه

لا تمنع عهده ذلك بل على أن نعمة لله عليه كبره بمحبته ذلك وإن أمانه الحسنة بتقواه يرى الخلق وجواهر  
على لهمة فبعضه فتعجب ويقول كيف يحرم مثل هذا الجالس الزينة ويحصر مثل ذلك في ولا يشرى العروسة بأمال محسوب عليها  
من رزقها وإنما لو حيرت بين الخلق وبين الفخ مع أنه لا تور حلاله من نعمة الله عليها كبره وقول الحكيم الفقير لعقل قلمه يارب لم  
حرمني الله ما عطينها الجهال كقول من أعطاه ذلك فحاشا يقول أيها الله لا تعطيني بعلام وأما صاحب درس فيقول كنه لا تمنع من  
هذا لو لم أعطك عرس ذهب أي ما أعطتك فحاشا صاوب نعمتي عليك وسيلة لك ونحوه تطليعه بانهمة أخرى فهد.

أوهام

أوهام لا تحلوا الجهال عنها وسأجميع ذلك الجهل وبزال ذلك ما علم المحقق بأن العبد وعمله وأوصافه كل ذلك من عند الله تعالى بمعة شدة  
مها قبل الاستحقاق وهذا ينبغي العبد والادلال ويورث الخسوع والتسكرو والخوف (٤١٥) من رول العمة ومن عرف هذا الم تصور

أن يعجب بعلمه وعمله اذ يعلم  
أن ذلك من الله تعالى ولذلك  
قال داود عليه السلام يا رب  
ماتني ليلة الاوانسان من  
آل داود قائم ولا ياتي يوم  
الا وانسان من آل داود  
صنعت في رايه ماتر سعة  
من ليل ونهار الا وعابدين  
آل داود يعبدك اما يصلي  
وما صوم وما شكر  
فادعي الله تعالى له  
ومن نيلهم ذلك ان ذلك  
لم يكن الاي ولولا عوفي اياك  
ما قويت وما كنت الى  
نفسك قال ابن عباس انما  
أصاب داود ما أصاب من  
لذات الله تعالى اذ أتاه  
الى آل داود مدلا به حسني  
وكل ما حسنه فادسدا ما  
ورثه الحرب واسد ما  
داود يا رب ان بني اسرائيل  
بأسأولك يا ابراهيم واسحق  
وهو قول داود في بيتهم  
وسمرو فقال يا رب ما  
تبتني صرنا فادننا بعين  
قل وقتك وقول الله تعالى  
هاني لم احبهم هاني  
ايبتلهم ولا في أي شهر ولا  
في أي يوم وأنا محبوك في  
ذلك هذه وشهرتك هذا  
بنتيك عدا امرة فاحذر  
ففسد موضعهم اودع فيه  
وكذلك لم تكل أصحاب  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يوم حنين على قوتهم

وهام لا تحلوا الجهال عنها ومنش جميع ذلك الجهل) وثقل وتكثر باختلاف أنواع الجهل فمن كان جهوله  
بسيطاً كان الوهم عنده أكثر (ويرى ذلك ما علم المحقق بأن العبد وعمله وأوصافه كل ذلك من عند الله تعالى  
بتدأه من أقس الاستحقاق وهذا ينبغي العبد والادلال ويورث الخسوع والتسكرو والخوف من رول العمة  
ومن عرف هذا الم تصور ان يعجب بعلمه وعمله اذ يعلم أن ذلك من الله تعالى ولذلك لما قال داود عليه السلام  
ماتني ليلة الاوانسان من آل داود قائم ولا ياتي يوم الا وانسان من آل داود صنعت في رايه ماتر سعة  
من ليل ونهار الا وعابدين آل داود يعبدك اما يصلي وما صوم وما شكر فادعي الله تعالى له  
ومن نيلهم ذلك ان ذلك لم يكن الاي ولولا عوفي اياك ما قويت وما كنت الى نفسك قال ابن عباس انما  
أصاب داود ما أصاب من لذات الله تعالى اذ أتاه الى آل داود مدلا به حسني وكن الى نفسه فادسدا  
ما ورثه الحرب والدم) شرحه الخاكم وشرحته واسبق في الشعب عن ابن عباس قال ما أصاب داود  
ما أصاب بعد القدر لاسم محب نفسه وذلك انه قال يرب ما من ساعة من ليل ونهار الا وعاد من آل داود  
يعبدك فبصلي لك أو يسبح أو يكبر وقد كثر في فكره الله ذلك فقال داود ذلكم كمال الاي ولولا عوفي  
ما قويت عليه وحلاي لا كمال الى عصب يوماً قال داود ما خسرني به فاصاله القصة في ذلك ليوم (وقال  
داود) عليه السلام (يا رب ان بني اسرائيل يا أولي ما ابراهيم واسحق ويعقوب فقال في بيتهم وصروا  
فقال يا رب وأنا ان ابياتي صرنا فادننا بعين قل وقتك فقال تعالى ما من حبرهم بي شيء تسبهم ولا في  
أي شهر ولا في أي يوم ولا في شهرك في سنك هذه في شهرك هذا أنتيك عدا امرة فاحذر نفسك موضع في  
موضع) شرحه ابن جرير عن ابن عباس قال ان داود قال ارب قد أعطيت ابراهيم واسحق ويعقوب من  
الذ كرموا أردت تعطيتي مثله قال الله عز وجل اي بتلبيتهم عالم أنك فاستثنت نفسك عن ما تسبهم  
وعطيتك كما أعطيتهم قال نعم قاله فاعمل حتى أرى بالعلم كان ماشه الله ان يكون وحال ذلك فكاد  
ابن عباس صمنا هو في تحرايه اذ وقعت عليه حاسة ثم ذكر في القصة بطولها في ثلاثة دراهم ورو حوجه  
وقوته وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف وابن جرير عن ابن عباس ان داود حدث عنه ان النبي اب  
يعدهم فقال له يا بني سبني وسبهم الذي قبلي فيه فاحذر لك قبلي في هذا اليوم حتى يبه فاحذر لربور  
ودخل الحراب وأغلق الباب واقعد منصفاً على الباب وقال لا تأذن لاحد عني اليوم فسماهو بقر ربور  
سماطه ثم ذهب ذكر الحديث وأخرج ابن جرير والحاكم عن السري قال كان داود قد قسم الدهر ثلاثة  
أيام يوماً يقضي فيه بين الناس ويوماً يحوز فيه بعبادة ربه ويوماً يحوز فيه بسبانه وكان به تسع وتسعون  
امرة وكان فيهم يقرأ من الكتاب آية قال يا رب ان الحير كنه قد ذهب به شيء ليس كنه قد فاعطيت  
مثل ما أعطيتهم وافعل لي ما فعلت بهم فادعي الله اياه يا رب فادعهم سبانه فادعهم سبانه فادعهم  
بذلك اسه وانتي اسحق يذهب بصرة وانتي يعقوب يضره على يوسف وأنت لم تدل بشيء من ذلك قال يا رب  
انتي كما تلتيتهم واعطيت مثل ما أعطيتهم فادعي الله اياه بك مني فاحتر من مكنت بعد ذلك ماشه الله ان  
تكنك ادعاءه اشبعان قد غفل في صورة جماعة من ذهب ثم ذكر ما في الحديث وأخرج سعيد بن منصور  
وابن أبي شيبة عن سعيد بن جابر قال ابي كانت قصة داود العصر (وكذلك لما تكل صاحب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يوم حنين على قوتهم) وشوكتهم (وذكرتهم اذ كانوا اثني عشر ألفاً) عشرة آلاف من أهل  
المدينة والقائ من مسلمة لفتح (وسواصل شه عليهم وقالوا لا نعلب اليوم من جهة) وكان يقاتل لئلا  
رجلا من الاسار وكون قال ذلك ما كثر اصديق من افتراء الراصة (وكانوا الى أنفسهم فقال تعالى ويوم  
حسب اذ عجبكم كثرتمكم فم نعى عنكم شيئاً وضافت عليكم الارض شارحت) أي انسوب (ثم روتهم

وذكرتهم ونسوا اصل الله تعالى عليهم وقالوا لا نعلب اليوم من جهة وكما الى أنفسهم فقال تعالى ويوم حسب اذ عجبكم كثرتمكم فم نعى عنكم شيئاً  
وضافت عليكم الارض بما رجبت ثم روتهم

هو انى سودى من عبادة  
عشرة آلاف صوت اوب  
انى لك ذلك انى من ايس لك  
ذلك قال فاحذر ما دأبوا  
على واسموا قال منى يارب  
منك ياوب فارجع من  
سبيله الى صفة لك الى  
انتهى تعالى وهذا قال الله  
تعالى ولولا نصل الله عليكم  
ورحمة ما كانكم من  
أعداء قال الهى صلى  
الله عليه وسلم لا يصحبه وهم  
خير الناس ما منكم من  
أحد يضيعة له قالوا لا أنت  
يا رسول قال لا أنا الا أنت  
يتعمدنى الله ورحمة واقد  
كان أصحابه من عده يمتون  
أن يكونوا زبانا وطيرا  
مع صفاء أعمالهم وفلوهم  
فكيف يكون الذى يصيرة  
اب يحب عمله ويدله  
ولا يخاف على نفسه هذا  
هذا هو العلاج القامع  
لمادة العصب من القلب  
وهو ما عذب ذلك على القلب  
شبهه خوف سب هذه  
سعة عن الاعجاب بها  
هو يعبر ان الكفار والعاصي  
وقد سلبو سعة الاعيان  
وساعة يعذبون أدنوه  
من صلبى فحذف من ذلك  
في قول الله من لا يبالى  
يحترم من غير جنابة ويعطى  
من غير وسيلة لا يبالى ان  
يعود ويسترجع ما وهب

مدبرين) انى مبر من قال يعرفه ذوات السيف في دلائل من زوانه الى يسع من أسس من سلاسل رحلا  
قال يوم حين ان نعب اليوم من فلة فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فارتل الله عز وجل يوم  
حين اذ عنتكم كثر تكلم لم ينه عن عنتكم شي ولا من مردو به في تفسيره من حديث أسس لما التقى يوم حين  
أعنتهم كثرتهم فقالوا اليوم قاتل ضررا فخرجوا من فضله صغره لمهور اه قلنا ونعاصم سياتي  
السيف في الدلائل قال الربيع وكانوا ثنى عشر امامهم ثمان من أهل مكة وجاء تفصيل ذلك في رواية  
عبد بن عير لثنى عشر الشيع قال كان مع الهى صلى الله عليه وسلم أربعة آلاف من الانصار وأهلب من  
جبهة وألف من مريضة وألف من احم وألف من عفار وألف من تنجيم وألف من المهاجرين وغيرهم  
وأما حديث اس لى عدا من مردو به فذكره أيضا في الشيع والحاكم ومعه وانضم الى اجتماع  
يوم حين نحل مكة وأهل المدينة عنتهم كثرتهم فقالوا اليوم ورثة قالى لما التقوا واشتد قتال  
ولو امدبرين الحديث وأخرج اس المسند عن الحسن السمرى قال لما اجتمع أهل مكة وأهل المدينة قالوا  
لا والله قاتل حين اجتمع فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قالوا وما أعنتهم من كثرتهم فاشقوا  
فهموا حديث (دروى اس عينه) سبب رحمة الله (ابوب عليه السلام قال الهى انى انت بنى  
هذا سلاه وما ورد على امر لا آثر هو انى سودى من عبادة عشرة آلاف صوت اوب انى  
لك) من ايس لك (ذلك فاحذر ما دأبوا) موضعه على رأسه وقال منى يارب سببى فارجع من سبيله الى  
اص ذلك لى الله تعالى) أخرجه أبو نعيم في الحلية قال حدثنا أبو جهم بن محمد بن الحسن حدثنا  
نور بن ربيع بن عيسى بن داود السمرى حدثنا يوسف بن عبد الرحمن قال سمعت عيسى بن عتبة يقول قال اوب  
عليه السلام اللهم انى نعم الله بى بغير عصى فى أمر انى فعد هذا لك فبصرى الا حزن بى هو لا آثر  
لدى لا فيه روى على الهى لى منه هوى قال سودى من عبادة من عشرة آلاف صوت اوب من فعل  
ذلك لك قال توضع لثرب على رأسه ثم قال أنت يارب (ولهذا قال) انه (تعالى ولولا نصل الله عليكم  
ورحمة ما كانكم من أعداء وقال الهى صلى الله عليه وسلم لا يصحبه وهم خير الناس) من الخبر  
خير اقربون قرى ثم لى يلوهم (ما منكم من أحد يضيعة له قالوا لا أنت يا رسول الله قال لا أنا الا أنت  
يتعمدنى الله ورحمة) قال اعراقى منى عليه من حديث أى هريرة ه رواه ابن حبان أيضا  
وربما ذكره بسند دار بروى من حديث شريك بن جابر بن موسى ما حديث شريك فلفظه بدخله  
بدل بعبه وروى بدل لله رواه اس حبان والعمري واس هانم واطار بنى قال لعمري ولا علمه عبيره وما  
حديث أى موسى فلفظه بدخله ويتعمدنى الله ورحمة رواه اس هانم (وقد كان تعابيه من بعده يمتون  
أن يكونوا زبانا) ورواه (ونساه خيرا) كما تقدم عن عمرو بن مسعود وعبد الله بن مسعود (مع صفاء أعمالهم  
وكيف يكون الذى يصيرة) وكيف يكون الذى يصيرة (فكيف يكون الذى يصيرة) وكيف يكون الذى يصيرة  
على نفسه فاد هذا هو العلاج القامع لمادة العصب من القلب وهو ما عذب ذلك على القلب شبهه خوف سب هذه  
سعة عن الاعجاب بها لى الكفار والعاصي وقد سلبوا سعة الاعيان واطاعة الله بربوب  
أدنوه من قبل تعاب من ذلك فيقول الله من لا يبالى أن يحترم (من غير جنابة) ساقية  
(ويعطى من غير وسيلة لا يبالى أن يعود ويسترجع ما وهب منكم من مؤمن ودارنه وما يبيع قد سبق  
وتختمه بالسوء) والعبادانه (وهذا لا يبق مع عبته تعالى) والله الموفق

• (ان انسام ماله بحب وتفصيل علاجه) •

(اعلم) هذا انى تعالى (أن الحب بالاصاب التى بها يتكبر كذا كذا وقد يحب ما لا يتكبره كعبه

فكم من مؤمن قد ارتد به فبيع قد سبق وتختمه بسوء وهذا لا يبق معه عصبته والله تعالى اعلم  
• (ان انسام ماله العجب وتقبل علاجه) • اعلم ان يعجب بالاصاب التى بها يتكبر كذا كذا وقد يحب ما لا يتكبره كعبه





وكذلك قول داود عليه السلام ان استغنى صرت وكان اعظامه مأخوذة على الناس بالقرية ثم صر وورث لعباب بقوة المعصوم في الحروب  
والقاء انهم في الشهادة و... إلى الصرب و... لكل من صدده بأسوه وعلاجه ما شكره وهو ان يعظم يوم تضعف قوته وانه  
اذا اعجبهم وعاسم الله تعالى ماى آفة يسأها عليه ان شئت العجب بالعقل والكمه و... ستفطن لذلك في الامور ومن مصالح الدين والدنيا  
وثرته الاستبداد ما ترى وتول المشورة (٤١٨) واستعمل الناس المحاسن من ولته وخرج الى اهل الاصعاء الى اهل العلم اعراضا عنهم

الموتى جمع و... الى الرجل صلبة وهي تدل على صحة الذكورية وكمال الانسانية فلم تحمل منهن الا  
امرأة واحدة ماتت شق... قبل هو الجسد الذي اتى على كرسية والذي وفي رواية اما الذي نفس  
محمديده لوهل... انما لم يثبت في لوسك طريق لا ب... وهو بض لادرك مراده وهذه مقبلة  
عصية المسلمين عليه السلام بحيث كان همه الاعظم علاجه الله حيث عزم ان يرسل اولاده ليس  
هم اكاده ان الجهاد احدى الى الموت (وكذلك قول) ولده (داود عليه السلام ان ثابتي صرت) كما  
خرجه اسحر برن عاصم وتقدم قريبا (وكان اعظامه مأخوذة) ورؤيتها (عجالت المرأة لم صر  
وورث العجب بالقوة معصوم في الحروب والقاء... نفس في الشهادة والتفكر الى الضرب واقتل لكل  
من صدده بالسوء وعلاجه ما شكره وهو ان يعظم يوم تضعف قوته (أي قوة  
سنة كجاسر حبه الاطباء) وانه اذا اعجبهم اسأله الله تعالى بآدق فتبصروا عليه لثالث العجب ما عقل  
واسكاته وانفسه في ذلك في الامور من صلاح الدين والديار غيرة الاستعداد) أي لا... تغفل (ما ترى  
وتول المشورة واستعمل الناس المحاسن من ولته) و... (وخرج ذلك الى اهل الاصعاء الى  
اهل العلم اعراضا عنهم بالاستعانة ما ترى ولعقل واستغنى بهم واهانه وعلاجه ان يشكر الله تعالى على  
مارفته من العقل) والعفة (ويستغنى به مرض يعجب دعاءه كيف يوسوس ويحب) فتعبر عقله  
(بحيث يعظم به ولا... من ان يلبس عقله ان يحبه ويقيم شكره) فاسم بعمه (لم يؤذ شكره بعد  
عرضه للردال) وابستغنى عقله وعلمه بوليه ما يؤتى من العلم الاقبلا (وان اتسع علمه) لقوته تعالى وما  
أوتيتهم من علم الاقبلا (و) يعلم (اسما حوله بمعرفة الناس أكثر من علمه) هو (وكيف عالم يعرفه  
بسم من علم الله تعالى وان يتهم عقله ويستر الى الحق) الساقص (كيف يعجب بعقولهم ويحب  
اساس منهم فمقدرا ان يكون منهم وهو لا يدري فان انقاصر عقله فلا يعلم قصور عقله) ولعله اسقى الى ازالة  
قصوره (فيسعى ان يعرف مقدار عقله من غيره لامن نفسه و) بيمرر مقدارته (من أعدته) وحساد  
بعمته (من أعدته) ومعتقدته (من من يدعه بنى عليه) وبمدحه (جربده عجا) وتبها (وهو لا يعين  
فسهل الخير ولا يهمل جهل منه جرداده عجا الرابع العجب بالنسب شريف) أي اتصل الى حصرته  
صلى الله عليه وسلم (كعجب الهاشمية) هم جوهراشم جيش العلوين ولطالبيين والجوهريين (حتى  
يصل بعضهم به يعجزون بسبب نسبه وعجا آتانه وانه معجور له ويحبيل بعضهم ان جميع الحق له  
موال وجيد) أي غير لهم في الدنيا (وعلاجه ان يعلم به مهمما عالج آتانه في أفعالهم وأخلاقهم وطنا به  
الخلق منهم فمقدور) الحقيقة فان للحموى مقتضى الواقعة (وان قتدى آتانه بما كان من أخلاقهم  
الحجب) بالنسب وغيره (ل الخوف والارزاء على اسم واسم مقام الحق ومدة النفس) واستعاضها  
(واقعة شرفوا بالطاعة والعلم والحصل المحمودة لا بالنسب بل شرف بما شرفوا به) فيحق لهم (وقد  
ساراهم في النسب وشاركهم في القتال من لم يؤمن بالله) ولم يرع له راسا وسالك سبيل العباد كأي جهل  
و... لهب وأضرارهم عجا (فكانوا عباد الله شرا من اسلاف وأحسن من الخمار بولدك قال تعالى يا أيها  
الذين آمنوا احفظوا أنفسكم من ذكر ذنوبي) أي آدم وحواء (أي لا تغاوت في أنسابكم لا اجتماعكم في أصل واحد)

بالاستعانة ما ترى ولعقل واستغنى بهم واهانه وعلاجه ان يشكر الله تعالى على ما يؤتى من العلم الاقبلا وان اتسع علمه وان اجهدته بمعرفة الناس أكثر مما عرفه فكيف يعلم يعرفه الناس من علم الله تعالى وان يتهم عقله وينظر الى الحق كيف يعجبون بعقولهم ويحبيل الناس منهم فيقدر ان يكون منهم وهو لا يدري فان انقاصر العقل فلا يعلم قصور عقله فينبغي ان يعرف مقدار عقله من غيره لامن نفسه ومن أعدته لامن أعدته فان من بدأه يبنى عليه فرب يدعه عجا وهو لا يلبس نفسه الا خيرا ولا يهمل جهل منه فمقدور به عجا الرابع العجب بالنسب الشريف كعجب الهاشمية حتى يعلن بعضهم

من انه نحو يشرف نسبه وعجا آتانه وانه معجور له ويحبيل بعضهم بجميع الخلق له موال وجيد وعلاجه ان يعلم به مهمما عالج آتانه في أفعالهم وأخلاقهم وطنا به الخلق منهم فمقدور الحقيقة فان للحموى مقتضى الواقعة (وان قتدى آتانه بما كان من أخلاقهم الحجب) بالنسب وغيره (ل الخوف والارزاء على اسم واسم مقام الحق ومدة النفس) واستعاضها (واقعة شرفوا بالطاعة والعلم والحصل المحمودة لا بالنسب بل شرف بما شرفوا به) فيحق لهم (وقد ساراهم في النسب وشاركهم في القتال من لم يؤمن بالله واليوم الآخر وكانوا عباد الله شرا من اسلاف وأحسن من الخمار بولدك قال تعالى يا أيها الذين آمنوا احفظوا أنفسكم من ذكر ذنوبي) أي آدم وحواء (أي لا تغاوت في أنسابكم لا اجتماعكم في أصل واحد



مري من لاسي اساس بالاعمال يوم القيامة وتكون بالدينا يحسبهم على رقابكم تقولون يا محمد بالحمد قوت  
هكذا في ذكر عرض عنكم قال اعرف في رواه اعترفي من حديث عمار بن حصين الاله قبل يا معشر  
بنى هاشم وسند ضعيف اه قلتم صدر الحديث رواه ابو بصير في التاريخ واس عسا كرم من رواية  
شرح من الحرب عن في ثمانية والحرب من الحرب المعامد وكثير من مرة وغير من الاسود معاوية  
يا معشر قريش لا تظنوا ناسيا قوت بقرور الجنة وتقولون شجرة من الدنيا اللهم لا تحسل لقريش من  
يسد وما صحت في الحديث وروى الحكيم الترمذي في بودر الاصول من حديث في هريرة بن ابي  
عدي ماف باي عبد المطلب يا هامة سن محمد باصفية من عبد المطلب عمه رسول الله شقروا فطسكم  
لا اعني عنكم من انه شيا من ابي من مالي ما ختمت واعلموا ان اولي الناس من يوم القيامة المتقون وان  
سكونوا انتم مع من شكم وذلك لا يتيي اساس بالاعمال وتكون بالدينا يحسبهم على اعناقكم  
وقولوا يا محمد قول هكذا ثم يقولون يا محمد قول هكذا عارض بوجهي عنكم تقولون يا محمد يا  
فلان بن فلان قول اما لا نسب في عرفي وما عمل ولا اعرف سدنم لكتاب فارحعو فلا قرابة بي  
وبكم ومالسط طمراي من حديث عمار بن حصين باي هاشم ان اوليائي منكم المتقون باي هاشم  
انقوا اسار ولوشق ثرة باي هاشم لا لبسكم تقول يا دنيا تحملونها على ظهوركم وبانقوا بالاحرة  
تحمليهم (فيهم اسم لو ان الدنيا بهم يسقريش ولا تزل قوله تعالى وانذر عشيرت الاقربين  
ماداهم طمراي من) فقال باي عبد ماف باي عبد ماف (حتى قال يا هامة من محمد باصفية من  
عبد المطلب عمه رسول الله اعلا لا عنكم هي لا اعني عنكم من نه شيب) قال العراقي متفق عليه من  
حديث في هريرة بن زور ومسلم من حديث عائشة اه فتوروا الحكيم من حديث في هريرة بن زور  
سباقه من هذا وعند سبي في هامة من محمد استري سلك من سار ولوشق ثرة باي هاشم لا رجع من  
عندك سار ولوشق ثرة باي هاشم من حديث عائشة وقال حسن غريب باصفية بنت عبد  
المطلب يا هامة من محمد باي عبد المطلب اي لا منكم من الله شيب سوي من مالي ما ختمت وماله ما سيم  
من حديث اه هريرة باي كعب بن زوى بقدر فكم من سار باي مرة من كعب بقدر انفسكم  
من سار باي عبد ماف بقدر فكم من سار باي عبد ماف بقدر فكم من سار باي عبد ماف بقدر فكم من سار باي  
بقدر فكم من سار باي عبد ماف بقدر فكم من سار باي عبد ماف بقدر فكم من سار باي عبد ماف بقدر فكم من سار باي  
لا منكم من نه شيا ورد ذلك اللسان وخطا احد وانتم من حديث في هريرة بن زور يا معشر  
قريش اقدروا انفسكم من الدار فاي لا اذنت سكم من الله صرا ولا نفعا يا معشر باي عبد ماف بقدر فكم من سار باي  
انفسكم من سار فاي لا اذنت سكم من الله صرا ولا نفعا يا معشر باي عبد ماف بقدر فكم من سار باي  
لا منكم من نه صرا ولا نفعا يا معشر باي عبد المطلب بقدر فكم من سار فاي لا اذنت سكم من الله صرا ولا نفعا  
الله صرا ولا نفعا يا هامة من محمد بقدر فكم من سار فاي لا اذنت سكم من الله صرا ولا نفعا (فن عرف  
هذه الامور عرف ان شره بقدر تقواه وقد كان من عادة ائمة النواضع ان اقتدى) وسلك طريقهم  
(في التقوى والنواضع) فهو اصوب (ولا كان طمعا في سبب منه ناسان حاله مهمما انتي بهم ولم  
شبههم في النواضع والتقوى والحواف والاشواق) ولحد من انقت (فان قلت فقد قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بعد قوله يا هامة وصية) رضى الله عنهما (ان لا اغني عنكم من نه شيب الا انكم  
رجاسا لها سلاها) قال لعراقي رد مسلم من حديث في هريرة بن زور انه عمار بن سكار رجاسا لها سلاها  
اه قلب ورواه بساق كذلك وبساق في حديث في هريرة بن زور انه عمار بن سكار رجاسا لها سلاها  
جد وانتم من نه صرا ولا نفعا يا هامة من محمد بقدر فكم من سار فاي لا اذنت سكم من الله صرا ولا نفعا  
سار فاي لا اذنت سكم من الله صرا ولا نفعا يا هامة من محمد بقدر فكم من سار فاي لا اذنت سكم من الله صرا ولا نفعا  
سار فاي لا اذنت سكم من الله صرا ولا نفعا يا هامة من محمد بقدر فكم من سار فاي لا اذنت سكم من الله صرا ولا نفعا

قريش لا تاتي الناس  
بالاعمال يوم القيامة وتأتون  
بالدينا يحسبهم على رقابكم  
تقولون يا محمد يا محمد  
هكذا أي أعرض عنكم  
فبين انهم ان مالوا الى الدنيا  
لم ينفسهم نسب قريش  
واسار قوله تعالى وانذر  
عشيرتك الاقربين ماداهم  
بطنا بعد بطان حتى قال  
يا هامة من محمد باصفية  
بب عبد المطلب عمه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم اعلا  
لا عنكم هي لا اعني عنكم  
من انه شيا فن عرف هذه  
الامور وعرف ان شره بقدر  
تقواه وقد كان من عادة  
آبائه النواضع اقتدى بهم  
في التقوى والنواضع والا  
كان طمعا في سبب نفسه  
نلسان حاله مهمما انتي  
الهم ولم يشبههم في  
الاصح ولشوق والحواف  
والاشواق فان قلت فقد  
قال صلى الله عليه وسلم بعد  
قوله يا هامة وصية في  
لا اغني عنكم من الله شيا  
الا ان رجاسا لها  
سلاها وقال عليه السلام  
اترجو

من لم يشعاعق ولا يرحوها من نصيب ذلك بل على به حصص في الشفعة على كل مسير وهو معرفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديثه أن أحد برئان يرحوها أنكر بشره أن يبقى لله أن يعصب عليه أن يعصب عليه ولا أحد لأحد في راعته لأن الذنوب منقسمة في ما يوجب الحاق ولا ودفق في شفاعته والى ما يعنى عنه نصيب (٤٢١) الشفعة كما يوجب عدم ملوك الدنيا على كل ذي مكانة عند الملك

لا يقدّر على الله عتبه  
أشد عليه غضب الملك فن  
الذنوب ما لا تعنى منسبه  
الشفعة عتبه جبره بقره  
تعالى ولا يشعور بالان  
ارتضى وبقره من ذا الذي  
يشع عنه لا ياديه وبقره  
ولا تنفع الشفاعه عنده الا  
لمن أدله وبقره ما  
تسعه شفاعه شفعه  
واذا انقضت الذنوب الى  
ما يشع ويؤلى ما لا يشع  
فيه وجب الخوف  
والاشفاق لأجله ولو كان  
كل ذنب تقبل فيه الشفاعه  
لما أمر بقره بشا ما الطاعة  
ولما نهى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ما مخرج  
الله عنها عن المعصية  
ولكان أدبها في اتباع  
شهوته لا تكمل له ما  
في الدنيا ثم يشع وفي  
الآخرة يسكنه من دنياه  
في الآخرة لا من ملك في  
الذنوب وترك النية وي  
أنه لا على راعه الشفعة  
بصاها في ملك المريض  
في شهوته عتبه على  
ضيق حاد في يرب مشق  
من أب أوخ وعبره وذلك  
جول لا يسقى طبيب وهمته

سليم) معصيه فيله من يعرب (شفاعة ولا يرحوها من نصيب ذلك بل على به حصص في الشفعة على كل مسير وهو معرفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديثه أن أحد برئان يرحوها أنكر بشره أن يبقى لله أن يعصب عليه أن يعصب عليه ولا أحد لأحد في راعته لأن الذنوب منقسمة في ما يوجب الحاق ولا ودفق في شفاعته والى ما يعنى عنه نصيب (٤٢١) الشفعة كما يوجب عدم ملوك الدنيا على كل ذي مكانة عند الملك  
لا يقدّر على الله عتبه  
أشد عليه غضب الملك فن  
الذنوب ما لا تعنى منسبه  
الشفعة عتبه جبره بقره  
تعالى ولا يشعور بالان  
ارتضى وبقره من ذا الذي  
يشع عنه لا ياديه وبقره  
ولا تنفع الشفاعه عنده الا  
لمن أدله وبقره ما  
تسعه شفاعه شفعه  
واذا انقضت الذنوب الى  
ما يشع ويؤلى ما لا يشع  
فيه وجب الخوف  
والاشفاق لأجله ولو كان  
كل ذنب تقبل فيه الشفاعه  
لما أمر بقره بشا ما الطاعة  
ولما نهى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ما مخرج  
الله عنها عن المعصية  
ولكان أدبها في اتباع  
شهوته لا تكمل له ما  
في الدنيا ثم يشع وفي  
الآخرة يسكنه من دنياه  
في الآخرة لا من ملك في  
الذنوب وترك النية وي  
أنه لا على راعه الشفعة  
بصاها في ملك المريض  
في شهوته عتبه على  
ضيق حاد في يرب مشق  
من أب أوخ وعبره وذلك  
جول لا يسقى طبيب وهمته  
ولا يقدّر على الله عتبه  
أشد عليه غضب الملك فن  
الذنوب ما لا تعنى منسبه  
الشفعة عتبه جبره بقره  
تعالى ولا يشعور بالان  
ارتضى وبقره من ذا الذي  
يشع عنه لا ياديه وبقره  
ولا تنفع الشفاعه عنده الا  
لمن أدله وبقره ما  
تسعه شفاعه شفعه  
واذا انقضت الذنوب الى  
ما يشع ويؤلى ما لا يشع  
فيه وجب الخوف  
والاشفاق لأجله ولو كان  
كل ذنب تقبل فيه الشفاعه  
لما أمر بقره بشا ما الطاعة  
ولما نهى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ما مخرج  
الله عنها عن المعصية  
ولكان أدبها في اتباع  
شهوته لا تكمل له ما  
في الدنيا ثم يشع وفي  
الآخرة يسكنه من دنياه  
في الآخرة لا من ملك في  
الذنوب وترك النية وي  
أنه لا على راعه الشفعة  
بصاها في ملك المريض  
في شهوته عتبه على  
ضيق حاد في يرب مشق  
من أب أوخ وعبره وذلك  
جول لا يسقى طبيب وهمته

وحدقه شفع في راعه بعض الامراض لا في كهاذا لا يجوز ترك احد متعلما عنه د على مجرد انصب له سبب مرضي الخلة وركن في الامراض  
اللطيفة وعند فليمة اعتدال المزاج فهكذا ينبغي أن تعهم عتبه الشفعة من الاسباء والصحة فلا يربوا حبيب به كذلك فطاعوا ذلك لا  
يريل الخوف والحذر وكيف يريل وخير الخلق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في كهاذا لا يجوز ترك احد متعلما عنه د على مجرد انصب له سبب مرضي الخلة وركن في الامراض  
اللطيفة وعند فليمة اعتدال المزاج فهكذا ينبغي أن تعهم عتبه الشفعة من الاسباء والصحة فلا يربوا حبيب به كذلك فطاعوا ذلك لا  
يريل الخوف والحذر وكيف يريل وخير الخلق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في كهاذا لا يجوز ترك احد متعلما عنه د على مجرد انصب له سبب مرضي الخلة وركن في الامراض  
اللطيفة وعند فليمة اعتدال المزاج فهكذا ينبغي أن تعهم عتبه الشفعة من الاسباء والصحة فلا يربوا حبيب به كذلك فطاعوا ذلك لا





يشكر في آفات المال وكثرة حقوقه وعظم عوائده ويطر إلى فضيلة المقرء وسبقهم في حصة في اقيامة في المال ما ذروا غ ولا فصل له  
والى أن في اليهود من يريد عليه في المال والى قوله عليه الصلاة والسلام يمدح رجل يتخفى حيلة له قد عظمه الله الأرض في حذوته  
وهو يتجمل فيها الى يوم اقيامة شاره الى عقوبة اغناه على نفسه وقال توفركت (٤٢٣) مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حل

المسعد فقال لي يا أبا ذر ارفع رأسك فرفعت رأسي فاذا  
رجل عليه ثياب بيضاء ثم  
قال ارفع رأسك فرفعت  
رأسي فاذا رجل عليه ثياب  
خضقة فقال لي يا أبا ذر هذا  
عبد الله خير من قرأت  
الأرض مثل هذا وجيـع  
ما ذكرناه في كتاب الزهد  
وكتاب ذم الدنيا وكتاب ذم  
المال وبن حقارة الاغنياء  
وشرف المقرء عبد الله  
تعالى وكيف يتصور من  
أنوس أن يحب ثروته ل  
لا يحبوا ومن عن خوف  
من تقصيره في اقيام حقوق  
المال في حذره من حبه  
ووصفه في حقه ومن لا يعمل  
ذلك يصيره الى الخزي  
والبوراء وكيف يجب عليه  
الثامن العجب بالرائي  
الخطا قال الله تعالى أفن  
زين له سوء عمله فآه حسنا  
وقال تعالى وهم يحسبون  
أنهم محسنون منعا وقد  
أخبر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أن ذلك يعذب  
على آخره والامتنون بذلك  
هالك الامم السالفة اذ  
انفرت فرها كل معجب  
برأيه وكل حزب بما لديهم  
فرحون وجميع أهل البدع

يتفكر في آفات المال التي تعرض بسببه (كثرة حقوقه وعظم عوائده) ويذكر في فضيلة  
المقرء وسبقهم الى الجنة في القيامة) قبل الاعياد بحمد الله عام كيتقدم ذلك في الاجبار (واي أن  
المال غادر واضح) أي يفسد وتارة يروح تحري لا اعتماد عليه (ولا فصل له والى أن في اليهود) ووصري  
(من يريد عليه في المال) كما هو متاهد (والى قوله صلى الله عليه وسلم) مما رجل يتخفى حيلة له عنيته  
نفسه اذ أمر الله الأرض في حذوته فهو يتجمل فيها الى يوم القيامة (رواه اشعنان من حديث أبي هريرة  
وقد تقدم في قول هذا الكتاب) (شاره الى عقوبة اغناه على نفسه وقال توفركت) رضى عنه عنه (كث  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حل المسعد فقال لي يا أبا ذر ارفع رأسك) قال (فرفعت رأسي فاذا رجل  
عليه ثياب خضقة) باسم جمع خذق بحركة يقال ثوب خذق وثياب خذقات وقد خلق ككرم اذا الى  
وتقطع (فقال لي يا أبا ذر هذا عبد الله خير من قرأت الأرض مثل هذا) وانقرابا كسر مصدر قرأت  
الامر اذ ادناه يقولوا قرأت الأرض أي بما يقاربها ولو أن في قرأت الأرض دها أي ما يقرب ملاء  
قال عراقى رواه ابن حبان في صحيحه اه قلت سكن لفظه بأبا ذر انظر الى رفع رجل الى المسعد في عينك  
قال فطرط فاذا رجل عليه حلة قلت هذا قال انظر الى أوصع رجل في مسعد قال فطرط فاذا رجل عليه  
خلاق قلت هذا قال والذي عسى بيده لهذا عبد الله يوم القيامة خير من حله لارض مثل هذا وهكذا  
رواه أيضا أحمد وهذا كلامه في زهدنا وتو بعلى في مسد وار واني وانما لكم والصبا في الحارة  
(وجيـع ما ذكرناه في كتاب زهد وكتاب ذم الدنيا وكتاب ذم المال بين حقارة الاعياد وشرف المقرء  
عبد الله) تعالى (وكيف يتصور من المؤمن أن يحب ثروته) أي كثرته (بل لا يحسبوا المؤمن من  
خوف من تقصيره في اقيام حقوق المال وحده من حله ووصفه في حقه) واني قوم تلك الحقوق  
(ومن لا يفعل ذلك) أي لا يبادر المال من حيث الحل ثم اد أحد كدلائل لا يصح في حقه (يصيره الى  
الخزي والبوار) أي الهلاك (فكيف) يتصور أن (يجب عليه الثامن العجب بالرائي الخطا) قال الله  
تعالى أفن زين له سوء عمله فآه حسنا) أي يرضى له الشيطان في عيـه فأعجب (وقال تعالى) في حق  
الانسرين أعلا (وهم يحسبون أنهم محسنون صفا وقد أخبر صلى الله عليه وسلم ان ذلك) أي  
الاعجاب بالرائي الخطا (يعذب على آخره الامتور) اه (ذلك هلك الامم الساعة) انفرقت فرق  
فكل معجب برأيه وكل حزب بما لديهم فرحون) بشر ذلك الى حديث في نسخة لحسن فاذا رت شحا  
مطاعا وهو من شبح واعجاب كل ذي رأي برأيه فعجب بخاصة سلك وهو عبد ذي داود والترمذي وقد  
تقدم في أول هذا الكتاب (وجمع أهل البدع والضلال انما صرو عليها) أي على سعيهم (بجمعهم  
بآرائهم واعجاب بالبدعة واستحسان ما يسوق اليه الهوى واشتهوة مع من كونه حقا) وصوبا  
(وعلاج هذا العجب أن تدس عبرة لان صاحب الرأي الخطا جاهل بحقيقة ولوعرفه بركه) وياشر أصاب  
ما يصاده (ولا يعالج الداء الا بالدواء لا يعرف والجهل داء لا يعرف فتعسر مداواته  
على أن يبين للجاهل جهله ويريه عنته) بحسن العار والافتاء (الاذا كان معصا بحله ورأيه فانه  
لا يصح الى العارف) ولا يبرعه رأسا (ونهمه فقد سلط الله عليه لئلا يهلكه وهو بصها نعمة فكيف  
ولا لصلال انما صرو عليها بآرائهم واعجاب بالبدعة واستحسان ما يسوق اليه الهوى واشتهوة مع من كونه حقا وعلاج هذا العجب  
أن تدس عبرة لان صاحب الرأي الخطا جاهل بحقيقة ولوعرفه بركه ولا يعالج الداء الا بالدواء لا يعرف فتعسر مداواته  
جد لان العارف يتدبر على أن يبين للجاهل جهله ويريه عنته الاذا كان معصا برأيه ووجهه فانه لا يصح الى العارف ونهمه فقد سلط الله عليه  
لئلا يهلكه وهو بصها نعمة فكيف









والمرور هو الذي لم تنطق بصيرته ليكون هداية عنه كذا لا يبق في العمى فالتحدي هو في هذا أو السمع لا يبين في هذه أعمى هو في  
 الآخرة أعمى وأصل لا يلاوذاً عرف أن المرور هو ثم يشقوا من مسرع يلهك كالذي لا يبين من شرح مدحه ويحذره به ويحذر ما يكثر  
 المرور به من عدم معرفته فيبقى له موقع من تصادم يعرف مداح لا يثبت واستاد في خدمتها حذره في على الحرم والبصيرة  
 أمره ونحن نشرح أحكام مجاري لعمد رؤسنا من بقضاء والعلامة (٤٢٧) وعلالين من أعز واجمادي لأمور

الجملة عواهاها القليلة  
 سرورها وشربها  
 عزهم أو عنتهم  
 فذلك وان كان أكثر  
 محبهم ولا يمكن  
 سببه على أمته نعي عن  
 الأسفة وقرى  
 كثيرة لكن بعضهم أربعة  
 أصناف الصنف الأول من  
 العلماء الصنف الثاني من  
 عدد الصنف الثالث من  
 شدة الصنف الرابع  
 من زب الاموال ويكثر  
 من كل صنف قرى كثيرة  
 وحجرات عزهم ثمانية منهم  
 من روى في سكرهم عروفا  
 كالذي يرحل الساجد  
 ويرحطهم المال الحرام  
 ومنهم من يبيع ما يبيع  
 في سكرهم ويبيع ما يبيع  
 فيمنه تعالى كالوعاء الذي  
 عرصة الرسول وأخاه ومنهم  
 من يترك لأهله ويشتم  
 نصيرهم ومنهم من يترك  
 يترك ويشتم ما ساقه  
 ومنهم من يترك والذات  
 ويشتم ما يشتم كالد  
 يكون همد في العسالة  
 مقصور على تصح مخارج  
 الخروف الى غير ذلك من  
 مداحل لا تصح الاستصايل

على أن لا يمان يتبعها كجميع صفاتها وود شر بدلت الى قوله عز وجل من يرد الله شأناً منه  
 شرح صدره للاسلام ومن يرد الله شأناً منه يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأن يصعد في السماء كذلك يجعل الله  
 الرخص على من لا يؤمن (و المرور هو الذي لم تنطق بصيرته) أي صيرته (بكونه هداية نفسه  
 كذا لا يبق في العمى) أي مله حقه (هكذا هي شدة) أي قوته حيث  
 شدة (والثاني دليل) وقريه ومن كنى الشيخ به فربما ضاعف ما ومن كان عرسته دليل لا يكون  
 ما له حيف سكالاً (ومن كان في هذه) أي دار البدي (أعمى) أي مهتد لورائيه (فهو في الآخرة أعمى)  
 أي أكثر عي (دليل دليل) وقيل مرادنا معنى الأول على القلب ما أعمى البصر به دليل قوله عز وجل  
 حكاية عسرهم حشر حتى أعمى وقد كتب غيرنا أنه سدد ما خوار قد تفتت ألسنتها وكذلك  
 ليوم تنسى (وإذا عرف أن المرور هو ثم انشأوا) أي ضلوا (ومسحوا بها كذا) منه تنفرع (ولا  
 من شرح مدخله ويحذره به ويحذر ما يكثر وقوعه لعموره به كذا) أي في الذي هو في حق (بعد  
 معرفته فيبقى له) ويقفه (الموقع من تصادم يعرف مداحل الآسوة سداد) في عمله (فخدمها  
 صدره) وقفه (وي على الحرم والبصيرة) ومن لا يعرف الشرقة فيمرور ولا شعر (ومن) يحمد  
 الله تعالى (شرح أحكام مجاري لعمد رؤسنا من بقضاء والعلامة) أي يواظب (وشر إلى وجه عزهم بها  
 وعانتهم عنها) ذلك وان كان أكثر محبهم ولا يمكن سببه على أمته نعي عن (أسفة) أي عن  
 طالب الهمة فيه (وقرى عزهم كثيرة) أي بعضهم أربعة أصناف الصنف الأول من العلماء الصنف الثاني من  
 الثاني من تصادم الصنف الثالث من شدة الصنف الرابع من زب الاموال) هكذا هي كثرة  
 فاعلم هو لاصل والعلة دة تشا عه انت وق شاعهم (و عزهم من كل صنف قرى كثيرة وحجرات عزهم  
 متعلقه بهم من روى في سكرهم عروفا كالذي يرحل الساجد ويرحطهم المال الحرام ومنهم من يبيع ما يبيع  
 ما يبيع في سكرهم ويبيع ما يبيع فيمنه تعالى كالوعاء الذي عرصة الرسول وأخاه ومنهم من يترك لأهله  
 ويشتم نصيرهم ومنهم من يترك يترك ويشتم ما ساقه ومنهم من يترك والذات ويشتم ما يشتم كالد  
 يكون همد في العسالة مقصور على تصح مخارج الخروف الى غير ذلك من مداحل لا تصح الاستصايل  
 وصروب لاسله وللد أولاد كزعموا انهم عوركي عديين دم المرور بباب حقيقته جده

• بيان ذم الغرور وحقيقته وأمثله •

(اعلم) هذا قول الله تعالى (ان قوله تعالى فلا تعزكم الحياة الدنيا) أي لا تفرحكم في (المرور) ولا يعزكم  
 بالله العزور) تقدم انه فسر بالشبه لانه أكثر عزيم وهدايا فها العزور تصرف (وقوله تعالى  
 ولا تعزكم دنتم أنفسكم وتزعمون) أي تخرجه من نعمة رسول (وارتقم) أي شكتكم (وغرتم الاماني)  
 أي وقعكم في العزور (الآية) وآخرها) كافي في ذم الغرور وقد قال صلى الله عليه وسلم حينذا قوم  
 الا كياس ومنهم كيف يعسوب سهر الحق واحتموهم ولشقال ذمة من صاحب تقوى ويقن قس من

انرى وصرب الامه ولد اولاد كزعموا انهم عوركي عديين دم المرور بباب حقيقته جده  
 وأمثله) واعلم أن قوله تعالى فلا تعزكم الحياة الدنيا ولا يعزكم بالله العزور (وقوله تعالى  
 ولا تعزكم دنتم أنفسكم وتزعمون) أي تخرجه من نعمة رسول (وارتقم) أي شكتكم (وغرتم الاماني)  
 أي وقعكم في العزور (الآية) وآخرها) كافي في ذم الغرور وقد قال صلى الله عليه وسلم حينذا قوم  
 الا كياس ومنهم كيف يعسوب سهر الحق واحتموهم ولشقال ذمة من صاحب تقوى ويقن قس من









[illegible][illegible][illegible]

فانما احرق في نفسه على يقيني وفي ربحه على سبب معتقدي احباده على يقيني وفي ذره كرهه على علم على ضدواصبه على نردبه في مقتضى على يقيني  
وفي انفسه ما سببه على شانه وكذا الحرم اذ ان اعتقاده ان ما في ذلك من البقيش ما شئت ولكن التاجر يقول ان لم تجز فحيت الله وعلم  
صروى وان تجز كان نفعي قليلا ونفعي كثيرا وكذا ان نفعي بنسبته الى الشح اسكر به وهو من الشفاء على تسليته من مرارة الدواء  
على يقيني ولكن يقول صر مرارة الدواء الى الاصابة الى ما في من المرض وكونه كذلك من شانه لا تحزنه من حبه على الحكم بحرمه  
يقول بام الصبر فلا تمل وهو منتهى العمر بالاضافة الى ما يقابل من امر الا تحزنه فان كان ما قبل

وكانت هي الاطباء وانفس  
اصاعد من عند آجرهم  
على آب واعاءت عذري  
فهي تفتن من سر مصر  
الى تصديق قوم وديت اسوم  
تجمع ذلك بالمراسين  
الطبيب من نقي من هم  
وهم من به ولو في سوادى  
الذمة نوء كدم في ذمت  
وهو يعلم بالسوار ودرش  
الاحوال انهم اكثر منه  
المداد واعز ومنه فضلا  
واعم منه ما حسب ل لا تملك  
بالسب واهل كنهه واهل  
ولا عتد كدم به قوه ولا  
اعتز في كنهه وواهم  
قوله وتزل دول الاطباء كل  
المرحوم معروا كدالك  
من صراى قريش لا تحزن  
وانهم يريهم ذاقه نبي  
بان التقوى هو الدواء السامع  
في الوصول الى سعادتها  
رحم الله من شير خلقه  
واذاهم رستى سميرة  
وهم مبررة وعقل وهم  
الانبياء والاوياء والحكام  
واعلوا واتبعهم عليه  
الخلق على اصدانهم وشذ  
هم من اصدانهم

تختلف المقيدة وهما من التقاليد ليس معرفة بل هو اعتقاد صحيح ولا يبعد عارفون ومعنى معرفتهم أنه كشف لهم حقيقة الاشياء كما هي  
عيناها شاهدوها باصيرة لما طمعت كانت شهادت المحسوسات بالنصر ظاهر فيجوزون (٤٣٢) عن هذه لاعن سماع وتقليد وذلك

بأن يكشف لهم عن حقيقة  
الروح وأنه من أمر الله تعالى  
وليس لم يذكروه من أمر  
الله الأمر الذي يقال ان  
ذلك الأمر كلام روح  
ليس بكلام وليس لم يرد  
بالأمر ان حاشي يكون  
المسألة به انه من خلق الله  
فقط لان ذلك عام في جميع  
المخلوقات بل العالم عالمان  
عالم الامر وعالم الخلق والله  
الخالق والامر والاجسام  
دون الحكمة والقدرة من  
عالم الخلق اذا خلق فطارة  
عن التقدير في وضع  
اللسان وكل موجود مبرهن  
الحكمة والقدرة به من  
عالم الامر وشرح ذلك سر  
الروح ولا رخص في ذكره  
لاستقرار كثر الخلق  
سماع كسر القدر الذي  
مع من انشأه في عرف  
سر الروح فقد عرف نفسه  
وبه وادع عرف نفسه وبه  
عرف أنه أمر في نفسه  
وفطرته وأنه في العالم  
الجسماني غريب وأن  
هو طه اليه لم يكن مقتضى  
معنى في ذاته بل امر عرض  
عن رب من ذاته وذلك  
امر عرض عن رب ودع على  
آدم صلى الله عليه وسلم وعبر  
عنه بالحكمة وهي التي حطت  
عن الجنة التي هي البقية  
بقتضي نهام في جوار  
الرب تعالى وأنه من رأى

يختلف القائل بغير لازم (مقتضى وهما من) ههنا (هنا) ليس معرفة بل هو اعتقاد صحيح في  
اتساع غير من غير عارف ومن في ذال (والا بناء) عليهم السلام (عارفون) ومعنى معرفتهم  
انه كشف لهم حقيقة الاشياء كما هي (عند الله تعالى) (شاهدوها بالتيارة الباطنة) شاهدت  
المحسوسات بالنصر (ظاهر فيجوزون) ما شروا (عن شهادة) حقيقة (لأن سماع وتقليد) للعبر  
(وذلك ان يكشف لهم عن حقيقة الروح وأنه من أمر الله وليس لم يذكروه من أمر الله الأمر الذي يقال ان  
ذلك الأمر كلام روح ليس بكلام وليس لم يرد بالامر ان حاشي يكون الأمر به انه من خلق الله  
فقط لان ذلك عام في جميع المخلوقات بل العالم عالمان عالم الامر وعالم الخلق والله الخالق والامر والاجسام  
دون الحكمة والقدرة من عالم الخلق اذا خلق فطارة عن التقدير في وضع اللسان وكل موجود مبرهن  
الحكمة والقدرة به من عالم الامر وشرح ذلك سر الروح ولا رخص في ذكره لاستقرار كثر الخلق  
سماع كسر القدر الذي مع من انشأه في عرف سر الروح فقد عرف نفسه وبه وادع عرف نفسه وبه  
عرف أنه أمر في نفسه وفطرته وأنه في العالم الجسماني غريب وأن هو طه اليه لم يكن مقتضى  
معنى في ذاته بل امر عرض عن رب من ذاته وذلك امر عرض عن رب ودع على آدم صلى الله عليه وسلم وعبر  
عنه بالحكمة وهي التي حطت عن الجنة التي هي البقية بقتضي نهام في جوار الرب تعالى وأنه من رأى

(٥٥ - (تحاف سادة المعين) - نفس) وحيدته في جوار الرب تعالى حتى في لا يصر عنه مقتضى طبعه عوارض  
العالم عرسي ذاته ونسب نفسه لذلك سموره ومما صله لذلك فطرته اذ لا يتركوا كالدس انوا نهامهم انفسهم



أولئك هم المصدقون أي طارحون عن مقتضى طبعهم ومطابقة استحقاقهم يقال فسقت الرعية عن كبرها إذا خرجت عن معادها المنطوي وهذه إشارة إلى سرار ينزل الشفاق (٤٣٤) رواه عنها بعد موت وتنتصر من سماع ألقاها القاصرون فانها تنصرهم

كما تضر رباح الورد بالجمل وتبر أعينهم الضعيفة كما تبر الشمس أيسار الخفايش وانفتاح هذا الباب من سر القلب إلى عالم الملكوت يسمى معرفة وولاية فسمى صاحبها وليا وعارفا وهي مبادئ مقامات الانبياء وآخرة مقامات الأولياء أول مقامات الانبياء \* ولترجع إلى العدم من المطلوب فالقصود أن غرور الشيطان بأن الآخرة شئ يسير مع ما يفتقد تقليدي وأما بصيرة ومشاهدة من جهة الباطن والمؤمنون بالستهم ويقادهم إذا ضيعوا أو امرأته تعالى وهيموا الأعمال الصالحة ولا بسوا الله وهو سر المعاصي بهم مشاركون للكفار في هذا الغرور لانهم آثروا الحياة الدنيا على الآخرة ثم أمرهم أخف لأن أصل الإيمان بهم عن عقاب الابد فيرجعون من النار ولو بعد حين ولكنهم أيضا من المعسرورين فاهمهم اعترفوا بأن الآخرة خير من الدنيا ولكنهم مالوا إلى الدنيا وآثروها وبجسد الانبياء لا يكفي لأنه قال الله تعالى واتى لغفلون ما

نور المعرفة ما علمة مراكية على اقرب (أولئك هم المصدقون أي المخرجون عن مقتضى طبعهم ومطابقة استحقاقهم) وهذا معنى صحيح مطابق لوضع اللغة (يقال فسقت الرعية من كبرها إذا خرجت من معادها المنطوي) لفتنا بصاح من فسرهما (وهذه إشارة إلى سرار) مخروبة (تم ستر) أي تحرك طرما (لاستخفروا عنها) طيننا تاههم (العادون) الكامبون (وتدبر) أي تقصص (لسماع ألقاها) العرس (القاصرون) عن درجة المعرفة (فاتها) أي تلك الروايق لذكاة (تصبرهم) فيجدون صبر \* (كما تضر رباح الورد بالجمل) ضم الجمل وضع العين له حوت شبه الحمة نذرح العذرة برحابة وتنهيها بأفهام من شهادتها راحة طيبة حصلت لها حالة مثل السيمات ورعيتها تلك وهو نصف مصرع بيت (وتبر أعينهم الضعيفة) أي غفلها (كما تبر الشمس أيسار الخفايش) جمع خفايش وهو حيون معروف لا يقتلران يفتح عينه في مقابلة شمس ولا يستطيع المنظر إلى سور (وانفتح هذا الباب من سر القلب إلى عالم الملكوت يسمى معرفة وولاية) وبه يقوم بعد الخلق عند الصفاء عن نفسه (ويسمى صاحبها وليا وعارفا وهي مبادئ مقامات الانبياء) ثم يرفون إلى معارج السكال (وآخر مقامات الانبياء) الذي ينتهي به في سرهم (والمقامات الانبياء) وقول أي يريد لسماع قدس سره نخصت بجرا وقت لاسياء ساحله إشارة إلى الولاية الخاصة (ولترجع إلى العرض المطالب والمقصود ان غرور الشيطان بالآخرة شئ يسير مع ما يفتقد تقليدي) يسلم الأمر إلى المقلد ولا يفتحه برهان ولا دليل (ومابصيرة) باعثة (ردشاهدة) حاصلة (من جهة الباطن) ثم ان ذلك الحب الحاصل لهم من لغور الشيطان لا يتجس في ارتكاع المحجوبون بمجرد الظلمة بل قد يحصل أيضا لجماعة طهرهم الاسلام وبأمرهم ملون بالقدرة العسدية ولهم أعمال مينة واليه أشار المصنف بقوله (والمؤمنون بالستهم ويعتقدون اصبحوا وأمرته تعالى) ولم يقدموا كما أمروا وانها وانما (وهيموا) الأعمال الصالحة ولا بسوا شهوات النفسية وآثروا الذات الحسية (و) ارتكعوا (المعاصي) والذات (فهم مشاركون للكفار في هذا الغرور) وبجسودهم يحسوا بطولهم كالحقوا (لانهم آثروا الحياة الدنيا على الآخرة) فكأنهم من الكفار (ولكنهم أيضا من المعسرورين فاهمهم اعترفوا بأن الآخرة خير من الدنيا ولكنهم مالوا إلى الدنيا وآثروها) وانهم مكروا في شهواتهم ونسبها (وبجسد الانبياء) على صالح لعمل (لا يكفي للعوز قال الله تعالى واتى لغفلون ما) من الشريك (وآمن) عما يجب الإيمان به (وعمل صالح ثم اهتدى) ثم استقم على الهدى المذكور (وقال تعالى ان رحمة الله قريب من المحسين ثم قال صلى الله عليه وسلم الاحسان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فله ترك راء أحمد والشعاب وابن ماجه من حديث أبي هريرة ورداه لسان من حديث أبي هريرة وأي در معار واه مسلم وأبو داود والنسائي وسبق من حديث عمر بن روي الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان كنت لا تراه فله ترك راء أحمد

وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى وقال تعالى ان رحمة الله قريب من المحسين ثم قال صلى الله عليه وسلم الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه

وقال تعالى والعصران الانسان في خسرا لا ينسويهم ولا يدرى ما له من نواصي الخسروا وهو بالحق نواصي ما يصرفه عنه معرفة في جميع كتاب الله تعالى  
مبوط بالاعمال والعلم صالح جميعا لا يلبث وحده هؤلاء بضامر وروب عني المظنن (١٣٥) في الدنيا القرحين من المتربين

عصمها لمحبين لها لكارهين  
للموت خيفة تقوانا لكان  
الذي يادون الكار هين له  
خيفة لما بعده ههنا مشال  
الفرور بالذي يامن الكفار  
والمؤمنين جميعا ولندكر  
للعرو ويا لله مثالي من  
غرور الكافرين والماضين  
فاما غرور الكفار بالله  
مثاله قول نعمهم في أنفسهم  
وبالسننهم انه لو كان الله  
من معاد فمن حق به من  
غير ما نحن اذ من خطابه  
واسعد حالا كما نذر الله  
تعالى عنه من قول الرحمن  
المتجاوزين اذ قال وما ظن  
اساعة فاقه وان رددت  
ليروي لاجدث خير منها  
منقلبوا حيلة أمرهما كما  
نقل في التفسير ان الكافر  
منهم ما يصر ما عذبه  
واشترى به سنانا ألف  
دينار وخدما ألف دينار  
وتزوج امرأة على ألف  
دينار وفي ذلك كله بطله  
المؤمن ويقول اشترى  
قصرا على ويحمر بالآ  
اشترى قصر في الجنة  
لا يفي واشترى سنانا  
عربوي يتي الا شترى  
به سنانا في الجنة لا يتي  
وخدما لا يعب ولا يعوق  
وروجش الحوراء من  
الأنثى وفي كل ذلك برده

ذلك فقد أحييت هكدار واه أجدو من حديث ابن عباس ورواه اس حدث من حديث اس عمر  
ورواه أجدو أيضا من حديث أبي عامر أو أي مالك ورواه البرز أيضا من حديث أس وهو في تاريخ اس  
عسا كرم من حديث عبد الرحمن بن عوف وقد اختلف في صحته (وقال تعالى والعصران الانسان) التعريف  
للجنس (التي خسرت) في مساعهم وصرف أعمالهم في مغلهم والتسكير للتعظيم (الا اناس آسوا عما لو  
الاحداث) فانهم اشتروا لا حرة ماله بافكار والحياة الدنية واستعانة بمرمديه (فوقه بعدة في  
جميع كتاب الله مبوط بالاعمال والعلم صالح جميعا لا يلبث وحده هؤلاء بضامر وروب عني  
المظنن في الدنيا) الما في الدنيا (المرحون من المتربين بعصمها) انقلب في له انهم (لمحبين لها لكارهين  
للموت خيفة فوانا لذات الدنيا) فقط (دون الكار هين له خيفة سانه) من الاهوال واستداند ونوف  
بين يدي الله تعالى (فهذا مثال العرو والذي يامن الكفار والمؤمنين جميعا) ومن المؤمنين من يحب بعض  
الانوار عتر وانها وهذا هو اقسام الثمن من الاقسام التي ذكرها واهم كذلك اصناف شتى وقد دخلهم  
العرو وفي عتق ندهم ومداهم واعا لواصل منهم صفوا واحد وهم يعارون (ولند كر للعرو ويا لله مثالي  
من غرور الكافرين وياه من فاعارور كعمار ياته ثمانية قول بعضهم في أنفسهم وبالسنة ان لو كان  
لهم من معاد) كما يرمون (فمن حق به من غير ما نحن اذ من خطابه) (واسعد حالا) من غيرنا  
(كما نذر الله تعالى عنه من قول الرحمن المتجاوزين اذ قال) أي الكافر وهم حوات من بني اسرائيل  
مؤمن وكافرا مؤمن اسعد وادوا لكفار اسعد فطس وقد صر الله بهم ملا في كتابه نعم برقت لاهرب  
لهم مثالا جلين ساعا لاجدهما حنين من أعصاب وحفها ما نخل وحفها ايها ماروي كذا الحنين  
آتت كاهها ولم نعلم منه شيئا وعبره خلا لها من اوكاله ثم قال اصاحبه وهو محاوره أي برحه في  
الكلام ثانيا كثر ملك مالا وعرفرا ودخل حسنه وهو حاتم لمسه هالما طس ان تبدي هذه أندا (وما  
أطن الساعه فاقه) أي كاشه (ولبي) كانت فاقه ثم (رددت الى ربي) ما سمعت كما رعت (لا حداث خيرا  
منها) أي من حداثه (مثلا) أي مرجعا وعاقبة لانها باقية وتلك باقية واعا فقم على ذلك لا اعتقده انه  
تعالى اعما أولاده ما أولاده لاستشهاده واستشفافه باه لادنه وهو معه أي بافاه (وحله أمرهما) كيقول  
التفسير ان الكافر منهم ما واشترى به سنانا ألف دينار وخدما ألف دينار وتزوج امرأة على ألف  
دينار وفي ذلك كله بطله (بني قصرنا ألف دينار واشترى سنانا ألف دينار وخدما ألف دينار وتزوج امرأة  
على ألف دينار وفي ذلك كله بطله المؤمن) (اشترى قصر خرب  
وبني الا شترى قصر في الجنة لا يفي واشترى سنانا ألف دينار وخدما ألف دينار وتزوج امرأة على ألف  
دينار وفي ذلك كله بطله المؤمن ويقول اشترى قصر على ويحمر بالآ اشترى قصر في الجنة لا يفي  
واشترى سنانا عربوي يتي الا شترى به سنانا في الجنة لا يتي وخدما لا يعب ولا يعوق وروجش الحوراء من  
الأنثى وفي كل ذلك برده) (كاديب) وهو يلات (هات كان) كما يرمون  
واردنا سنا (يكور في الآخرة) في نسخة الجنة (خير من هذا) قال البيضاوي وكانا قد ورا من  
بهم ما غنابة آلاف دينار فاشترى بكافرا مصبا عاقرا وصرفها مؤمن في وجوه الخير وآل أمرهما  
الى ما كاه الله تعالى وقبر المثل لهم اخوان من بني مخزوم كافر وهو الاسود من عبد الاسد ومؤمن  
وهو أوسمة بن عبد الاسد وهو روح ثم سلة قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكذلك وصف الله تعالى  
قول العاص بن زائل) من هنام من عبد بن سهم من عمرو من معيص بن لؤي اقترشي وبن عمرو وهشام  
وهما مؤمنان وأوهما المذكور كان هومن لعتبة بن المسكر بن البعث (قال) فيما حذر الله تعالى عنه  
في كتابه العزيز أريت الذي كفر ما بائنا قال (لا تبن مالا ودا) وان كانت الرزية أقوى سند الانخبار  
الكفار وقول ما هناك شيء وما قبل من ذلك فهو كاديب وان كان ينبغي ان في الحنفية من هذا وكذلك وصف الله تعالى قول العاص بن  
زائل اذ يقول لا تبن مالا ودا



فلو بهم أنهم يقولون قد أحسن الله اليه معهم له . وكل محسن فهو محب وكل محبه به محسن . في المستقبل كما قال الشاعر  
لقد أحسن الله فيما مضى \* كذلك يحسن فيما بقي . وأما بقية المستقبل على الماضي ( ٤٣٧ ) وسدسها أنكر أمه والحب اذ يقولون

قلوبهم أنهم يقولون قد أحسن الله اليه بغير الدنيا ( وأما بقية عيبه ) وكل محسن فهو محب وكل محب فهو  
يحسن في المستقبل أيضا كما قال الشاعر

لقد أحسن الله فيما مضى \* كذلك يحسن فيما بقي

وأما بقية المستقبل على الماضي ( واسطة الكرامة ) أي الاكرام عاقر ( والحب اذ يقولون لا اله الا كرم  
عند الله ومحجوب ) لديه ( لما أحسن الى والتليس تحت منه ان كل محسن محب ) ولا يلزم من الاحسان  
الحب ( لابل تحت طه ان العامه عليه في الدنيا الحسن فقد اعترفته اذ من انه كرم عند الله بدليل ) احسانه  
ايه وهذا ( لا يدل على الكرامة بل على عدوى الصائر بدل على الهوان ) والعدو اذ وفقه هلكته بعد  
معمور وخلق كثير لا يحصى وقد هاجت مع جماعة من ردهم عن هذا مذهب لما قد يمكن ذلك ولا حول  
ولا قوة الا بالله ما شاء الله كان ( ومثاله ان يكون للرجل عند ربه من يبعث أحدهم ويحب الآخر  
فالمدي يبعثه من الله ويرمه لما كتب ويحب فيه ايماه لادب وبعده من المواكفة ) الرطة ( وملاذ  
الاطعمة التي تضره ويسقيه الادوية ) مرة شعبة ( يتبعه والذي يبعثه بماله ليعيش كيف يريد  
فيلعب ) طول فمارة مع اصبيات ( ولا بد من مكافأة كل ما يشتهي ) من ثوب طعام وافر واكمه  
( فبما هذا العبد الممل به عند ربه محب كرم لانه مكنته من شهواته ولذاته وساعده على جميع  
افراضه ولم يمنعه ) عنها ( ولم يحرم عليه وذلك لانه محض الغرور ) ونهاية العقله ( وهكذا انعم الدنيا ولذاتها  
فانها مملكتان ومعدان من الله تعالى ( وان يتبعني عبده من الدنيا وهو يحبه كما يحبه أحدكم  
مريضه الطعام والشراب وهو يحبه هكذا ورد في الاخبار ) قال العراقي رواه الترمذي وحسنه والحاكم  
وصححه من حديث قتادة بن العيمان اه قلت وروى ذلك أيضا من حديث محمد بن سديد وأبي سعيد  
وأبي هريرة وحديثه انه لما حديث محمود بن لبيد ان الله يحبه من المؤمنين الذي يحبه كما يحبه من المؤمنين  
الطعام والشراب فحذروا عليه هكذا روى ابن عساكر ورواه أحمد لأنه قال من الدنيا راء والحاكم  
في هذا الحديث من حديث أبي سعيد واهل حديث أبي الله تعالى اعصى ومن من الدنيا طرا وشغفه  
عليه كما يحبه المريض أهله من الطعام وراه يدل على ربه حديث حديثه من الله تعالى يحبه من المؤمنين  
كما يحبه الراعي الشفيق فغفمه من مواقع الهلكة وراه أنوار شمع في رواب وفي رواية له بلغة ان الله  
يتعاهد عبده بلبلاء كما تعاهد تولد ولله بالخبر وان الله يحبه من الدنيا كما يحبه من ربه أهله  
اطعام وشراب أيضا الرزق والحسن من صفات ربه عاكر وابن عسار وروى ابن عسار من  
حديث أبي أويش ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من عصى الله من عباده من لوساى الجنة بعد غيره  
لا عيشه ولو ساقى علاقة سوطا من طعامه ليس ذلك من هواه على ولكن ريد ان تفرقه في لآخرة من  
كرامتي وأحبه من الدنيا كما يحبه الراعي غنمه من مراعى السوء ( وكان أرباب ليهما أراد فست عليهم  
الدنيا حروا وقالوا سبحان عفته وروا ذلك فمارة انفسهم لاهمال ردهم بل عليهم النقر فالواصر حيا  
شعرا الصالحين وراه الذي يلي من حديث أبي الدرداء مرفوعا قال أخبرني النبي صلى الله عليه وسلم عن  
السلام بموسى ارض بكسرة خبز من شعير تسد فمأخوذ عتق وحرمة فزارى بها عورتا واصبر على المصيبات  
واذ لو أيت الدنيا مقبلة ففعل الله واما له واحسن عفته عتق في الدنيا ودار أيت الله بالبدوة والفقر  
مقابلة من حجاب شعير الصالحين وروى الصائغ في المائتين عوف عن الفضل بن عياض وقد تقدم في  
كتاب ذم الدنيا ( والمفروا اذا أقبلت عليه الدنيا من انما كرامة من الله ) كرمه ( ورد مرفوعه  
طى انه هوان ) به ( كما أخبرني تعالى عنه ) في كتابه مرفوع ( ان قال فاما لابل ) وهو متعلق بقوله ان

اذ قبلت عليهم الدنيا حزونا وقلوبهم تحت عفته وروا ذلك علامة انفسهم لاهمال ردهم بل عليهم النقر فالواصر حيا  
الصالحين ولمعروا اذا أقبلت عليه الدنيا طى انما كرامة من الله واداصرقت عنه طى انما هواها كما أخبرني تعالى عنه اذ كان فاما لاسان



دامت سلامه و ذكره و نعمه و يقول ربي <sup>مكرم</sup> و اما اذا ما اتى الله فقدر عليه رزقه و يقول ربي <sup>ها</sup> ما احاط الله على ذلك الا ايس كمال  
 اعياه و اتلاه بعد ما تله من شر البلاء و سأل به التيسير حين تدا له و ر <sup>قال</sup> الحسن كدم حاجبها قوله كذا يقول ليس هذا كراي  
 و لا هذا هواني ولكن اسكر من (١٣٨) اكرمه و اعاني عينا كاد اوقر و لمهان من أهنته معصيتي عينا كاد اوقر و هذا

و ان ليبارك من الاسوة و لا يريد الا الى اها فاما الاناس و لا يحسنه الا الله و لا بد ان اها (اداما تلامه ربه)  
 اختبره بالعي و ليسر (ما كرمه و نعمه) بالمالي و الجاه (يقول ربي اكرمن) في صلى بما اعطاني (و اما  
 ذاما اتلاه فقد ر عليه رفته) في حسبه (يقول ربي اها) انصور بطره و من ذكره فان انتقبره  
 يؤدي الى كرامة الدار و لو سعة فتعطي الى ضد الاعداء و لانهم قال في حب الله و لا ذلك دمه على قوله  
 و رده عنه بقوله (كلا اي بس كمال اعياه و اتلاه بعد ما تله من شر البلاء حين اذ ذلك غرور) و لم يقل  
 ذاهنه و قد ر عليه كمال ما كرمه و نعمه لان التوسعة تفصل و الاحلال به لا يكون اهانة (قال الحسن)  
 لصرى رجه الله تعالى (كدم حاجبها قوله كذا يقول هذا ليس بكرامتي و لا هذا هواني ولكن الكرم  
 من اكرمه و اعاني عينا كان اوقر و المهان من أهنته معصيتي عينا كان اوقر) رواه عبد بن حيد  
 و ان اي شرع الحسن فيختصر المعطى كذا كدم حاجبها بالعي اكرمه و لا ما اعقر اهانك و روي  
 اس في حاتم من مجاهد و نحوه قال طس كرامة الله في المال و هو انه في ثلثه و كتب بما يكرم بطاعته من  
 اكرمه و بين معصيته من اهان (و هذا العرو و علاجه معرفه لاثال الكراهة و الهوان اما بالصيرة)  
 اسافرة (و اما بالتقليد) محض (اما بالصيرة) البائدة (فان تعرف وجهه كون الانتباه الى شهوات  
 الدنيا ساعد من الله و وجهه كون اساعده عما يقرب الى الله) ضرورة من حب اقرب من الله تساعد عن  
 شهوات الدنيا و من مال اليها بعد عن قرب الله (و يدرك ذلك بالهام) و ما في يفت في روعه (في منازل  
 هار و من و لا و لاء) و مقاماتهم و اجوابهم (و شرحه) من حيث تفصيل يستدعي بساطة مقدمات و هو  
 (من جله علوم الكائفة و لا يليق بعم المعاملة و اما معرفته بطريق التقليد و التصديق فهو ان يؤمن  
 كتاب الله و يصدق رسوله) فبما ربه (و قد قال تعالى) في كتابه العبر (ان يحسبوا ان الله هم من  
 مال و سين سارع لهم في خبرات بل لا يشعرون) ما ريدهم (و قال تعالى) مستدرجهم (اي سحرهم  
 قذلا قذلا الى العذاب (من حيث لا يعلمون و قال تعالى) فضا عليهم أبواب كل شيء حتى اذا فرحوا بما اوتوا  
 اعداهم بغتة فاداهم مبلسون) اي مقطعون في عهدهم و فرب اشد ما عرض لهم (و يروي) في  
 تفسير قوله تعالى مستدرجهم من حيث لا يعلمون اهم كذا احدثوا ذبا احدثنا لهم نعمة ابر يدعورهم  
 و في روايه كذا عدد و اخطئة جدد ما لهم نعمة و اسبغهم شكر النعمة و استغفار الذنوب و يروي عن  
 عبيد بن عامر اذا رايت الله تعالى يعطي احد من الدنيا ما يحب و هو مقب على معاصيه و ما اذا تله الله  
 استدراخ و روي اس المار في الزهد من مرسل عبيد بن نبي عيدا اذا رايت كذا طلبت شيئا من امر  
 الاسوة و انتعته بسرك و اذا رايت شيئا من امر الدنيا و انتعته عسر عليك فاعلم انك على حال حسنة و اذا  
 رايت كذا طلت شيئا من امر الاسوة و انتعته عسر عليك و اذا طلبت شيئا من امر الدنيا و انتعته بسرك  
 فاستد على حال قبيحة و روى البيهقي مرفوعا عن حبيب بن عريش الخطيب (و قال تعالى انما على لهم ليزدادوا  
 انما) اي كثر حوائجهم في مدة الامهال (و قال تعالى) ولا تحسبن الله عافيا عما يعمل الظالمون (الاية)  
 و تمامها انما يؤخرونهم ليوم تشخص فيه الانصار موطعين مضى رؤسهم لا تحسبهم طرفهم و اذنتهم هوام  
 (الغير ذلك مما ورد في كتاب الله و سنة رسوله) صلى الله عليه وسلم (ان آمن به) و صدق بما فيه (تخلص  
 من هذا العرو و قال مشأ هذا العرو و الجهل بالله و بصعانه فاس عرفة لا يامن من مكره و لا يهنر ما مثال  
 هذه الحبال) و الاوهام (و يدطر الى فرعون و هامان و هارون) و شدا دواش هم (و الى ملوك الارض)

العرو و علاجه معرفه لاثال  
 الكرامة و الهوان اما  
 بالصيرة أو بالتقليد اما  
 بالصيرة فان يعرف وجه  
 كون لانه الى شهوات  
 الدنيا ساعد من الله و وجه  
 كون استبعاد عن ما يقرب  
 الى الله و يدرك ذلك بالهام  
 في منازل العارفين و الاولياء  
 و شرحه من جله علوم  
 الكائفة و لا يليق بعلم  
 المعاملة و اما معرفته بطريق  
 التقليد و التصديق فهو ان  
 يؤمن بكتاب الله تعالى  
 و يصدق رسوله و قد قال  
 تعالى ان يحسبوا ان الله هم  
 من مال و سين سارع  
 لهم في الخبرات بل لا  
 يشعرون و قال تعالى  
 مستدرجهم من حيث  
 لا يعلمون و قال تعالى  
 فضا عليهم أبواب كل شيء  
 حتى اذا فرحوا بما اوتوا  
 اعداهم بغتة فاداهم  
 مبلسون و في تفسير قوله  
 تعالى مستدرجهم من حيث  
 لا يعلمون اهم كذا احدثوا  
 ذبا احدثنا لهم نعمة ليزيد  
 فرورهم و قال تعالى انما  
 على لهم ليزدادوا انما و قال  
 تعالى ولا تحسبن الله عافيا  
 عما يعمل الظالمون عا  
 يؤخرونهم ليوم تشخص فيه

الابصار الى غير ذلك مما ورد في كتاب الله تعالى و سنة رسوله في آمن به تخلص من هذا العرو و ما مشأ هذا العرو  
 الجهل بالله و بصعانه فان من عرفه لا يامن من مكره و لا يعتبر بافعال هذه الحبال العاصفة و يصر الى فرعون و هامان و فرعون و الى ملوك الارض

[illegible]

الساقي (وما جرى لهم كيف أحسن الله إليهم استدعاء) واسع عليهم نعمه (ثم دمرهم دمر) واستأصل شأنتهم فثلك بيوتهم حاربهم فثلكوا (فقد تعالى هل نفس منهم من أحد الآية وقد حذر الله تعالى مكره واستدراجه) في مواضع من الكتاب العزيز (فقال فلا يأمن مكره إلا القوم الخاسرون وقال تعالى ومكر ومكرهم لا يشعرون وقال تعالى ومكرهم لا يشعرون ومكرهم لا يشعرون) والسكر وهو صرف الغيرة عما يقصده نوع من الحيلة وهو ضربان محمود وهو ما يتجرى به أمر حيل وعلى ذلك ما تقدم من الآيات ومذموم وهو ما يتجرى به فعل ذميم ومنه قوله تعالى ولا يتحقق المكر سي الأماهله قالوا ومن مكر الله ما نعبده مما له ولا نكبه من أعراف الدنيا (وقال تعالى أنهم يكذبون كيدا) من أعطال القرآن واهله لورده وأرادهم أهل مكة (وكذبكيد) أي أقبلهم بكيد في استدراجهم لهم وانقاضيهم بحيث لا يحسبون (فهل الكافرين) أي ولا نشعرون بالانقضاء منهم ولا تستعجل بأهلاكم (أمهم رويته) أي أمها لا يسيرا (فكلا لا يحور لعد المهل) المترد في لذهاته (أن يستدل بأهله السيداه) وتركه له (ونكبه من أعراف الدنيا) على حب السب (وتقر به منه) بل ينفي أن يحذر أن يكون ذلك مكرامه (وحيله) مع أن السب لم يحذره مكرهه (ولم يعلم به) بل أن يعلم به (فأداس من مكر الله فهو معرور) ولذا قال علي رضي الله عنه من وسع عليه في دينه ولم يعلم به مكره فهو مغشوع عن عقله (ومشأ هذا العرور أنه استدلاله سم الدنيا على أنه كريم عند المأم) محمود لديه (وحمل أن يكون ذلك دليل لهوا) ولكن ذلك أحسن لا يوافق لهوى والشيطان بواسطة لهوى يميل القلب إلى ما يوقه وهو التصديق بدلائله على الكرامة وهذا هو حد العرور الذي لا يفرور العصابة من المؤمنين بأنه قولهم أن الله كريم زانار جوعه وانكاههم على ذلك وهو لهم الأعمال) رأسا (وتحبب ذلك بشهية عليهم واغترارهم حاد وطهم أن الرضا مقام محمود في الدين أول نعمته واسعة ورجته شاملة وكرمه عظيم وأمن معاصي العباد) وإن كثرت (في) جذب (تجار رفته) وأما وحيدون ومؤمنون ورجوه بوسيلة الأعيان) فهذا مستدر كبير درجت عالية عامة العصابة وحاصلهم (ورعا كل مستدر حاتمهم الفتن إصلاح الآباء) والجدود (وعلاؤهم) عند الناس (كاعتزاز العاقبة) ولذا على بن أبي طالب رضي الله عنه وهو البيوت الحسة (سبهم ومجانهم) مرة آناهم (أطاهرين) في الحرف والنقوى ولورع) كزوى عن علي بن الحسين بن علي وولده محمد وحسين جعفر وغيرهم وهو طاهر ليس طالع صابهم وسريرهم (وطهم) أنهم أكرم على الله من آياتهم أآواهم مع غاية الورع والنقوى كالزواجهم) على أنفسهم (وهم مع غاية العز والحق آمنون وذلك شبهة الاعتزاز بالله فقباض الشيطان للعاقبة أن من أحب الله أحب الله وأولاده وان الله تعالى قد أحب آباءكم فحبكم) لهم أأهم) فلا يحتاجون إلى الطاعة ويسى للعرور أن يوحا عليه السلام) كما أدله أن يعمل للخدمة وذلك قوله تعالى مواضع ذلك بالعباد وحيث أن أمره أن يعمل فيها وذلك قوله تعالى قلنا أهل فيها من كل زوجين وأنزلنا من سق عاه لقول ومن آمن وما آمن معه الا قليل (أراد أن يستحب ولده) كعاه (معه في أسبغة فلم يرد فكأن المرفقين) وذلك وبأدى نوع الله وكأن في معزل ما يترك معاولا تكن مع الكافرين فكأن امتناعه من الركب ما قص

فقال تعالى يا نوح اه ليس  
من اهلك انه على غير صاع  
وث رهم عليه لسلام  
استعير لانيه فلم يستعير  
مصلى الله عليه وسلم وعي  
كل عام لم يصفي شذات  
ربه في ان ورد قهره  
ويستعير لها فدلته في  
الربارة ولم يؤدب له في  
الاستعير لجلس بكره في  
قهره لم يلقه لها نسب  
ادقراية حتى ابكى من حوله  
فهذا ايات الله تعالى  
وهذا ان الله تعالى يحب  
الطابع ويبيعض المعاصي  
فكم له لا يبيعض الاب  
المطابع مع الله الولد المعاصي  
وكذلك لا يحب لولد  
المعاصي مع الله الاب المطابع  
ولو كان الحب يسرى من  
الاب الى الولد لا يشهد ب  
يسرى البعض بصل  
الحق اب لارزدة ورز  
أخرى ومن طن به يهو  
تقوى أسسه كمن طن به  
يشمع أكل أبيه و يروي  
شرب أبيه و يصر عال  
يتعلم أبيه و يصل الى الكعبة  
ويراهنش أبيه فالتقوى  
حرص على ولا يجرى به  
والد عن ولده شيئا وكذا  
العكس وعند الله جزاء  
التقوى يوم يفر المرء من  
أخيه وأمه وأبيه الأعلى سبل  
اشماعة ان لم يشهد صاحب  
الله عما جددت في الشماعة  
له كما سبق في كتاب الكبر  
والجبر

الله في كتابه قوله وحمل بهما المرح فكان من المعروف (فقدان) فوج لما رواه كذالك يارب (اباسي من  
أهل) اب وعدك الحق وقد وعدني ان تعني على شمله وثم لم يخ و تحوزات تكون هذا قبل عرقه فرد  
تة تعني عليه (فقال) يروح (انه ليس من اهلك) لا قطع الولاية بين المؤمنين واسكانوا وأشار اليه بقوله (انه  
عمل غير صالح) أي ذوقه فاسد فعمله ذاك العمل للمصاحفة ثم ابدل القاعد بغير الصالح تصريحا  
بالانصاف بين وصفيهما (ون ابراهيم) عليه السلام (استعير لانيه) آزر (فلم يفع) ذلك وقد اعتذر الله  
سبحانه عنه في كتابه ابر ير فقل وما كان استعير ابراهيم لانيه الا عن موعدة وعدها ياه الى قوله ن  
ابراهيم لاواه حلیم (وان ابراهيم) ن رور فترأه (أسنة ست وهب وذلك بالابوة) وبسبب تعمر لها  
فادس له في ارباؤه لم يؤدس له في الاستعير خمس سكر على فخره لم يلقه لها نسب انما حتى انكى من حوله  
فان يعرف رواه مسلم من حديث أبي هريرة اه وفي لويط لاولا وحدي عده قوله تعالى ولا تنال عن  
تصالح الحسيم فان قرأ مع فتح الله الطوبى وحزم اللام على العسى التي صلى الله عليه وسلم وذلك  
به سأل حبر بل عاه الاسلام عن فرائبه وأمه فله عليه ما ذهب الى تقرير ودعاوتي اب يعرف حال  
نومه في الآخرة بثلث اه قلت وروى عبد الرزاق واس حرير واس لثد عن محمد بن كعب القرظي  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم شعري ما فعل نواي فترت بما ذكره ما حتى قوله لله وروى ابن  
حرير عن داود بن أبي عاصم اباسي صلى الله عليه وسلم قال ذاب يوم أس نواي فترت وأما حديث احبائهم  
حتى آتياه فارده السهلي في لروض من حديث عائشة وصكره الخطيب في السابق واللاحق وقال  
السهلي في اساده محيل وقال اس كثيرا حديث مسكر حدوا ان كان مكابله ميرا الى قدرة الله عز وجل  
وقد ألف الخطيب البيهقي في حجة لاورس صحيح رسائل ورد عاهه معاصير واحد من علماء عصره ومن  
بعدهم وابقى هذا الكتاب جزء لطيف بحجة الاستدلال على الذي المحضر صلى الله عليه وسلم والذي اراد الكتاب  
عن اشترص بهذا المبدأ بابا ما تة علم (فهذا) ايضا استمرار مائة عز وجل وهذا لان الله يحب المطيع  
ويبيعض المعاصي فكم له لا يبيعض الاب المطيع (تة تعني) (سعة لولد المعاصي) تة تعني (وكذلك  
لا يحب اوالد المعاصي) تة تعني (تحمسه لولد المطيع) تة تعني (ولو كان الحب يسرى من الاب الى  
الولد لا يشهد اب يسرى البعض ابصل الحق ان لارزدة ورز أخرى) وكل شاة معلقة ترجلها (ومن  
طن به يخو تقوى أبيه) واه يفع (كمن طن به يشمع ما كل أبيه و يروي يشرب أبيه و يصر عال  
سعم أبيه و يصل الى الكعبة و يراهنش أبيه) اليها رز يتهاه هذا الا يكون (والتقوى فرض  
عبي) في حق كل أحد (ولا يجرى فيه ولد عن ولد شيئا وكذا عكس وعده الله جزاءه تقوى) في يوم  
القيامة (يوم يعرف المرء من أخيه وأمه) وصاحته وسبه (الأعلى سبل الشماعة ان لم يشهد صاحب الله  
عليه وادس له في شماعة كما سبق في كتاب الكبر والعجب) عبران صلاح الآباء قد يراى في الاساء وله  
نوع تأثير فيهم بدليل قوله تعالى وكان نوهما صالحا فانه يبيعه على اباسي المحضر عليه لسلام كان اصلاحه  
فان اصلاحا يربل كان بهما من الاب الذي دعياه سمه تاه وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد في الزهد  
وابن أبي حاتم عن حنيفة قال قال عيسى عليه السلام طوي في النوبة مؤمن ثم طوي لهم كعب يحفظون  
من بعده ولا تخبئهم وكان نوهما صالحا وأخرج عبد بن حميد واس المسد عن وهب بن ميه قال ان الله  
يحفظ ما عباد صالح القبل من اساس وأخرج ابن أبي حاتم من طريق شيبة عن سليمان بن سالم عن أبي سبة  
قال مكنون في انشوراه ان الله لجعل القرب الى القرب الى سبعة فربوب وأخرج أحمد في الزهد عن وهب  
قال ان الرب تبارك وتعالى قال في بعض ما يقول لى اسرائيل اني اذا أظفقت رضىت واذا رضىت باركت  
وليس لى رضىت نهاية واذا عصيت غضبت واذا عصيت لغنت ولعلنى تبلغ السوادح من الولد وأخرج أحمد في  
الزهد عن وهب قال يقول الله اتقوا غضبي فان غضبي يدرك لى ثلاثة آباء وأحبوا رضى فاب رضى يدرك  
الامة





وَكُنَّا الَّذِي يَرْحَمُنِي لَمْ يَأْتِدْ دَهْوَةً سَكَمَ سَكَمٌ وَكَيْفَ دَمَ مَجْعٌ وَجَاعٌ وَلَمْ يَرْحَمْهُ مَعْتَدٌ وَكَذَلِكَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ وَهُوَ لَمْ يُؤْمَرْ وَأَمِنْ دَمٍ يَعْمَلُ صَاحِبُهُ وَعَمِلَ لَمْ يَزَلْ أَنْعَامِي دَهْوَةً مَعْرُورَةً وَكَيْفَ أَمَادَ سَكَمٌ وَجَعٌ دَائِرٌ فِي تَرْدَدٍ فِي وَلَدٍ يَحْبِبُ وَرَحُوصِ اللَّهِ فِي تَحْقِيقِ وَلَدٍ دَمَ الْأَقَاتِ عَنِ الرَّحْمِ وَعَنِ لَامٍ فِي نَسَمٍ (٤٤٢) دَهْوَةً كَسَفَتْ كَذَلِكَ الْأَمْسَ وَجَعًا صَالِحًا وَنَزَلَ لَيْسَ تَوْقُوتُهُ مَرْدَدًا مِنْ الْخُوفِ

[illegible]

والرءاء يتخفف ع لابس  
منه وأن لا يذوم عليهم  
يختم له بالسرعور جوع  
الله تعالى يشته مشول  
الثابت ويحفظا ديسه من  
صواعق سكرت أومض  
يقود على انوحه و يحرس  
قلبه عن الميل الى الشهوان  
فيه عمره حتى لا يلى الى  
الاعاصى فهو وكيس ومن  
هذا هو لافهم القر ورون  
بالله وموف يعاون حين  
يرون العذاب من أفضل  
سبيل ولا تعلم نبأ بعد حين  
وعند ذلك يقولون كما أخبر  
الله عنهم سأ صرروا تعبا  
فارجعوا به حمل صالحا  
مومنون في علمائه ك  
لا يولد ولد لا توقع وكاح  
ولا يرب زرع لا تحترانه  
وتتدرد كدالك لا يحسد  
الى الاخرة ثواب وأحرلا  
ومن صرخ فارحوا به  
ص بخا وقد عدا الا ب ص ص  
في دولان ثواب اس للا مبال  
الاماسي وب سبعة سوف  
بري وكل في فيها روح  
سأ هم حزنهم ألم تكلم  
بذير قالوا بى قد جاءه ربر  
أى ألم لهم عكم صاته في  
عباد موانه توفي كل نفس ما  
كست داب كل نفس عا

[illegible]





حرام قارونه تصدق عشرة من الحرام والحلال وما هو الاكن وضع عشرة دراهم في كفهم ان وفي الكفة الاخرى الفاء او اذان ورفع الكفة الاخرى بالصفة الحقيقية وذلك غاية جهدهم ومنهم من يطحن ما عاله اكثر من معصية به لا يحاسب نفسه ولا يتقدم معاصيه انما من طاعة حفظها واعتدبها كالذي يستعمر سنة سانه و يسجد في ايام مائة مرة ثم يغتسل المسلمون ويغرق اعراسهم في سكام بمال ارضه الله طول النهار من غير حصر وعدد يكون سوره الى عدد سخته انه يستعمر سنة مائة مرة وعمل عر هدية به حول ساره الذي لو كتبه لسكان من تسبحة مائة مرة والدة مرة وقد كتبه سكرام اكنابون وقد وعد الله ما يقابل على كل كلمة تقابل ما يقابل من قول الالهة رقيب عتيد هذا يتأمل في حال استحيته ونهليلات ولا يفتت ان ما ورد من عقوبة العبد في (٤٤٥) وانكاد من سبام وان فقطن بعثرون من الكلام ما لا

يصبر به اي غير ذلك من آفات اللسان وذلك محض الغرور ولعمري ولو كان سكرام سكاكوب سكاكوب منه خرا سح ككوب من هدية الذي راعى نة لسكان عه ذلك يكف به حتى عن جلة من مهماته وما نطق به في قرانه كان بعده ويحسه ويواريه تسبحة حسن لاسد ل عاية آخرة سة في عباد يحسب نفسه ويحسب حقه على سراط معونه في الآخرة على س ولا يجتهد سة ومن قوب الفردوس الا على ونعيمه ما هذه الامعية سبهم تسكر صبا فقد دفع الى امران شككافيه كل من الكفرة الجاحدين وان صدقنا به كما من الحق المبرورين بالهدى عمل من يصدق بعبادته بقرآن و ماير الى سة س ككوب

حرام قارونه تصدق عشرة من الحلال أو الحرام وما هو الاكن وضع عشرة دراهم في كفهم ان وفي الكفة الاخرى الفاء او اذان ورفع الكفة الاخرى بالصفة الحقيقية وذلك غاية جهدهم ومنهم من يطحن ما عاله اكثر من معصية به لا يحاسب نفسه ولا يتقدم معاصيه انما من طاعة حفظها واعتدبها كالذي يستعمر سنة سانه و يسجد في ايام مائة مرة ثم يغتسل المسلمون ويغرق اعراسهم في سكام بمال ارضه الله طول النهار من غير حصر وعدد يكون سوره الى عدد سخته انه يستعمر سنة مائة مرة وعمل عر هدية به حول ساره الذي لو كتبه لسكان من تسبحة مائة مرة والدة مرة وقد كتبه سكرام اكنابون وقد وعد الله ما يقابل على كل كلمة تقابل ما يقابل من قول الالهة رقيب عتيد هذا يتأمل في حال استحيته ونهليلات ولا يفتت ان ما ورد من عقوبة العبد في (٤٤٥) وانكاد من سبام وان فقطن بعثرون من الكلام ما لا يصبر به اي غير ذلك من آفات اللسان وذلك محض الغرور ولعمري ولو كان سكرام سكاكوب سكاكوب منه خرا سح ككوب من هدية الذي راعى نة لسكان عه ذلك يكف به حتى عن جلة من مهماته وما نطق به في قرانه كان بعده ويحسه ويواريه تسبحة حسن لاسد ل عاية آخرة سة في عباد يحسب نفسه ويحسب حقه على سراط معونه في الآخرة على س ولا يجتهد سة ومن قوب الفردوس الا على ونعيمه ما هذه الامعية سبهم تسكر صبا فقد دفع الى امران شككافيه كل من الكفرة الجاحدين وان صدقنا به كما من الحق المبرورين بالهدى عمل من يصدق بعبادته بقرآن و ماير الى سة س ككوب

(بيان أصناف المعتز بن وأقسام فرق كل صنف) \*  
(وهم اربعة اصناف صنف الاول هل لهم واعتز بن منهم فرق) كثيرة (وفرقة منهم احكموا اعنوم اشريعة واعقاة وتعمدو فيها) أي دخلوا في عقوباتها (واشتغلوا بها) وانما الله وقد كبر في تقابل صومها (وأهلوا تعقد الحوارح وحفظها عن المعاصي وار منها العدايات) الالهية (و غنوا بعلومهم وطبوا لهم عند الله مكان) ومرة (وانهم قد بعوا من العلم مفعلا بعد انهم مشهم) ولا يواخذهم بما عملوا (بل يقبل في اخير شاعتهم وبه لا يبالاهم) و هم وحطاهم سكر منهم على الله وشرفهم به (وهم) في الحقيقة (معرورون قاسم لو طر وانهم اصبره علوا ب علم عملان علم معاملة وعلم مكاسه وهو)

من هل الكفران فسحب من صدامس شته و حق مع هذه بيان وما خلد من يدر على تسبحة مش هذه بعدة و مرور على يقاب أن يحشى ولا يعتر به انكالا على ما طبل لبي وتعاليل شيطانية وهوى والله اعلم \* (بيان أصناف المعتز بن وأقسام فرق كل صنف وهم اربعة اصناف) \* (صنف الاول) \* هل لهم واعتز بن منهم فرق (وفرقة) احكموا العلوم شرعية وعقلية وتعمدوا بها اشتغلوا بها وأهلوا تعقد الحوارح وحفظها عن المعاصي والارامها بعايات واعتز بعلومهم وطبوا لهم عند الله مكان وأنهم قد بلغوا من العلم مبالغا لا بعدت به مثله بل يقبل في خلق شاعتهم وبه لا يبالاهم بدورهم وحطاهم سكر امهم على الله وهم معرورون قاسم لو طر وانهم البصيرة علموا ان العلم عملان علم معاملة وعلم مكاشفوه



اعلم بانها ووصفه به اسمي باعد عن المعرفة ما بعد المعاصرة كعرفة الخلال والحرم و...  
 علاجها هو رميها فهي معلوم لا ترد لا للعمل ولولا الخلل في عمله لم يكن لهذه...  
 كبرياؤه على الارض لا يراها الادواء مركبة من اخلالات كثيرة لا يعرفها لاحد اني الاطباء يسبق في طلبها...  
 حتى عثر على طبيب مدني فعلم الدواء (٤١٦) وفضل له الاخلاق وتوابعها ومقاديرها ومعادنها التي منها ما هو بسوء عمله كيميائية في كل

وحده دميه وكيف خلطها  
 ونحوه فاعلم ذلك وكنت منه  
 ...  
 ورجع الى بيته وهو  
 يكرهها ويعلها المرضي ولم  
 يشغل بشرم او استعملها  
 فترى ان ذلك هي عنه  
 مرضه - اذهبت هيبات  
 لو كتبته فبفسحة وعنه  
 ألف مريض - حتى شفي  
 جميعهم - وكرره كل سنة  
 فمرهم بعد ذلك من  
 مرضه شيئا الا ان وزن  
 الذهب وبشترى الدواء  
 ويخلطه كما تعلم وبشره  
 ويصبر على مرارته ويكون  
 شره في وقته وبعد تقديم  
 الاختصاص في شرويه  
 واداعل جميع ذلك فهو  
 على خطر من سبانه فكيف  
 اذام بشره صلاحه من  
 ان ذلك يكفيه وبشديه  
 فقد شعر عرومه وهكذا  
 ففهمه لدى حكم علم  
 الطاعان ولم يعملها وحكم  
 علم المعاصي ولم يحتسبها  
 وحكم علم الاخلاق المحموده ولم  
 ومازكوهه منها وحكم  
 علم الاخلاق المحموده ولم

ي علم السكينة كسوق في كتاب علم (اعلم بالله ووصفه المسمى باعد عن المعرفة ما بعد المعاصرة...  
 المعرفة الخلال والحرم ومعرفته خلل في بعض المسمومة) منها (والمحمودة وكيفية علاجها وانما هو منها  
 فهي علوم لا ترد ان للعمل) ونحوها (ولولا الخلل في عمله لم تكن لهذه العلوم قيمة) ولا تدور (وكل  
 علم لا يراى) لا (يعمل ولا قيمة له دون العمل) ونحو ذلك يقال (انما ذلك كبرياؤه على  
 لا يراها الادواء مركبة من خلالات كثيرة) أي خراف مفردة (لا يعرفها الاحد من الاطباء) ومهرتهم  
 (فهي في طلب الطبيب بعد ان هو خروجه) وهاري ما لونه (حتى عثر على طبيب مدني) - شكاه  
 حاله وذكره بعلمه (فعمه الادوية) لها (ووصل له لاشه لاط) التي ركب منها ذلك الدواء (وتوابعها  
 ومقاديرها) وموازيمها (ومعادنها) التي منها كيمياء (انما الاخلاق) وعلمه كيمياء مدني كل واحد منها  
 وكيفية خلطها ونحوه فتعلم ذلك منه وكتب منه نسخة حسنة بخط حسن (مقبول) ورجع الى بيته وهو  
 يكرهها وقرؤها ويعلها المرضي ولم يشغل بشرم او استعملها فترى ان ذلك هي عنه من مرضه  
 - اذهبت لو كتب منه ألف نسخة وعنه ألف مريض حتى شفي جميعهم وكرره كل سنة فمرهم بعد  
 ذلك من مرضه شيئا الا ان وزن برن ذهب وبشترى له دواء ويخلطه مع بعضه بعد الذي (كما تعلم) من  
 لعلته (وبشره) - لقد اراد ان يكرهه (ويصبر على مرارته ويكون شره في وقته) فحاسب (و بعد  
 تقدم الاختصاص) عن ما لونه ما جده (و تقدم جميع شرويه) معروفة (واداعل جميع ذلك  
 فهو على خطر من سبانه) هل تعلم له (و كعب داء بشره صلاحه من ان ذلك يكفه وبشديه  
 فقد شعر عرومه) وقد رآه اصف في رساله التي رسلها لبعض معتقديه من تلامذته المسمومة  
 رساله فيها التواء ومنه مثال آخر قل رأيت من كال لجر مالتح حبيب يكوب كبد له سكراما هيبات  
 حتى يدور من افرة (وهكذا اسقه الذي تحكم علم طاعان ولم يعملها وحكم علم المعاصي ولم يحتسبها  
 وحكم علم الاخلاق المحموده ومازكوهه منها) أي ما ظهرها من الكبر والمعاصي والردائس (ولم يعلم  
 من اعمومها وادقها قل الذي قد فلع من ركاذا) أي ظهرها من الكبر والمعاصي والردائس (ولم يعلم  
 من فلع من نعم كيمياء نو كيمياء وكنت علم ذلك وعنه الناس وعد هذا يقول له الشيطان لا يعرف هذا  
 انما قال اعلم بانها لا يراها الارض وتمام طلال اقرب من شفعائي ونوره واعلم بحسب انوار  
 كيفما كان ويغرب الى الله (وبنوعه لاحد الواردة في فصوله) فاستقدم كرها في أول  
 كتابه (فكان المسكين معنوها معروفا في فصوله) وهو ما واطمأن اليه وأهمل العمل  
 - (وان كان كيمياء) فطباها (فبقي للشيطان) فذكر في فصوله لم ونسبى ما ورد في العلم  
 المحار الذي لا يعمل بعلمه كقوله عروحه كمال السكب) ان يعمل عليه ياهت أو تركه يهت وهو  
 يعلم من ما عوراه كان أولى بعض علم الابان فلم يعمل به وركن الى شهوات الدنيا مقسمة الله تعالى  
 وصبره المثل مذكور كتحقق (وكقوله) تعالى (مثل الذين جالوا في ارضهم يحملوها) أي لم يعملوا  
 فيها (كأن) - يحمل سعيه في حري عظم من التمثيل بالسكب والاختار) وهذا من أخص خلق

يتصف به فهو معروف بال معاني قد فلع من كاهنهم نقل فلع من نعم كيمياء وكيمياء سب علم ذلك  
 وفعاله الناس وعد هذا يقول له الشيطان لا يعرف هذا انما قال اعلم بانها لا يراها الارض وتمام طلال اقرب من شفعائي ونوره واعلم بحسب انوار  
 انوار ونوعه الاحبار الواردة في فصوله اعلم بان كان المسكين معنوها معروفا في فصوله وافق ذلك مراده وهو ما واطمأن اليه وأهمل العمل وان  
 كان كيمياء يقول للشيطان تذكري فصول العلم ونسبى ما ورد في العلم المحار الذي لا يعمل بعلمه كقوله عروحه كمال السكب) ان يعمل عليه ياهت أو تركه يهت وهو  
 تعالى مثل الذين جالوا في ارضهم يحملوها كمثل الجار يحمل أحماله في حري عظم من التمثيل بالسكب والاختار



عائل لم لا يتبعه ولا يحافه وقد أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام خطفي كتحاف السبع الصري نعم من يعرف من الأسرار لونه وشكله وأهمه  
فدا له في وكأته ما عرف الاسم (١٤٨) عرف الله تعالى عرف من صناعته أنه هب العليل ولاية إلى و هم أنه مسخر في فدية من أولئك

[illegible][illegible]

اعمال

وعلما شهر في بلادنا وروى عن عرف منهم أن دينهم لم يهجو  
مكتبهم غير محررها ولا يفتي في حوله صلى الله عليه وسلم ذي الريبة شركا

والى قوله عليه السلام لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر والى قوله عليه الصلاة والسلام كل لحسان كتمان كل السار  
الخطب والى قوله عليه الصلاة والسلام حب الشرف والمال يثبت سقاء كائنت الماء البقل الى غير ذلك من الاخبار التي اوردناها في  
جميع ربيع المهلكات في الاخلاق المضمومة هؤلاء زينو طواهرهم وهموا نواظمهم (١٤٩) وسو قوله صلى الله عليه وسلم ان الله

لا ينظر الى صوركم ولا الى  
أموالكم واعمالكم فتنهوا  
قلوبكم واعمالكم فتنهوا  
لأعمالكم وما تنهوا القلوب  
والقلب هو الأصل اذا لا ينحى  
الامن أن الله قلب سليم  
ومتل هؤلاء كسائر الخش  
طاهرها حص وباطنها  
وكقور الوقي طاهرها  
مرب وباطنها حص  
كبيت مطامعها وصع  
سرع على سلعها فاسد  
ظاهرها وباطنها مظلم أو  
كمرجل قصدا لك ضيافته  
الى داره فقصص باب داره  
وترك المراكب في صدر داره  
ولا يحى أن ذلك غرور بل  
أقرب مثال اليه وجل زرع  
ربا ثبتت مع حشيش  
يصله في مرقع الزرع  
عن الحشيش فده من  
صده فاحد يحزر رؤيه  
وطراد ولا تزل تقوى  
أصوله فثبتت لان مغارس  
المعاصي هي الاخلاق  
الدميمة في القلب من لا  
يظهر القلب منها لا تتم له  
الطاعات الظاهرة الامع  
الآفات الكثيرة بل هو  
كمريض يظهر به الجرب  
وقد أمر بالاطلاع وشرب  
الدواء والاطلاع ليزيل ما  
على ظاهره والدواء ليقطع

يعرفوا أولئك ثقة الهدي ومصباح العلم وقد تقدم في كتاب دم الجاه والرياء (والى قوله صلى الله عليه وسلم  
لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر) رواه مسلم من حديث ابن مسعود وقد تقدم مرارا (والى  
قوله صلى الله عليه وسلم الحسب كل الحسب كتمان كل السار الخطب) رواه أبو داود من حديث أبي هريرة  
وقال البخاري لا يصح ورواه ابن ماجه من حديث أسباط بن محمد ورواه الخطيب في تاريخ مسند  
حسن وقد تقدم في كتاب العلم (والى قوله صلى الله عليه وسلم حب الشرف والمال يثبت سقاء كائنت الماء البقل  
كائنت الماء البقل) رواه أبو نعيم ومن طريق الهذلي من حديث أبي هريرة لفظ حب اعصى بيت  
المعاني انقلب كائنت الماء العشب ورواه الديلمي من طريق سلمة بن علي عن عمر بن موسى عن عمرة بن أسباط  
بن معاوية واليهو بنان المعاني في القلب كائنت الماء العشب حديث وروى البيهقي من حديث حار  
العمري بيت المعاني في القلب كائنت الماء العشب ورواه هكدي من أبي لؤي في دم الملاحى والبيهقي في  
من حديث ابن مسعود وسكن انما اسفل دل الزرع وكل ذلك قد تقدم في كتاب الوحد والسماع في كتاب  
دم الجاه (الى غير ذلك من الاخبار التي اوردناها في جميع ربيع المهلكات في الاخلاق المضمومة هؤلاء  
زينو طواهرهم وهموا نواظمهم وسوا قوله صلى الله عليه وسلم لا ينظر الى صوركم ولا الى  
أموالكم واعمالكم فتنهوا قلوبكم واعمالكم) رواه أحمد ومسلم وابن ماجه من حديث أبي هريرة بن مسعود ان  
الله لا ينظر الى صوركم وأموالكم ولكن اعمالكم فتنهوا قلوبكم واعمالكم فتنهوا قلوبكم فتنهوا قلوبكم  
البيانات ومن عسا كرم من حديث أبي امامة ورواه هناد عن الحسن بن مسعود الطائفي من حديث  
أبي مالك لا تنظر الى صوركم ولا الى أموالكم ولا الى أعمالكم ولكن اعمالكم فتنهوا قلوبكم واعمالكم  
وأعمالكم من كتابه قلب صالح نعم الله عليه ورواه الحاكم عن يحيى بن أيمن عن كثير من سلاحيه (فتنهوا  
لأعمالكم ولم ينهوا القلوب غيب هو الأصل ولا ينحى) عدا يوم اصباه (الامن أن الله قلب سليم)  
في سالم عن الحسن بن بكر (ومتل هؤلاء كسائر الخش) كذا في السمع وفي مصنفها كتب الخش وهو  
الاصواب والخش بالصم ويضع استات الحسن قال أنوحا من دواهم بنت الخش محمدا لان العرب كانوا يصبون  
حوائجهم في البساتين فلما اتخذوا الكف وجعلوا خلعهم أصدعوا على هذا الاسم (طاهرها حص)  
أي مبيضه (وباطنها حص وكقور الوقي طاهرها امرس) بالعمارة (وباطنها حص وكبيت مطامع  
وصع السراع على سلعها فاسد طاهره وباطنها مظلم) وهذه الامثلة الثلاثة في معنى السوء لا يبدوا  
عيسى عليه السلام بقلة صاحب القوت وتقدم بعضها في كتاب نعم وبعدها في كتاب دم الدنيا (وكمرجل  
قصدا لك ضيافته الى داره فقصص باب داره وترك المراكب في صدر داره ولا يحى أن ذلك غرور بل  
مثال اليه وجل زرع ربا ثبتت مع حشيش يفسده فامر بنقبة الزرع عن الحشيش) المذكور  
(فلمع من أصله فحزير رؤيه) أي يقصها (وطراد) امتعنه (ولا يزال يقوى أصله ويثبت) وانما  
كان هذا أقرب مثال اليه (لان مغارس المعاصي هي الاخلاق المضمومة في انقلب من لا يظهر القلب منها  
لا تتم له الطاعات الظاهرة الامع الآفات الكثيرة بل هو كمرريض يظهر به الجرب (وصدأ أمر  
بالاطلاع) عليه من طاهرها سدد (وشرب الدواء) من الماعص (والاطلاع) بربل ماعص طاهره والدواء بقمع  
مادته من باطنه فيقنع بالاطلاع ويترك الدواء فيبقى ينال ما يريد من المادة) من داخل (ولا يزال يطلى  
لظاهره) ولا يطفئه (والجرب به دائم تفجر عن المادة التي في الباطن وفرقة أخرى علوا هذه الاخلاق





وكذلك يدخل على السيد و تودد به و ياتي عليه و تواضع له و اجوده راء و وضع لاسلحه من يد حرمه و شطب بهيات بمالك  
عند الطمع في ما بهم فانت انت جرحك ان تشفع للمسلمين و تدفع انصرهم و تدفع شر عدائهم من باطنه انه لو ظهر  
ليعض اقرانه يقول عدد ذلك اسلحان بصرار بشمعة في كل مسلم حتى دفع الضرر في جميع المسلمين فنزل الله عليه و لو قدر على ان يصح حاله عند  
السلطان بالاطع فيه و انكذب عليه لفعل و كذلك قد ينهي عرو و يصهم ان يخدم ما بهم و قد حذر له انه حرم الله ان يسلطان هذا  
مال لا مال له و هو لصالح المسلمين و تمام المسلمين و عهده و بقوام الدين فلا يحل لك ان تتخذ و قد حذر من هذا التلبس في ثلاثة  
امور احدها في انه مال لا مال له فانه يعرف به في احد الخراج من المسلمين و اهل السواد (٤٥١) و ليس حرمهم احياء و ولادهم  
و ورتهم احياء و غايه لاص

و كذلك يدخل على اسلطان و يتودد اليه و ينشئ عليه و يواضع له فادخله ان تواضع للسلطان  
انفلك حرام و من تواضع لهم صار له كذا (فان الله ان يطاع في ما بهم فانت انت جرحك ان تشفع للمسلمين و تدفع انصرهم و تدفع شر عدائهم من باطنه انه لو ظهر  
ليعض اقرانه يقول عدد ذلك اسلحان بصرار بشمعة في كل مسلم حتى دفع الضرر في جميع المسلمين فنزل الله عليه و لو قدر على ان يصح حاله عند  
السلطان بالاطع فيه و انكذب عليه لفعل و كذلك قد ينهي عرو و يصهم ان يخدم ما بهم و قد حذر له انه حرم الله ان يسلطان هذا  
مال لا مال له و هو لصالح المسلمين و تمام المسلمين و عهده و بقوام الدين فلا يحل لك ان تتخذ و قد حذر من هذا التلبس في ثلاثة  
امور احدها في انه مال لا مال له فانه يعرف به في احد الخراج من المسلمين و اهل السواد (٤٥١) و ليس حرمهم احياء و ولادهم  
و ورتهم احياء و غايه لاص

و كذلك يدخل على اسلطان و يتودد اليه و ينشئ عليه و يواضع له فادخله ان تواضع للسلطان  
انفلك حرام و من تواضع لهم صار له كذا (فان الله ان يطاع في ما بهم فانت انت جرحك ان تشفع للمسلمين و تدفع انصرهم و تدفع شر عدائهم من باطنه انه لو ظهر  
ليعض اقرانه يقول عدد ذلك اسلحان بصرار بشمعة في كل مسلم حتى دفع الضرر في جميع المسلمين فنزل الله عليه و لو قدر على ان يصح حاله عند  
السلطان بالاطع فيه و انكذب عليه لفعل و كذلك قد ينهي عرو و يصهم ان يخدم ما بهم و قد حذر له انه حرم الله ان يسلطان هذا  
مال لا مال له و هو لصالح المسلمين و تمام المسلمين و عهده و بقوام الدين فلا يحل لك ان تتخذ و قد حذر من هذا التلبس في ثلاثة  
امور احدها في انه مال لا مال له فانه يعرف به في احد الخراج من المسلمين و اهل السواد (٤٥١) و ليس حرمهم احياء و ولادهم  
و ورتهم احياء و غايه لاص

و كذلك يدخل على اسلطان و يتودد اليه و ينشئ عليه و يواضع له فادخله ان تواضع للسلطان  
انفلك حرام و من تواضع لهم صار له كذا (فان الله ان يطاع في ما بهم فانت انت جرحك ان تشفع للمسلمين و تدفع انصرهم و تدفع شر عدائهم من باطنه انه لو ظهر  
ليعض اقرانه يقول عدد ذلك اسلحان بصرار بشمعة في كل مسلم حتى دفع الضرر في جميع المسلمين فنزل الله عليه و لو قدر على ان يصح حاله عند  
السلطان بالاطع فيه و انكذب عليه لفعل و كذلك قد ينهي عرو و يصهم ان يخدم ما بهم و قد حذر له انه حرم الله ان يسلطان هذا  
مال لا مال له و هو لصالح المسلمين و تمام المسلمين و عهده و بقوام الدين فلا يحل لك ان تتخذ و قد حذر من هذا التلبس في ثلاثة  
امور احدها في انه مال لا مال له فانه يعرف به في احد الخراج من المسلمين و اهل السواد (٤٥١) و ليس حرمهم احياء و ولادهم  
و ورتهم احياء و غايه لاص



فيه هذا انه يجمع علم الله به وانه لا يتبعه وانما يريده مستدرة ٤٥٠ بحسب الضعيف وهو الذي مدح نصحه ونحوه ٤٥١ ووجهه الى نفسه نقل عليه  
ذلك مع العلم بان ثوب الاستقامة من ان تصيب غير حرج الى ان تصيب والله يعلم به هو المصنف لامن دعه ونعله في تصديقه لا يحل من التماس  
على نفسه امامه بما لا يدعوا الى الطولية العريضة وامامه بالظن في غيره يستبين من طعنه في غيره انه فضل من طعن فيه واعظم منه  
عليه ولقد كان في غيبة عن الظن فيه ودفعه بحكم من الكلام ان يربط ما يريده في غيره الى قائله ويستحسنه فله لا يغيره به بل يظن  
انه من كلامه فله بعينه كاساوق له او بعده في غير كادى بسوق فيصا فيجده (٤٥٢) فيه حتى لا يعرف انه مسروق وزعمه

يحتج في تزيين اعطاه  
وقصصه وتحسين قاعه  
كلا يسب الى الكاكة  
و يرى ان غرضه ترويح  
الحكمة وتحسين تزيينها  
ليكون اقرب الى نفع  
اساس دعه فاولا  
روى ان دعه في الحكمة  
وضع تلك ما في بعض  
الحكمة وحسب الله لي  
زمانه قبل له قد لا  
لارضه فاولا قيل  
من ما في شيئا واملج  
من هذا المصنف من  
المعترين اذا اجتمعوا  
كل واحد بعينه السلامة  
عن عيوب القلب وخفاياه  
ولا يفرقوا واتبع كل واحد  
مهم فرقة من انهم  
كل واحد الى كثر من  
بنيه وبه اكثر من  
غيره في مراح ان اتبعه  
كثروا علم ان غيره حق  
كثرة الاتباع معه ثم اذا  
تفرقوا واشتعلوا بالافادة  
تعاروا وانشدوا وعلل  
من يختلف لي واحد مهم  
اد اتبعه دعه و غير نقل

فيه) أي في تصديقه (هذا انه يجمع علم الله به وانه لا يتبعه وانما يريده مستدرة ٤٥٠ بحسب الضعيف وهو الذي مدح نصحه ونحوه ٤٥١ ووجهه الى نفسه نقل عليه  
ذلك مع العلم بان ثوب الاستقامة من ان تصيب غير حرج الى ان تصيب والله يعلم به هو المصنف لامن دعه ونعله في تصديقه لا يحل من التماس  
على نفسه امامه بما لا يدعوا الى الطولية العريضة وامامه بالظن في غيره يستبين من طعنه في غيره انه فضل من طعن فيه واعظم منه  
عليه ولقد كان في غيبة عن الظن فيه ودفعه بحكم من الكلام ان يربط ما يريده في غيره الى قائله ويستحسنه فله لا يغيره به بل يظن  
انه من كلامه فله بعينه كاساوق له او بعده في غير كادى بسوق فيصا فيجده (٤٥٢) فيه حتى لا يعرف انه مسروق وزعمه  
يحتج في تزيين اعطاه  
وقصصه وتحسين قاعه  
كلا يسب الى الكاكة  
و يرى ان غرضه ترويح  
الحكمة وتحسين تزيينها  
ليكون اقرب الى نفع  
اساس دعه فاولا  
روى ان دعه في الحكمة  
وضع تلك ما في بعض  
الحكمة وحسب الله لي  
زمانه قبل له قد لا  
لارضه فاولا قيل  
من ما في شيئا واملج  
من هذا المصنف من  
المعترين اذا اجتمعوا  
كل واحد بعينه السلامة  
عن عيوب القلب وخفاياه  
ولا يفرقوا واتبع كل واحد  
مهم فرقة من انهم  
كل واحد الى كثر من  
بنيه وبه اكثر من  
غيره في مراح ان اتبعه  
كثروا علم ان غيره حق  
كثرة الاتباع معه ثم اذا  
تفرقوا واشتعلوا بالافادة  
تعاروا وانشدوا وعلل  
من يختلف لي واحد مهم  
اد اتبعه دعه و غير نقل  
ادعى احد تصديقه ويحاضه اسمه وسببه الى الله ثم ذلك عبث (وقامت خيامته وشكاه بكل اسباب  
وقع ذلك لبعض العلماء (مع ان علمه بان ثواب الاستقامة من التصديق) وأجر الاستماع به (المرجع  
للمصنف والله يعلم به انه هو المصنف لامن ادعاه ونعله في تصديقه لا يحل من التماس  
بالدعوى الطولية العريضة وامامه بالظن في غيره) من معاصريه أو من تقدم عليه (ليستبين من  
طعنه في غيره انه افضل من طعن فيه واعظم منه علم) وعرضه فله (وقد كان في غيبة من الظن  
فيه ولعله يتحكى من الكلام المزيف ما يريده تزيينه) أي تزيينه (دعير به) أي يسببه (الى قائله)  
يخطئ بذلك من مقامه (وما يستحسنه فله لا يغيره به بل يظن انه من كلامه) ويرفع قدره (فبقيه  
بعينه كاساوق له أو بعده في غير كادى بسوق فيصا فيجده (٤٥٢) اما قلب لا ما أو تقديم أو تحريف أو اختصار (كادى بسوق  
فيصا فيجده فبقيه حتى لا يعرف انه مسروق ولعله يحتج في تزيين الاسم ونصحه وتحسين نسبه)  
وسببه في قالب الملاعة (كلا لا يسب الى الكاكة) أي ضعف لعقل والمهم (و يرى ان غرضه ترويح  
الحكمة وتحسين تزيينها ليكون اقرب الى نفع اساس دعه فاولا  
روى ان دعه في الحكمة  
وضع تلك ما في بعض  
الحكمة وحسب الله لي  
زمانه قبل له قد لا  
لارضه فاولا قيل  
من ما في شيئا واملج  
من هذا المصنف من  
المعترين اذا اجتمعوا  
كل واحد بعينه السلامة  
عن عيوب القلب وخفاياه  
ولا يفرقوا واتبع كل واحد  
مهم فرقة من انهم  
كل واحد الى كثر من  
بنيه وبه اكثر من  
غيره في مراح ان اتبعه  
كثروا علم ان غيره حق  
كثرة الاتباع معه ثم اذا  
تفرقوا واشتعلوا بالافادة  
تعاروا وانشدوا وعلل  
من يختلف لي واحد مهم  
اد اتبعه دعه و غير نقل  
سبحه وقادته ورده نوبهم في الحلية في ترجمة شعبي وقد كرى كتاب العلم في كتاب دم الكبر (دعير  
جاءت من هذا المصنف من المعترين اذا اجتمعوا على كل واحد بعينه السلامة من عيوب القلب وخفاياه  
ولا يفرقوا واتبع كل واحد منهم فرقة من انهم انما كل واحد الى كثر من بنيه وبه اكثر من غيره  
في مراح ان اتبعه كثر وان علم ان غيره حق كثرة الاتباع معه ثم اذا تفرقوا واشتعلوا بالافادة  
تعاروا واتبعوا التماس في الرب (وتحاضوا واملج من يختلف الى واحد منهم اد اقطع عنه الى غيره)  
فترك الحضور بين يديه (نقل على قلبه ووجد في حبه مرة منه بعد ذلك لاجتهاد لا كرامه) أي  
لا يستشع (ولا يشهر افعاء حوشه كما كان يشهر من قبل ولا يحرص على التماس عليه كثر من طعن فيه من قبل  
مع علمه به مشغول بالاستقامة وعلل لاجتهاده الى فئة أخرى تقع له في دينه لا فئة من لافان كانت  
تتمتع في هذه لفئة وسلامته عنها في تلك الفئة) وأصل تغير هو انيل الى حير جماعة أي ما حينهم  
وكذلك لا يتغير (ومع ذلك فلا تزل ادمرة عن فيه وعلل واحد منهم اد تحركت فيه مصادي حبه  
لم يقدروا على اظهاره فيعلل ما طعن فيه وفي دينه وفي ورعه) بكل ما أمكن (لحصول حبه على ذلك ويقول  
جماعة لا يري الله لاله مني ومهماد كثر عيوبه بين يديه فاحس حبه) وله (وان اني عبثه رما  
سأه وكرهه ورمى قطب وجهه) أي عبثه كانه (يدهر) من عبثه (انه كاره بعينه المسلمين) ودمهم

عن فاسد وجهه في حبه مرة منه بعد ذلك لاجتهاد لا كرامه ولا يشهر افعاء حوشه كما كان يشهر من قبل ولا يحرص على التماس  
عليه كما أتى مع علمه به مشغول بالاستقامة وعلل لاجتهاده الى فئة أخرى تقع له في دينه لا فئة من لافان كانت  
تتمتع في هذه لفئة وسلامته عنها في تلك الفئة) وأصل تغير هو انيل الى حير جماعة أي ما حينهم  
وكذلك لا يتغير (ومع ذلك فلا تزل ادمرة عن فيه وعلل واحد منهم اد تحركت فيه مصادي حبه  
لم يقدروا على اظهاره فيعلل ما طعن فيه وفي دينه وفي ورعه) بكل ما أمكن (لحصول حبه على ذلك ويقول  
جماعة لا يري الله لاله مني ومهماد كثر عيوبه بين يديه فاحس حبه) وله (وان اني عبثه رما  
سأه وكرهه ورمى قطب وجهه) أي عبثه كانه (يدهر) من عبثه (انه كاره بعينه المسلمين) ودمهم  
عن فاسد وجهه في حبه مرة منه بعد ذلك لاجتهاد لا كرامه ولا يشهر افعاء حوشه كما كان يشهر من قبل ولا يحرص على التماس  
عليه كما أتى مع علمه به مشغول بالاستقامة وعلل لاجتهاده الى فئة أخرى تقع له في دينه لا فئة من لافان كانت  
تتمتع في هذه لفئة وسلامته عنها في تلك الفئة) وأصل تغير هو انيل الى حير جماعة أي ما حينهم  
وكذلك لا يتغير (ومع ذلك فلا تزل ادمرة عن فيه وعلل واحد منهم اد تحركت فيه مصادي حبه  
لم يقدروا على اظهاره فيعلل ما طعن فيه وفي دينه وفي ورعه) بكل ما أمكن (لحصول حبه على ذلك ويقول  
جماعة لا يري الله لاله مني ومهماد كثر عيوبه بين يديه فاحس حبه) وله (وان اني عبثه رما  
سأه وكرهه ورمى قطب وجهه) أي عبثه كانه (يدهر) من عبثه (انه كاره بعينه المسلمين) ودمهم





وعلمته وهو العلم الذي  
يورث الخوف والهيبه  
والخشوع ويحصل على  
التقوى فتراهم آمنان بالله  
معتزله من كل شيء لا يلب  
ذنب وجهه يوم دينه  
وامه لولم يشعروا بعناوى  
لتعطل الحلال والحرام  
فتدرك العلوم التي هي  
أهم وهو بل مع رزق  
وسبب رزقهم مع في  
الشرع من تسميم بفقده  
ولم يدرك ذلك الفقه هو  
بفقده على انه معرفه قصده  
المحترقة والمرحوة يستشعر  
القلب الخوف ويلتزم  
التقوى اذ قال تعالى فلا  
تفر من كل فريق منهم  
طائفة ليتفقهوا في الدين  
وليمذرو قومهم اذا رجعوا  
اليهم فيعلموا بتقوى ربهم  
يحصل له الانذار غير هذا  
العلم من معرفة هذا العلم  
حفظ الاموال بشروط  
المعاملات وحفظ الانساب  
بالاموال ويدفع قتل  
والجراحات والمال في  
طريق الله آله والسبل

مع على علم خراز الازابة و حكمة  
العلم ومن هو الامن ان تصير  
ما هنة وهو طول الاين وانجاز

مركبوا العلم بهم هو معرفة سبلوك الطريق وقطع عقبات الغلبات هي الصعاب المذمومة فهي الخبايا بين العدد وبين الله تعالى وإذا  
مانعنا تلك الصعوبات كان مجموعنا في القصة مثال من اقتصر من سبلوك طريق الجمع على علم خرد الزاوية وحده  
ولاشك في أنه لو لم يكن انفعال الجمع ولكنه المقصر عليه ليس من الجمع في شيء ولا يسيله وقد ذكرنا شرح ذلك في كتاب العلم ومن هو لا من اقتصر  
من علم القصة على الخلاصات ولم يعمل بالعلم طريق المحدث والارام والحمام المحصور ودفع الحق لاجل انعطاف والمأهنة وهو طول اللين والاسنان  
في التفتيش عن مرقبات أو باب انذار

والثقل لعبود الاقرب والنفق لانواع التسيب المؤذبة وهؤلاءهم سباع الاس طبعهم الابداء وهمهم السفه ولا يفسدون انهم الا ضرورة ما يلزمهم لمساهة لافران فكل علم لا يحتاجون به في المساهة كعلم القلوب والقلب في الله تعالى بحجج الصواب المدعومة وتتمد يله. بمحمودة فانهم يستحقونه ويسعون في التزويق وكلام الوعاظ والحق تحقيق عندهم معرفة تفاصيل اعراب الله التي تحري بين المتصارعين في الجدل وهو لا يقدح واما جمعة الذين من قلمهم في علم الله في لكن رادوا د شغلوا باليس من فروص، انكبايات ايصايل جميع دقائق الجدل انهم مدعة لم يعرفها اسلف واما دلة الاحكام فستل عليهم لذهب وهو كتاب الله وسفر سوله صلى الله عليه وسلم وهم معاصيها واما حيل الجدل من الكسر وانقب وفساد (١٥٦) الوصف وانتر كيب والتعدي فاعلمت لاهوار العلة والاحكام وافامة سوى الجدل هم افعرو

واستقد لعبود الاقرب واستنفق لانواع التسيب المؤذبة وهؤلاءهم سباع لاس) وذات لطمع (طبعهم الابداء وهمهم السفه) وعص الحق (ولا يفسدون العلم لا ضرورة ما يلزمهم لمساهة لافران) ومجادلتهم (وكل علم لا يحتاجون اليه في المساهة كعلم القلوب والقلب في الله تعالى بحجج الصواب المدعومة وتتمد يله. بمحمودة فانهم يستحقونه ويسعون في التزويق وكلام الوعاظ) ويستحقون بالذي يستعمل به ويجهلونه (واما التحقيق عندهم معرفة تفاصيل اعراب الله التي تحري بين المتصارعين في الجدل وهو لا يقدح) واما جمعة الذين من قلمهم في علم الله في لكن رادوا (عليهم) (ذات شغلوا باليس من فروص انكبايات ايصايل جميع دقائق الجدل في لغة مدعة) احدثت (لم يعرفها اسلف واما دلة الاحكام فستل عليهم لذهب وهو كتاب الله وسفر سوله صلى الله عليه وسلم وهم معاصيها واما حيل الجدل من الكسر وانقب وفساد الوصف وانتر كيب والتعدي فاعلمت لاهوار العلة) مع الحسوم (والاحكام وقامة سوى الجدل هم افعرو وهؤلاءه) أشد كبر او افسح عرو ومن قلمهم وقرقة أخرى) منهم (اشتعلوا بعلم الكلام والمجادلة في لاهواء والرد على المحالين) من أصحاب المذاهب المختلفة (وتتسع مناقضاتهم واستكروا من معرفة المقالات الحاشية) على كثرتهم (ذات شغلوا تعلم الطريق في ماطرة) وأثقلوا فيهمهم (ولزمهم) (وغير قوال ذلك في كثرة) أورد هالاس أبي الدم في كتابه فذجعه في ذلك (واعقدوا انه لا يكون بعد عمل الايمان ولا يصح ايمان الا ان يتعلم حد لهم وما يمهو دلة عقائدهم وطوا انه لا أحد عرف بالله وبعائه منهم وانه لا يحل ان لا يعقد مدعهم ولم يتعلم علمهم) ولم يسلط على طريقته (ودعت كل فرقة منهم الى سها) وحسنت طريقتهما (ثم هم در ثان صالة ومحنة فاصالة هي التي تدعو الى غير السنة والمحنة هي التي تدعو الى السنة) وأمر ورشامس الجهم أما الصالة فمحنة لها من صالاتها وطوا سها الحياة وهم في كثرة) أورد هالاس الزمبي في كتاب الاسماء (يكبر بعضهم بعضا وما أثبت من حيث انهم رأوا ولم يحكم ولا شروط الادلة ومباحثها ترى أحدهم الشبه دليلا والاديل شبهة) من هها كان سبب صلالتهم (وأما الفرقة الحققة فانها اعترافها من حيث انها طقت بالجدل انه هم الامور وفصل القرينات في دين الله وزعمت انه لا يتم لاحدي دينه ما لم يفهم ويبحث وان من صدق الله ورسوله من غير بحث وتحر بر دليل ميس مؤمن) هذا قول أكثرهم (وايس بكامل الايمان ولا مقرب عدائته تعالى فلهذا اعطى الله ما صدق قطعتم عزمها في تعلم الجدل والبحث عن المقالات وهذا بان استدعة وصافقتهم وهمو عوسهم وقلوبهم حتى عمت عليهم ديورهم ونخطاياهم بمساهرة وساطنة) وبحث عنهم لتفقدتها (وأحد هم يظن ان اختفاله بالجدل أولى وأقرب عند الله وأفضل) رعد انه يوصل الى معرفة الله (ولكنه لا تندد بالعبدة والاحكام ولذا بالرياسة وعمر الاضواء الى الله من

هؤلاءه) أشد كبر او افسح عرو ومن قلمهم وقرقة أخرى) منهم (اشتعلوا بعلم الكلام والمجادلة في لاهواء والرد على المحالين) من أصحاب المذاهب المختلفة (وتتسع مناقضاتهم واستكروا من معرفة المقالات الحاشية) على كثرتهم (ذات شغلوا تعلم الطريق في ماطرة) وأثقلوا فيهمهم (ولزمهم) (وغير قوال ذلك في كثرة) أورد هالاس أبي الدم في كتابه فذجعه في ذلك (واعقدوا انه لا يكون بعد عمل الايمان ولا يصح ايمان الا ان يتعلم حد لهم وما يمهو دلة عقائدهم وطوا انه لا أحد عرف بالله وبعائه منهم وانه لا يحل ان لا يعقد مدعهم ولم يتعلم علمهم) ولم يسلط على طريقته (ودعت كل فرقة منهم الى سها) وحسنت طريقتهما (ثم هم در ثان صالة ومحنة فاصالة هي التي تدعو الى غير السنة والمحنة هي التي تدعو الى السنة) وأمر ورشامس الجهم أما الصالة فمحنة لها من صالاتها وطوا سها الحياة وهم في كثرة) أورد هالاس الزمبي في كتاب الاسماء (يكبر بعضهم بعضا وما أثبت من حيث انهم رأوا ولم يحكم ولا شروط الادلة ومباحثها ترى أحدهم الشبه دليلا والاديل شبهة) من هها كان سبب صلالتهم (وأما الفرقة الحققة فانها اعترافها من حيث انها طقت بالجدل انه هم الامور وفصل القرينات في دين الله وزعمت انه لا يتم لاحدي دينه ما لم يفهم ويبحث وان من صدق الله ورسوله من غير بحث وتحر بر دليل ميس مؤمن) هذا قول أكثرهم (وايس بكامل الايمان ولا مقرب عدائته تعالى فلهذا اعطى الله ما صدق قطعتم عزمها في تعلم الجدل والبحث عن المقالات وهذا بان استدعة وصافقتهم وهمو عوسهم وقلوبهم حتى عمت عليهم ديورهم ونخطاياهم بمساهرة وساطنة) وبحث عنهم لتفقدتها (وأحد هم يظن ان اختفاله بالجدل أولى وأقرب عند الله وأفضل) رعد انه يوصل الى معرفة الله (ولكنه لا تندد بالعبدة والاحكام ولذا بالرياسة وعمر الاضواء الى الله من

بعضا وانما أثبت من حيث انهم رأوا ولم يحكم ولا شروط الادلة ومباحثها ترى أحدهم الشبه دليلا والاديل شبهة) من هها كان سبب صلالتهم (وأما الفرقة الحققة فانها اعترافها من حيث انها طقت بالجدل انه هم الامور وفصل القرينات في دين الله وزعمت انه لا يتم لاحدي دينه ما لم يفهم ويبحث وان من صدق الله ورسوله من غير بحث وتحر بر دليل ميس مؤمن) هذا قول أكثرهم (وايس بكامل الايمان ولا مقرب عدائته تعالى فلهذا اعطى الله ما صدق قطعتم عزمها في تعلم الجدل والبحث عن المقالات وهذا بان استدعة وصافقتهم وهمو عوسهم وقلوبهم حتى عمت عليهم ديورهم ونخطاياهم بمساهرة وساطنة) وبحث عنهم لتفقدتها (وأحد هم يظن ان اختفاله بالجدل أولى وأقرب عند الله وأفضل) رعد انه يوصل الى معرفة الله (ولكنه لا تندد بالعبدة والاحكام ولذا بالرياسة وعمر الاضواء الى الله من

دس الله تعالى عيت نصيرنه ولم يفت الى قرب الاول طاب امي صلى الله عليه وسلم شهداهم منهم خير خلق و منهم قد ذكروا كثيرا من اهل  
السدع والهوى فاجعلوا عملهم وديهم عزم العصوران ومخالات وما شئوا (٤٥٧) ذلك من تقديرة يومهم وجوارحهم

وأحوالهم بل لم يتكلموا  
به الامن حيث رزوا حاجة  
ونوعوا غاي من قبول  
دس كروا بقدر الحاجة  
يدل الضال على ضلالتهم  
رأوا مصرا على ضلالتهم  
وأعرضوا عنوا بعضه في  
الله ولم يلزموا الملاحة معه  
طول العمر بل قالون  
الحق هو الدعوة الى الله  
ومن السنة ترك الجدلى  
الدعوة الى الله اذ روى  
أن أمانة الباهل عن النبي  
صلى الله عليه وسلم انه قال  
ما من قوم قط بعد هدى  
كانوا عليه لا أوتوا حذل  
وخرج رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يومئذ الى أهله  
وهم ينادون ويختصمون  
فصوتهم حتى كان  
عقبي في وجههم لربما  
جيرة من اهل بيت  
أهد نعمت أهدا أمرهم  
ان تصروا كتاب الله نعمته  
بعض اهل البيت الى ما أمرته  
به فاعبوا وما منيتم عنه  
فانتهوا فقتلوا جرهم عن  
ذلك وكانوا أولى خلق الله  
بالجحاح والجدال ثم ختم  
وأول رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وقد بعث الى كافة  
أهل الملل فلم يقدمهم  
في مجلس مجادلة لالزام  
والقيام وتحقيق حجة ودفع

دس الله عيت نصيرنه (فصحت عن نهود ماوراء ذلك) ولم يفت الى اقرب من الاول وان النبي صلى الله  
عليه وسلم شهداهم بانهم خير خلق (وذلك بمباروه أحد من بني عاصم والنزول في نصيبه  
من حديث ربيعة بن جبر هذه لامة لقرب مني نعمت الله عليهم ثم الذين منهم وردوا ابني خبيثه من مرسل  
عمر وس شرحيل خير مني قري ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ورواه كذلك أحد  
والشعبان والري ومن مائة من حديث ابن مسعود وروى مسلم من حديث أبي هريرة جبرائيل في القرن  
الذي بعثهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ورواه لصبري من حديث حمزة ومن حديث أبي هريرة  
ورواه لصبري من حديث سعد بن قيس بن حكيم بن خزيمة ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم  
(وانهم قد ذكروا كثيرا من اهل البدع والاهواء فاجعلوا عملهم وديهم عزم العصوران ومخالات وما شئوا  
وما شئوا بذلك عن تقديرة يومهم وجوارحهم وأحوالهم بل لم يتكلموا به الامن حيث رزوا حاجة  
صطرهم الى الكلام به (ونوعوا غاي من قبول) قد كروا بقدر الحاجة يدل الضال على ضلالتهم  
رأوا مصرا على ضلالتهم وعرسوا عنه) ما لكيه (ونقصوه في الله ولم يلزموا  
الملاحة) أي الخاصة بشدة الخلاج (مع طول العمر بل قالوا الحق هو الدعوة الى الله ومن السنة  
ترك الجدلى في الدعوة الى الله اذ روى أبو أمانة) صدى من غلاب (الدهلي) رضى الله عنه (عن  
سبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من قوم قط بعد هدى كانوا عليه لا أوتوا حذل) روادا بترمذي وابن  
ماحه قال الترمذي حديث حسن صحيح وتقدم في كتاب الفهم وفي آفات الساب (وخرج رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يوما على أهله وهم ينادون ويختصمون فصوتهم حتى كان عقبي في وجههم  
لربما جيرة من اهل بيت أهد نعمت أهدا أمرهم ان تصروا كتاب الله نعمته ببعض اهل البيت  
ما أمرته به فاعبوا وما منيتم عنه فانتوا) روه نصر القيسي في نسخة من حديث عذرة بن عمرو  
أهدا أمرته به فاعبوا ففهم ان تصروا كتاب الله بعض بعض فاعبوا وما منيتم عنه  
فانتوا وروى عن انس بن مالك صلى الله عليه وسلم جمع يوما بين جعفر بن عمرو في قدر فهدا أمرته  
بها هلك الذين من قدامك باشاء هداضروا كتاب الله نعمته بعض فكم انتم فاعبوا فاعبوا فكم  
عن شيئا فتوا هداضروا الدار ففهم في الامر اذو بشيراري في الفقه وسما كروى بترمذي من  
حديث أبي هريرة فهدا أمرته فكم انتم فكم انتم فكم انتم فكم انتم فكم انتم فكم انتم فكم انتم  
الامر عرفت عليكم لا تمارعوه وروى بترمذي في الامور وسما كروى بترمذي من حديث أبي سعيد  
فهدا أمرته فكم انتم فكم انتم فكم انتم فكم انتم فكم انتم فكم انتم فكم انتم فكم انتم  
ذلك وكانوا أولى خلق الله بالجحاح والجدال ثم ختم وأول رسول الله صلى الله عليه وسلم  
المن) مع تباين نواعها (فهدا كرو) به كان (يقدمهم في مجلس مجادلة لالزام والقيام وتحقيق حجة  
ودفع سؤال وادار الزام) ما حذلهم الاستلاوة القرباء المبرل عليهم وم يردى بحذله عليه) بل أمر به من  
بجانبهم به باقى هي احسن (لان ذلك يشترط القبول وبسخرح منهم الاشكال وشبهه ثم لا يقدر  
على معوها من ولوهم) ان رضى الله عنها وهدا كروا كتاب الله فكم انتم فكم انتم فكم انتم فكم انتم  
كانت في كتاب العلم (وما كان يجر عن محاذلتهم ما تنقسمت ودقائق الاقضية وانهم انما كلفه  
الجدل والالزام) للعصوم (وسكن لا يكس وأهل الحرم لم يعترفوا به داود ولولوا نجا أهل الارض وهلكوا

(٥٨ - (اندى سادة نقض) - نمن) سؤل وادار الزام بجوابهم لا بدلالة القرآن لمرل عليهم  
ولم يردى المحاذلة عليه لان ذلك شق من القبول بسخرح منها الاشكال وشبهه ثم لا يقدر على مجود من قلوبهم وما كان يجر عن محاذلتهم  
ما تنقسمت ودقائق الاقضية وانهم انما كلفه





سبح من ثرائه من قبل خلقه وصلى على يدية من سبى وحده وروى عن أحمد بن المزدب عن علي بن فضال عن أبيه عن بعض خلق  
الله عليه السلام أناس عرفوا به أنهم عن أسعول وجوع في سبب دلائل من عبيد الإخلاص المحمودة والمعرفة العلم  
عوازلها ودوائها هو هذا ما علم ذلك ولم يقع عليه حيدرة الحق من العمل به في هذا ذلك بما إذا يعالج وكيف سبيل نحو هذا الخوف  
ما يتولد على عباد الله فيجانون وهو من يحب نعم أن من نفسه انه موصوف بهذه الصفات المحمودة يمكن أن يدل على طريق الامتحان  
والفخرية وهو أن يدعى من لا يحب الله في تركه من محاب الله ولا حبه ويدعى الخوف (٤٥٩) في الذي لا يمنع منه بالخوف ويدعى

الزهد فيها الذي تركه مع  
القدرة على ملوجه الله تعالى  
ويدعى لأنس بالله حتى طامت  
له الحنية ومضى استوحش  
من مشاهد مدة الخلق لآل  
يرى فيه بين بالحلاوة إذا  
حده له المر بدون وزره  
يستوحش دأبه بالله تعالى  
فهل رأيت محبا يستوحش  
من محبوبه ويستريح منه  
أو غيره فلا يكاس يقصون  
أنفسهم من هذه الصلوات  
وبها ألونها بالحقيقة ولا  
يقعوب بها الترويق ل  
تواقي من الله على ط  
والعزوب يحبه وبها منهم  
يقصون وقد كتبنا هذه  
٢٢٢ في الآخرة منهم  
على يعارض حوب في الدار  
عبد في قدام في دورها  
أحد هم كابدوا الحار  
بالوحى كآورد به الحار لأنهم  
غمر من بالخشية ولا يأتونه  
ويهربون عن الشر ويؤبه  
والمسوق له دور لهؤلاء  
من حيث أنهم هم بعدافون  
في دلوهم شبه أضعافان  
سؤل هذه من في وهو

[illegible]

أثمة و خوف منه والرصاد عليه ثم يدور و مع ذلك عني وصف أنوار عبادي في هذه تعالى حسو مهم ما قدر و اعلى وصف دلالة و ما رفقهم اثمة  
عنه و ما ع اساس كلامهم فيها الا ان تصادفهم بها و ذهب عليهم ان لقبول لا سكاله و ا حكام لا معرفة و حريات للسبب و المعرفة لا علم و ان  
كل ذلك غير الانصاف انصافهم بقا في انصافهم في الخوف بل في قدرة عني لوصف سر عباد انصاف و دل  
خوفه و ظهر اى الخلق مبداء و صعب في نفسه حب الله تعالى و عباد الله في من يشرب المرض و بصف دواءه بصفا و يصف الصحة  
و الثناء و غيره من ارضى لا يقدر على وصفه و انشفه و أسانه و دوحانه و أنصافه فهو لا يعار فقيم في صفة المرض و الانصاف به و اعلم  
بما رفقهم



هــمـة شـدهـم تـدور في سـلـاـتـهـم شـيـخ بـقـر تـأـر وى عـن دـلـا و عـن تـلـا و مـعـى مـن لـا سـا دما بـس مـع عـبـرى و غـر و ر هـم  
مـن و حـو هـم مـها تـم كـمـلـه الـا سـفـر هـم لـا يـصـر و بـا عـه بـه لى هـم مـعـى سـمـة هـم مـعـى مـهـم ا د مـقـل و بـسـو تـلـك بـكـه مـهـم  
و مـها تـم ا د مـهـم و مـا عـا سـا لـا مـعـنـو سـم و قـد يـسـمـو بـا عـه تـا و لـا يـعـمـلـو سـه (٤٦١) و مـها تـم يـر كـو تـ عـلـم الـدى هـو

مـر ض عـن و هـو مـعـر فـة عـلـا ج  
الـقـلـب و يـسـتـعـلـب بـا كـثـيـر  
الـا سـا نـيـد و طـلـبـه الـعـالـى مـنـها  
و لـا حـا جـة مـهـم لى شـيـئ مـن  
دـلـك و مـهـم و هـو الـدى كـتـب  
عـبـه ا هـل الرما ن تـم ا صـا  
لـا يـقـو مـو بـ شـر ط سـمـاع  
فـان لـسـمـاع عـجـز د هـو تـلـم  
تـكـن لـه فـائـدة و لـكـن مـهـم  
لـى عـبـه الـو صـول الـى ا مـات  
الـحـدـيـث ا د لـتـعـمـه مـهـم  
الـا سـا نـيـد و الـعـمـل ا عـد ا د هـم  
فـالـا و ل سـمـاع تـم هـم  
تـم ا حـمـد تـم ا عـمـن تـم شـيـر  
و هـو لـا عـقـصـر و مـهـم  
ا حـمـلـه عـلى سـمـاع تـم تـم كـو ا  
حـقـيـقـة و سـمـاع عـد تـم تـم  
مـصـى بـعـضـى مـن مـجـلـس الشـيـخ  
و الـحـدـيـث بـقـر ا و شـيـخ  
بـا م و الـمـصـى يـلـعـب تـم كـيـب  
سـمـاع عـلى سـمـاع و ا د  
كـبـر تـصـدى يـسـمـع مـهـم  
و الـبـالـغ الـذى بـعـضـى مـهـم  
بـفـسـل و لـا يـسـمـع و لـا يـصـنى  
و لـا يـعـتـبـر و ر بـا شـيـخ  
عـد يـث ا و سـمـع و شـيـخ  
ا دى يـقـر ا عـبـه لـو مـعـف  
و غـيـر مـا يـقـر ا عـبـه لـم يـشـعـر  
بـه و لـم يـعـر فـه و كـل دـلـك جـهـل  
و غـيـر و ر ا ذ الـا صـل فى  
الـحـدـيـث ا ن سـمـاع مـن

سـمـد (هـم ا حـد هـم ا بـد و رى سـلـا تـهـم) الفـريـة و ا بـعـبـه (و رى بـشـيـخ) و يـسـمـع مـن هـم و عـلـيـم  
(لـيـقـول ا ن ا ر وى عـن دـلـان) بـن فـلـان (و لـقـد لـقـيـت فـلـان) فى بـلـد كـذا فى سـنـة كـذا (و مـعـى مـن الـا سـا نـيـد  
لـعـر بـة العـبـيـه مـا يـسـ مـع عـبـرى و عـر و ر هـم مـن و حـو هـم مـها تـم كـمـلـه الـا سـفـر هـم لـا يـصـر و بـا عـه بـه  
الى هـم مـعـى سـمـة هـم مـعـى مـهـم ا د مـقـل و بـسـو تـلـك بـكـه مـهـم) و قـلـل كـز مـن عـبـر  
هـم مـعـاد عـبـر كـا ف (و مـها تـم ا ن لـم يـسـمـع و مـا عـا سـا لـا يـعـمـلـو سـم و قـد يـسـمـو بـا عـه تـا و لـا يـعـمـلـو سـه  
و مـها تـم ا ن يـر كـو تـ عـلـم الـدى هـو مـر ض عـن و هـو مـعـر فـة عـلـا ج) مـر ا ض (نـقـل) الـخـطـيـة  
(و يـث عـبـر بـا كـثـيـر لـا سـا نـيـد و طـلـبـه الـعـالـى مـنـها و لـا سـا حـمـه مـن الـى شـيـئ مـن لـك) لى مـعـلـة مـر ض  
ا حـلـب (و مـها تـم ا ن لـم يـسـمـع و مـا عـا Sـا لـا يـعـمـلـو سـم ا يـشـا لـا يـقـو مـو بـ شـر ط سـمـاع لـسـمـع عـبـه الـمـجـيـء  
عـجـز د و ا ن تـم تـكـن لـه فـائـدة و لـكـن مـهـم مـهـم مـن بـعـضـه الـو صـول الـى ا مـات الـحـدـيـث ا د لـتـعـمـه مـهـم و لـا سـا نـيـد  
ا د لـتـعـمـه مـهـم فـالـا و ل سـمـاع) و هـو و صـول هـم ا حـد يـث ا د سـمـاع (تـم ا حـمـد) لـمـا عـبـه (تـم ا حـمـد) مـا فى طـبـه  
و رى كـتـابـه و مـهـم مـا جـمـيـعـا و هـو ا عـلى (تـم الـعـمـل) بـه (تـم الشـيـر) لـمـن تـعـلـل لـه و قـد مـل عـن مـن دـلـك مـن  
قـول كـل مـن الـا سـفـيـا بـن كـا تـم د لـك فى كـتـاب الـعـمـل (و هـو لـا عـقـصـر و ا مـن ا حـمـلـه عـلى سـمـاع) و تـم كـو ا  
مـا د هـم مـن الـتـعـمـه مـهـم و ا حـمـلـه (تـم) مـع ا حـمـلـه مـهـم (تـم كـو حـقـيـقـة سـمـاع عـبـرى مـصـى) لى  
ا حـمـلـه مـهـم (بـعـضـى مـن مـجـلـس الشـيـخ) بـعـضـه ا و بـعـضـه و لـكـن (و الـحـدـيـث يـقـر) مـن بـد يـه (و ا شـيـخ) بـر و  
(بـا م) ا ن يـعـا بـ هـا بـه الـعـا سـ (و الـمـصـى يـلـعـب) كـه مـن شـا بـه (تـم كـيـب) لى ا حـمـلـه (سـمـاع) لى  
لـسـمـاع) ا ن يـكـتـبـه الـمـسـئـلـى ا و كـا تـب سـمـاع (و ا د كـبـر) ا ن يـصـى عـد ا د مـر ج و قـلـه بـا (تـصـدى) سـمـع  
مـهـم و ا بـا لـعـ الـدى بـعـضـى مـن مـجـلـس و لـا يـسـمـع و لـا يـصـنى) لى لـا يـلـيـق ا د مـهـم (و لـا يـصـطـا) فى عـقـبـه  
مـا يـسـمـع (و ر بـا شـيـخ مـن الـحـدـيـث) مـع غـيـر (و سـمـاع) مـا يـسـمـع و بـعـضـه (و ا شـيـخ) ا دى يـر ا عـد لـو مـعـف  
و عـبـر مـا يـقـر ا عـبـه لـم يـشـعـر بـه و لـم يـعـر فـه (ا مـا لـقـل فى سـمـاع) و ا كـفـر ا د سـمـاع ا و لـا مـر ا حـر شـعـلـه (و كـل دـلـك  
جـهـل و عـر و ر ا لـا صـل فى الـحـدـيـث ا ن سـمـاع مـن ر سـول ا نـه صـلى ا نـه عـلـيـه و سـمـاع عـبـه كـا جـمـعـه مـهـم و ر و بـه  
حـقـيـقـة) كـا كـا تـبـه الـعـبـا بـه و سـمـاع مـهـم (و ا كـبـر) ا ن يـصـى عـد ا د مـر ج و قـلـه بـا (تـصـدى) سـمـع  
عـبـر مـن سـمـاع مـن ر سـول ا نـه صـلى ا نـه عـلـيـه و سـمـاع مـهـم (و ا كـبـر) ا ن يـصـى عـد ا د مـر ج و Qـلـه بـا (تـصـدى) سـمـع  
(و سـمـاع) مـن ا ر وى كـه مـن سـمـاع مـن ر سـول ا نـه صـلى ا نـه عـلـيـه و سـمـاع مـهـم (و ا كـبـر) ا ن يـصـى عـد ا د مـر ج و Qـلـه Bـا (تـصـدى) سـمـع  
كـا جـمـعـه مـهـم و سـمـاع مـهـم (و ا كـبـر) ا ن يـصـى عـد ا د مـر ج و Qـلـه Bـا (تـصـدى) سـمـع  
تـمـة الـحـدـيـث و ا فـقـه و الـا صـل عـلى قـمـول ا نـه قـل ا حـمـلـه مـهـم بـه مـا عـر د هـم مـا يـكـو تـ مـا عـلـمـه د لـا يـقـد  
بـا تـلـم يـكـن مـعـلـا عـبـر الـمـصـو بـ مـن الـحـمـلـه كـا مـا تـم و الـا هـى ا د ا نـه مـن الـا بـحـصـل الـر كـو ب لـبـه و لـا تـمـل  
الـمـصـى لى الـا عـفـا د ا تـبـيـه و ا ن يـكـو تـ مـعـد ا نـه بـيـث مـا مـعـه فى حـمـه مـن بـيـث بـعـد ز و ا لـه عـن ا فـقـه الـحـمـلـه  
و يـتـمـكـن مـن ا حـمـلـه مـهـم مـن شـا بـه ا ن حـدـيـث مـن حـمـه مـهـم د مـن كـتـابـه الـدى بـيـث مـا مـعـه مـن بـيـث بـعـد ز و ا Lـه عـن ا فـقـه الـحـمـلـه  
بـيـث مـن سـمـاع مـهـم مـن سـمـاع مـهـم مـن سـمـاع مـهـم (و ا كـبـر) ا ن يـصـى عـد ا Dـمـر ج و Qـلـه Bـا (تـصـدى) سـمـع  
صـر يـحـا الـا و لـ و ا حـد مـن قـو لـه ا ن يـكـو تـ مـعـد ا نـه بـيـث مـا Mـعـه مـن بـيـث بـعـد Z و ا Lـه عـن a فـقـه الـحـمـلـه  
ا حـد يـث مـا لـا و ر مـع مـو قـو لـه و لـا يـصـل مـر سـلـا و يـصـفـى ا مـا و هـذا كـا تـبـه عـن الـيـقـصـه (و ا حـمـلـه مـن بـيـث

ر سـول ا نـه صـلى ا نـه عـلـيـه و سـمـاع مـهـم (و ا كـبـر) ا ن يـصـى عـد ا Dـمـر ج و Qـلـه Bـا (تـصـدى) سـمـع  
ر سـول ا نـه صـلى ا نـه عـلـيـه و سـمـاع مـهـم (و ا كـبـر) ا ن يـصـى عـد ا Dـمـر ج و Qـلـه Bـا (تـصـدى) سـمـع  
ا ن يـصـى لـسـمـاع مـن سـمـاع مـهـم (و ا كـبـر) ا ن يـصـى عـد ا Dـمـر ج و Qـلـه Bـا (تـصـدى) سـمـع  
طـر يـقـان





ولوحز ب پکتب "مباع

الصبي والعامل والبنم والذي  
يسبح بخارج يكتب سماع  
المحسوب والصبي في المهد ثم  
إذا بلغ الصبي وأفاق الجنون  
يسمع عليه ولا خلاف في  
عدم جواز زولو جاز ذلك بخارج  
أن يكتب سماع الجنين في  
البطن فإن كان لا يكتب  
سماع الصبي في المهد لأنه  
لا يفهم ولا يحفظ فالصبي  
الذي يلعب والعامل  
والثبوت يقول باسم سمع  
السماع ليس يفهم ولا  
يحفظ وإن استقر أجاهل  
فقال يكتب سماع الصبي  
في المهد فليكتب سماع  
الجنين في البطن فإن فرق  
بينهما بأن الجنين لا يسمع  
الصوت وهذا يسمع صوت  
شيا يسمع هذا هو ما يحفظ  
الحديث دون الصوت  
فليقتصر إذا صار شيا على  
أن يقول سمعت بعد بلوغ  
أي في مباحي حصر من سماع  
بروي فيه حديث كان  
يقصر سمعي صوته ولا  
أدري ما هو فلا خلاف في  
أن الرواية كذلك لا تصح  
وما زاد عليه فهو كذب  
صرح بل خارج اثبات سماع  
الترك الذي لا يفهم العربية  
لأنه سمع صوته لا حذر  
اثبات سماع صبي في المهد  
وذلك غاية الجهل ومن أن  
يؤخذ هذا وهل للسماع  
مستند الا قول رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بصرائه  
امرأ سمع مقالتي فوعاها  
فادها كما سمع

معها كذا وكذا كونه فيما ظهر لم يسمها جديداً وعلما هو له صالح من أحمد بن حنبل أنه قال له إن  
 أدخلت شئ أو أضافت فليكن بسم الله السامع مع معرفته أنه كذا وكذا ترى أن ربه به عه  
 رجوا به يعني عه ذلك ولا يضيق الخلال عه قال صالح فقلت له الكتاب قد طال عهده عن الناس لا يعرف  
 بعض حروفه فبخره بعض أجدانه قال إن كان يعلم أنه كذا في الكتاب فلا حرج به فكذلك ربه سبق في مسند  
 أحمد (ولو حزان يكتب سمع الصبي وأما ولد له ثم يمدى يسمع الجار يكتب سمع محبوب وصبي في  
 ما هو ثم أذاع الصبي وأذن المحتون يسمع عليه ولا خلاف في عدم حوزة) وسأني الكلام عليه بعد ذلك  
 (ولو حاز ذلك حذر أن يكتب سمع الحبيب في البعل قال كان لا يكتب سمع الصبي في البعل لأنه لا يسمع من  
 الله والمعنى معاً) ولا يخطأ في معنى الذي لم يسمع والعدل المشعول لم يسمع من سمع عيسى بن عيسى  
 منهم تابع اسماعيل لفظ (كان أسحر أهل قاهل فقال يكتب سمع الصبي في البعل يكتب سمع الحبيب في  
 بعض من فرق بينهما الحبيب لا يسمع لصوت وهذا سمع بصوت فدايع هذا وهو أنما يسمع الحديث  
 دون الصوت فلو تعذر إذا صار خفاً أن يقول سمع بعد ما روي في صباي حضرت مجلساً روى فيه حديث  
 كان يفرغ من صوته ولا يرى ما هو ولا خلاف في أن الرواية كذلك لا تصح وما زاد عليه فهو كذب  
 صريح ولو حاز ثبات سمع الزكرك) ومن في معناه (الذي لا يفهم العربية لأنه سمع من تأغلا) لا يمتد  
 لعماله (الجاز أثبت سمع صبي في البعل وذلك غايه الخول ومن أين يوجد هذا وهل للسمع مستند الأقول  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم (صراثة) صادحة مشددة وتضعف قال في آخر وهو أن تضعف وقال ابن  
 السكيت أكثر شيوع بشدود وأكثر أهل لاد يحفظون وهو من سقار الحس والرواق (أمرأ)  
 أي وحلا والمعنى حصه الله بالسمعة وأسرور وأحسن وحسه عند الناس وحله منهم وحله نصرته السمع  
 فهو يحتل الحس والدعاء وعنى كل يحمل كونه في الله أو كونه في الآخرة وكونه فيهما (سمع مقاتلي  
 درعاها) أي حمها وأوداوم على حمها ولم يسمها (ذهاها) أو غيره (كسمها) أي سمعها زيادة ولا  
 نقص من زاد أو نقص وهو معبر لا ماع فيكون الدعاء مصروفه عنه وأوله كسمها ما حال من فعل ذها أو  
 مدحول مطلق وماه وصوله أو مصدريه قال العراقي رواه بعض السلي وأما حديث من حديث زيد بن ثابت  
 وأحمد بن حنبل وأبو داود والترمذي حديث سمع وأما ما جاء في حديث جابر  
 بن سالم وأبو أسامة فلهذا الحديث روى عن عدة من أصحابه من طرق كثيرة وفي الفاظ بعضها  
 معاصرة وزيادة وقص ومصدق كقول القاسم بن مسعود في ذكره مما نقله الخاضع في شرح الحديث  
 لم يسمه ربه روى عن أبي عبد الله عليه السلام أربع وعشرون معاً باسمهم هـ والذي عرفت  
 منهم لا أربعة بل كوروث في سائر العراقي ويزيد بن حنبل وروى عنه غيره من قتادة اللبني وروى  
 ابن أبي قحافة وعبد الله بن عمر بن جعفر بن عثمان الجوني وروى عنه غيره من قتادة اللبني وروى  
 ومعاذ بن جبل والعمان بن مشير وشير بن سعد الأنصاري ولد سمعان أما حديث زيد بن ثابت فلهذه نصرة  
 الله أمر أسمع ما حدثنا في حقه حتى لم يسمه حرب حامل فقه إلى من هو فقه منه ورأى حامل فقه ويص  
 فقهه قال الخاضع في شرح المختصر هو صحيح أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي وأبو حنبل  
 وابن أبي حاتم والخطيب وأبو عيسى وروى عنه نصرته عند جميع مقاتلي حملوه إلى غيره حرب حامل فقه  
 إلى من هو فقه منه ورأى حامل فقه ليس بفقهاء الحديث فكذلك رواه أحمد والبيهقي والصابغ من  
 حديث زيد بن ثابت ورواه ابن الحارث هذا اللفظ من حديث أبي هريرة وأما حديث ابن مسعود فلهذه  
 نصرة الله أمر أسمع ما حدثنا في حقه كسمه حرب ماع أوى من سمع ربه أحمد والترمذي وحسنه وابن  
 حبان والبيهقي قال عبد الله في الأدب ما كثر ما رواه الأرقطبي طرق هذا الحديث فقال هذا أصح شئ  
 روى فيه وقال ابن القطان فيه ما ليس حرب يقبل التلقين ورواه ابن الحارث ما نصرة الله أمر أسمع









[illegible]

حدثني أبو بكر أحمد بن كامل شافعي حدثني عيسى بن الحسن الشاذلي حدثني الأصمعي حدثني إبراهيم بن سعيد  
الجوهري قال رأيت صبيا من ربيع حبيبي من المؤمنين قد قرأ القرآن وأمرني الرئي عيرته إذا دعى بك  
أه قال العراقي في المسك والندى يعلب على نفس عدم صحتها أحمد بن كامل الأصمعي قال فيه الدارقطني  
كان منسها لأبي حنيفة من حديث من حديثه ما ليس عذري كانه وقال صاحب المبرر كان يعتمد على حفظه فيهم  
• (مصل) • وهل المعتبر في التمييز والفهم بقوة العقل اظهار لأول ويشهد له الحسابات من غير  
مثل عيسى لم يعرف بالعربية كلمة في ثمانمائة جملة وكذا الحكاه ابن الجوزي كل عن كل عن ابن رافع واس  
كثير واس لمحب لحي ابن كلبان المرفي كان يحضر عنه من يهيم ومن لا يهيم يعني من الرجال ويكتب  
لا يكل لسماع وكثير من جواهر قول ابن الصلاح وهو لم يكن يعقل فهم الخطأ وردا جوابا لم يصح وان كان  
ابن حنبل يلى ابن حنبل على اسعاه الفقه مع العقل أصح يبقى حديثي آخر وهو ان له في قال ابن الصلاح  
حضر ابن حنبل به هذا فعمل والادلائق ان كان لمسمع صفا فيكون تقريرا الحكاه ابن الصلاح غير  
الادب منه في الرواية عنه

• (مصل) • ولا يفرق كل من العمل والاداء اسعاه الخفيف الذي لا يعمل معه فهم الكلام لا يسمع  
اهل فلي قد كان الخطأ المرفي عن بعض في حال السماع واما الغارني أو من يبادر للرد عليه وكذلك  
كان يفتق للمعاصي من غير بعض الزان في ثمان مائة كلمة لم يده لستأوى عن مشاهدته واني  
بردم من وتسمعه في اليوم الكثرة بالواقع مع عدم سألانه فيم قماوروا يشهد ما من كان فليطاعة فليطاعة  
فوحدي الطمان من التسمية على سماع السماع والمستمع دأله بمن جعل له نوع بعدم الفهم واما  
امتناع بن دقيق العيد من التحديث عن ابن الصلاح مع حديثه عنه عنه كونه شذله من سأل السماع  
ثم لا يفرقه فانه كان من أو روع فكان ويكواه قبل اعلى من الحسين بن شقيق المروزي سمعته الحكاه  
الغاري فقال لم يكن من في حصار بوم شذله عن حديث ولم يعرف بغيره فترك الكتاب

• (مصل) • وانما هو في السمع حال السمع هل رده سماع السمع لم لا يسمع أو لا يسمع لا يسمع  
وارادهم طري واس عدي في آخر من لا الاشتغال بالسمع من سماع وقد قيل السمع للعين والاصغاء  
للادب وقيل له لا يسمى سماعا فيقال له سماع العالم وحكي نحو ذلك عن أبي بكر الصفي أحد أئمة الشافعية  
فانه قال لا رد في حديث ما سمعته على شخص في حال نفسه أو أنت تسمع بعد ثبوتها ولا تخبر بها واختاره المصنف  
في تفسيره اليه باقية السابق وأجازه أبو حامد الرازي وابن المبارك فتدروى عن أولهم انه كان يسمع حال  
فعله عند كل من عارم وعمر وسمرزوق وما يسمعون في حال حديثه وذلك عهدهما مقتضى المعوارضة  
يهم من الصلاح فقال سمرزوق يسمع بهم ويغير مع السماع والادب هو صوت عمل وسنة ذلك سمرزوق  
لا يصارى فقال لم يسمع الحكاه عن فهم ما قرئ في السماع صحيح اه قال الأصمعي واني عمل على هذا  
فقد كان يسمع في مجلس سماعه ثم اجتمع له في يكتب على يده ويروي به فورد ذلك على سمرزوق  
مقبدا وكذا يسمع عن الحافظ المرفي وله و بعده وقد جرى الدارقطني بعد ادان حصر في حديثه اه لا يأمي  
عن العمل الصغار ثم آت بعض الحاضرين يسمع فقال لا يسمع سمع على وت تسمع واستأمر عليه الدارقطني  
ما يسمع فقال له المكر عليه كم على حديثنا فسر دما على وهو ثمانية عشر حديثا وسأله عن الولاية متا  
و سداد كبر ذلك الحبيب في تاريخه ثم ان هذا كله فيما اذا وقع السمع حال العمل أو الاداء ولو وقع ذلك  
فهم ما سمع كان شذورا وهذا قول من منهم الخلاف في المسألة على فان لم يسمع العاية من الحديث وانهم  
لا بد ان يسمي عليه بعض المسموع وانما بعدة بالاكثر من لاحظ لاحتمال حال ليس سماع ومن لاحتمال  
تسماع والعلية عنه سماعا واني ان السمع ان يحب فهو يحتاج ليقابله وفي تسميته لغيره مع ذلك توقف  
وكذا في قول من قال ان السمع للعين بطر والحق بالسمع الصلاة وقد كان الدارقطني يسمي في حال قراءته

كسبي هـ حتى فرغ  
 منه ثم أسمع غيره وهكذا  
 يكون سماع الأكراس  
 الذين يجردون لعز  
 (زفرقة حري) اشتعوا  
 علم العود للغة واشهر  
 وعرب المعاصرة وبه  
 ورعوا هم قدماء لهم  
 وأهم من علماء الامة  
 يوم الدين بالكتاب وسنة  
 وقوام الكتاب وسنة  
 الله والعود حتى هؤلاء  
 عمارهم في دقائق العود  
 وفي صناعة شعر وفي  
 تعريف للغة ومنالهم كن  
 يغني جميع العرف تعلم  
 الخطا وتصحح الخطا وفي  
 وتحسينها برعم العلم  
 لا يمكن حمله الا بحكمه  
 فلا بد من تعيها وتصحيحها  
 ولو عقل تعلم انه يكفه  
 تعلم أصل الخطا بحيث يمكن  
 ان يقرأ كما كان  
 وليا في زيادة على الكفاية  
 وكذلك الأديب لو عقل  
 لعرف ان لغة العرب كانت  
 الترك والمذيع عروفي  
 معرف لغة العرب كالضبط  
 في معرفة لغة العرب كالمضبط  
 وله در واما سائر قضاياه  
 العرب لاجل ورود اشهر  
 ما في كفي من الله تعالى  
 العرب من في لأحاد  
 كتاب ومن انعمو بتعاق

يا حديث ولكنا ما التفتع في الوجود لا نشأه هو فصوله مستعني عنه فهو بصير عليه وعرض  
من أهله أنصاعه ورين مثاله مثال من سبع عمره في نصح مخارج الحروف في القرآن وأنصاع عليه وهو عر



و هي الحروف مروف و دور و من احتاج الى شرب اسكتجيب بول ماله من سحر و عبيع ثمانية في تحسب من القدرح الذي يشرب به لسكتجيب فهو من الجهال المعروف و كذلك العز و راعل عور و بعد الادب و فقر آت و تدقيق في تخرج الحروف بها نعمت و انما مجرد و انما عر حوا عليها اكثر مما يحتاج اليه في تعلم العلوم التي هي فرض عين طالب الانصاف و الذي هو معرفة العمل وهو كالتشر ل العمل و كالتب بالاصافة الى ما فوقه و ما فوقه هو سماع الالهام و حفظها لم يبق لرواية وهو قشر و ما يبق الاصابة الى المعرفة و لا بالاصافة الى ما فوقه و ما فوقه هو البراءة للعز و دور و في ذلك وهو انقشر الالهي اعلم بعذر الحروف و انما يعزب عن هذه البرهان كهم معز و ن الا من تحده هذه البرهان (٤٧٠) من ازل و لا يرجع اليها الا بقدر حاجته و انما و الى ماوراء ذلك حتى وصل الى سبب العمل

طالب تحقيق العمل  
قائه و جوارحه و زجاءه  
في حل النفس عليه و تصحيح  
الاعمال و تصديقها عن  
الشوائب و الآفات فهو  
هو المقصود المفسد و من  
جمله علوم الشرع و سائر  
العلوم بخدمة و وسائل  
اليه و قشوره و منازل  
بالاصافة اليه و كل من لم  
ينفع المقصود فقد حلت سواء  
كان في المنزل لقرى بقرى  
البرل سعيد و هذه العلوم  
لم كانت متعلقة بعلوم  
الشرع اعترها زباجها  
فما علم الطالب و الحساب  
و الصناعات و ما علم به ليس  
عن علوم الشرع فلا يتقد  
أقدامهم يالون المعز  
بها من حيث انها علوم  
فكان القرو و بها اقل من  
العز و بعلوم الشرع لان  
العلوم شرعية مشتركة  
في انها محمود كباشارك  
لقشر الالب في كونه محمود  
وايكن المهود منه بحسبه

منها (و انما الحروف ظروف و أدوات و من احتاج الى ان يشرب لسكتجيب) وهو الدوام المركب من  
الخل و العسل (ليزول ماله من الصفراء) العارضة على الطبيعة (و سيعرفانه في تحسب لقدم الذي  
يشرب به اسكتجيب فهو من الجهال المعروف) قال القدرح ان هو طرف الشرب و ليس هو المقصود  
بأرب (و كذلك عز و راعل عور و اللع و الادب) و الشعر (و قراة و تدقيق في تخرج الحروف مهم  
نعمت و انما مجرد و انما عر حوا عليها اكثر مما يحتاج اليه في تعلم العلوم التي هي فرض عين) في حقه  
(طالب الانصاف هو العمل و الذي هو معرفة العمل وهو كالتشر ل العمل و كالتب بالاصافة الى ما فوقه و ما  
لا يطاق و حفظها لم يبق لرواية وهو قشر و ما يبق الاصابة الى المعرفة و لا بالاصافة الى ما فوقه و ما فوقه هو البراءة  
و العز و دور و في ذلك وهو انقشر الالهي اعلم بعذر الحروف و انما يعزب عن هذه البرهان  
(كهم معز و دور و ن الا من تحده هذه البرهان منازل) برحل منها (فلم يعزب عليها الا قدر حاجته)  
الضرورية (فما و الى ماوراء ذلك حتى وصل الى سبب العمل و طالب تحقيق العمل قلبه و جوارحه  
وزن) في ساق (عز و حل النفس على تصحيح الاعمال و تصديقها عن الشوائب و الآفات) اعراضه  
بها (فهو المقصود المفسد و من جملته علوم الشرع و سائر العلوم بخدمة و وسائل اليه و قشوره) وهو  
لب (و ما بالاصافة اليه و كل من لم يباح مقصودا حيا) في سبعة (سواء كان في المنزل لقرى بقرى  
البرل العبد و هذه العلوم لما كانت متعلقة بعلوم الشرع) ان يكون الوصول اليها (اعترها زباجها  
فما علم الطالب و الحساب و الصناعات و ما يعلم به ليس من علوم الشرع فلا يتقدأقدامهم) المتعلقون بها  
(انهم يالون المعز) و القارة (ما من حيث انها علوم ضرورية اقل من العز و بعلوم الشرع  
لان اعلوم شرعية مشتركة في انها محمود كباشارك الالب القشر في كونه محمود و ايكن المهود منه بحسبه  
هو المتشهي و شاي محمود) لانه من (الوصول به الى المقصود الا ان من تحدد القشر مقصودا و عر ح  
عليه مقدا عز به) والله انوقي (و فرقة اخرى علم عر و هم في ساقه و هموا ان حكم القدرح و بين  
المتشهي و حكمه) الذي حكمه (في مجلس القضاء و صعدوا) نوع (الجيل في دفع الحق و) الواجده  
(و ساو و زيل الالفاه اهدمت و اعترها و ما اطوا و اخطوا و بها و هدا من قبل الحدا في القوي و العز و  
و بها و الحدا في عتاري مما يكثر) في طائفة الصغاه (ولكن هذا نوع عم الكافة الا لكبا من منهم  
و شير الى امثله في ذلك فواهم بان المراته مهم برأس الصدق) فاحر على ذمة الروح (برئ روح  
بمعز و بالله و ذلك خطأ بل اروح قد بعى اى ارجة بحيث يصيق عليها الامور بسوء خلق فضاطر  
حيث (الى طلب الخلاص) منه لاحتها (فترئى الروح) عن حقها (لتخلص منه و اراء) في ظاهر  
الشرع لكن (لا على طيبة نفس و قد قال تعالى فان طربكم عن شيء من الصدق) (و كاه و هب

مرتبنا

هو المتشهي و شاي محمود للوصول به الى المقصود الا ان من تحدد القشر مقصودا و عر ح عليه مقدا عز به

(و فرقة اخرى) علم عر و هم في قس الفقه و صواب حكم العبد بيه و بين الله يشع حكمه في مجلس القضاء و وضعوا الحين في دفع الحقوق  
و ساو و زيل الانباط المهم و اعترها و ما اطوا و اخطوا و بها و هدا من قبل الحدا في القوي و العز و رقيمه و الخطا في الفتوى مما يكثر  
و يمكن هذا نوع عم الكافة الا لكبا من منهم فشير الى امثله في ذلك فواهم بان المراته في رأس الصدق برئ لروح بينه و بين الله تعالى  
و ذلك خطأ بل الروح قد بعى الى الروح و حة بحيث يصيق عليها الامور بسوء خلق فضاطر الى طلب الخلاص فترئى الروح لتخلص منه و هو  
براءة لا على طيبة نفس و قد قال تعالى فان طربكم عن شيء من الصدق

من شاطئيه النفس غير طيبة لقلب فقد يريد الانسان قلبه لا انطيمه نفسه به يريد الخامة قلبه وان كان تكرهها لنفسه وانما طيبة النفس  
 ان تسمح نفسها بالابراء لاعتن ضرورته تقابلته حتى اذا رددت من ضرر من اختارت هونهم فهدمه مصادرة على التحقيق في ما كراه الباطل نعم  
 القاصي في الدنيا لا يطلع على القلوب الاعراض فيطرد الى الابرأ لظاهر وانما تكرهه من باطن لا كراه الباطل ليس بطالع الخلق  
 على ولكن مهمات على القاصي الا كثر في صيد اقامة لقضاء لم يكن هذا محسوبا ولا مقبدا في تحصيل الابرأ ولذلك لا يحل ان يوجد حال  
 اسان الا يطيب نفس منه ولو لم يكن لا بأس بالاعلى ملامن اسان واستحيامن الناس (٤٧١) أب لا يعطيه وكان يود أن يكون سواه  
 في حلاوة حتى لا يعطيه ولو كان

حاف لم يذممة الناس  
 وحاف الم تسليم المال ورد  
 نفسه بنهم فاختار هون  
 الامن وهو الم تسليم عليه  
 فلا فرق بين هذا وبين  
 المصادرة دمه هي المصادرة  
 الام ان يد بالوسط حتى  
 يصير ذلك أقوى من الم  
 لقلب بدل المال ويختار  
 أهون الامن والسؤال في  
 مقنة الحياة والى يا مضرب  
 للقلب بالوسط ولا فرق بين  
 ضرب الباطن وضرب  
 الظاهر عند الله تعالى  
 فان الباطن عند الله تعالى  
 ظاهر ورواها كما في الدنيا  
 هو الذي يحكم بالملك بظاهر  
 قوله وهبت لاه لا يعطيه  
 الوقوف على ما في القلب  
 وكذلك من يعطى انتقام  
 لشر لسانه وشر سمعته  
 فهو حرام عليه وكذلك كل  
 ما لا يؤخذ على هذا الوجه  
 فهو حرام الا ترى ما جاء في  
 قصة داود عليه السلام  
 حيث قال بعد ان عثر له  
 يارب كيف لي بتخصمي فامر  
 بالاستحلال منه وكان ميتا

مريدا وطيمه النفس غير طيبة بقلب فقد يريد الانسان قلبه لا انطيمه نفسه به يريد الخامة قلبه (٤٧١) حاف لم يذممة الناس  
 لمبالهاس لسمع اللدب (وكن تكرهها عنه) لما يحصل لها من ألم انتشارها (فان طيبة نفس ب  
 تسمح نفسها بالابراء لاعتن ضرورته تقابلته) في لاره وفي حجة تقابلها في المرة (حتى د رددت من  
 ضرر من اختارت هونهم فهدمه مصادرة على التحقيق ما كراه باطن ام القاصي) الاصغر (في الدنيا  
 لا يذم عن على القلوب الاعراض) اساطة (في عار الى ابراء الظاهر وانما تكرهه بسبب مظهر) أي فيما  
 تهرله (والا كراه الباطل ليس يسمع عليه الخلق وانكن هو ما تسمى القاصي لا كثر) يوم عرض  
 الاعمال (في صيد اقامة للقضاء لم يكن هذا محسوبا ولا مقبدا في تحصيل لاره ولذلك لا يحل أن يوجد  
 مال لاسان الا يطيب نفس منه فلو لم يكن من اسان ما دعى سلا من اسان واستحيامن اسان اب  
 لا يعطيه وكان يود أن يكون سواه في حجة) حيث لا يكون مناس (حتى لا يعطيه ولكن حاف ألم مذمة  
 اناس وحاف ألم تسم المال مرد ذمة فاختار أهون الامن وهو الم تسليم عليه فلا فرق بينه وبين  
 المصادرة دمه هي المصادرة بالوسط حتى يصير ذلك أقوى من الم لقلب بدل المال) وقد صادرة  
 مصادرة (ويختار أهون الامن وسؤال في مقنة طيرة والى يا مضرب بقلب بالوسط) ومنه قوبهم ما أخذ  
 سيف لحماؤه وهو حرام (ولا فرق بين ضرب اساطن وضرب ظاهر عند الله تعالى هو الباطن) عا  
 هو بالاصافة ليدوما (عند الله تعالى) فهو (طهر) لا يحصى عليه شئ في السماء ولا أرض (واعا  
 ساكم الدنيا هو الذي يحكم بالملك ظاهر قوله وهبت) لك (لانه لا يمكنه الوقوف على ما في القلب وكذلك  
 من يعطى انتقام لشر لسانه) وحشسه (أو لشر سمعته) فهو حرام عليه وكذلك كل مال  
 يؤخذ على هذا الوجه فهو حرام الا ترى لما جاء في قصة داود عليه السلام حيث قال بعد ان عثر له يارب  
 كيف لي بتخصمي فامر بالاستحلال منه وكان ميتا) فدا من شهيدا في عرو (فامر سدا في حجرة بيت  
 اقدس صدي ياور يا صاحبه بيل نبي الله اخرجني من الجنة فاني قد عثر على ما في القلب في امرهم  
 في قال بعد ذلك اني اني الله فاصرف وتذكر كى الى ذلك) أي مال البسوة عنده (فقال له جبريل عليه  
 السلام هل ذكرت له ما فعلت) من لاسافة (قال لا قال فارجع فسميه) اسهوب (فارجع فداداه  
 يا أور يا) وقال ليلاني الله فقال اني أدبت ابيك فدا من شهيدا في عرو (فامر سدا في حجرة بيت  
 فاسما هو يا نبي الله قال كذا وكذا في كرش المرة) كذا قدمت بقصة (واقطع الجواب فقال) داود  
 (يا أور يا لا تخشني قال يا نبي الله ما هكذا تفعل الاباء حتى أقف معك بين يدي الله فاستقل داود اصراخ  
 واسكاه من الرأس حتى وعده الله أن يستوجهه منه في القصة) اخرج الحكيمة في غواص واسأني حاتم  
 بسد صيف من حديث أس ما أصاب داود ما أصاب مكنت وبعين دية ما حدا حتى يثا روع من  
 دموعه على رأسه وأكلت الأرض حبيبه فقام جبريل به بذلك فقال يا داود ان الله قد عفر لك قال داود  
 عر دانا الله عدل لا يعل فكيف قال ان جاء يوم القيامة فقال يا رب ذي الذي عر داود فقال جبريل ما كنت

فامر مداه في حجرة بيت اقدس صدي ياور يا صاحبه بيل نبي الله اخرجني من الجنة فاني قد عثر على ما في القلب في امرهم في قال  
 قد فعلت ذلك يا نبي الله فاصرف وتذكر كى الى ذلك فقال له جبريل عليه السلام هل ذكرت له ما فعلت قال لا قال فارجع فسميه  
 فقال ليلاني الله فقال اني أدبت ابيك فدا من شهيدا في عرو (فامر سدا في حجرة بيت  
 فاسما هو يا نبي الله قال كذا وكذا في كرش المرة) كذا قدمت بقصة (واقطع الجواب فقال) داود  
 (يا أور يا لا تخشني قال يا نبي الله ما هكذا تفعل الاباء حتى أقف معك بين يدي الله فاستقل داود اصراخ  
 واسكاه من الرأس حتى وعده الله أن يستوجهه منه في القصة) اخرج الحكيمة في غواص واسأني حاتم  
 بسد صيف من حديث أس ما أصاب داود ما أصاب مكنت وبعين دية ما حدا حتى يثا روع من  
 دموعه على رأسه وأكلت الأرض حبيبه فقام جبريل به بذلك فقال يا داود ان الله قد عفر لك قال داود  
 عر دانا الله عدل لا يعل فكيف قال ان جاء يوم القيامة فقال يا رب ذي الذي عر داود فقال جبريل ما كنت

فهد بحال أن الهبة من غير طيبة تلك (٧٢) لا تصد وان طيبة القلب لا تحصل الا بالصدق كذلك طيبة القلب لا تكون في الاراء

والهبة وغيرهما الا في  
الانسان واختياره حتى  
تبعث التواضع من ذات  
نفسه لان تضطر نواحيه  
الى الحركة والسير ورام  
ومن ذلك ان الرجل مال  
الزكاة في آخر الحول من  
زوجته وانتهى به مالها لاسقاط  
اركة فاقبه يقول صفات  
الزكاة فان اراد به ان يطالبه  
السلطان والساعي سقطت  
عنه فقد صدق فان مطمع  
نظرهم ظاهر المالك وقد  
قال وان ظن انه يسلم في  
القيامه ويكون كمن لم تكن  
المال او كمن باع حاجته الى  
البيع لا على هرا القصد  
اعدم جهله فقه الدين  
وسرار كانه سرار كانه  
قطعه من القاب من رذيلة  
العمل فان العمل مهلك قال  
صلى الله عليه وسلم ثلاث  
مهلكات ثم مطاع وامى  
صارت مطاعا بما فعله  
وقوله لم يكن مطاعا قد تم  
هلاكه بما يظن ان فيه  
خلاصه فان الله مطاع على  
قلبه ووجهه لئلا يخرجه  
عليه وانه باع من حرصه على  
المال انه استبدط الحيل  
حتى يسد على نفسه طريق  
الخلاص من العمل بالحيل  
ولعرو من ذلك الحاجة  
الله مال الصالح للفقير وغيره  
فقد الحاجة وبقائه  
لعرو ولا يعرون من  
الامور لاصول وشوار

وذلك عن ذلك فان شئت لاصف  
فقد نعم فخرج حبريل وسجد ودبت  
ما شاء الله ثم رل فقال يا داود  
ودعت الله الذي ارسلني اليه فقال قل له  
ودع الله يجمعكم يوم القيامة فيقول  
عبد داود ويقول هو لك يا رب يقول  
فالك في الجنة ما شئت وما شئت عوذوا  
خرج عبد من حديد وام  
خرج رويس المذبح عن الحسن في قوه  
وحررا كفا واما قال سعد بن  
عبد بنه حتى اوحى الله اليه قد عرفت  
لك قال رب كيف تعفني واثبت حكم  
عدل لا تظلم احدا قال اي قسيلة  
ثم استوهبه دمن ثم ثبته  
الجنة حتى يرضى فان لا بد من  
عسى وعنت ان قد عرفت في اخرج  
احمد بن محمد عن ابي لهب عن ابي  
الحوي قال عبد داود اربعين ليلة  
ويومالا ورفع رأسه الى الخريف  
ففسد حتى يس ودعت حبه وكفاه  
در كبة فانه ملك فقال يا داود اني  
وسول الله اريد به يقول لك ارفع  
رأسك فقد عرفت لك فقال كيف  
يا رب واثبت حكم عدل واثبت دن  
يوم الدين لا يجوز منك دمن كيف  
تعفني علامه الرجل فترت ماشاء  
به ثم ثبته ملك آخر فقال يا داود  
انني رولت لك وانه يقول لك ثلثة  
تنبى يوم القيامة أنت وصور  
بعضهم ان يصلي له عليه ثم  
سأله ان يذهبني ثم اعطيه من الجنة  
حتى يرضى واخرج ابن جرير  
والحاكم عن سدي قال مكث داود  
اربعة ليال يرفع رأسه الى الخريف  
وهو يبكي حتى يفت اعش من  
دموع عينيه فاحس الله اليه بان  
ادار فخرج واثن فقد عرفت لك قال  
يا رب كيف اعلم انك عرفت في واثبت  
حكم عدل لا تعجب في القضاء اذا جاء  
رب يوم اقامة اقيامة تحدر رأسه  
بسم الله تسجود وادع دعاي وتلى  
عزمت قول رب حل هذا فمات  
فاحس الله اليه اذا كان ذلك دعوت  
اوربا فاستوهب منه دمن حتى  
ثبته بذلك الجنة قال رب لا تظلم  
نفسا من خلقك قال اي من عرفت  
اسم من عرفت اس معبود قال لك  
عبد داود فاس ارفع رأسك فقد عرفت  
لك قال يا رب كيف تكو هذه المعصية  
فان قصصا الحق وليست طامنا  
العبيد رجل طلعت عصبته فقلته  
فاوحى الله اليه بلي يا داود فجمع  
عبد في فقهه عبيد فادار الحق  
عبد استوهبه منه فوهب له ورضيه  
من دمن فدخل الجنة فرفع داود  
اسمها طيات نفسه وقال نعم  
ربك هكذا تكو المعصية (فهد  
بعض ان الهبة من غير طيبة قلب  
لا تصد وان طيبة القلب لا تحصل الا  
بالصدق كذلك طيبة القلب لا  
تكون في الاراء واختياره حتى  
تبعث التواضع من ذات نفسه لان  
تضطر نواحيه الى الحركة والسير  
ومن ذلك ان الرجل مال الزكاة في  
آخر الحول من زوجته وانتهى به  
مالها لاسقاط اركة فاقبه يقول  
صفات الزكاة فان اراد به ان  
يطالبه السلطان والساعي سقطت  
عنه فقد صدق فان مطمع نظرهم  
ظاهر المالك وقد قال وان ظن  
انه يسلم في القيامه ويكون كمن  
لم تكن المال او كمن باع حاجته  
الى البيع لا على هرا القصد اعدم  
جهله فقه الدين وسرار كانه  
سرار كانه قطعه من القاب من  
رذيلة العمل فان العمل مهلك قال  
صلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات  
ثم مطاع وامى صارت مطاعا بما  
فعله وقوله لم يكن مطاعا قد تم  
هلاكه بما يظن ان فيه خلاصه  
فان الله مطاع على قلبه ووجهه  
لئلا يخرجه عليه وانه باع من  
حرصه على المال انه استبدط  
الحيل حتى يسد على نفسه طريق  
الخلاص من العمل بالحيل ولعرو  
من ذلك الحاجة الله مال الصالح  
للفقير وغيره فقد الحاجة وبقائه  
لعرو ولا يعرون من الامور  
لاصول وشوار

العروى من الدنيا خيفة الحاجة العباد اليها في العبادته وسلك طريق الآخرة وكل ما سواه العدل لا تمانعه على الدين والعبادة فهو حجة  
وما عدا ذلك فهو ضلوه وشهوته ولودها صغى ورأى فيها في مثال هذا المثلث ما فيه مجدات ولا عرض من ذلك، بيده على أمثلة تعرف  
الاحتباس دون الاستيعاب فان ذلك يعاين (الصف الثاني) \* أما ما بالعبادة وعمل واورون مهم فرق كثيرة ففهم من غروره في  
الصلاة منهم من غروره في تلاوة القرآن ومنهم في الحج ومنهم في الزهد وكذلك كل مشغول يسمع من منافع العمل فليس خاليا  
عن غروره الا لا كياس وتلبس ما هم (فهم فرقة) أهملوا الفرائض واشتغلوا بالفضائل (٤٧٣) والتواضع وربما عمقوا في الفضائل

حتى خرجوا الى العدوان  
والسرف كالذي تغلب  
عليه الوسوسة في الموضوع  
فصالح به ولا روى الماء  
الحكوم بطهارته في فتوى  
الشرع ويقدر الاحتمالات  
البعدة قريبة في الضلالة  
واذا آل الامر الى أكل  
الحلال قدر الاحتمالات  
قريبة بعدة وربما كل  
الحرام المحض ولو تغلب  
هذا الاحتياط من الماء  
الى ما هم مكان شبه سيرة  
بها قد نوصى عمر رضي الله  
عنه على حذره من شدة مع  
ظهور احتمال الضلالة  
وكان مع هذا يدعوا ما  
من الحلال بخدش في الوقوع  
في الحرام ثم من هؤلاء من  
يخرج الى الاسراف في صب  
الماء وقد نهي عنه وقد  
يطول الامر حتى يضع  
الصلوة يخرجها عن وقتها  
وان لم يخرجها بضاعتين  
وقتها فهو مغرور بل فانه  
من صلبه أول الوقت وان  
لم يفته فهو مغرور ولا سراه  
في الماء وان لم يسرف فهو  
مغرور ولتضيعة العمر الذي  
هو عر الاستيعاب مدوحة  
عنه الآن لشيطان يصد

العروى بل الذي يحلف الحاجة العباد اليها في عبادة وسلك طريق الله وكل ما سواه العدل لا تمانعه على الدين والعبادة فهو حجة  
به على الدين والعبادة فهو حجة وسلك طريق الله وكل ما سواه العدل لا تمانعه على الدين والعبادة فهو حجة  
في شوائب لغوسهم ويحسنون ثم يحسنون صغى (لودها صغى ورأى فيها في مثال هذا المثلث ما فيه مجدات ولا عرض من ذلك، بيده على أمثلة تعرف  
مجدات ولا عرض من ذلك، بيده على أمثلة تعرف للاحتباس دون الاستيعاب والاستيعاب فان ذلك يعاين (الصف الثاني) \* أما ما بالعبادة وعمل واورون مهم فرق كثيرة ففهم من غروره في  
ولصير الكامل يكفي ما ذكرنا فليس عليه ما عدا ما في لوق

(الصف الثاني) أما ما بالعبادة وعمل \* والمعروفون منهم ترى كثيرة منهم من غروره في الصلاة  
ومنهم في تلاوة القرآن ومنهم في الحج ومنهم في الزهد وكذلك كل مشغول يسمع من منافع العمل فليس خاليا  
العمل فليس خاليا نوع غروره والا لا كياس وتلبس ما هم (فهم فرقة) أهملوا الفرائض واشتغلوا بالفضائل (٤٧٣) والتواضع وربما عمقوا في الفضائل  
(وشغلوا بالفضائل) وسواها وربما عمقوا في الضلالة (حتى خرجوا الى) عدوان والسرف كالذي تغلب  
كالذي يغلب عليه الوسوسة في الموضوع فصالح به ولا روى الماء الحكوم بطهارته في فتوى الشرع ويقدر الاحتمالات البعدة قريبة في الضلالة  
والحلال قدر الاحتمالات القريبة بعدة وربما كل الحرام المحض ولو تغلب هذا الاحتياط من الماء الى ما هم مكان شبه سيرة بها قد نوصى عمر رضي الله  
اعاهاهم مكان أشبه سيرة صغى (لودها صغى ورأى فيها في مثال هذا المثلث ما فيه مجدات ولا عرض من ذلك، بيده على أمثلة تعرف للاحتباس دون الاستيعاب والاستيعاب فان ذلك يعاين (الصف الثاني) \* أما ما بالعبادة وعمل واورون مهم فرق كثيرة ففهم من غروره في  
كما ورده البخاري في أول صححه وتقدم في كتابه سراج طهارة (مع وهو احتمال العاسة وكان مع هذا  
يسعوا من الحلال خوفا من الوقوع في الحرام) كما هو معروف من سيرة (ثم في هؤلاء من يخرج الى  
الاسراف في صب الماء وذلك منهى عنه) في تحريم كثيرة منها ما رواه الترمذي وابن ماجه من حديث  
أبي بصير كعب بن الصوام قال قال له نول من الحديث وقد تقدم في كتاب غائب احب (وقد يقول  
الامر حتى يضع الصلاة يخرجها عن وقتها وان لم يخرجها بضاعتين وقتها فهو مغرور ولا سراه في الماء وقد نهي عنه وقد  
من صلبه أول الوقت) فانه صواب الله (وان لم يفته فهو مغرور ولا سراه في الماء وقد نهي عنه وقد يطول الامر حتى يضع  
لتضيعة العمر الذي هو عر الاستيعاب مدوحة عنه الآن لشيطان يصد الخلق عن  
الله تبارك وتعالى (ولا يقدر على صدق بعدد الاجابيل اليهم به عبادة فيعدهم عن شدة مثل ذلك وفرقة  
أخرى غلب عليها الوسوسة في بقا الصلاة فلا بدعها الشيطان حتى يعقوبة صحبة بل شوش عليه  
حتى تمر به الحاشية ويخرج الصلاة عن الوقت) ناشد بالنية (ون من كبره فيكون في نفسه بعد  
تردد في صحبة يشته وقد نوصى في التكبير حتى قد يغيرون صيغة التكبير) مع رفع الصوت (شدة  
الاحتياط فيه يفعلون ذلك في أول الصلاة ثم يطولون في جميع الصلاة ولا يحصرون دعاءهم) بل يسرعون  
في القراءة ويجهلون الركوع والسجود وكل ذلك مشاهد خسراني هذه لازمة الماخوذة (ويقررون  
بذلك ويطولون انهم اذا تعبوا أنفسهم في تصحيح السبحة في الصلاة وغيره واعى بعبادة هذا الجهد  
والاحتياط فهم على خير عند ربهم) وليس كما ظنوا (وفرقة أخرى) غلب عليها الوسوسة في اخراج

(٦٠ - (تحقيق السادة المتقن) - ثمن) الخلق عن الله تبارك وتعالى ولا يقدر على صدق بعدد الاجابيل اليهم به عبادة فيعدهم  
عن الله مثل ذلك (وفرقة أخرى) غلب عليها الوسوسة في بقا الصلاة فلا بدعها شيطان حتى يعقوبة صحبة بل شوش عليه حتى تفرقه الجدة  
ويخرج الصلاة عن الوقت وان لم يخرجها بضاعتين وقتها فهو مغرور ولا سراه في الماء وقد نهي عنه وقد يطول الامر حتى يضع  
لاحتياط فيه يفعلون ذلك في أول الصلاة ثم يطولون في جميع الصلاة ولا يحصرون دعاءهم ويغيرون ذلك ويبدون انهم اذا تعبوا أنفسهم  
في تصحيح السبحة في الصلاة وغيره واعى بعبادة هذا الجهد والاحتياط فهم على خير عند ربهم (وفرقة أخرى) غلب عليها الوسوسة في اخراج



خروف الفصحى وسائر الالاد كار من مخارجها فلا يزال محتاط في انشاء يد ب) اتي في الفصحى وهي أربعة  
 لا يهمل غيرهم ولا ينكر في مساواة هلا عن معنى القرآن ولا تعاطيه وصرف الفهم الى أسره وهذا من تقع أنواع العرو ورفاهه لم يكف  
 الحلق في تلاوة القرآن من تحقيق مخارج الحروف الاما حربه عادتهم في الكلام ومثال هؤلاء من ان من جلى رسالة الى مجلس سلطان وأمر  
 أن يؤديها على وجهها فخذ يؤدى الرسالة وتبقى في مخارج الحروف ويكرر هاو ويبدعها مرة بعد أخرى وهو في ذلك غافل عن مقصود  
 الرسالة ومراعاة حرمة المجلس فأتوا (١٧٤) بأن تقام عليه السياسة ويراد الى دار الخياص ويحكم عليه بفقد العقل (وعدة أخرى) اعترفوا

حروف الفصحى وسائر الالاد كار من مخارجها فلا يزال محتاط في انشاء يد ب) اتي في الفصحى وهي أربعة  
 عشر تشبده (والفرق بين) بحر حى (غاد والطاء) ويتحمل المشقة في ذلك (وتفهم مخارج الحروف  
 في جميع صلاته لا يهمل غيرهم ولا ينكر في مساواة هلا عن معنى القرآن) الذى هو المقصود باليد  
 (و) عن (لا تعاطيه و) عن (صرف الفهم الى أسره وهذا من تقع أنواع العرو ورفاهه لم يكف  
 الحلق في تلاوة القرآن من تحقيق مخارج الحروف الاما حربه عادتهم في الكلام) فى محاولة وانهم  
 ولما لم يبق عن أحد من السلف هذا التشدد (ومثال هؤلاء من جلى رسالة الى مجلس سلطان وأمر أن  
 يؤديها على وجهها فخذ يؤدى الرسالة وتبقى في مخارج الحروف ويكرر هاو ويبدعها مرة بعد أخرى  
 وهو في ذلك غافل عن مقصود الرسالة ومراعاة حرمة المجلس فأتوا بأن تقام عليه السياسة ويراد الى دار  
 المجلس ويحكم عليه بفقد العقل) فهكذا من فعل بحضرة ملك الملوك حل حلاله ولم يراع حرمة المحرمات  
 فأمر سانه فانه يستحق لتأديب (وعدة أخرى اعترفوا بقراءة القرآن جهوده هذا) أى سمرعون وبه  
 (ورعا يهتمون في اوم والالب مرة ولسان أحد هم يعزى به وفعله بتدقيق أودية الاماني) وشبهوا  
 اسوس (ادلا يشكر في معنى القرآن به حر وواحد ويتعاطوا علمه وقف عدا وأمره وبواحيه  
 ويعتبروا موضع الاعتناء فيه ان عير ذلك محاذ كراهى ككتاب تلاوة القرآن من مقاصد التلاوة فهو  
 معرو ويطن ان المقصود من رال القرآن اهمهته مع بعلمه) أى عن فهم معانيه (ومثاله مال  
 عند كات البه مال كنه كنهما وأشار عليه بيه لا وأمره وبواحيه فمصرف عديته الى فهمه والعمل به  
 واكن انصرف عن حمله) فقط (فهو مستمر على خلاف ما أمر به مولاه الا انه مكرر الكتاب نعمته  
 وصوته كل يوم مائة مرة فهو مستحق للعفو وتوهم ما مل ان ذلك هو ارادته فهو معرو ورم تلاوته اما  
 تراد كى لا يبنى على الخطه وحفظه براد لغناه ومعناه براد لغناه به ولا تنفع معانيه) على قدر فهمه  
 (وهو يكون له صوت طيب فهو يقرؤه ويأديه ويعز ما استداده ويطن ان ذلك بدفعه الله  
 وسماع كلامه واعماله لده في صوته) لا عبر (ولوردد لحانه شعر وكلام آخر لا تشبه ذلك الانتداب)  
 فيه (فهو معرو ورم لا يبنى على الخطه فله بغيره ان لانه بكلام الله من حيث حسن نظامه ومعانيه أو صوته  
 وقرعة منهم اعتروا بالصوم) سكتير (ورعا صاموا الدهر أو صاموا الايام اشريفة) كالاشير والجمعة  
 وكعشر دى الحة وعشر محرم يوم ليلة مولاه صلى الله عليه وسلم ويوم البلاء عرج ويوم البلاء نصف من  
 شعبان (وهم فيها لا يحفظون ألسنتهم عن الغيبة والكذب) ونحو اخرهم عن الزينة) وحسب المحمدة  
 (و لاعدتهم عن كل حرام) وأشد شدة (عند الاططار) وفي سجود (و ألسنتهم من الهديان)  
 واللعو (بأنواع) لتصول طول النهار وهو مع ذلك يفتن بنفسه لخير به حمل الغرض ويطلب اسهل ثم  
 لا يقوم بحقه وذلك غاية معرو وقرعة أخرى اعترفوا بلح فخرجون الى الحج من غير خروج عن الظالم

بقراءة القرآن جهوده  
 هذا ورعا يهتمون في اسير  
 والالب مرة ولسان أحد هم  
 يعزى به وفعله بتدقيق  
 أودية الاماني ادلا يشكر  
 في معنى القرآن ليس هو  
 براد حره ويتعاطوا علمه  
 ويقف عدا وأمره وبواحيه  
 ويعتبروا موضع الاعتناء فيه  
 الى عير ذلك محاذ كراهى  
 ككتاب تلاوة القرآن من  
 مقاصد التلاوة فهو معرو  
 يطن ان المقصود من رال  
 القرآن اهمهته به مع  
 اعله عنه ومثاله مثل عند  
 كات بيه مولاه وما كنه  
 كتابا وأشار عليه بيه لا وأمره  
 وبواحيه فلم يصرف عديته  
 الى فهمه والعمل به واكن  
 انصرف على حفظه فهو مستمر  
 على خلاف ما أمر به مولاه  
 الا انه يكرر الكتاب بصوته  
 ونعمته كل يوم مائة مرة  
 فهو مستحق للعفو وتوهم  
 ما مل ان ذلك هو المراد منه  
 فهو معرو ورم تلاوته اما  
 تراد كى لا يبنى على الخطه  
 وحفظه براد لغناه ومعناه

براد لغناه به ولا تنفع معانيه  
 الله تعالى وسماع كلامه واعماله لده في صوته  
 ان لانه بكلام الله تعالى من حيث حسن نظامه ومعانيه أو صوته  
 اشير يفتوهم فيها لا يحفظون ألسنتهم عن الغيبة ونحو اخرهم عن الحرام عند الاططار وألسنتهم عن الهديان بأنواع  
 الفضول طول النهار وهو مع ذلك يفتن بنفسه لخير به حمل الغرض ويطلب اسهل ثم  
 بالحج فيخرجون الى الحج من غير خروج عن الظالم

وقضاء الدين واسترضاء الولي وحسب الرد الحلال وقد علم ذلك بعد سقوط حجة الاسلام وصيغته في طريق الصلاة والاعتناء  
ويخرج من هذه الثوب والحدس ويتعرضون لكس النعمة حتى يؤخذ منهم ولا يتحدرون في طريق من الرضا والخصم ورجع  
عنهم الحرام وثمة على الرضا في طريق وعو يطلب به لجمعته والباعي التي تعال في كس الحرام ولا في بقائه بالرياء ثابته  
هو أخذ من حله ولا هو وضع في حقه ثم يحصر است قلب ماوت رذ من لخلق ودمر (٤٧٥) الصفت لم يقدم تظهره على حضوره

وهو مع ذلك يظن انه على  
خسب من ربه فهو عرور  
(ورقة أخرى) أخذت  
في طريق الحسبة والامر  
بالمرور واليهي عن  
المكر يذكر عي الناس  
ويأمرهم بالخير وينسى  
نفسه واذا أمرهم بالخير  
عصف وطلب الياسة والجرة  
داد ما شربوا وورد عليه  
عصف وقال أنا لحنسب  
وكيف تذكر على وقد  
يجمع الناس الى مسجده  
ومن تأخر عنه أغلظ القول  
عليه وانما غرضه الرياء  
والرياسة ولو قام فهو  
لمسجد غيره لرد عليه  
مهم من يؤذ وبطل به  
يؤذ الله ولو جاء غيره واذن  
في وقت عيته قامت عليه  
نفيامه وقال لم آخذ حق  
وزوجت عبي مرتين  
وكذلك مسد بقاد امامة  
مسجد وينس انه على خير  
واعلم عصفه ث يقال به  
امام لمسجد فلو تقدم غيره  
وان كان أورع وعلم منه  
نقل عليه (ورقة أخرى)  
جاءوا وانكاهوا لمسياسة  
واعتر وادلك ولم يرفعوا  
لهم ولم يظهر واحد منهم

انتي تربيت على دمه ومن غير توبه عن اعاصي (و) من عمر (فد يديون) التي عليه (و) من عمر  
(اسر صاء لوالدين) ان كانوا جودين (و) من عمر (طلب الراد الحلال) وقد يفتون ذلك بعد سقوط  
حجة الاسلام) عن دمه (و) يصيغون في طريق الصلاة والاعتناء ويتعرضون لكس النعمة حتى يؤخذ منهم (و) لا يرجعون  
عن الطريق والمراد بالسلامة أمراء البلاد الذين عرو عنهم وفي معاصهم لأعراب الصادق عن طريق  
الاندفع من شئ من المال على كل انسان بحكمة حكم المكس وقد تقدم الكلام عليه في كتاب الخرج مصلا  
(ولا يتحدرون في الطريق من الرضا والخصم) المهي عهما (و) راجع عنهم الحرام وثمة على  
لرفقاء في الطريق وهو يطلب به السعة والرياء بين نظراته (و) معنى انه في كس الحرام أو لا في  
استاقه عليهم بالرياء ثابته ولا هو أخذ من حله ولا هو وضع في حقه ثم يحصر البيت) المتكرم (قلب  
ماوت رذائل الاخلاق ودميم صفات لم يقدم تظهره) المظهر والباطن (عبي حضوره) البيت (وهو  
مع ذلك ينس انه على خير من ربه وهو عرور) فندع عنه (ورقة أخرى) أخذت في طريق الحسبة  
والامر بالمرور ونسي عن المكر) دمر واحد منهم (يسكر على الناس ويأمرهم بالخير وينسى  
نفسه واذا أمرهم بالخير عصف) وشدد (و) طلب الرياسة والعزة واذا ما شرب) نفسه (يسكر فرد عليه  
عصف وقال أنا لحنسب وكيف تسكر على) وهو عرور (و) يجمع الناس الى مسجده) دور وية الصلاة  
والذكر (ومن تأخر عنه أعلن عليه القول وبع عرضة) في ذلك (الرياء) والسمعة (و) ريادة) على  
الناس ولو (قام شهد المسجد) في عصف وحقد (لهم من يؤذ وبطل به يؤذ)  
حسبة (نه) تعالى (ولو جاء غيره) وقت عيته قامت عليه (نفيامه) وتبرر (وقال لم آخذ حق  
وزوجت على مرتين) وهو عرور (وكذلك مدينة) مائة مسجده (و) ينس انه على خير  
واعلم عصفه) من امامته (ث يقال به امام المسجد) ملاي وكذلك قد تقدم نفيامه في انه وعنه  
به وعصفه ث يقال به مدرس الزوية (و) لوقدم غيره) في بيت الائمة والتدريس (واب كتاب  
أور يامه وأعم منه قل عليه) وبالسنة قل عليه ما حصار يسكب على هذا القدر ليشا كيه اي أهل محفة  
ويقع به وهو عرور فاحش (ورقة أخرى) جاور واجهة أو المدينة) شرفها الله تعالى (واعلم بذلك  
ولم يرافوه فديهم ولم يظهر وانما هم وباطنهم) تراهم (فلاهم معافة من بلادهم) لا تنك عن خباهم  
مع نفيهم أي يكونوا معهم دون ذلك ثبات لنام عدا (ماثته لي قول من عرفه ان لا يجاور عكة) أو  
بالمدينة (و) فخره يحدث) مع الناس ويقول (مدهورين كيه) أو بالمدينة (كدا كداسة) وحصر من  
كدا وكدا موصفاً وبقيت ما دلانا ولا (و) داسع (ذلك) صرح الحديث (و) حب) في مظه  
(ث يقال به الناس بذلك) وهو عرور (ثم انه جاور) هما (و) مدعي طمعه اي وساح أموال الناس  
من الصدقات التي تعري هباله (و) داسع من ذلك شائع عليهم مسكة) بخلا (ولم تسع غسه) بلقمة  
واحدة (تصدق بها عبي) ففراة هله (بظهره الرياء) الجعل وطمع وحمله من المديكات (ك) هو  
(عما عرول يترك المحاورة سكن حب المسجدة) وشده (و) ينس انه من المحاورين الرسة الجاور وقمع

و باطنهم فلوهم معافة من بلادهم ما نفعه لي قول من يعرفه ان لا يجاور عكة وتراه تحدي ويقول عدو ورن يئكه كدا كداسة واداسع  
ان ذلك فيجب ترك صريحه المتحدى وأحد ث يقال به الناس بذلك ثم انه قد يجاور ومدعي طمعه اي وساح أموال الناس واداسع من ذلك شيا  
تم به ومسكه ولم تسع غسه بلقمة تصدق بها على فقير فيظهره رياء والجعل وطمع وحمله من المديكات كان عما عرول لو ترك المحاورة  
وسكن حب المسجدة وان يقال انه من المحاورين الرسة الجاور وقمع

اتجمع منه رداً فهو أيسر ورؤيا من الأعمال وصداقة من العبادات لا بد منها لمن لم يعرف مدخل آفاقها واعتمد عليها فهو معرور ولا يعرف شرح ذلك الأمن كله كتب حبيبنا علوم الدين يعرف مدخله يعرف في الصلاة في الحج من كتاب الحج والزكاة والصلاة وسائر أركانها من الكتب التي رتبناها فيها وعرض الآيات الواردة في مجموع ما سبق في الكتب (وقرئاً أخرى) زهدت في المال ونفعت من الناس وأعطى ماله من المسكين ما سجدت وهدت منها ذكر كرت رتبة زهدا وهو مع ذلك راعى في الرياسة والجاه أماناً لهم وألوعظ وتعمد (٤٧٦) زهدا قد ترك أهون الأمور وما عظم لها لكن كان لجاه أعظم من المال ولو ترك الجاه

وأخذ المال كان إلى السلامة أقرب فهو أيسر ورأى أن الله من الزهاد في الدنيا وهو لم يذهب معنى الدنيا ولم يترك متبقي الدنيا التي لا يسهل أن يكون الراتب فيها لا بد أن يكون مع فقر وحسود ومتكبراً ومريئاً ومتصفاً بجميع صفات لا خلاف في ذلك على ترك الرياسة ويؤثر في العزلة وهو مع ذلك معرور إذ يتناول بذلك على الأغنياء ويخشى منهم الكلام ويسراهم في الاستحقاق ويرجو نفسه أكثر مما يرجوهم ويحب عمله ويصعب بحمله من شوائب القلوب وهو لا يدري ورعا على المال فلا يأخذه خيفة من نيات الناس زعده ولو لم يكن له سلالته في السهر ووده في الخبث لم تسمع به نفسه خوفاً من ذم الناس فهو راتب في جد الناس وهو من أبواب الدنيا يرى نفسه زاهداً في الدنيا وهو مغرور ومع ذلك فرعاً

اتجمع منه رداً (وهو أيسر ورؤيا من الأعمال وصداقة من العبادات لا بد منها لمن لم يعرف مدخل آفاقها واعتمد عليها فهو معرور ولا يعرف شرح ذلك الأمن كله كتب حبيبنا علوم الدين يعرف مدخله يعرف في الصلاة في الحج من كتاب الحج والصلاة وسائر أركانها من الكتب التي رتبناها فيها وعرض الآيات الواردة في مجموع ما سبق في الكتب (وقرئاً أخرى) زهدت في المال ونفعت من الناس وأعطى ماله من المسكين ما سجدت وهدت منها ذكر كرت رتبة زهدا وهو مع ذلك راعى في الرياسة والجاه أماناً لهم وألوعظ وتعمد (٤٧٦) زهدا قد ترك أهون الأمور وما عظم لها لكن كان لجاه أعظم من المال ولو ترك الجاه

يحتاج من توفير الأعيان وتقديهم على أكثر ما ليس في المريد به وأنشئ عبداً يعرف مدخل آفاقها واعتمد عليها فهو معرور ولا يعرف شرح ذلك الأمن كله كتب حبيبنا علوم الدين يعرف مدخله يعرف في الصلاة في الحج من كتاب الحج والصلاة وسائر أركانها من الكتب التي رتبناها فيها وعرض الآيات الواردة في مجموع ما سبق في الكتب (وقرئاً أخرى) زهدت في المال ونفعت من الناس وأعطى ماله من المسكين ما سجدت وهدت منها ذكر كرت رتبة زهدا وهو مع ذلك راعى في الرياسة والجاه أماناً لهم وألوعظ وتعمد (٤٧٦) زهدا قد ترك أهون الأمور وما عظم لها لكن كان لجاه أعظم من المال ولو ترك الجاه

ثم لا يخلو هذا المفعول مع سوء خلقه مع الناس وخشوعه وتوحيده من الرابعية الشاهد في قبله أنت من أو تاد الأرض وأولياء الله  
وأحبائه من حرامهم ورد ذلك وصديقه وزاده ذلك عرواوه من تركية الناس له دليل (١٧٧) على كونه من صبي عبد الله ولا يدري  
أن ذلك جعل اسم محمد بن

بابه (وغيره أخرى)  
حرصت على التواضع ولم  
يعظم اعتدادها بالفرائض  
تري أحدهم يفرح بصلاة  
الضعيف وصالاة الليل  
وأشكال هذه النوافل ولا  
يحد لها رتبة ولا يشدد  
حرصه على المبادرة بها في  
زل الوقت وينسى قوله  
صلى الله عليه وسلم فيما  
يرويه عن ربه مائة رجب  
المقربون إلى مجلس أداء  
ما اقترحت عليهم وترك  
الترتيب بين الخبرات من  
جله اشروا بل يدعي  
على الانسان فريضة  
أحدهما يفوت والاخر  
لا يفوت أو فصلان أحدهما  
يصيب وقته والاخر ينسح  
ودمه لم يحفظه الترتيب  
فد كان معروفاً أنه ترد ذلك  
أكثر من أن يحصى فان  
المعصية ظاهرة والطاعة  
ظاهرة وأي عارض  
تقدم بعض الاعيان على  
بعض كقيد اسرار  
كلها على المواعيل وتقديم  
فروض الاعيان على فروض  
الكليات وتقديم فرض  
كفاية لاقامته على ما قام  
به غيره وتقديم الاهم من  
فروض الاعيان على ما دونه  
وتقديم ما يفوت على ما لا  
يفوت وهذا كالحجب تقديم

ما سبقكم بذكر بكثرة صفة ولا بكثرة صياحه. لكن شيء وفقر في صدره وقد تقدم (ثم لا يخلو هذا المفعول ورو  
مع سوء خلقه مع الناس وخشوعه في محاوراته (وتبوء باطيه) ما غادروا (عن الرابة وحسب الشاهد  
فذا قبل له أنت من أو تاد الأرض وأولياءه وحماه) ورعاً قبل له استغف هذا الزمان ومجده (فرح  
المعرو و بذلك صدقه وزاده ذلك عرواوه) وعادياً على طريقته (وظن ان تركية الناس له دليل على  
كونه مرضياً بعد الله) قال (ولا يدري بذلك الجاهل لئلا يتحاشا ما طه) ولو كشف لهم محابرت  
ما فيه من ذم الاوصاف لم يقولوا ما قالوا (وغيره أخرى حرصت على اسرار ولم يعظم اعتدادها ما امرت  
تري أحدهم يفرح بصلاة الضعيف وصالاة الليل ومثال هذه الوارد) فصلاة لاقا من واصحاب  
المذكورة في كتاب ترتيب الاولاد (ولا يتعد الفريضة لدة ولا يستند حرصه على المبادرة بها في اول الوقت  
وينسى قوله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه عرواوه جعل ما قرب من الله في كل ما اقترحت  
عليهم) قال العرواوه احد روى من حديث أبي هريرة بعد ما تقر بالى عبدى اشقى قلت واهمه  
حدثنا محمد بن عثمان بن كرامة حدثنا خالد بن سليمان بن بلال عن شريك بن أبي نمر عن عطاء بن  
أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قال من عادى لي عبداً فادى لي بى الحرب وم  
تقرب الى عبدى شئ أحبب ما اقترحت عليه وما بر لعدى يتقرب الى ما لو اقل حتى أحبه الحديث  
وهذا الحديث من عرواوه الصحيح مما تقدمه شريك بن عثمان بن كرامة عن عطاء بن أبي هريرة  
وتقدمه خالد بن سليمان بن بلال عن شريك بن عثمان بن كرامة في الصحيح لاهدا  
الحديث امره وقال أبو يعقوب في رواية وهذا أول حديث استجاب له من ابراهيم بن محمد بن حرة حدثنا  
أبو عبيدة محمد بن أحمد بن مؤمل ح وحدثنا ابراهيم بن عثمان بن كرامة في الصحيح لاهدا  
والاحدنا محمد بن عثمان بن كرامة في نسخة نسخة من آدى لي بى الحرب وماتقرب  
الى عبدى شئ أحبب ما اقترحت عليه الحديث ورواه أحمد والحكيم والنسائي والطبراني في  
الاوساط وأبو يعقوب في ألعاب ولبقى في الزهد وسأ كرم من حديث عائشة بعد قال الله تعالى من آدى  
الى واباقه قد استعمل بخارجي وماتقرب الى عبدى عن أداء الفرائض الحديث ورواه ابن اسحق في طلب من  
حديث حموية لمطالع قال الله تعالى ما تقرب الى عبدى عن أداء الفرائض الحديث ورواه ابن اسحق في طلب من  
في كتاب الأولياء والحكيم واسم مردويه وأبو يعقوب في اخلية والنسائي في لاسمها واسم كرم من حديث  
أس ما فاعى قول الله تعالى من أهانى ولينا فقه ما روى بالحديث وجه وما حدث الى عبدى مؤمن  
عن الزهد في الدنيا ولا تقرب عبدى المؤمن من أداء ما اقترحت عليه الحديث (وترك الترتيب بين الخبرات  
من جلله اشروا بل يدعي على لاسب فريضة أحدهما يفوت والاخر لا يفوت أو فصلان) على  
فان (أحدهما يصيب وقته والاخر ينسح وقته لم يحفظ الترتيب به فهو معرواوه ورواها ذلك أكثر  
من أن يحصى فان المعصية ظاهرة والطاعة ظاهرة) ولا أمرهم ما ظاهر (وأي عارض تقدم  
بعض الطاعات على بعض كقيد اسرار كلها على المواعيل وتقديم فروض الاعيان على فروض  
الكليات وتقديم فرض كفاية لاقامته على ما قام به غيره وتقديم الاهم من فروض الاعيان على ما دونه  
وتقديم ما يفوت على ما لا يفوت وهذا كالحجب تقديم

حاجة الوالد على حاجة الوالد اذ نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فبين من بر رسول الله فابا أمك قال ثم من قال أمك قال ثم من قال أمك  
قال ثم من قال أبك قال ثم من قال أمك قال أمك قال أمك قال أمك



فيمنعني أن يبدأ في الصلاة الا قربت من استواء الا حوج به استواء الاتقي والاورع وكذلك من لا يفي ماله حقة الوالد من الخلع والجمع وهو معروف بل ينبغي أن يقدم حقه على الخلع وهذا من تقديم فرضهم على فرض هودوه وكذلك اذا كان على العبد ميعاد ودخل وقت الجمعة فاجتمع ثبوت واد شغل بالوفاة بالوعد معصية وان كان هو طاعة في نفسه وكذلك فتنصب ثوبه بحسنة على القول على ثوبه والله سبحانه بذلك الخفاء بمحذورة واذا وهما محذوران واخذ من الايداء هم من الخلد من الحاسة وثمة له تقابل المحذور واسو طاعات لا تنحصر ومن ترك الترتيب في جميع (٤٧٨) ذلك فهو معروف وهذا عروفي عنه العموم لان امره وربه في طاعة لا يفتن

وروي الداعي من حديث ابن مسعود بن أمية ثم أتت ثم حثت (ينبغي أن يبتدئ في الصلاة بالاقرب) نسباً له (من استويا بالاحوج هـ استويا والاتقي والاورع) على هذا الترتيب (وكذلك من لا يفي ماله بصفة الوالد من الخلع) هـ أفتى عليهم ما يف بالجمع وبالعكس (فرء بالجمع) ويترك الامان عابها (وهو معروف بل ينبغي أن يقدم حقه على الخلع وهذا من تقديم فرضهم على فرض هودوه) في لزنية (وكذلك اذا كان على العبد ميعاد) لرجل (ودخل وقت) صلاة (الجمعة والجمعة ثبوت بالاشغال بالوفاة بالوعد وهو) أي ثبوت الجمعة (معصية وان كان هو) أي الوفاة بالوعد (طاعة في نفسه وكذلك تنصب ثوبه بحسنة في هذا القول على ثوبه والله سبحانه بذلك الحاسة محذورة واذا وهما محذوران) أي (والخلد من لادى أي هم من الخلد من الحاسة) لان ربه لا يدي عن موهم عسر بخلاف ازالة الحاسة من الثوب (وذلك تقابل المحذور وبالطاعة) كثيرة (لا تنحصر ومن ترك الترتيب في جميع ذلك فهو معروف وهذا عروفي غايه العموم) ولذقة (لان امره وربه في طاعة الا لا يفتن لمحذورة بطاعة معصية حيث تركها طاعة واجبة هي هم منها) والا كان يفتن بذلك (ومن حلت الاشغال بالمذهب) الذي يفتن الله به (واخلاف من العفة في حق من بقي عليه شعر من اطاعت والماء الصبي الماهرة والباطنة المتعلقة بالجوارح المتعلقة بالقلب لان مقصود الفقه معرفة ما يحتاج به غيره في حوائجه) وهو حائنه (معرفة ما يحتاج هو اليه في نفسه وتلق) وتبقى (الآن حب الياسة والحاء وولد المباحة) أي الماخنة (وقهر الانراب) والطرارة (واستقدم عليهم بمعنى عليه) سون طريق الاولى (حتى يعتز به مع نفسه وبقيل به مشغول بهم ديه) والله لموفق

(وما عيب امرور عليهم وانعزوب منهم فري كثيرة معرفة منهم منصوفة أهل الرمان الامن تصمته) وفيه شوقه (اعتزوا بالري والطرارة هيشة) الماهرة (وساعدوا الصادقين من الصوية في ربيهم وهيشتهم دى نه ضهم) في محاورهم (وى آدامم) الماهرة (ومراسهم) التي يعرفونها بيوهم (واصطلاحهم) اني فوافوا عليها (وى أحوالهم الله هرة في) حال (السمع درقص) والنواجد (وى) (الماهرة والصالاة والخلوس على امعاد مع اطرائ ارش) كالمراقب (واذاله في الجيب) أي حب الخرفة (كانه مكر وفي نفس اصعداء) كالمكتمل (فانه تنى) (وى خفض الصوت) عند التكلم (فى الحديث الى عبد ذلك من اشتمائل والهيآت وما تكلموا هذه الامور وتشبهوا بهم فيها عدوا بيمانهم صوية و) على ذلك (لم يتبعوا) هم قط في لماهدة ولرباسة ومراقبة القلب بالذكر (وتظهر بباطن والظاهر من لا تام الحمية والجلية وكل ذلك من أو بن منازل لتصوف) عهده طائفة العلابة (ولو فرغوا من جميعها) عملاً وتحققاً (لما حارلهم تبعدو) منهم من الوصية (اديبه وى الوصول الى مراتبهم معاد وتقطع الاعناق) كيف ولم يحرموا قد حرمهم بسوموا ما صوموا شيبهم) هم عه) معروفون ليشكالبون على احرار

تصيرورة لطاعة معصية حيث ترك بها طاعة واجبة هي هم منها ومن حلت الاشغال بالمذهب والخلاف من الفقه في حق من بقي عليه شعر من اطاعت والماء الصبي الماهرة واساطنة المتعاقبة بالجوارح والمتعلقة باقارب لان مقصود الفقه معرفة ما يحتاج به غيره في حوائجه معرف ما يحتاج هو اليه في نفسه (الآن حب الياسة والحاء وولد المباحة) أي الماخنة (وقهر الانراب) والطرارة (واستقدم عليهم بمعنى عليه) سون طريق الاولى (حتى يعتز به مع نفسه وبقيل به مشغول بهم ديه) والله لموفق

(وما عيب امرور عليهم وانعزوب منهم فري كثيرة معرفة منهم منصوفة أهل الرمان الامن تصمته) وفيه شوقه (اعتزوا بالري والطرارة هيشة) الماهرة (وساعدوا الصادقين من الصوية في ربيهم وهيشتهم دى نه ضهم) في محاورهم (وى آدامم) الماهرة (ومراسهم) التي يعرفونها بيوهم (واصطلاحهم) اني فوافوا عليها (وى أحوالهم الله هرة في) حال (السمع درقص) والنواجد (وى) (الماهرة والصالاة والخلوس على امعاد مع اطرائ ارش) كالمراقب (واذاله في الجيب) أي حب الخرفة (كانه مكر وفي نفس اصعداء) كالمكتمل (فانه تنى) (وى خفض الصوت) عند التكلم (فى الحديث الى عبد ذلك من اشتمائل والهيآت وما تكلموا هذه الامور وتشبهوا بهم فيها عدوا بيمانهم صوية و) على ذلك (لم يتبعوا) هم قط في لماهدة ولرباسة ومراقبة القلب بالذكر (وتظهر بباطن والظاهر من لا تام الحمية والجلية وكل ذلك من أو بن منازل لتصوف) عهده طائفة العلابة (ولو فرغوا من جميعها) عملاً وتحققاً (لما حارلهم تبعدو) منهم من الوصية (اديبه وى الوصول الى مراتبهم معاد وتقطع الاعناق) كيف ولم يحرموا قد حرمهم بسوموا ما صوموا شيبهم) هم عه) معروفون ليشكالبون على احرار

الظاهر من اسماع والرمان وبعارة والصلاة والجلوس على السجادة مع اطرائ الرأس واذاله في الجيب واستشبهت كانه مكر وفي نفس اصعداء وفي خفض الصوت في الحديث الى عبد ذلك من الشتم والهيآت فلما كانوا هذه الامور وتشبهوا بهم فيها طسوا أنهم اي صوفية ولم يتبعوا أنفسهم قط في المجاهدة والى بصور مراقبة القلب وتظهر الباطن والظاهر من الاتمام الحبية والجلية فكل ذلك من أوائل منازل التصوف ولو فرغوا عن جميعها لم يحرلهم أن يعتزوا أنفسهم في الوصية كيف ولم يحرموا قد حرمهم بسوموا ما صوموا شيبهم) هم عه) معروفون ليشكالبون على احرار

والشبهات ومول السلاطين ويتنافسون في الرغيف الطلس والخنو يخمدون على القبر والفاطميون يترن بعضهم اعراض بعض دهما  
وحاء في نبي من عرصوه هو لاء عروهم صاهرو مثالهم مثال امرئة عوز جمعت اب اشجعان والاطال من القاتين ثبتت اسماء واهم في الديوان  
ويقطع لكل واحد منهم قطرة من فصار المعركة تفاق عسها الى أن يقطع هاء لكة فليست درعار وضعت على رؤسها معمر او تلبت من ربح  
الاطال ايانا وتودت ايراد تلك الايات بمعانهم حتى يسرب عليها وتلبت كبة تخرهم في الميدان وكتب تحريكهم الايدي وتبعت  
جميع نماذجهم في الري والمطابق والحركات واسكان ثم حوت ان المعسكر وليت (٤٧٩) اسمها في ديوان الشجعان فها وصلت الى  
المعسكر أنفسهم الى

والشهباء وأموال السلاطين) من المرتبات والأدوات وغيرها (وينتسبون في الرعي) الواحد  
(والعسل والخبز ويخاضعون على السقي) النقطه التي على النواة (والقطمير) القشر الداخل على  
سواة (ويجوز بعضهم اعراض بعض مهمما حافه في ثمن غرضه وهؤلاء غرضهم ظاهر) لا يحتاج  
انتبه ما كثر من ذلك (ومثالهم مال امرئ تجوز سمعت ان اشجعاب ولا يطل من القفان) في سبل  
الله (تمت) وهى في الديوب السطاني (ويقطع كل واحد منهم قطرا من أقطار المملكة) في يكتسب  
له فصاعات في البلاد تحت شعاعه (فثابت بطه الى ب نطع) أيضا (مملكة فلسطين) من حديد  
(ووضعت على رؤسها عمرا) وهو طاس من حديد يسترا من (وتعلمت من رحر الابطال أبا يا) من  
حرب عادتهم ما شاهدها رهب للعدو (وتعقدت ارباد تلك الابواب بعضهم حتى تبسرت عليها وتمت) مع  
ذلك (كيف هيئة تحترقهم) في ليدان عند قيام المصفي (وكيف تحركهم الاميدي) سلام (وتلفت  
جميع شملاتهم في الزى والطاق والحركات والسكون ثم توجهت الى المعسكر) أي الموضع الذي  
اجتمع فيه بعضا ك (لبنات) في ديوب الشعاع فلما دخلت الى المعسكر انقضت الى ديوان  
العرض وأمر بان تجرد عن المعمر والبرع فيسطر ما تحسنه) من قوة البنية (وتفحص بالبارقة مع بعض  
الشعاع ليعرف قدر غنائم في الشعاع فلما حدثت عن المغفر والبرع هدهى عوز صعبة زمنية  
أي ملاسة اصعب (لانطبق حل للزرع والتميز) فصلا عن قوة البرار (فقبل لها) جئت للاسنة  
بالك وللأستحمام باهل حصرنه ولتليس عليهم خدوها فوه بدم اميل ليشعها) أي يهيكها  
وطا فأفادها (فالقيت في القيل) فوطئت (وهكذا يكون حال المدعي للتصوف في القيامة اذا كشف  
عنه العطاء وعرضوا على اقامتي الا كثر) حل حلاله (الذي لا يسطر الى ازي والمرقع) وبهت (ن  
الى سرا قلب) أي باطله (وفرقة أخرى رادت عن هؤلاء في اعرواد شق عليها الاقتداء بهم في سادة  
الايام) أي رذائلهم (والرصاصا للديوب في المعيشة) (رأدت أن تنفاهر) متصوف ولم تحدد امن الزى  
منهم فتركوا الخمر والاربعسم وطلوا المرقعات الفبسة واعوط الرعية) القيمة (واسجدات  
المصبوغة) بالالوان الخسنة (ولساوا من الثياب ما هو راجح في من الحر والاربعسم ومن أحدهم مع  
ذلك انه متصوف فحسد لون الثوب وكونه مرقعا) أي رقا خيطت في بعضها (وسى لهم عيالوا  
اشباب لئلا يملول عليهم غسالا كل ساعة لار له لوح) حيث علمهم عن المراقبة (و) انهم (اعمالوا  
المرقعات اذ كانت ثيابهم مخرقة) قد ايت من مول الاستعمال (فكانوا رفعونها ولا يلبسون الجديد)  
ويكتمون بالقديم لانه يقضي الحاجة في ستر العودة (فما تبيع الفوط لربعة قطعة قطعة وخياطه  
المرقعات منها) بالحيوط لانه مع الهيات عربية (فاب يشبه ما اعتادوه ف هؤلاء أظهر حافة من كافة  
المعرورين فانهم يتعمون بعبس الثياب ولتيد الخسنة ويطلون رغد العيش) ولله النفس  
(و) أي تكون أموال السلاطين) من ادرار وهدية (ولا يحتسبون المعاصي الظاهرة فصلا عن الباطنة

المرغبات لنفسية وانحطت الرقبة والسجدة بالاصفة والبسوان شيب ما هو رفع نعمة من الحرير والبرسيم وطن أحدهم مع ذلك أنه  
معتوق به مردا وثوب وكونه مرغوا سي أنهم عائلوا شيب للابل طول عليهم غسلها كل ساعة لازالة الوحش وانما البسوان المرغبات اذ كانت  
شبابهم شقرة فكانوا يرتعونهم اوليا بسون الجديد ما تقاطع اغوط الرقيقة فطامعة قطع وخداسة المرغبات منها من أن يشبه ما اعتادوه  
فهؤلاء ظهر حياقتهم كأنة العرويين فانهم يتعمون بنفس انشاب وتبدل لاطعمة وبطلون رغبت العيش ويكون أموال السلاطين  
ولا يحتسبون المعاشي الطاهرة فصلا عن الباطنة

وهم مع ذلك يظنون انفسهم الخبير وشروءا من يتعدى الى الحق اذ هم لانهم يقتدي بهم ومن لا يقتدي بهم تفسد عقيدته في كل استحقاق كافة ومن ان جاءهم هم كانوا من جنس من يطول اللسان في الصادق ممتهم وكل ذلك من شوم المشبهين وشروءهم (ومرقة اخرى) ادعت علم المعرفة وشاهدة الحق ومحاورة اعداءه والاحوال والملازمة في عين شهوة ونوصول الى مقر بولا يعرف هذه الامور والالاسمي والاصاط لانه الخفي من الاعاص بطعام (٤٨٠) كلمات فهو يرددها وان كان ذلك على من علم الاولين والاخرين فهو يطار الى العقاب

[illegible]

والمفسرين والمحدثين  
وخصائص العلماء على  
الازدراء فضلا عن دعوان  
حتى ان هلاخ ليدترك  
ولا حقه ولا ثانيا يترك  
حيثا كنه ويتركهم ياما  
معدودة ويثقف هم  
تلك الكلمات المريعة  
فرددها كأنه يتكلم عن  
الوحي ويحرم عن سر الاسرار  
ويستحق ذلك جميع  
الامداد والعلم بقول في  
الله اذا انهم احراء متعجبون  
ويقول في العلماء انهم  
ما خدش من الله متعجبون  
ويدي له انه واصل  
الى الحق وانه من امر بين  
وهو عند الله من العار  
المادفين وعند رباب القلوب  
من الحق الجاهل لم يحكم  
قطر لما ولم يذهب حقه اولم  
يرتب عبد اولم يرف قلبا  
سوى اداع بهوى وثلق  
الهراب وحفظه (ورقة  
أخرى) وقعت في لائحة  
وطورا بساط الشرع  
ورفضوا الاحكام وسورا  
بين الحلال واخرم بيعتهم  
عن ان الله مستعين عن

على ولم تعب نفسي وعضهم  
والكحل فقد كفوا مالا  
الشهوة والعصب من أصلها  
لا وزن لها وإنما النظر إلى القلوب  
فخرج مع أشهواتها صواهر

5

من تهمهم بغير ما عن الله ونوع من الجمل

والشمال فقد كفوا ما لا تفكر واعيا بغيره من لم يحرب واما نحن فقد حذرنا واذكر ان ذلك محال ولا يعلم الا الحق ان الناس لم يبيكوا واقلع الشهوة والعصب من أصلها محال انما كفوا اقلع ملاتهم ما يحب سقاكل واحد منها حكم العقل وشرعوا فيهم يقول الاعمال بالجوارح لا وزن لها وانما النظر الى القلوب وقلوبنا والهتج بآله واصله الى معرفة الله ونما نحوض في الدنيا بايد ساو لو ساعا كفت في الحصة الربوبية ففهم مع اشهرات ما صاهر

لا بالقوب و زعمون انهم قد ترقوا عن رتبة العوام واستعوا عن تهنيت النفس بالاعمال بدية وان اشهوان لانفسهم عن طريق شه  
لغوتهم في و برعوت درجة تفهم على درجة الايباء عليهم السلام اذ كانت تصددهم عن طريق الله خطيئة واحدة حتى كانوا يكون عليها  
ويشوحون سنين مثالية واصاف غرور اهل الاباحة من التشنج بالوصية لا تخصي وكل ذلك ساء على عاليط وواسوس يتخذهم الشيطان  
مها لانتعاهم بالمجاهدة قبل احكام العدم ومن غير اقتداء شخ متق في الدين و لعدم صالح (٤٨١) للافة دمه واحصاه صافهم بطول

(و حرفة أخرى) حاروت

حسد هؤلاء واجتنب

الاعمال و طلبت الحلال

واشتعلت فتقد التلب

وصار احداهم يدعى المقامات

من الرهد و التوكل والرصاص

والحب من غير ووقوف على

حقيقة هذه المقامات

و شرورها و سلامتها

و آفاتهم سم من يدعى

الوجد والحب لله تعالى

و زعم انه والله بالله ولعله

قد تنجى في الله تعالى هي

بدعة أو كفر في يدعى حب

الله في معرفته ثم انه لا يتوكل

عن معرفة ما يكره الله عز

وجل وعن ارهوى نفسه

على أمر الله وعن ترك بعض

الامور جاء من الخلق ولو

خلا ساتر كه حياء من الله

تعالى وليس يدري ان كل

ذلك يفضي الى الحدا و عنهم

و يعاين الى الشناعة

و التوكل فهو البوادي

من غير راد بل يصح دعوى

التوكل و ليس يدري ان

ذلك بدعة لم تنقل عن

السلف والعصاة وقد كانوا

أعرف بالتوكل منه فما

هو ان التوكل المحاطرة

لا بالقوب و برعوت انهم قد ترقوا عن رتبة العوام) بهذا (واستفوا عن تهنيت النفس بالاعمال  
الدنية) لعدم الحاجة اليها (و) برعوت (ان الشهوات لانفسهم عن طريق الله بقوتهم في  
و برعوت درجة تفهم على درجة الايباء عليهم السلام اذ كان تصددهم عن طريق الله خطيئة واحدة حتى  
كانوا يكون عليها و يشوحون سنين مثالية) كما ذكر ذلك في قصة آدم و داود عليهم السلام ما خرج أحد  
في الرهد عن علة من برئ من رذل لوجع دموع على الارض و دموع داود ما دوا دموع آدم حبس دما  
من الحنة و عداس أي شبيه لوعدل بكاء أهل الارض بكاء داود ما عدله و لوعدل بكاء أهل الارض بكاء  
آدم حبس أهبط الى الارض ما عدله و خرج محمد عن مات قال لحد داود سبع حنينا من اشعر و حشا من  
من الرماد ثم تكى حتى اصابه دموعا ولم يشرب دوا شراب الامر و دموع عبيد و من طريق لا ورى  
من موعا فقد خدعت الدموع في وجه داود حديد الماء في الارض و من طريق في عبيد الله الخلد قال  
ما رجع داود رأسه الى السماء بعد الحيلة حتى مات (و) صاف عرور أهل الاباحة من التهنيت  
بالوصية لا تخصي) و صافهم في سوء ما ذهبوا اليه لا تنقصي (وكل ذلك ساء على صاحبها) و دعيت لهم  
في فهمهم (و) واسوس يتخذهم الشيطان به الاشتغال بهم بالمجاهدة) و اريصة (فيل حكام علم)  
و انفة فراعده (و من غير فتاء شخ متق في الدين و العلم صالح للاسماءه) ثم شيعهم ادى يقتدون  
به شيطان (واحصاه صافهم بطول و حرفة أخرى حاروت حده هؤلاء واجتنب الاعمال و طابت الحلال  
واشتعلت فتقد لقات وصار احداهم) بعد ذلك (يدعى المقامات من الرهد و التوكل والرصاص والحب  
من غير ووقوف على حقيقة هذه المقامات و شرورها و سلامتها و آفاتهم سم من يدعى  
الوجد) وهو قد قد يعمو اوصاه الشريعة (والحب لله تعالى و زعم انه والله بالله ولعله  
قد تنجى في الله حيا لان هي بدعة أو كفر في يدعى حب الله في معرفته) و لا تتم حب شي الا بعد معرفته  
بحقيقته (ثم انه لا يتوكل عن معرفة ما يكره الله عز وجل و هو يكره نفسه على أمر الله وعن ترك بعض الامور  
جاء من الخلق ولو خلا) رعبه (ما تركه حياء من الله و ليس يدري ان كل ذلك يفضي الى الحدا و صاده  
(و بعضهم يعاين الى الشناعة و التوكل فهو البوادي) و الفاعل (من غير راد بل يصح دعوى التوكل  
و ليس يدري ان ذلك بدعة لم تنقل عن السلف والعصاة) و صواب انه عليهم كعارف ذلك انهم (يرهم) وقد  
كانوا يعرف ما توكل منه صافهم ان توكل) هو (المحاطرة بالروح و ترك رادلي كانوا يتخذون  
الراد و هم متوكلون على الله لا على الراد و هدار عما يترك راد و هو متوكل على سبب من الاسباب و توبه)  
و كيف يصح توكله (و ما من مقام من مقامات المحبات) على ما بدى (لا وجه عرور و قد عتبه قوم و قد  
ذكر ما بداخل الآفات في ربيع المحبات من الكتاب بلا يمكن اعادتها) هذا (و حرفة أخرى صديق على  
أنفسها في أمر القوف حتى طلبت منه الحلال الخالص و أهملوا تفقد القلب و الجوارح في غير هذه الحصة  
الواحدة و منهم من أهمل الحلال في مطعمه و ملبه و مكسبه و أخذ يتعمق في غير ذلك) من الاعمال  
(و ليس يدري المسكين ان الله لم يرض من عبده بطلب الحلال فقط و لا يرعى سائر الاعمال دون طلب

(٦١ - اتخاف السادة المتقين) - قلن )

و روح و تربت الرادس كانوا يتخذون الراد و هم متوكلون على  
الله تعالى لا على الراد و هدار عما يترك الراد و هو متوكل على سبب من الاسباب و توبه و ما من مقام من المقامات المتجيات الا وفيه غرور و قد  
اعتبر به قوم و قد ذكر ما بداخل الآفات في ربيع المحبات من الكتاب فلا يمكن اعادتها (و حرفة أخرى) صديق على صفا في أمر القوف حتى  
طلبت منه الحلال الخالص و أهملوا تفقد القلب و الجوارح في غير هذه الحصة الواحدة و منهم من أهمل الحلال في مطعمه و ملبه و مكسبه  
و أخذ يتعمق في غير ذلك و ليس يدري المسكين ان الله تعالى لم يرض من عبده بطلب الحلال فقط و لا يرعى سائر الاعمال دون طلب



الحلال بل لا يرضيه الا تفقد جميع الطاعات والمعاصي من من بعض هذه الامور يكفي ويحببه فهو غرور (ورقة اخرى) ادعو احسن الخلق والنواصع وسماعة فتصد والخدمة الصوفية جمعوا وما تركوا فواخذ منهم واتخذوا ذلك سكة للرباسة وجمع المال وانما غرضهم التكبر وهم ينهرون الخدمة و تواضع وغرضهم الارتفاع وهم ينهروا بشهر وبشهر غرضهم الارفاق وغرضهم الاستماع وهم يطهرون أن غرضهم الخدمة والتبعية ثم اتهم بمحبة من الحرام والشهوات ويدعون عليهم بكثرة تباعدهم ويشر بالخدمة بهم ونقصهم بأحد قول السلاطين يسبق عليهم ويأخذهم يسبق في طريق الخلع على الصوفية ويرسم تباعدهم ليرد لافاقى وما عتب جميعهم لرياء والسعيبة وآية ذلك اهمالهم لجميع أو سرية تعالى (٤٨٢) عليهم طاهر اذ ما صاروا لهم أخذ طهر والاشاق منه ومنه من يسبق الحرام

في طريق الحج لارادة الطير  
 حتى يعمهم سبحانه الله  
 فيليهاها عذرة وزعم أن  
 قصده العمارة (وخرقة  
 أخرى) شتوا بالمجاهدة  
 ونهذيت لاختلاق وتظهر  
 النفس من عبودهم وصاروا  
 يتعمقون فيها فاتخذوا  
 المحث عن عبود النفس  
 ومعرفة خدعها علموا حرفة  
 فهم في جميع أحوالهم  
 مشغولون بانحصار عن  
 عبود النفس واستماد  
 دقيق الكلام في آياتها  
 حيرة لون هذا في النفس  
 عيب والعلمة عن كونه  
 عينا عيب والالتمات الى  
 كونه عينا عيب وبشعفون  
 فيه كمات مسالة ضيع  
 الاوقات في تلقيتها ومن  
 جعل طول عمره في التفنيس  
 عن العيوب ونحتر بر علم  
 علاجها كان كمن اشتغل  
 بالتفنيس عن عوارق الحج  
 وآفاه ولم يسلك طريق  
 الحج وذلك لا يعبه (وخرقة  
 أخرى) حاوروا هذه الرتبة

الحلال لا يرضيه الا قد جيع الطامع والعاصي فن ظن ان بعض هذه الامور يكفيه) عن البعض  
(ويجبه) من عقاب الله (فهو ضرر) في طبعه (وفرقة اخرى منهم ادعوا حسن الحظي والواضع  
واسماحة قصدا والخدمة الصوفية فجمعوا قوما) منهم (ونكافوا خدمتهم واعادوا ذلك شبكة لاراسه  
(وسبلة الى (جمع المال والاعمال فغرضهم) من ذلك (الكبر وهم يصيرون الخدمة والتواضع وعرضهم  
الارتعاع) بالعيشة (وهم يصيرون اعرضهم الارفاق) لاندوة (وعرضهم لاستمتاع وهم يظهر وثاق  
عرضهم لخدمة والعبادة) فهدموا قصصهم (ثم اقيم جمعوت من الحرام وشبهات) من حيث اتفق  
(ويستقون عليهم بشكركم تسعهم ونشر) في الاثان (بالخدمة انهم ومنهم) احداثا والسلاطين  
ويستقون عليهم) منها (ويعلمون شدة البسوق في طريق الجمع على الصوفية ويرغموا عرضهم البر والاعاق  
ويستجمعهم لرباء والصحة وآفة ذلك اهما) هم جميعا (والمعيب) طاهر اربابا وادوارا  
ياخذ الحرام ولا يرضى منه ومثال من يستحق الحرام في طريق الجمع لارادة الخير كمن يهرم مساجدا لله  
وصدا الاثاب (ديما يبالعدرة) واعماله (ويرغم بفضله) ذلك (بعمارة وفرقة اخرى منهم اشتغلوا  
بالعبادة) وارباه (ونهدب الاخلاق وتظهر اسس من عيوبهم واصاروا بحقوق فيها) والعباد  
(فاحدوا بحث عن عيوب الناس ومعرفة حدودها) علموا وحدهم في جميع احوالهم مشغولون  
بالبحث عن عيوب الناس واستبساط دقيق الكلام في آفات بقلوب هذين نفس عيب والعهلة  
عن كونه عيبا عيب والاتفات الى كونه عيبا عيب ويشغلون بكلمات مسطحة) مر حرة (تصير  
لاوقات في تأملها) وتركيها (ومن جهة الى طول عمره في شغف عن عيوب) والبحث عن مكائها  
(ويخرج برع علاجها) كان لمن اشتغل بالعبادة عن عوائق الجمع وآفته ولم يسلط طريق الجمع ذلك  
لا يتعبه) ولا يبعد من الالكان (وفرقة اخرى طاوروا هذه رتبة وانما سلكوا الطريق فافضل لهم  
انواع المعرفة فكما انهم موانع مبادئ المعرفة رانحة فجمعوا منها) الحسنة (ومر حوامها) واحكامها  
اليها (واجمعهم غرائبها) ومحاسنها (فتقيدت فقههم بالاسباب اليها والتفكير بهيوى كيفية افتتاح  
بأبصارهم وانسدادها على غيرهم وكل ذلك ضرر) مع الاعجاب حيث جعله وسد على غيره واما ضرر  
من حيث تقيد القلب والاتفات وهو عظم غيب السالكين - هو كره (لان عيب طريق الله ليس لها  
مهاية ولا تقيد مع كل الخوة وتقيدها فصرح خطاه) في سلوكه (وحرم عن الوصول الى المقصد) وحيل  
له وبنيه (وكاتبه الى ما من قصدا ما كان) من بولته (مراى على ما يبدي نه روضة فيها الزهار وانوار)  
ومنه زهدت (لم يكن رأى قبل ذلك منها) فوجب بصر اليها (حتى فاته الوقت الذي يمكن قيسه  
لنقاء المثل) فحرم من مقصوده (وفرقة اخرى طاوروا هؤلاء ولم ينقوا الى ما يفيض عليهم من الانوار

وَأَسَدُ الْأَوَّلِ الْمَلِكُ بَقِي وَنَفَخَ بِهِمْ نَوَافِعَ مَعْرِفَةِ كَلَامِهِ نَسْمُو مِنْ مَادِي أَعْرَافِهِ رَاجِعَةً تَجْمُوعُ مَعَادِرِ حَوَائِجِهِ فِي  
وَأَعْيُنُهُمْ غَرَانِهَا قَدِيدَتُ قِيَمِهِمُ بِالْإِسْتِمَاتِ لَهَا وَانْتَكُرَ فِيهَا وَفِي كَيْفِيَةِ اسْتِنَاعِهَا عَنْهُمْ وَأَسَدٌ عَلَى عِبَرِهِمْ وَكُلُّ ذَلِكَ عَرُورٌ لَابِغَاتِهِ  
طَارِقِي اللَّهِ بِسُوءِهَا بِهَا فَتَوَدَّعُ مَعَ كُلِّ تَجْوِيهِ وَتَقْدِيمِ أَفْصَرَتْ حَطَاةً وَحَرَّمَ الْأَوْصُولَ إِلَى الْقَصْدِ وَكَانَ مِثْلَهُ مِثَالِ مَنْ قَصَدَ مَلِكًا كَافِرًا عَلَى  
يَابِ سَيِّدَانِهِ رَوْضَةً فِيهَا أَزْهَارٌ وَأَنْوَارٌ لَمْ يَكُنْ قَلْبُهُ أَيْ ذَلِيلٌ ذَلِكَ مِثْلُهُ مَوْعِدٌ بِعَرِّ لَهَا وَتَجِبُ حَتَّى قَاتِلُ الْوَقْتِ الَّذِي يَكُونُ بِهِ مَلَقَاءُ الْمَلِكِ (دَوْرَةُ  
أُخْرَى) حَادِرٌ وَهَؤُلَاءِ لَمْ يَلْعَنُوا إِلَى مَا بَعْضُ عَالِمِهِمْ مِنَ الْأَنْوَارِ

في النار بقى لا الى ما يسرهم من العذاب الخزيه ولم يخرجوا على عروجهم ولا ثلثه (١٨٣) ابراهيم في اسير حتى فاروا ووصلوا

الى احد القرية الى الله تعالى  
ظنوا أنهم قد وصلوا الى  
الله فوقعوا وغطوا فان الله  
تعالى سبى نجاتا من نور  
لا يصل اسالك برحمتك  
من قال الخ في الطريق  
الا وبيان انه قد وصل واليه  
لاشارة قول ابراهيم عليه  
السلام اذهب الله تعالى  
حار اعداءه فليس عليه  
لا ليرى كوكبا قال هذا  
ربى وليس المعنى به هذه  
الاجسام المضيئة فانه كان  
براهما اصغر وبعدها  
بست آهوه وهى كثيرة  
وبست واحد والجهال  
به و بان اسكوك ليس  
له مثل ابراهيم عليه السلام  
لا يعرف اسكوك الذى لا يعرف  
السواديه ولكن اذ به  
نه نور من الانوار التى هي  
من حب الله عز وجل وهى  
على طريق السالكين ولا  
يتصور الوصول الى الله  
تعالى الا بالوصول الى هذه  
الجب وهى حب من نور  
نصها كبر من بعض  
واصغر سيراب اسكوك  
فانغيره سما و اعظمها  
اشمس وينها رتبة القمر  
فلم يزل ابراهيم عليه السلام  
لمار أى ملكوت السموات  
حيث قال الله تعالى وكذلك  
يرى ابراهيم ملكوت  
السموات والارض يصل  
الى نور بعد نور ويقتل

في الطريق ولما يسرهم من العذاب الخزيه ولم يخرجوا على عروجهم ولا ثلثه (١٨٣) ابراهيم في اسير حتى فاروا ووصلوا الى احد القرية الى الله تعالى ظنوا أنهم قد وصلوا الى الله فوقعوا وغطوا فان الله تعالى سبى نجاتا من نور لا يصل اسالك برحمتك من قال الخ في الطريق الا وبيان انه قد وصل واليه لاشارة قول ابراهيم عليه السلام اذهب الله تعالى حار اعداءه فليس عليه لا ليرى كوكبا قال هذا ربى وليس المعنى به هذه الاجسام المضيئة فانه كان براهما اصغر وبعدها بست آهوه وهى كثيرة وبست واحد والجهال به و بان اسكوك ليس له مثل ابراهيم عليه السلام لا يعرف اسكوك الذى لا يعرف السواديه ولكن اذ به نه نور من الانوار التى هي من حب الله عز وجل وهى على طريق السالكين ولا يتصور الوصول الى الله تعالى الا بالوصول الى هذه الجب وهى حب من نور نصها كبر من بعض واصغر سيراب اسكوك فانغيره سما و اعظمها اشمس وينها رتبة القمر فلم يزل ابراهيم عليه السلام لمار أى ملكوت السموات حيث قال الله تعالى وكذلك يرى ابراهيم ملكوت السموات والارض يصل الى نور بعد نور ويقتل

اليه في اول ما كان يلقاه قد وصل ثم كان يشعه انور ثم امر ابراهيم في البو ويقول قد وصلت فيكشف ما وراءه حتى وصل الى الجب  
الانرب الى لوصول لبعده فقال هذا كبر على ما ظهر له انه مع عظمه

قطر السموات والارض  
وصالك هذه العار يقف  
يعترف في الوقوف على بعض  
هذه الخبث وقد يعترف بالخبث  
الاول واول اجب من الله  
وبين بعد هو الله  
أبى من رباب وهو نور  
من أنوار الله تعالى أعني  
سرافات الذي تحلى به  
حقيقته الحق كما حقه به  
لبنسج خلقه عالم ويحياه  
وتحلى فيه صورة شكل  
وعند ذلك يشرف نوره اشراقا  
عظيما اذ يظهر فيه الوجود  
كاه على ما هو عليه وهو في  
أول الامر محبوب بمسكاة  
هي كالمسكاه اذا غشي نوره  
واكشفت حلال القاب  
بعد اشراق نوره عليه وما  
انتهت صاحب القاب  
القاب دبري من حلاله  
انه انق مابدهت وما  
يسبق سببه في هذه الهدنة  
فيقول أنا الحق فان لم يتضح  
له ما وراء ذلك اعتبر به  
ووقف عليه هو ذلك وكان قد  
اعتبر كوكب صغير من  
أنوار الحضرة الالهية ولم  
يصل بعد الى القمر صلا  
عن الشمس فهو معرور  
وهو من لانبسج  
انجلي يلتبس بالمتحلى فيه  
كالمسكاه لون ما يترامى في  
المرآة فبالمرآة يظن أنه لون  
المرآة وكما يستنم ماني  
الرجح بالرجح كقيل

يد كرسه ان فخره لدا كذا وكذا مرة (عبر عن الهوى) أي اسقوط (في حقيقته النص  
والاعتناء عن دروة الكمال) اسالغ (قال لا أحب لا حبس وجهي وجهي الذي قطر السموات  
والارض) حقيقا وما من انشركب ولى هذا المعراج الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم والله اعلم على طلي  
واى لا تنعم الله سبعين مرة قال اصعب في مشكاة الانوار كان عالم اشبه دة مرقى الى عالم الماكوت وكان  
سويلا صغره المستقيم عبارة عن هذا النقي وقد برعه بالبر وبمبارك الهدى فلو لم يكن بينهما مناسبة  
وانصال لصورات في من أحد هما الى الآخر جعلت لوجه الالهية عالم الشهادة على موازنة عالم الماكوت  
بما من شئ من هذه الامور مثال شئ من ذلك العالم وربما كان الشئ الواحد من الاشياء من  
المكوت ورعى كالمشئ لو حد من الماكوت مثله كثيرة من عالم الشهادة وانما يكونه الا داما ل  
نوع من الماتة وهاهنا نوعان المطابقة مثال ذلك ان كان في عالم الماكوت جواهر نورانية شريفة عالية  
وعمرها بالاشعة نقض الانور على الارواح بنورية واجلها تسمى أربابا ويكون الثوب الارباب  
كذلك ويكنواهم مراتب في نور بهما متواترة فالحري أن يكون مثالها من عالم الشهادة الشمس  
واشمروا لكونوا كسوا لك طر يق ينسج الى مدار حنه درجة اسكوك فيصنعه شرف نور ويتضح  
به من حله وعلاوة حنه ما يبادر فيقول هذا ربي ثم اذا تصح له ما فوقه بما يشتمل عليه القمر رأى أقول الأول  
في مربي الهوى الا انه ما فوقه فلا أحب لا حبس وجهي وجهي الذي قطر السموات والارض  
أكرم وعني فتراه فالامثال سوع مناسبة له معه والمناسبة مع ذي النفس تقص وأقول أليس الله يقول  
وجهي وجهي الذي قطر السموات والارض وجهي الذي قطر السموات والارض وجهي الذي قطر السموات  
مدهوم الذي لم تصور من بعد عنه فانه عن كل مناسبة هو الله الحق (وصالك هذا الطريق قد يعترف  
بوقوف على بعض هذه الغيب) دس به موصول (وقد برع ما يحب لاولي واول الخبث بين لله من العبد  
هو مسسه فانه أيضا مرموزي) أي هو من عالم الامر (وهو نور من أنوار الله تعالى سرافات) أي ما حقه  
(الذي تحلى فيه حقيقة الحق كاه) فوكيد من الصبر لحرور (حتى انه) أي القلب (بنسج خلقه عالم  
ويحياه) احسن كاه (وتحلى فيه صورة شكل) ولدا عمره ما عالم الاكبر (وعند ذلك يشرف نوره  
شرفا عظيما اذ يظهر فيه الوجود كاه على ما هو عليه وهو في أول الامر محبوب بمسكاة هي كالمسكاه  
مشاهدة مدراء ذلك (قد يحى نوره) ويكشف حلال القاب بعد اشراق نوره عليه من عالم القاب صاحب  
القاب في القاب دبري من حلاله فالحق (در حقيقته لسانه في هذه الهدنة) والاشعراى بالخلال واجمال فبما انه  
هو (يقول الحق) كدوم لا يمسور الخلاج ويعبر عن هذه الحالة بالاعتداد على سبل الحوزو وتوسع  
لانه هو حقيقة وهذه مرة قدم (هلم يتضح ما وراء ذلك اعتبر به ووقف عليه) وذلك وكان قد اعتبر  
كوكب صغير من أنوار حضرة الالهية ولم يصل بعد الى القمر صلا عن الشمس فهو معرور وهذا محل  
الانباس) من ليس به قدم راسه في المعقول لم يتغير له أحد هما عن الآخر (اد المصطفى يلتبس بالمتحلى فيه  
كالمسكاه لون ما يترامى) من صورة منقولة انصفت (في المرآة فبالمرآة يظن أنه لون المرآة) ومن مث  
الصورة صورة المرآة فهاهنا رأى ذاتها لوان لها وشأنها قول صور الالوان على وجه يتجامل الى  
بصر من الى طاهر الامور بذلك هو صورة المرآة فكذلك القلب حال عن الصور في حقه وعن الهيات  
واما هياتة فقول ماني الهيات وله ورد الحقائق فبما انه يكون كالتحج به فخور لأنه كانه قد  
تخفى قاه (وكما يدس ماني ارجح بالرجح) من لا يعرف ارجح والجراد رأى زحاجة فيها حرم يدرك تباينهما  
فتارة يقول لا تخف وتارة يقول لا زحاجة (كقيل)

(رف الرجح ورف الرجح فثما فث كل الامر)







فعرور هذا من حديث نه في المسكر معروفا وانما على (ورقة أخرى) بمفقون الاموال في الصدقات على اقراروا المساكين ويطالبون به المحدث الخاضعة ومن الغفراء من عاذته اشكر والافش المعروف ويكرهون النص في السرور وروى تحفة الفقهاء في خدمتهم جناية عليهم وكثيرا ما يجرسون على نفاق المال في الخج يصنعون مرة بعد أخرى وروى تركو خبرهم حيا عاين ذلك قال ابنه هود في آخر زمان يكثر الخاج بلا سبب يهون عليهم سفرو بسط لهم في لروى رجعون (١٨٧)

نعيه بين لرمال وافتقار  
وخرجه من روى الى حده  
لا يوسع وقال أبو نصر له  
ان رجلا جاء يودع شرس  
الخرث وقال ودعزمت على  
الخج فامرني بشي فقال له  
كم أعددت لله فقال  
أبني درهم قال شرفاي  
شي تدعي تحتك تره دا  
أوانت ساقا الى البيت و  
انتهى مرصاة الله قال انما  
مرصاة لله قال فاصبت  
مرصاة الله تعالى وابتني  
نزلك وتسق أتني درهم  
وتكون علي يقين من مرصاة  
الله تعالى ثم عمل ذلك قال  
نعم قال اذهب فاعطها عشرة  
أحسن مدلوب يقضى دينه  
وقبيل يوم شفته ومعل يعي  
عباله ومري يميز بمرجه  
وبقوى قلبه فاعطها واحدا  
فادخل فان ذلك السرور  
على قلب المسك لم واعة  
الله ما وكشف الضر  
واعانة ضعيف أخص من  
ماتحة بعدة الاسلام  
قسم فخرجهما كما أمرناك  
والاقل لثاماني قبل ذلك  
بأنصر سقري أقوى في  
قاي فنبسم شرسه الله  
تعالى وأقبل عليه وقال له

فهو الامل لابن أبي الدنيا هو كهر بن موسى ريس فيه يحيى جبريل اه ملتوروى سبقي من  
مرسل سام بن عباد عرش كهر بن موسى ورواه الدارقطني في لافراد والى واسد من حديث  
في لرداءه عرشا كهر بن موسى غم وحشة والامر بمحل من ذلك قال الدارقطني غريب (عرو  
هذا من حديث انه رأى المسكر معروفا وانما على (ورقة أخرى) بمفقون الاموال في  
الصدقات على الفقراء و اساكين ويطالبون به المخاص الجمعة) للناس لاجل ان يصبر لهم انفاقه  
(و) يخشون (من اقرء من عاذته الشكر) والثناء (والافش للمعروف) بن سام (ويكرهون  
انصدى في السرور وروى اخفاء المقبر لم اخدمهم حبة عليهم وكفرنا) ليعمهم (ورى بمخبر صوت على  
المال في الخج يصنعون مرة بعد أخرى وروى خبرناهم حبة ولذلك قال ابن هود) رضى الله  
عنه (في آخر زمان يكثر الخاج لاجب يهون عليهم السرور) أى ساقته ووديه (وياسط لهم في لروى) نى  
يكثر دخلهم بالتخاروت وغيرها (ويجربون مخرومى) نى عن لآخر (مسلوبى) عن ثواب (يهوى  
بأخدمهم نعيه من عمار والرمال وخرجه من سرور) نى مروه (الى جسده لا يواجه) ولا يسأل عنه (وروى ترك  
نصر الفجار) هذا لك بن عدا عر بر لقا يرى لسانى فقه عادات سنة ثمان وعشرين وهو اس احدى  
وتسعين سنة روى له مبر وابستى (ن و خلاصه يودع) نا نصر (شرى اخرث) الخافى رجه الله تعالى  
(وقال ودعزمت على الخج فامرني بشي فقال له) شر (كم أعددت لله فقال له) نى هيا لها (فقال نبي  
درهم فقال شرفاي شي تدعي تحتك تره دا) فى الدنيا (واذا قالى الميت) المكرم (واب هاه مرصاة  
الله قال انتعه مرصاة الله) قال شر (فان مرصاة لله تعالى وابتني ميرك وتسق أتني درهم وتكون  
على يقين من مرصاة الله تعالى ذلك قال ثم قال اذهب فاعطها عشرة أحسن مدلوب يقضى دينه  
ش منه) نى يصلح له لئذى عيره (ومعل) أى صاحب عيال (يعي عائلته ومري يميز بمرجه وان قوى  
قبلت تعالها واحدا) من هؤلاء (فاعمل فان ادخال السرور على قلب المسك واعة الله ما وكشف  
الضر) عن المصروف (واعانة الضعيف) فصل من مائة حجة بعدة الاسلام فم فخرجهما كما أمرناك والا  
فقل لثاماني قبل ذلك (ابا نصر) هى كبة شر (مهرى أقوى في قاي فنبسم شرسه الله  
وأقبل عليه فقال له) المال داجع من وضع الخيرات والشهاب فنصت البعس أن تقضى به وحر) من  
أودارها (فاظهرت لافعال الصالحات وقد آلى الله على نفسه أن لا يقبل لافعل اسقبي) فله صاحب  
قوت (ورقة أخرى) من أرباب الاموال اشتعلوا بها بمفقون الاموال وبمكونها بحكم العمل (والشم  
ثم يشتمون ما عبادات البدية التى لا يحتاج فيها الى عقة كصيام النهار وقيام الليل وختم القرآن) وغير  
ذلك (وهم معروفون لان النصارى اهل ذلك قد استولوا على ناطقهم فهو يحتاج الى قعة بلحاج المال فقد  
اشتعل به فضائل هو مستغن بها) فعرور هؤلاء فى ترك الالهام الانفع (ومثله مثال من دخل فى ثوبه حبة  
وذا أشرف على الهلاك وهو مشغول بطبخ السككيجين ليكن به الصغراء ومن قتلته الحبة متى يحتاج الى  
السككيجين ولله لك قبل لشر) الخافى رجه الله تعالى (ان فلانا العنى كثير الصوم والصلاة فقال المسكين

المال داجع من وضع الخيرات والشهاب فنصت بهس أن تقضى به وحر فظهرت لافعال الصالحات وقد آلى الله على نفسه أن لا يقبل  
الاعمال المتقبة (ورقة أخرى) من أرباب الاموال اشتعلوا بها بمفقون الاموال وبمكونها بحكم العمل ثم يشتمون ما عبادات البدية التى  
لا يحتاج فيها الى عقة كصيام النهار وقيام الليل وختم القرآن وهم معروفون لان العمل لثاماني قد استولوا على ناطقهم فهو يحتاج الى قعة  
ما حراج المال قد استول على طالب فضائل هو مستغن عنها ومثله مثال من دخل فى ثوبه حبة وذا أشرف على الهلاك وهو مشغول بطبخ  
السككيجين ليكن به الصغراء ومن قتلته الحبة متى يحتاج الى السككيجين ولله لك قبل لشر ان فلانا العنى كثير الصوم والصلاة فقال المسكين

نزل حاله ودخل في حال غيره وسمى حال هذا الطعام الطعام للحياء والافتقار على المساكين فهذا فضل من تحوي به نفسه ومن صلاته  
لنفسه مع جمعة الدنيا وسعة المقرة (وغيره أخرى) عليهم ايجل فلا تسمع غوسهم الا اداء الزكاة فقط ثم انهم يحرجون من المال الحديث  
الزدي الذي يرتعون عسوه ويطالبون من انقراض من يجد منهم ويزيد في حاجاتهم أو من يحتاجون اليه في المستقبل للاستحقاق في خدمة  
أولهم بهم في عني اخله عرض أو يساوي. الثاني من يعبه واحد من الاكابر من يستظهر بحشمه ببال ذلك عده مزية فيقوم بحاجته وكل  
ذلك مفسدان للنية ومحيطات للعمل وصاحبهم غرور ويطمع به تعالى وهو لا حاد طلب لعبادة عوضا من غيره وهذا مثال من  
غرور أصحاب الامور ببالا حصي (٤٨٨) وعاد كرها هذا القدر للتبعية على أجاس اعرور (وغيره أخرى) من عوام الخلق

وأر باب الاموال والفقراء  
اعتروا بحضور مجالس  
الذكر واعتقدوا أن ذلك  
يقضيهم ويكفيهم واتخذوا  
ذلك عادة ويطنون أن أهم  
على مجرد سمع الوعد دون  
العمل ودون الاتعاظ آخر  
وهم معرورون لان فصل  
محاسن الذكر سكوبه مرعبا  
في الخبر قال لم يربح الرعدة  
ولا جبرية والرعدة محوذة  
لانها تفت على العمل فان  
صفت عن الخلق على العمل  
فلا خير فيها وما براد لغيره  
فاد قصر عن الاداء الى الغير  
فلا قيمة له ولا يعبه عما  
يسمعه من الواعظ عن فضل  
حضور مجلس وفضل سكا  
وربما تدفع له ردة كرفة  
النساء فيسكن ولا عزم وربما  
يسمع كلاما محمدا ولا يريد  
على أن يصدق بيديه ويقول  
يا سلام سلم أو نعوذ بالله أو  
سبحان الله ويطن انه قد أتى  
بالخير كله وهو معرور وانما  
مثاله مثال المريض الذي

نزل حاله ودخل في حال غيره وانما حال هذا الطعام الطعام للحياء والافتقار على المساكين فهذا فضل من تحوي به نفسه ومن صلاته  
من تحوي به نفسه ومن صلاته مع جمعة الدنيا وسعة المقرة (مما يقدر له صاحب انقوت (وغيره  
أخرى عليهم الخلق فلا تسمع غوسهم الا اداء الزكاة فقط ثم انهم يحرجون من المال الحديث الذي  
لدى يرغبون عنه (وهو انهم أو المسحوس سكنه أو المكسور حابه أو اساقص وزنه أو عياره) ويطالبون  
من الفقراء من يجد منهم (في مبرهم) ومن يتردد في حاجاتهم (تقوى من بعد وقرب (أو من يحتاجون  
ليه في المستقبل للاستحقاق في خدمته) معببة (نوسهم به على اخله عرض أو يساوي ذلك الى من  
يعبه واحد من الاكابر من يستظهر بحشمه (أي يستفوي بها) لبال ذلك عده منزلة فيقوم له  
بحاجته وكل ذلك مفسدان للنية ومحيطات للعمل وصاحبهم غرور (هو مع ذلك) بطن انه يطيع به  
وهو لا حاد طلب لعبادة الله عوضا من غيره وهذا مثال من غرور أصحاب الاموال ببالا حصي واتحاد كرها  
هذا القدر للتبعية على أجاس اعرور (لنفسه عليه مالم يد كره (وغيره أخرى) من عوام الخلق وأر باب  
الاموال والفقراء اعرور بحضور مجالس الذكر (والاعشاش بها) واعتقدوا أن ذلك يعبهم ويكفيهم  
واتخذوا ذلك عادة لا ينافونها (ويطالبون بهم على مجرد سمع الوعد) والذكر (دون العمل  
ودون اتعاظ آخر) من انه تعالى (وهم معرورون لان فصل محاسن الذكر سكوبه مرعبا في الخبر قال  
لم يربح الرعدة) به (ولا جبرية والرعدة محوذة لانها تفت على العمل فاد قصر عن الاداء الى الغير  
فلا خير فيها وما براد لغيره فاد قصر عن الاداء الى الغير فاد قصر عن الاداء الى الغير فاد قصر  
من فصل حضور مجلس وفضل سكا وفضل سكا وفضل سكا وفضل سكا وفضل سكا وفضل سكا وفضل سكا  
يريد على أن يصدق بيديه ويقول يا سلام سلم أو نعوذ بالله أو سبحان الله) ويحذر ذلك  
(ويصن انه قد أتى بالخير كله وهو معرور وانما مثاله مثال المريض الذي يحضر مجلس الأطباء فيسمع  
ما يجري فيها من المناورث (أو الخائض الذي يحضر عسده من يصف له الاطعمة الذبذبة الشهية ثم  
يصرفه) معلوم ان (ذلك لا يعني عنه من مرضه وجوعه شيئا فكذلك سمع وصف الطاعات دون  
عمل بها لا يعني من الله شيئا وكل ذلك عظماء غير مبالين بغير الله حتى تقبل على الله اقبالاً قويا  
أو ضعيفا وتعرض عن الدنيا) والمأواه (ذلك الوعد زادة حجة عليك هادرا يته وسيله لك  
فان قلت لماذا كثره من مدخل العرور أمر لا يتعلق منه أحد ولا عكس الاحترار منه وهذا هو حب  
البأس) من ادراكه (ان لا يقوى أحد من البشر على الحذر من شعابا هذه الآفات فأقول الانسان  
اذا قرب همته (أي صفت (أي شيء) ظهر لبأس منه وامت اعظم الامر) أي عده عظيم (واستوعر  
الطريق) أي استصعبه (وادا صعب منه اهوى اهتدى الى الخيل واستبسط بدقيق النظر حيا الطريق

يحضر مجلس الأطباء فيسمع ما يجري أو الخائض الذي يحضر عسده من يصف له الاطعمة الذبذبة الشهية ثم  
يصرفه وذلك لا يعني عنه من مرضه وجوعه شيئا فكذلك سمع وصف طاعات دون عمل بها لا يعني من الله شيئا وكل ذلك عظماء غير مبالين  
بغير الله حتى تقبل على الله اقبالاً قويا أو ضعيفا وتعرض عن الدنيا ذلك الوعد زادة حجة عليك هادرا يته وسيله لك  
كنت معرورا فان قلت لماذا كثره من مدخل العرور أمر لا يتعلق منه أحد ولا عكس الاحترار منه وهذا هو حب  
البشر على الحذر من شعابا هذه الآفات فأقول الانسان اذا قرب همته في شيء أظهر لبأس منه واستعظم الامر واستوعر الطريق واداهم منه  
الهوى اهتدى الى الخيل واستبسط بدقيق النظر حيا الطريق

في الوصول الى الغرض حتى ان الانسان اذا اراد ان يستعمل الطير المحلق في حوائجهم مع بعده عنه استعمله اذا اراد ان يخرج الطيور من  
 عتاق النصارى واستخرجها اذا اراد ان يستخرج الذهب او لقصته من تحت الجبل يستخرجها اذا اراد ان يقتنص الوحوش المطلقة في البراري  
 والصيد يقتنصها اذا اراد ان يستخرج السماع واعلمه وعينهم الحيوان استخرجها اذا اراد ان يحد الحياض ولا يفي ويغنم بها  
 أخذها واستخرج اللؤلؤ من أحواضها اذا اراد ان يتخذ الديباخ ملقون الملقش من ورق التوب يتخذها اذا اراد ان يعرف مقدار النكواكب  
 وطولها وعرضها يستخرج يدق بهدسة ذلك هو مستقر على الارض وكل ذلك (٤٨٩) باستعمال الحبل واعتداد الاثلاث

يستخرج الدروس للركوب  
 والركاب للصيد ويخرج  
 الجاري لادخاله في  
 وحش الشاة لاصطياد  
 السمك في غير ذلك  
 دهاق حبل لا تدعى كل  
 ذلك لانه لا يجره امر دابة  
 وذلك معنى به على دابة ولو  
 اجهده امر حزنه وليس  
 عليه لاشع واحد وهو  
 تقوم عليه دهر من  
 تقوى برادته ويحذل وهل  
 هو شحال ومن لذي يقدر  
 عليه وليس ذلك شحال  
 وتوصف وهم هذا هو  
 لو حذل هو كما يقال لو  
 صمد الهوى ارشد  
 للحبل فهو داهي لم يجر  
 عنه سبيل الا من ومن  
 انهم يحسنون ولا يجره  
 صاع من سدة اركبه  
 وقويت همة من لا يحتاج  
 الى شرنجب خلقي في  
 احتساب حيل الدنيا وتعلم  
 سبيلها فبنت قد فرست  
 الامر فيه مع انكأ كثر في  
 ذكر ما حذل امرورهم

في الوصول الى الغرض حتى ان الانسان اذا اراد ان يستعمل الصيغ المحلق في حوائجهم مع بعده عنه استعمله (في حوائجهم مع بعده عنه استعمله) (واذا اراد ان يخرج الطيور من عتاق النصارى واستخرجها اذا اراد ان يستخرج الذهب او لقصته من تحت الجبل يستخرجها اذا اراد ان يقتنص الوحوش المطلقة في البراري والصيد يقتنصها اذا اراد ان يستخرج السماع واعلمه وعينهم الحيوان استخرجها اذا اراد ان يحد الحياض ولا يفي ويغنم بها أخذها واستخرج اللؤلؤ من أحواضها اذا اراد ان يتخذ الديباخ ملقون الملقش من ورق التوب يتخذها اذا اراد ان يعرف مقدار النكواكب وطولها وعرضها يستخرج يدق بهدسة ذلك هو مستقر على الارض وكل ذلك (٤٨٩) باستعمال الحبل واعتداد الاثلاث (لا تلاب) المتوقعة اوصوله الى ذلك (يستخرج الدروس للركوب) (الركاب للصيد) وللغراسة (دهر الزمان) لا يجره امر دابة ولو اجهده امر حزنه وليس عليه لاشع واحد وهو شحال ومن لذي يقدر عليه وليس ذلك شحال وتوصف وهم هذا هو لو حذل هو كما يقال لو صمد الهوى ارشد للحبل فهو داهي لم يجر عنه سبيل الا من ومن انهم يحسنون ولا يجره صاع من سدة اركبه وقويت همة من لا يحتاج الى شرنجب خلقي في احتساب حيل الدنيا وتعلم سبيلها فبنت قد فرست الامر فيه مع انكأ كثر في ذكر ما حذل امرورهم

(٦٢ - (تحفي السادة نفيس) - ثامن) بخواتم من امرورهم بهدسة ثلاثة امور ما يعقل له  
 ولعرفة هذه ثلاثة امور لا يدركها العقل فاعلم ان هذه الاشياء الثلاثة  
 والكنيس فطرة الحق والسلادة فطرة ولا يبدل لا يقدر على التحط على امرورهم فاعلم ان هذه الاشياء الثلاثة  
 يفطر عليها الانسان فاكسايه غير ممكن نعم حصل اصله لم يكن تقويته بالممارسة (فاد من  
 لله صلى الله عليه وسلم ترك الله الذي قسم العقل بين عباده شأنا من الرحيب ليسوا بعباده وصورهم ما لا يتصورها  
 يتفاوتان في العقل كالنورة





تعالى ويضعه في لا حرة وادعت هذه الارادة غير قد صحت في الامور كلها فان كل مثلاً وتعمل بقضاء الحاجة كان قصده منه  
الاستعانة على سبيل طريق لا حرة وصحت يتوابع مع كل عرو ومشيئة تحدد الاعراض وازرع في الدنيا وللمال والبر والمنة  
هو المقتب بدلية وما دامت الدنيا حب ليه من الا حرة وهو في حبه من رصانه تعالى ولا يحكمه الخلاص من بعرو وادعت على  
حب الله على قلبه معرفة بالله وبه نفسه صادرة عن كل عقله فتحتح في نغبي بانث وهو يعلم نغبي انه لم يعرفه كيفية سكون الصديق الى  
الله والعمى يقر به من الله وما بعده عنه وعلم بان الله الصديق وعقوبته وعوائله وجميع ذلك قد اودعته كتب احياه علوم الدين ويعرف  
من ربيع العبادات شروها خير عبا واثابها فيها ومن ربيع العبادات سررا المعاش (١٩١) وما هو مصططرا به في اخذه بأدب  
الشروع وما هو مستغن عنه

فيعرض عنه ومن ربيع  
المهلكات يعلم جميع العقبات  
المنافعة في طريق الله فان  
المنافع من الله الصفات  
الدمومة في الخلق فيعلم  
الدموم ويعلم طريق علاجه  
ويعرف من ربيع الحيات  
صفات الحمودة التي لا  
وتنفسع حلقا عن  
الدمومة فتعلم حقاها  
فادا اتممت بجميع ذلك  
أمكنه الحذر من الاوع  
لتي تترابها من حرد  
ومن ذلك كنه ان يعلم حب  
الله على القلب وبقطا حب  
الله بامسه حتى تقوى به  
الارادة وتضعه البية ولا  
يحتل ذلك الا يعرفه نتي  
ذكرها فان قلت فادا  
دفع جميع ذلك الذي  
يخوف عليه وقول تعالى  
عليه ان يحدده الشيطان  
ويدهوه الى تصع الخلق  
وشر العلم ودعوة الناس  
الى ما عرفة من رب الله فان  
المريد المخلص في فرع من

تعالى ويضعه في لا حرة فادعت هذه ارادة على حبه صحت في الامور كلها فان كل مثلاً وتعمل بقضاء الحاجة كان قصده منه  
الاستعانة على سبيل طريق لا حرة وصحت يتوابع مع كل عرو ومشيئة تحدد الاعراض وازرع في الدنيا وللمال والبر والمنة  
هو المقتب بدلية وما دامت الدنيا حب ليه من الا حرة وهو في حبه من رصانه تعالى ولا يحكمه الخلاص من بعرو وادعت على  
حب الله على قلبه معرفة بالله وبه نفسه صادرة عن كل عقله فتحتح في نغبي بانث وهو يعلم نغبي انه لم يعرفه كيفية سكون الصديق الى  
الله والعمى يقر به من الله وما بعده عنه وعلم بان الله الصديق وعقوبته وعوائله وجميع ذلك قد اودعته كتب احياه علوم الدين ويعرف  
من ربيع العبادات شروها خير عبا واثابها فيها ومن ربيع العبادات سررا المعاش (١٩١) وما هو مصططرا به في اخذه بأدب  
الشروع وما هو مستغن عنه  
فيعرض عنه ومن ربيع  
المهلكات يعلم جميع العقبات  
المنافعة في طريق الله فان  
المنافع من الله الصفات  
الدمومة في الخلق فيعلم  
الدموم ويعلم طريق علاجه  
ويعرف من ربيع الحيات  
صفات الحمودة التي لا  
وتنفسع حلقا عن  
الدمومة فتعلم حقاها  
فادا اتممت بجميع ذلك  
أمكنه الحذر من الاوع  
لتي تترابها من حرد  
ومن ذلك كنه ان يعلم حب  
الله على القلب وبقطا حب  
الله بامسه حتى تقوى به  
الارادة وتضعه البية ولا  
يحتل ذلك الا يعرفه نتي  
ذكرها فان قلت فادا  
دفع جميع ذلك الذي  
يخوف عليه وقول تعالى  
عليه ان يحدده الشيطان  
ويدهوه الى تصع الخلق  
وشر العلم ودعوة الناس  
الى ما عرفة من رب الله فان  
المريد المخلص في فرع من  
تهديب نفسه واخلاقه وراقب قلبه حتى صفا من جميع مكدراته وسوى على بهراط مستقيم وصعرت لذيها في عبيد تركها واتقطع  
طمعه عن الخلق ولم يلقها بهم ولم يبق له لاهم واحد وهو انه تعالى وان يدب كره ومساكنه واشوى الى لقائه وقد غمر الشيطان عن  
اعوته اديا ثيبه من جهة انسيا وشهو النفس ولا يطيعه فباية من جهة الدين ويدعو الى ارجعة حتى تهو لشقة عن دينهم وصع  
لهم ولادعاء الى الله فيدعوا بعد رجعتهم في امرهم سكارى في دينهم صفا عباد سنوى عليهم ارض وهم لا يشعرون  
وقدروا القليل واشدوا على العطب فعلم على طيه لرجة هم وقد كان عدله حقيقة المعرفة بعبادهم ورسولهم صلالهم ويرشدهم الى  
سعادتهم وهو يقدري على ذكرها

تهديب نفسه واخلاقه وراقب قلبه حتى صفا من جميع مكدراته وسوى على بهراط مستقيم وصعرت لذيها في عبيد تركها واتقطع  
طمعه عن الخلق ولم يلقها بهم ولم يبق له لاهم واحد وهو انه تعالى وان يدب كره ومساكنه واشوى الى لقائه وقد غمر الشيطان عن  
اعوته اديا ثيبه من جهة انسيا وشهو النفس ولا يطيعه فباية من جهة الدين ويدعو الى ارجعة حتى تهو لشقة عن دينهم وصع  
لهم ولادعاء الى الله فيدعوا بعد رجعتهم في امرهم سكارى في دينهم صفا عباد سنوى عليهم ارض وهم لا يشعرون  
وقدروا القليل واشدوا على العطب فعلم على طيه لرجة هم وقد كان عدله حقيقة المعرفة بعبادهم ورسولهم صلالهم ويرشدهم الى  
سعادتهم وهو يقدري على ذكرها

من غير نعب ومونة وزوم عر مذكورة له كل رحن كان مداع طعم لا يطلق له وكما لا يثبت بهر بله ولا قنم رله باكل ولا بشر ولا  
يترك ولا ينصرف شدة صرمان الام وحده ووصفوا من غير من ولا نعب ولا مراة في تناوله فاستعمله في موضع طاب نومه بالليل  
بعد طول شهر وهذا ما تهاز بعد شدة خلق وطبعه عيشه عرسا به لكدر واصل طعمه في نوبة طول السقام ثم نظر الى عدد كثير من المسلمين  
واذا هم تلك النحلة في ما وجد حال شهرهم واشتد فقهم ورتع في السقام فيهم صد كرت دواعهم هو اني يعرفه ويقدري شغائهم بأسهل  
ما يكون وفي ربحهم فاحدته (٢٩٢) رجحوا فيهم بعد صحتهم في نفسه في تراخ عن الاشتغال بعلاجهم وكذلك بعد الحاصل

من غير نعب ومونة وزوم عرسا به (وقنم) (وكما) (له) (كل رحن) (كان) (مداع) (طعم) (لا يطلق) (له) (وكما) (لا يثبت) (به) (رله) (باكل) (ولا بشر) (ولا  
يترك) (ولا ينصرف) (شدة صرمان) (الام) (وحده) (وصفوا) (من غير من) (ولا نعب) (ولا مراة) (في تناوله) (فاستعمله) (في موضع) (طاب) (نومه) (بالليل)  
بعد طول شهر وهذا ما تهاز بعد شدة خلق وطبعه عيشه عرسا به لكدر واصل طعمه في نوبة طول السقام ثم نظر الى عدد كثير من المسلمين  
واذا هم تلك النحلة في ما وجد حال شهرهم واشتد فقهم ورتع في السقام فيهم صد كرت دواعهم هو اني يعرفه ويقدري شغائهم بأسهل  
ما يكون وفي ربحهم فاحدته (٢٩٢) رجحوا فيهم بعد صحتهم في نفسه في تراخ عن الاشتغال بعلاجهم وكذلك بعد الحاصل

بعد ان يهتدي الى الطريق  
وشفي من مرض القلوب  
شاهد اسحاق وجد مرضه  
فلاهم واعمل داؤهم وفرد  
هلاكهم واسخاؤهم وسهل  
عابه داؤهم فاعف من  
دائمه عزم حرم في  
الاشتغال بعصم وحرمه  
الشيطان عن ذلك رده  
بجهد محال لانه قد اشتغل  
بذلك وحده شيطان  
محال للفطنة فدعا الى الراس  
دعاء خطيا حتى من ديب  
العين لا تشعر به المر بدوم  
ولذلك انه يمسك دله حتى  
دعه الى ان يسمع وترتبي  
للعق في نفسه ذلك  
والنفسان والحركان  
والصنع في الرى والهيئة  
فأصل اساس اليه يعصونه  
ويصوبه ويؤخره فويرا  
يريد على توفير الماثل  
زومه في بلادهم ثم يخصص  
بشهوة والرجح من غير  
طمع فصار أحب اليهم من  
آناهم وأمهاتهم وأقاربهم  
فأشروه بديانهم وموانهم  
ومصاروهم حول كاعبد  
والخدم فلهذه وفدوموه  
الحاصل وحكموه على الماثل

واسلاطين بعد ذلك تشر لطمع واراحت نفس وافتتدوا بها من لذة أصاستهم لذي شهوة يسحق معها كل شهوة تمكك وكذلك  
قد ترك الدنيا ووقع في أعظم لذاتهم بعد ذلك وحدا شيطان فرصه وامتنع في قلبه بده فهو يستعمله في كل ما يحفظ عليه تلك اللذة وأما في انشاز  
الطبع وكون النفس الى الشيطان له لو اوجد فرد عليه في بدى خلق عصبه في ذكره في نفسه ما وجد من انعصب بذر الشيطان خيل اليه  
أن ذلك عصبته لانه اذا لم يحسن اعتقاد المردي به في انشاز ما من طريق الله ووقع في لعور فرحما أحرجه ذلك الى الوبعة في رده عليه ووقع  
في اعبة المحطورة بعد تركه لخلق المتسع ووقع في الكبر الذي هو غرور في قبول خلق واشكر عليه بعد ان كان يحذر من طوارى الخيرات ان تعثر في

وكذلك اداسه اهل اوقر عن بعض الاوراد خرجت اسس ان يطبع عليه بقبوله فانسع ذلك ولا تسعه وتمعن الصعدا ووراد  
في الامور والاوراد لاجل ذلك واشيطان يحيل ليه انك لا تفعل ذلك كيلا يعثر رايهم عن طريق الله فيتركون لغيره يتركون عبادك  
خدعة وعزور بل هو خرج من سفس حيفه فوالله لا يخرج نفسه من اطلاع الناس على مثل ذلك من اقترانه بل ربما يجب ذلك  
ويستشربه ولو صهر من قراه من مات انقرب الى قبوله وزد ان كلامه في القول على كلامه شق ذلك عسير لولا ان نفس قد استشرب  
واستندت الراسية كان يعتبر ذلك ذمالة ان يرى الرجل حاعة من اخوابه ودفعوا (٤٩٣) في ثروته على رأس المتر يحجر كبير

فخرجوا من الرقي من المتر  
نسبه فرق ذلك لاجل  
لجاء برفع الحجر من رأس  
المتر فشق عليه فجاءه  
أعلاه على ذلك حتى تيسر  
عليه أوكفاء ذلك وعده  
بفقه فبعظم ذلك فرحه  
لا محالة اذ عرض له خلاص  
اخوابه من البترهان كان  
غرض الداهية خلاص  
اخوابه المسكين من امار  
فاذا ظهر من أعلاه أوكفاء  
ذلك لم يثقل عليه أو استل  
هتدوا جميعهم من أنفسهم  
أكان ينبغي له يثقل ذلك  
عليه ان كان غرضه هدايتهم  
هتدوا بهتدوا بهتدوا فلم يثقل  
عليه ومهما وجد ذلك في  
نفسه دعاه الله تعالى الى  
جميع كساثر القلوب  
وفوا حش الجسوارح  
وأهلكه فتعوذ بالله من  
زيف القلوب بعد الهدى  
ومن اعوجاج النفس بعد  
الاستواء فابطلت في بعض  
له أن شغل شغل اساس  
فأقول اذ لم يكن له قصد لا  
هدايتهم لله تعالى وكان يود

(وكذلك اداسه اهل اوقر) في المجلس (ووتر عن بعض الاوراد) الذي كان ودهه على نفسه (خرجت  
لنفس ان يطبع واعية بقبوله) عندهم (فانسع ذلك ما تسعه وتمعن الصعدا) كانه يقصر  
على ما فاته أو صدر منه (ورعب راد في الاعمال والاوراد لاجلهم) ليربهم حده واحتجابه (والاشيطان يحيل  
ليه انك لا تفعل ذلك كيلا يعثر رايهم عن طريق الله فيتركون الطريق يتركون عبادك  
خدعة وعزور بل هو خرج من النفس خبيثه فوان الراسية) والحشمة (ولذلك لا يخرج نفسه من اطلاع  
ناس على مثل ذلك من اقترانه) وطرأه (بل ربما يجب ذلك ويستشربه ولو صهر من قراه من مات  
انقرب الى قبوله) وراد ان كلامه في القول على كلامه شق ذلك عليه ولولا ان نفس قد استشرب  
واستندت الراسية كان يعتبر ذلك ذمالة ان يرى الرجل حاعة من اخوابه ودفعوا في ثروته على رأس  
لتر يحجر كبير فخرجوا من الرقي أي الصعود (من استر سببه فرق منه لاجل به ليردع الحجر من رأس  
بترشق عليه) دفعه (فجاءه من أعلاه على ذلك حتى تيسر عليه) دفعه (أوكفاء ذلك وعده  
بفقه فبعظم ذلك فرحه لا محالة اذ عرض له خلاص اخوابه من البترهان كان غرض الداهية خلاص  
اخوابه المسكين من امار فاذا ظهر من أعلاه أوكفاء ذلك لم يثقل عليه) باطوا وهداه  
(أرأيت لو اهدتوا جميعهم من أنفسهم) أكان ينبغي ان لا يثقل عليه ذلك ان كان غرضه هدايتهم هتدوا  
هتدوا بهتدوا فلم يثقل عليه وهو ما وجد ذلك في نفسه دعاه شيطان الى ارتكاب (جمع كساثر القلوب  
وفوا حش جوارح) وسؤل له وأمل له (وأهلكه) وهو لا يشعر (فتعوذ بالله من زيف القلوب بعد الهدى  
ومن اعوجاج النفس بعد الاستواء) أي الاستقامة (فابطلت في بعض شغل شغل اساس فاقول  
دائم يكن له قصد هدايتهم لله تعالى وكان يود وهدم من يعبه عليه أولو هتدوا بهتدوا من غير مرشد  
(و يفتح بالكتابة طمعه من ثباتهم وعن أموالهم فأتوى عسده حدهم ودمهم في سائر بدمهم اذا كان  
لله بحمد) ويحسه (ولم يفرح بحمدهم دام يقترنه حسدا لله تعالى وينظر اليهم كيدنا الى السادات  
والى اهلهم اما الى السادات من حيث انه لا يتكبر عليهم) ولا يرى نفسه فضلا عليهم بل (يرى كاهن خيرا  
منه هؤلاء بالخائفة وماني الهائم من حيث انقطاع طمعه عن طلب المنة في ملوهم فانه لا يسأل كيف تراه  
الهائم فلا يبرهن لها ولا يتصنع) في نفسه وهيبته (لرأى المشايخ ان عرسه رعية المشايخ ودفع اللذات  
هتدوا بظن المشايخ اليه فنام برساثر الناس كاشيخة التي لا يلفظ الى تفرده ولا يبالى الى اسم من لا شغل  
باصلاحهم نعم رعايتهم ولا يكن عسده نفسه باصلاحه فيكون كالصراخ الذي يصي له غيره ويحترق  
في نفسه) وفقد روى الطاهر فمن حديث أبي رزة الاسلمي مثل الذي يعلم اناس الجبر وينسب نفسه مثل  
مقبلة نصي له الناس ونحرف نفسها وقد تقدم في كتاب العلم (فان قلت فلونك الوعاء الوعاء الاعد نيل  
هذه الدرجة تحت الدنيا عن لوعط وحسرت القلوب) لان في ارضه اسماع اصمغ واسمغ بالوصف

لو وجد من يعبه ولو اهدتوا بهتدوا بهتدوا وانقطع ما يكتبه طمعه من ثباتهم وعن أموالهم فأتوى عسده حدهم ودمهم فلم يسأل بدمهم اذا كان  
الله بحمد ولم يفرح بحمدهم اذ لم يقترنه حسدا لله تعالى وينظر اليهم كيدنا الى السادات والى الهائم اما الى السادات من حيث انه لا يتكبر  
عليهم ويرى كاهن خيرا منه هؤلاء بالخائفة وماني الهائم من حيث انقطاع طمعه عن طلب المنة في ملوهم فانه لا يسأل كيف تراه الهائم فلا  
يبرهن لها ولا يتصنع بل رأى المشايخ انما عرسه رعية المشايخ ودفع اللذات عن طمعه بفسه فنام برساثر الناس كاشيخة التي لا يلفظ الى تفرده ولا يبالى الى اسم من لا شغل  
باصلاحهم نعم رعايتهم ولا يكن عسده نفسه باصلاحه فيكون كالصراخ الذي يصي له غيره ويحترق في نفسه  
مقبلة نصي له الناس ونحرف نفسها وقد تقدم في كتاب العلم (فان قلت فلونك الوعاء الوعاء الاعد نيل  
هذه الدرجة تحت الدنيا عن لوعط وحسرت القلوب) لان في ارضه اسماع اصمغ واسمغ بالوصف



في قول قدوة رسول الله صلى الله عليه وسلم حب الدين رأس كل حبيب يقول محمد بن عبد الله بن مالك لم يظن العبد وجهه كذا في يوم  
والآيات جيفة لا اله الا الله صلى الله عليه وسلم علم ن حب الدين مهلك واد كركوبه مهلك كالإبرع لحب من قلوب الا كثير من الاولين الذين  
لا تحرب الدنيا تركهم فيم يترك المصحود كرماني حب الدين من الخطر ولم يترك كركوبه خوفا من ان يترك نفسه بشهوة او المهلكة التي  
سلطها الله على عباده ليسوقهم الى جهنم فصدقوا قوله تعالى وسكن حق لقول من لا ملائكة منهم من الحق والباس نجبي وكذلك  
لا قول نسبة الوعاظ مطابقة لحب (٤٩٤) الراسة ولا يدعونها قول من يقول بالوعظ لحب الراسة كمالا يدع خلقا شريرا لربا

لذ كور راد الوحد (فان قول قدوة رسول الله صلى الله عليه وسلم حب الدين يارأس كل خطيئة) روى  
لديني في الفردوس من حديث علي بن ربيعة ولم يد كركوبه سدوره اسبق في الحادي واسبع من  
لشعب من منزل الحسن البصري وساده حسن وروى من قول عيسى عليه السلام كفاي الخاية ومن  
قول مالك بن دينار كفاي ان في يد ياروس من سعد بن مسعود احدى كفاي من يوس في تاريخ مصر  
ومن قول جندب الجلي كفاي من منة وقد تقدم كل ذلك في كتابي في الدين (ولم يحب الله من الدين لهلك  
عالم وعلقت الحشر) واصحها لاسباب (وهكنا يقولون ولا يدان جبهه الا انه صلى الله عليه وسلم  
هم ان حب الدنيا مهلك واد كركوبه مهلك كالإبرع الحب من قلوب لا كثير من الاولين الذين لا تحرب  
لدينا تركهم) بها (ثم يترك المصحود كرماني حب الدين من الخطر) اعظم (ولم يترك كركوبه  
من ان يترك نفسه بالشهوة المهلكة التي سلطها الله تعالى على عباده ليسوقهم الى جهنم فصدقوا  
بقوله وان كن حق لقول من لا ملائكة منهم من الحق والباس نجبي) أي من ركن الى شهوات ووقها  
ولم يرجع راسه الى اتبع ماله رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكذلك لا زال نسبة الوعاظ مطابقة لحب  
الراسة) والحاش (ولا يدعونها) أي لا يتركون (قول من يقول بالوعظ لحب الراسة كمالا يدع  
خلقا شريرا لربا وسادة حسن وروى من قول عيسى عليه السلام كفاي الخاية) (ولم يترك كركوبه  
ذلك حرم من خطر من هو كفاي من حديث الحسن) غير مدلت بهم (فان الله يصلح خلقا كثيرا  
بفساد شخص واحد شخص) كذا قال الله تعالى (ولو لا دفع الله لئس بعضهم بعضا لفسدت الارض  
(و) كلمة في الخبر (ان الله) وفي هذا الخبر ما يؤيد للاحلاق بهم) وقد تقدم المسألة عليه (فان الله  
ان يمد طر والنعاص في قول الوعاظ) فاما من تحرس نسبة الوعاظ ورواهم باعث لرياسة وجب الله  
ويكون ذلك في قلبه من شيطانه كيدته من شيطانه فطاب ما شغل نفسه ورتب المصح  
والحكمة (والمصروف في شرمه صديق والاحلاص وحب الله في قلبه وما الذي في بين يديه من  
الاحطار) أي الامور المحاطة (وحد من الاعتزاز) وشكائه (فان الله في قلبه أعظمه وهو ان الشيطان  
يقوله قد أغترتني) عقلت على (وأنت مني كالكوكب والعمالك) وقوة يقينه (وقد تدرب على  
جله من لا يوبأه ولا يكبره) فاما كتمانهم (وما تدرب على ان تصبر) أي قولك صبر (وما أعظم عند  
الله تدربك ونحوك) فقولك على قهرى ومكنا من النقصان) وانته (لجميع ما دخل عروزي فيصفي اليه)  
ما بدله (وصدقته) من رحره (ويجب نفسه في قراره من لغرور كاهه فيكون انما به نفسه عليه  
مردود وهو مهلك لا كرهه المحب أعظم من كل دس) كذا تقدم بيانه في شرح كتاب دم الحب والذالك قال  
شهاب الدين ابن ادم اذ عرفت ان بعض المحققين مني فعملك قد وقعت في حجابي فخرجه أبو عبيد في الخلية  
(فان قلت لا يوجب محبة الله تعالى لاسمه وان الله لا يقوى على دفع الشيطان الا بتوفيق  
الله) حسن (معونه ومن حيث ضعفه وعجزه عن أقل القليل) فادفع على مثل هذا الامر اعظم

وسرقه والرباه والفساد  
وسائر المعاصي يقول الله  
تعالى ورسوله ان ذلك حرام  
فانصر له وسكن وكن فارغ  
اقلب من حديث الناس  
فان الله تعالى يصلح خلقا  
كثيرا بافساد شخص واحد  
وأشخاص ولو لا دفع الله  
الناس بعضهم ببعض  
افسدت الارض وان الله  
يؤيد هذا الدين بافوم  
لاحلاق لهم فاعلموا  
ان تسد طرق الاند  
فاما من تحرس نسبة الوعاظ  
ووراهم باعث لرياسة  
وسب الدنيا فلا يكون  
ذلك أبدا فان طالت فاعلم  
ان يمد طر والنعاص في قول الوعاظ  
شيطانه فطاب ما شغل نفسه  
ونزل المصح وروى عن  
شرط الصدق والاحلاص  
فيه وما الذي يحاف عليه  
وما الذي في بين يديه من  
الاحطار وحائل الاعتزاز  
فان الله في قلبه أعظمه  
وهو أن الشيطان يقول له  
قد أغترتني وأطمتني  
بذ كائنك وكال عقلت وقد

تفوت على جلته من الاولين واسكر عواما تدرب عبيدك وما أعظم عدايته فيك وبك ونحوك على  
قهرى ومكنا من ان تظن جميع مداح عروزي فيصفي ابيو يمدعو بحب نفسه في قراره من لغرور كاهه فيكون انما به نفسه غاية عرو  
وهو المهلك الا كبره المحب أعظم من كل دنياه فيكون انما به نفسه في قراره من لغرور كاهه فيكون انما به نفسه غاية عرو  
فان قلت لا يوجب محبة الله تعالى لاسمه وان الله لا يقوى على دفع الشيطان الا بتوفيق  
الله) حسن (معونه ومن حيث ضعفه وعجزه عن أقل القليل) فادفع على مثل هذا الامر اعظم



في حرة بصد ب \* وقد فتنهم أرملة الجبن واستعلقت على أقتدنتهم أفضال الدين فاراهم بواهر الآيات  
 ودارهم بأوصح البيران \* ودارهم إلى أبواب الجنات \* صلى الله عليه وعلى آله لأتق الله وأحسنه  
 الاخلاص الآيات \* صلاة تستعمل من محتاجه عبود الرحمن \* وتعمل صاحبها من الرصوت أعنى  
 الدرجات \* وسلم تسليمًا كثيرًا (مأخذ) وهذا شرح \* (كتاب التوبة) \* ولواحقه لفرار  
 والامانة والانتجات \* وهو قول لربيع الرابع الموسوم بالمحبات من كتب لاجبيه للإمام لهمم قدوة  
 لأمام حجة الاسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد العمري \* سقى الله عهدده صوب اعطراب المنوال  
 قد رقى الله حلت بعماره وتقدست بهماز الى فخر باب الارشاد \* لساكنين في مسارج ربابه  
 ومنع علة الاسعاد \* لأوارد بن يحيى ذوقهم على موارد حيايه \* لم آل جود في سلوكه \* ووراصته  
 صدائه \* ونحر برأضاه ومعابه \* وتبين ما شكلها به \* محفاهم بأمر مابيه من جلائل \* وهو  
 ونحر بالهم على ما ألموه من حيل العوائد \* موضعها ذلك رايه \* مفصفا مة صده من قصاها قوايه  
 على وجه رتبته أهل الارادة \* رية ليه من دفعه على الاخلاص في اعادة \* نادى ذلك جود  
 الاستطاعة \* معترضا على بصاعة \* مستعبدا لله في تيسير كل عسير مستوفيا عيه به عن كل شيء قدس  
 لاله عبده ولأرب سواه ولاخير الاخير قال رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم) \* استعاب به في  
 أمر الدنيا والاخرى (الحمد لله الذي تخمد به يستمع كل كتاب) \* الكتاب في الاصل اسم للخدمة مع  
 الكتاب \* و به تخمد كثره احد والاستماع لصداء أي كل صيغة مهية للكتابة فيها \* كتاب  
 بما يندى فيها أول كل شيء بحمد الله تعالى وثناؤه وتعبده بما أنشئ به على نفسه عن سائر آياته  
 ورحله (وذكره بصدر كل خطاب) \* ذكر أعم من الحمد والتصدير لانهاء والخطاب بقول ابي  
 بهم الله عبده شيا أي ما من كلام يخاطره لمخاطب الاود كراهية يكون في صدره أي قوله وصدر  
 كل شيء أعلاه وصدر لمخاطب المرتفع منه وصدره تصد برأفه للصدر وتصدر ارتفع (وتمخده يستمع  
 أهل سعيه) أي اعمدة الكثرة ولستم تناول ما به نعمه وطيب عيش (في در ثواب) أي امانة يشير  
 بذلك الى قوله تعالى حكاية عن أهل الجنة وقالوا الحمد لله الذي ذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور  
 (وبالله ينسب الاشياء) وهم المذوقون لنعيم نور روح باطلة وتسلمي تعمل من السلف  
 نور يده وطيب نفس لا فاعلى عه (وان رضى درهم لمخاطب) وهو كل ما ستر المذنب أو مع من  
 الوصول اليه وقيل للستر حجاب لمعه للمشاهدة (وصرب بينهم وبين العدة) وهم المؤمنين الواسعة  
 صدورهم بقبول نور الانعام (سور) أي محاطا (له مان) يدخل به التوسوت (بانه) أي باطن السور  
 أو الباب (فيه الرحمة) لانه يلى الجنة (وعدوه من قبله لعذاب) أي من جهة لانه يلى النار يشير بذلك  
 الى قوله تعالى يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انطردوا عنا قلتم انهم لم يؤمنوا فاعلم  
 يسرح بهم الى الجنة كالغنى الحماض أو انطردوا اليها فاعلم انطردوا اليهم استقبلوهم فحوهم  
 يستنقذون سورهم بين أيديهم قبل ارجعهم وراهم فاعلموا انهم لم يؤمنوا فاعلموا انهم لم يؤمنوا فاعلموا  
 فاعلموا انه يتولد منها وهو غيرهم فاعلموا انهم لم يؤمنوا فاعلموا انهم لم يؤمنوا فاعلموا انهم لم يؤمنوا  
 (وينوب اليه توبة من يوم انزل الارباب) أي سيد اسادات ومالك تلك (ومسبب لاسباب) جمع  
 سبب وهو كل ما يتوصل به الى غيره وقد سببه انما سببه اذا أمكنه منه (وترحوه راعين بهم انه  
 المثلث) استعنى في دانه وصفاته عن كل موحود ويحتاج اليه كل موحود (الرحيم) وهو مفيض الخير  
 على المحتاجين بما عموما (المغفور) أي مام اعصاها وكامله حتى يبلغ أقصى درجات المعفرة (الغفور)  
 وهو الذي يرجع الى تيسر اسباب توبه لعصاة مرة بعد أخرى عما يظهر لهم من دانه وسوق اليهم  
 من تسبانه و بظلمهم عليه من تخويفه وتذريته حتى اذا اطلقوا شعر بقفه على غوائل الذنوب

\* (كتاب التوبة وهو  
 الاول من ربيع المحبتات  
 من كتب احياء علوم الدين)  
 (بسم الله الرحمن الرحيم)  
 الحمد لله الذي تخمد به  
 يستفتح كل كتاب \* ويذكره  
 بصدر كل خطاب \* ويحمد  
 ينتم أهل النعيم في دار  
 التوب \* وبالله ينسب  
 الاشياء وان أخرى درهم  
 الخياط \* وضرب بينهم وبين  
 اسعد سورة باطلة  
 وبالله ينسب وطاهر من قبله  
 العذاب \* وتوب اليه توبة  
 من يوم انزل الارباب  
 ومسبب الاسباب \* وترجوه  
 رجاء من يعلم انه الملك الرحيم  
 انطردوا التوب





فقد ازدوج في طيبة الاسبان شائشان واصطاع فيه خبيثات وقل عند مصحح نسخة المالك رأى آدم وإلى الشيطان شائشان قد أقام  
الرهان على صحة نسبة آدم إلى الاربعة (٤٩٨) حذرت لسان واصغر على الصعاب معصن على نفسه سبب للشيطان فاما تصحيح

و بعد اد القرب وان بعد تصور على الاحسام والاحسام تخص اقسام اوجودات ثم هو مقدس عن  
الشهوة والعصب فثبت فعلة غفلة تعني الشهوة والعصب من داعية إلى طلب القرب إلى الله وأما  
الاسبان (فقد ازدوج في طيبة الاسبان شائشان واصطاع فيه خبيثات) فان در حقه متوسطه بين  
الدرجتين وكأنه مركب من مهية ومهكية والاعب عليه في بداية أمره لهية ذميمة له ملاء  
عن الادراك الاخوان التي تحتاج في الادراك هاتين طلب القرب من المحسوس ماسي والحركة إلى  
أن يشرق عليه بالآخرة نور العدل ينصرف في ذلك السبب ولا يصح من غير حاجة إلى حركة بالذات  
وصحبت قرب مما به مع مدركه بل مدركه لامور المقدسة من فوق بقرب والبعد بالمكان وكذلك  
استوى عليه ولا شهوة وعصب بحسب مقتضاها معانيه التي تظهر فيه الزعم في طلب الكمال  
والعزلة عنه وعصب مقتضى الشهوة والعصب (وكذلك عند مصحح نسخة المالك رأى آدم وإلى  
الشيطان فثبت قد أقام الرهان على صحة نسبة آدم عليه السلام إلى الله وإلى الشيطان الذي  
هو الرجوع إلى الخير بعد الوقوع في الشر) (واصر على الصعاب معصن على نفسه سبب الشيطان)  
أي خاص به يقال نحن في صهي تهيلا اذا مضى وحكم وثبت حكمه في السجن وهو تلك المعاصي  
والجمع للآفات (فاما تصحيح اسبب بالعدد محض الخير والملائكة فصارح عن خير الامكان فان  
الشر محض مع الخير في طيبة آدم عليه السلام عما يحكى لا يحصى الا احدى الامور (وأيضا في  
البيان) (وأيضا في) (الآخرة) (والآخرة بالضرورة) أي معلوم بالضرورة (في تحصيل جوهر  
الاسبان من خبيثات الشيطان) وهي مقتضى الشهوات النفسية (والبيان لا احدى الامور (وأيضا في  
والمادة التي تحت الشربين قبل أن يطوى بساط الانتشار) وذلك عند حلول الموت (وأيضا في  
دار الامرار ما إلى الجنة وأما إلى النار) فان ثبت بان الحسنة بتار الندم ومقتضى الشهوة  
والعصب وانما في ربه وملك نفسه أخذ بدينها من ملائكة وكذلك ان نظم نفسه من الجود  
والجبال والمحسوسات ونس بالاثبات أحد شها حرم الملائكة فان حاربها لادراكها عقل  
والهبة تنظر اسعاضها وموسها وكما ولهم امدى بالذات في هاتين الحسنتين وقد صحح  
نسخة المصنف وقربها من الملائكة من الله وأرباب من اقرب من ربهم وهذا تفهيم  
فالوان الدوبة مخصوصة بسوء الاسبان ثم كيبه من حربي مشاهير الملائكة واليهام ومن ادرك  
عد فال حقيقة التوبة يرجع إلى الرجوع من الشر إلى الخير لشرى ومن طريق المدعة  
أي طريق اقرب كسيتي بيانه (وأيضا كانت التوبة موقعه من الدين عند موقع وجب تعديده  
في صمد روع المحييات شرح حقيقة) وحدها (وشروطها) (والاربعة) (وأيضا في) (وأيضا في)  
وغيرها والاربعة انما هي والادوية المبسرة بها وتصح ذلك كراوية ركاب الركاب الاول  
في من التوبة وسبب حدها وحقيقتها ومنها وجه على تصور وعلى جميع لانها في جميع  
الاحوال وانما دعت كانت مقبولة الركاب في جميع مقبولة وهو الدوب وبيان انما هي  
الاصغر وكما وما يتعلق منها (بالعد وما يتعلق منها) (بحق الله تعالى) (في كيفية توري  
للروح والدرك على الحسب والبيان وان لا من انيها تعظم لصعابها لركن الاثبات  
في بيان شروط التوبة ودوامها وكيفية تدارك ماضي من المظالم وكيفية تكفير الذنوب وبيان اقسام  
التي تبين في دوام التوبة (الركن الرابع في) (بيان) (السبب) (الباعث على التوبة وكيفية العلاج في حل

السبب ما تحدد لمحض الخير  
الى الملائكة فصارح عن  
خير الامكان فان الشر  
معجون مع الخير في طيبة آدم  
كلا يحلصه الا احدى الامور  
ما ربه آدم وباركهم  
والاخرى ما ضره وروى في  
تحليله جوهر الاسبان من  
شائشان الشيطان وبيان  
الآن خباياها من الامور  
والمادة التي تحت الشربين  
فقبل في بطوى سبب  
الاختيار وبيان في دار  
الاضطراب اما إلى الجنة  
واما إلى النار واذ كانت  
التوبة موقعها من الدين  
هذا الموقع وجب تعديدها  
في صمد روع المحييات  
شرح حقيقة وشروطها  
وسببها وعلاقتها بوقوعها  
والآفات الملائكة منها  
والادوية المبسرة لها وبيان  
ذلك كراوية ركاب الركاب  
(الركن الاول في) (بيان)  
الاسبان وبيان حدها  
وحقيقتها وبيان وجه على  
اصور روع المحييات  
وفي جميع الاحوال وانها  
اذا دعت كانت مقبولة  
(الركن الثاني في) (بيان)  
التوبة وهو الدوب وبيان  
انقسامها الى اصغر وكما  
وما يتعلق بالعباد وما يتعلق  
بحق الله تعالى وبيان كيفية

توزيع الدرجات والدرك على الحسنات والسيئات وان لا من انيها تعظم لصعابها (الركن الثالث في) (بيان) (شروط) (توبة)  
التوبة ودوامها وكيفية تدارك ماضي من المظالم وكيفية تكفير الذنوب (الركن الرابع في) (بيان) (السبب) (الباعث على التوبة وكيفية العلاج في حل

عقده لاصرار من مذنب ويتم المقصود منه لاركان الاربعه ان شاء الله تعالى

\*(الركن الاول في نفس التوبة) وفيه فصل اربعة اول فصل في بيان حقيقة توبة وحدها \*

والمقدم من الخصوص في كلام المصنف بيان بان توبه من جهة المقام وهي من المقام والخل واختلاف اقوالهم فيه وكيفية ترتيب المقامات قال الشيخ توبه لب التوبه في التوبه متصل بشي وان زنون في كتاب شرح مقامات النفس تسعة واحوال سبعة اصل مقامات التوبه التي ترد بها فروع الاحوال تسعة توبه توبة واعتراف وشكر والرجوع والخوف والرهبة وتوكل والصبر والخلة وهي بمجمل الخصوص وهي بمجمل المحبوب اهـ وقال صاحب العوارف في ذكر المقامات على الترتيب هكذا التوبة الورع الرهبة الصبر اعتراف شكر خوف الرجاء توكل الصبر الرجوع التوبة وفي ترتيب الاحوال هكذا خمسة توبة الاعتراف الصبر الرجاء الخوف والرجوع والرهبة والبقاء فهي تسعة وجعل صاحب القلوب المحمدية من مكملات المقامات وبني الكلام في مجمل ان شاء الله تعالى والمحال والمقام وخرق بمقامات صاحب العوارف ما حمله كثيرا لاشياء بهم ما واحتاجت اشارة الشيوخ في ذلك ووجود الاستعداد كان تشابههم في أنفسهم وانما حمله في معنى لا في الشيء حالا وتراعى لبعض المقامات كالزور في بعض لوجود تشابهها ما لا بد من ذكر صاحب العوارف ان المقامات والاعتراف مشعر بما عرق في الحال بمعنى حال التوبة والمقام مقام توبه وسفره وقد يكون الشيء معه حالاً ثم يصير مرة ما وقد بداوت التوبة اشباح ان المقامات مكاسب وحوال مواهب وان شئت قلت كاهن مواهب والمكاسب محفوفة بالموهبة ومواهب محفوفة بالمكاسب فالاحوال مواهب والمقامات طرق المواهب وكسب المقامات طهر كسب وفساد وهذه هي الاحوال بطول المكاسب وطهر الموهبة فالاحوال مواهب عيوبه ومجاوبة والمقامات طهرها وهال بعض مشايخ لعراق الحال ما من الله بكل ما كان من صرقي الاكتساب والاعمال يقولون هذا ما من الله فاذا لاح لغيره شيء من مواهب والمواهب فلو هذا ما من الله تعالى وبمواهب الاشارة منهم الى ان الحاصل هو به وقال بعض مشايخ حراس الاحوال مواهب الاعمال وقال بعضهم الاحوال كما ترى فان بقي حارس لنفسه وهذا لا يكاد يستقيم على الاعمال وانما يكون ذلك في بعض الاحوال فاهم ما رزق ثم تسبها انفس فاما على لا طلاق مثلاً والاحوال لا تخرج بالنفس كالمخرج لا يخرج ما به وذهب بعضهم الى ان الاحوال لا تكون الا ذات دائمة فالمراد من هي بواجب ومواعيد وواحد وهي مقدمت الاحوال وبسبب الاحوال

\*(فصل) وهل يجوز له ان ينتقل الى مقام غير مقدمه الذي هو توبه دون ان يتحكم حكم مقدمه احتفظوا به وقال بعضهم لا ينبغي ان ينتقل من غير الذي هو توبه دون ان يتحكم حكم مقدمه وقال بعضهم لا يكمل له الذي هو توبه الا بعد توبه الى مقام توبه فيسقط من مقامه العالي الى ما دونه من المقام فتحكم من مقامه والاولى ان يقول والله اعلم علم من النقص يعني حال من مقامه العالي الذي سوف يرتقي اليه فيوجد ان ذلك الحال يستقيم امر مقامه الذي هو توبه وتصرف الحق به كذلك ولا يضاف الشيء الى بعد ان يرتقي اولاً يرتقي فان بعد بالاحوال يرتقي الى المقام والاحوال مواهب يرتقي الى مقامات يتوكل من ان كسب الموهبة ولا يباح للبعد حال من مقام اعلى مما هو فيه الا وقد قرب توبه به ولا يراد بعد يرتقي الى المقامات يرتقي الاحوال فعلى ما ذكرنا يصح تداعيل المقامات والاحوال حتى التوبة ولا تعرف الا مقامات الاحوال ومقام وفي توكل حال ومقام وفي صبر حال ومقام وفي رجوع حال ومقام

\*(مفسر) وما كيفية ترتيب المقامات على وجه الاعمال اعلم ان المقامات والاحوال وتوكلها جميعها الاله شياء بعد صحة الابد وعقوده وشروطه وصارت مع لايمان اربعة وهي في اعداد الولاة اعلم به الحقيقة مناه الطباع الاربع التي جعلها الله باحوالهم ببدء الولاة الطائفة ومن تحقق

عقده لاصرار من المذنبين  
ويتم المقصود بهذه الاركان  
الاربعة ان شاء الله عز وجل  
(الركن الاول في نفس  
التوبة  
\*(بيان حقيقة توبة  
وحدها) \*

تعد في هذه الأربع خمسة كون اسماوي وبكسب ما يقدر ولايات وبصيرته دوى وفهم - كما مات  
 الله بالارواح وتحتى جميع الاحوال والمقامات السبعة من هذه الاربع طهرت وسميت اثباتا كدب  
 حدى ثلاث بعد الابد لتوبة بصوح والذى رهد في لا باوا اسالت تحقيق لعودته بدوام  
 العمل له ظاهر او باطنا من غير تدور ولا تدور ثم يسعد على هذه الاربعه باربعة اخرى سميت بها  
 ردوام وهى قوله الكلام وقوله له وقوله اعطاهم ولا تغفل عن اساس التوبة في مدحها بقدر  
 للاحوال وذا يجب تشتمل على مقامات واحوال فلاحول انى تقدم اسوية في استقامتها الى ثمانية  
 في الاعمال والارادة والى من واربعة والاحبارن حالات شريفة وبصيرت مقامات اسوية  
 على السكال مما هو من التوبة والارادة من ضرورة مقام التوبة وصدق اعدى توبته  
 صار مية وهو نى درجة توبته وروية عيوب لا تغفل من ضرورة هذه الاربعة وهو تحقيق مقام  
 التوبة ولا تستمر اسوية لا تصدى لم هذه ولا تصدى لعدى اعلم هذه الاربعة حقيقة كانت في  
 التوبة ككسب توبته رغبة بها والصبر على اخول واسوامع وبذل دحل في رهد وان يكسب  
 في التوبة وكل ما في توبته من امة امام والاحوال فوحدة في الزهد وهو ثالث الاربعة ثم ان النفس  
 بالاحكام والارادة توبته وتصدق بربانها بالاساغة عنها الهوى وتبوع طمعه بنبات الحول الرضا ومقامه  
 ورضا رة التوبة والصبر وما تحلف بعد عن الرضا الاخلفه عن توبته الصبر حال صبر ومقام  
 الصبر ورحال الرضا ومقام الرضا وطوف والرضا مقامات كانت في صلب اسوية بصوح لال حدوده  
 حله على توبته حوله مقامات ولولا رة رة ما حله وبدال للثبات استقيم في اسوية ثم ان الثبات  
 حيث يد الخوف عن المنكارة واستعد بعبته على ما عتبه وقد شكر الله ما حله التوبة هذه  
 له مقام والاحوال التحمل صرة السلب وما تقيده يادها يحصل الرهد والى هدي تحقيق فيه بشوكل لانه  
 لا يهدى في موحود لا اعتمد على موعود وسكوت لا وعدته هو عبي لتوكل وكل ما في على اعد  
 من بقية في تحقيق مقامات كهذه توبته سبارة رهد في الله وهو ثلث الاربعه واذ صرح رهد  
 اعد صرح لوكله بصدى توبته مكنه من ارهدى لوجود من استقام في التوبة رهدى في الدنيا  
 وحقق هدي امة من امة وفي سائر مقامات وتحقق مقامات توبته بصوح رهدى في الدنيا حتى لا يهتم  
 الامر عد ولا يدخر في هذا الرهد والسفر والرهد اخص من السفر وهو وفرو رادة لالت استقامت عدم  
 لشيئ اضطرارا والراهد تارك لشيئ اختيارا وزهده يحقق توبته في تحقيق رصده وتحقيق  
 الصبر وبصر يحقق حدى نفس وصدى لمح هذه وحده من اسف الله تحقيق خوته ونحوه تحقيق رضاء  
 وتحتى صيرة والرهد بكل مقامات وهما اذا حتمت مع الله لا عباد وتعوده وشروطه يور هذه  
 ثلاثة رابع رة توبته وهو دوام العمل لال الاحوال السبعة بسكوت بعضها هذه الثلاثة وبصير بعضها  
 متوقفا على وجود الرابع وهو دوام عمل به لا يشغله عند الاوحى شرى او مهم لانه منه طبعى فاذا  
 كان مع ارهد وان تقوى فمساك دوام بعض فقر كمال العمل وما الى جهدا في العبودية ومساك يصل  
 الى مقام سماع لبقاء وهو مقام توبته وسعد في شرح كلام مصنف قال رجع الله تعالى (اعلم ان التوبة)  
 مقام من حله مقامات النفس تسعة وهى (عبارة عن معنى يتعلم ويلتم من ثلاثة أمور مرتبة علم وحال  
 وعمل) والمرد بالعلم العمل يمكن بعمل شخص دايفعل ما صهر عن داعية من يتوقع كمال عن علم  
 او غير علم يتدب كمال وغيره واعمل كل فعل من الحيوان يقصد فهو اخص من الفعل لال الفعل وديسب  
 الى الحيوان لى يقع منه فعل بعبر قصد به بسبب ايجاد والعمل فلا يسبب ذلك ولذلك قيل لوقال  
 وعمل كمال اسبب وله قدم قبل الخوض فيه مقدمة تدبر مرة التوبة وتجهيد السكال ما يستقله من  
 مقام وحل اعلم ان حلة ما تكم ساس فيه من المقامات والاحوال كلها هي من لالت بالله وبه والابه

اعلم ان التوبة عبارة عن  
 معنى يتعلم ويلتم من ثلاثة  
 أمور مرتبة علم وحال وفعل









بفسيه وكذلك الناس في طريق الدرس يقسمون هذا الاسم من قاصر لا يقدر على مجاوزة التقليد في خطوه فيعنفق الى ان يسمع في كلام  
قدم نصاس كتاب الله أو سنة رسوله ورعا بهور ذلك فيخير فيصير هذا وان مال غيره وعلم حده مختصر وحده قاصره ومن سعيد شرح الله  
صدره للاسلام فهو على نور من ربه فيفسه بأدى إشارة بسوكل طريق معروضة وطاع عقبات متعة وبشرى في قلبه نور القرآن ونور الايمان  
وهو لشدة نورانيته يخترق باب (٥٠٤) فكأنه يكاد يتهبضي ولولم تقسمه ثاوية لادسته ما فهو نور على نور يهدي الله لنوره

بفسه (في سوا كه ويكفيه أول هذا به (وكذلك ساس في) سائوت (طريق الدرس به مقصود هذا  
الاقسام من قاصر) في سائوت (لا يقدر على تجاوز القيد) لا غير (في خطوة فيفقير في سابع في كل  
قدم) رفعه أو بضعه (عاشم كتاب الله تعالى أو سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورعا بهور ذلك  
ويعبر عليه ذكره (في خبر) في سيرة (في خبر هذا وان طال غيره وعلم حده) في حده (مختصر وحده  
قاصره ومن سعيد) مودق (شرح ته صدره للاسلام فهو على نور من ربه فيفسه بأدى إشارة بسوكل طريق  
معروضة) ما عين المجهول في نسخة ما بها أي صفة (ودفع عقبات) أي ثبات (منفعة) في طابعها  
والمراد بها (بشرى في قلبه نور القرآن ونور الايمان فهو لشدة نورانيته يخترق باب (٥٠٤) فكأنه يكاد يتهبضي  
كل فكأنه يكاد يتهبضي ولولم تقسمه ما وادسته ما فهو نور على نور يهدي الله لنوره ومن يث (ه) باب  
لروح انكرة مفسحة فيحتاج الى تعليم وسية ومدد من شرح حتى يستقر في نور المعارف وبعضها  
يكو في شدة انوارها كانه يتسرع عن نفسه بغير مدد من شرح ما عرى في يكون نوراني نور (وهذا الاستح  
في نص مقبول في كل واقعة من كان هذا حاله ان رذ ب يعرف وحب انوبة فيسر ولا سور الصبرة الى  
انوع ما هي ثم في لوجوب ما معه ثم تجمع من معنى لوجوب انوبة دلالت في ثوبه في ذلك ما بهم  
في معنى الواجب ما هو وح في الوصول في سعة لاند) هي بقور بعناء الله (و تخاف من هلال الاند)  
وهو البعد عن حصره الله (وايه لولا تعلق السعادة والشقاوة بفعل انشي وتركه لم يكن لوصفه كونه واحدا  
معنى) عقل (دول ان من سر) لاس (واحده لا يحب حذيت محض) مجرد عن اعانة (من مالا  
فرض لنا عاجلا ولا آجلا في فعله وتركه فلا معنى لاشتغاله به فوجهه عليه عبرا ما ولم يوجهه هاد عرف معنى  
لوجوب ربه الواسع به الى سعادة لاند علم به لاسادة في دار لقاء الآتي لقاء الله تعالى (علم ان لى  
محبوبه) محبوبة محض وعلمه مودع مور (يشق لانه تحول بسيرة ما يشتهي) قبل  
هو شوق قبل ارمادة في لعن ومن حبس لحنة وكل دمر قوله تعالى وحسن بهموم من ما يشتهون  
(بحرئ سور نهار وبار جهنم) وفي سعة ما عرى (وعلم) أيضا (به لا بعد من لقاء الله تعالى الاتباع  
ان هو اب) والعمل في تصاهر (وادم سر) د اءالم تعالى والا كتاب على حب من لاند) وفي نسخة  
مالاند (من فرقة قطعاً وعلم انه لا يقرب من لقاء الله تعالى لا قطع علاقة الالب عن رحو هذا العام) في  
رشته (ولا يقال على انه تعالى في حب لاس به) وذلك يكون (مدام ذكره) في نوع كان ولا يرى لا  
مشعلا ما مضى ما مضى واما ما مضى ما مضى لا علم وعبر ذلك وكل ما بين على الله كرهود كرهود كرهود كرهود  
من حله مقامات التوبة كسبقت لاشارة له في مقدمة (و) يكون لافعال على الله طدا (للحكمة له معرفة  
حلاله وحلاله على مدروا حقه) وهو أيضا من حوال انوبة (وعلم) أيضا (ان الدوب نبي هي اعرض  
عن الله عز وجل واتباع لحباب الشياطين أعداء لله المعبد عن حصرته) وفي بعض النسخ محال  
شيطان عدو لله لبعده عن حصره (من كونه محبوا بالله) داع الله تعالى (ولابد في ب  
لانصراف عن طريق لعدد حب الوصول الى اقرب واعيانم الانصراف) الثلاثة مودع رنة (بالعلم

من يشاء وهذا الاحتياج  
الى نص مقبول في كل واقعة  
في هذا حاله اذا اراد ان  
يعرف وجوب التوبة  
فيسر أو لا سور الصبرة في  
التوبة ما هي ثم الى الوجوب  
ما معه ثم تجمع من معنى  
لوجوب التوبة فلا شك  
و ثوبه لها وذلك ما بهم  
ان معنى الواحد ما هو  
واحد في الوصول الى  
سعادة الابد والجنات  
هـ لاند لاند لولا تعلق  
السعادة والثقة به فيعمل  
الشيء وتركه لم يكن بوصفه  
لكونه واجبا معني وفول  
امقابل صار واجبا بالاحتياج  
حذيت محض فان مالا  
عرض لاند لاند لولا  
في فعله وتركه دلا معني  
لاشتغاله به فوجهه عبرا  
عبرا ما ولم يوجهه هاد عرى  
معنى الوجوب ربه الواسع به  
الى سعادة الابد وعلم ان  
لا سعادة في دار البقاء الا  
في لقاء الله تعالى وان كل  
محبوب لله يشق لانه  
محلول بسيرة ما يشتهي  
مح فرق ما لقران وبار

الحكم وعلم انه لا بعد عن لقاء الله الا باع اشهر اب لاس بهذا العلم اعلى  
والا كتاب على حب مالاند من رافة قطعاً وعلم انه لا يقرب من لقاء الله لا قطع علاقة نفسه عن رحو هذا العام ولا يقال باس كانه على الله  
قالا لاس به مدام ذكره وللحكمة به فوجهه عبرا ما مضى لا علم وعبر ذلك وكل ما بين على الله كرهود كرهود كرهود كرهود  
من حله مقامات التوبة كسبقت لاشارة له في مقدمة (و) يكون لافعال على الله طدا (للحكمة له معرفة  
حلاله وحلاله على مدروا حقه) وهو أيضا من حوال انوبة (وعلم) أيضا (ان الدوب نبي هي اعرض  
عن الله عز وجل واتباع لحباب الشياطين أعداء لله المعبد عن حصرته) وفي بعض النسخ محال  
شيطان عدو لله لبعده عن حصره (من كونه محبوا بالله) داع الله تعالى (ولابد في ب  
لانصراف عن طريق لعدد حب الوصول الى اقرب واعيانم الانصراف) الثلاثة مودع رنة (بالعلم

والندم والعزم فانه عالم يعلم ان الذنوب اسباب النعم  
 طريق النعم ومالم يتوحد جميع قلبه فلا يرجع (ومعنى الرجوع الترتك والعزم فلا  
 يشك ان المعاني الثلاثة) ترتيبها (ضرورية في الوصول الى المحبوب وذكرها يكون الايمان الحاصل من نور  
 امسية وامان لم يترشح مثل هذا المقام) المحمود (المرتفع ذروته) أي علاه (عن) قوله (ح) ود أكثر  
 الخلق) من الترتيب (في التقليد والاتباع له بحال رحمت يتوصل به الى اجتماع من الهلالت) لا بد (وبالاحص  
 فيه قول الله تعالى وقول رسوله صلى الله عليه وسلم وقول السلف الصالحين وقد قال الله تعالى) في كتابه عز وجل  
 في البيان الاول من خطابات الموم (دعوني الى الله حبه أيها المؤمنون اعلمكم تعصون وهذا أمر على  
 الموموم) ومعناه امر جميعوا اليه من هوى أنفسكم ومن وفاقكم مع شهواتكم عسى أن تقدر وأنعتكم  
 في المعاد ذلك تقوا بقاء الله في نعم لا زواله ولا زيادة ولا نقصان توفروا وتسعدوا بتوكل الحنة وتحرروا من النار  
 وهذا هو صلاح فرض في هذه الآية ان يتوحد وعده عليه اعصم انشوية كذا في القوت وفي اسباب صاحب  
 القاموس هذه الآية في سورة مدينية صاحب الله بها هل لايمان وجار حافة أن يتوحد اليه بعد انما هم  
 وصبرهم وهجرتهم وحجاءهم ثم علق صلاح بانثوية تعلق السبب بسببه وفي مادة هل المشعرة بانثوية  
 اي انما ماكم اذ انتم كنتم على رجاء الله - الاصلاح فلا رجوع الا شائون (وقال تعالى) في المراتب التي من  
 مخاطبة الخصوص (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الى الله فانه ينفذ فيكم نصوح الآيات) وغناه ما عسى ركنكم أن يكفر بعدكم  
 سياتيكم وينذركم بجنات تجري من تحتها الانهار أي بالعنف في النصوح وهي صفة تنبئ به بعد ما  
 مالتو وتوسعت به على الاستعداد الحار من سماعة ومن السجدة ما كسر وهي الجباظة لانها تصعد ما حرق  
 اللب وفروى نصوحا ما صم وهو مصدر تفسد به ذات صرح أو تنهض نصوحا أو توبوا نصوحا لانفسكم قال  
 صاحبنا بصائر في ثلث التوبة من طريق المعنى على ثلاثة أنواع ومن طريق اللفظ وسبيل المعاني على  
 ثلاث وثلاثين درجة ثم قال واما درجان القاطن في الاولى ان الله أمر الخلق بانثوية وأشار ما بها التي تأتي  
 بحال المؤمن وتوكلوا الى الله جميعا أيها المؤمنون اياها لا تكون لتو في منفعة حتى يتم مرها توبوا الى الله فانه  
 نصوحا (ومعنى النصوح انما هو الله سبحانه استوائ من النصح) نعم يسكون يقول للمصحة  
 في النصوح وهو الخالص ومنه قولهم نصوح المسبل داصمه كما تقدم وفي القوت وقيل اشتقاقه من نصاح  
 بالكسر وهو الخيط والمعنى حيث تدعى مجردة لا تتعلق بشئ ولا يتعلق بمشئ وهو الاشتقاق على انما عمن  
 غير روع الى معصية كخروج النهاب وأن لا يحدث معصية يعود الى ذنب من قدر عليه وابي تركه الدنيا  
 لاجل الله حالة لوحه كارتكبه لاجل هو انما عليه فله اني لى الله تعالى بقلب سليم من الهوى وعمل  
 مستقيم على السمة فقد شتم الله بحسن خلقه في شدة أدركته حسي سابقة وهذا هو التوبة النصوح  
 وهذا العبد التواب المتطهر الحبيب وسئل الحسن عن استوائ ما نصوح فقال هي دم القلب واستعمار  
 باللسان وترك الجوارح والهيئات لا يعود روى ابن أبي حاتم واس سروده من حديث ابن مسعود  
 التوبة النصوح اسد على الدبيب حين يفرط من انفسه عمر الله ثم لا تعود اليه اذ قال اقرطلى في تفسير  
 توبة النصوح ثلاثة وعشرون قولاً (وبدل على فصل التوبة قوله تعالى ان الله يحب المتوابين) وحب  
 المتطهرين) وهو خيار عن سعة له من الله الحسي ووصف بل قصده بحطه العام والخاص وهذه إحدى  
 درجات العطف كما به يقول اذنت توبى على توبى حتى لا يجربها المحبة توبى في عصف الجاه الثانية على الاولى  
 اشارة الى أن التوبة معاهدة عن ابدن تولد افرم ما في سبائك وبهذا قبل لتو معصار المذهبين وغسال  
 المجرمين وقائد المحسنين وعطاء اريد من وليس المشافين وفاق ايوب اعاب (وقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يا أيها الناس توبوا الى الله في اليوم مائة مرة) قال العراقي روى عنه من حديث  
 الاعرابي ولا ما به من حديث سمر ما بها الناس توبوا الى الله فكم قبل أن تغفوا الحديث وسنده ضعيف

والندم والعزم فانه عالم يعلم  
 ان الذنوب اسباب النعم  
 حسن المحبوب لم يندم ولم  
 يتوحد سبب سلوكه في  
 طريق اسعد ومالم يتوحد  
 فلا يرجع ومعنى الرجوع  
 الترتك والعزم فلا يشك في  
 ان المعاني الثلاثة ضرورية  
 في الوصول الى المحبوب  
 وهذا كذا يكون الايمان  
 الحاصل عن نور امسية  
 وامان لم يترشح مثل هذا  
 المقام المرتفع ذروته عن  
 حدود أكثر الخلق في  
 التقليد والاتباع له بحال  
 رحمت يتوصل به الى العادة  
 من الهلاك فليلاحظ فيه  
 قول الله وقول رسوله وقول  
 السلف الصالحين فقد قال  
 الله تعالى وتوبوا الى الله  
 جميعا أيها المؤمنون اعلمكم  
 تقفون وهذا أمر على  
 الموموم وقال الله تعالى  
 يا أيها الذين آمنوا توبوا  
 الى الله فانه ينفذ فيكم  
 ومعنى النصوح الخالص لله  
 تعالى خالي عن الشوائب  
 مأخوذ من النصوح وبديل  
 على دخل التوبة توبه تعالى  
 ان الله يحب المتوابين  
 ويجب المتطهرين









مروريا فحصل الحركة فتكون الحركة تحقق الله بعد حصول القدرة وانحرام الارادة وهما بضامن خلق الله وانحرام الارادة يحصل بعد صدق الشهوة وان لم بعد الموانع وهما بضامن خلق الله تعالى ولكن بعض هذه الموانع يرتب على بعض ترتيبا جوهريا عند الله تعالى في خلقه وان تجد الله تعالى تدبيرا لا يتحقق الله حركة اليد بكافة مظلومة بمالم يتحقق فيها صفة تسمى قدرة ومالم يتحقق فيها حيابة ومالم يتحقق في اودة بحر وممن لا يتحقق الارادة لحر وممن يتحقق الشهوة وميل في النفس ولا يسمي هذا الميل بعبارة تاما مالم يتحقق علم بانه موافق للنفس مالم في الخلق أو في المسائل ولا يتحقق العلم أيضا الا باسباب أخر ترجع الى حركة الارادة وعندها لا بد من دليل (٥٠٩) اطلاق تديب مع الارادة الخرومة

والقدرة والارادة أبدا نستمر في الحركة وهكذا الترتيب في كل فعل والكل من اختراع الله تعالى ولكن بعض موانع يرتب على بعض ترتيبا جوهريا عند الله تعالى تدبيرا لا يتحقق الله حركة اليد بكافة مظلومة بمالم يتحقق فيها صفة تسمى قدرة ومالم يتحقق فيها حيابة ومالم يتحقق في اودة بحر وممن لا يتحقق الارادة لحر وممن يتحقق الشهوة وميل في النفس ولا يسمي هذا الميل بعبارة تاما مالم يتحقق علم بانه موافق للنفس مالم في الخلق أو في المسائل ولا يتحقق العلم أيضا الا باسباب أخر ترجع الى حركة الارادة وعندها لا بد من دليل (٥٠٩) اطلاق تديب مع الارادة الخرومة

مروريا فحصل الحركة تحقق الله بعد حصول القدرة وانحرام الارادة وهما بضامن خلق الله وانحرام الارادة يحصل بعد صدق الشهوة وان لم بعد الموانع وهما بضامن خلق الله تعالى ولكن بعض هذه الموانع يرتب على بعض ترتيبا جوهريا عند الله تعالى في خلقه وان تجد الله تعالى تدبيرا لا يتحقق الله حركة اليد بكافة مظلومة بمالم يتحقق فيها صفة تسمى قدرة ومالم يتحقق فيها حيابة ومالم يتحقق في اودة بحر وممن لا يتحقق الارادة لحر وممن يتحقق الشهوة وميل في النفس ولا يسمي هذا الميل بعبارة تاما مالم يتحقق علم بانه موافق للنفس مالم في الخلق أو في المسائل ولا يتحقق العلم أيضا الا باسباب أخر ترجع الى حركة الارادة وعندها لا بد من دليل (٥٠٩) اطلاق تديب مع الارادة الخرومة

عند حصول الاستعداد او ما كان للاستعداد بسبب شروط ترتيب كالحصول لحوادث فعل الله تعالى ترتيبا واحدا بحري هذه الحوادث المترتبة وهي مرتبة اجبالا (في قضاء الله الذي هو واحد) لا يربطه في فعله (كلمة النصر) وهو اقرب (ترتبا كما لا يتغير) ولا يتبدل (وظهره بايل مصل) بقدر قدر الاستعداد ولا تتغير طوره (وعنه العبارة بقوله تعالى ما كل شيء شاقا فقدر) أي ما حلقا كل شيء مقدرا ومربعا على مقتضى الحكمة وكل شيء مصوب محل بمسره ما بعده وتقرى بالرفع على الالف وعلى هذا فالاولى أن يجعل حلقا منخر لانه ليطابق الشهوة في الدلالة على ان كل شيء محلول بقدر وقد تقدم الكلام عليه في كتاب قواعد العقائد (وعن القضاء اسكنى الا ترى العبارة بقوله تعالى وما أمرا لا واحدة) أي فعله واحدة وهو الاتحاد بلا معالجه (كلمة بالنصر) في المسير واسرعه وقيل معناه معنى قوله تعالى وما أمرا لا كلمة النصر (واعباد مسبحون تحت مجاري القضاء والقدر ومن حله القدر خلق حركة في يد الكاتب بعد خلق صفه مخصوصة في يده تسمى القدرة وبعد خلق ميل قوي حارم في عيه يسمى القصد وبعد خلقه على البهيمية يسمى الادراك

في نفسه يسمى القصد وبعد خلقه على البهيمية يسمى الادراك



و هرة فاذ ظهرت من باطن المكوك هذه الامور لاربعة على جسمه عدة معصرت فهر النقدي يسبق من عالم الاثنا والتهادة لمجسودون  
عن عالم اعبيد المكوك وفالواها في لرحل قد تحركت ورميت وكنت ولاي من وراعت اجاب اعيت وسرا داب انك كون وما رميت اذ رميت  
وانك الله رمي وما قتبت اذ قتلت ولا كس تفتسل فالتوهم بعد هم الله ما يدبكم وعد هذه التحيرة قول لعاقدين في بحيرة عالم الشهادة فمن  
قائل انه بحر محض ومن قائل (٥١٠) انه اختراع صرف ومن متوسط ماثل الى انه كسب ولو فتح لهم أبواب السماء فمظروا الى عالم

والمعرفة فاد طهرت من باطن اسكون هذه الامور الاربعة عن جسم عبد مسخر تحت مهر نقد برسيق  
 كل علم الاك والشهادة المحعون عن (ذائق) (علم العيب) (الخص) (والملكوت) وقالوا انهم ارحل  
 تحركت وكنت ورميت وودى من وراء عجاب عجب وسراقات الملكوت وما ريت درميت ولكن الله  
 روى) كجوه في الكتاب العربي رحا صالحة على تنبيهه وسم وى معناه (وما لت اذ قلت ولكن الله  
 وت) ويؤيده قوله تعالى (فانزلهم منهم اسمهم الله ما يدركهم وعد هذا تحير عتوب لقاعدى في بحبوحة عالم  
 الشهادة) وذلك (من فائل به جبر محض) فالحاصل وهؤلاء هم الجبرية الخاصة بسدون فعل العبد الى  
 الله تعالى ولا يثوب للعبد كما (ومن فائل به جبر صرف) من فعل العبد وهؤلاء هم القدرية (ومن  
 متوسط) بين الجبر محض والجبريد (ماثل الى انه كسب) بسدون الفعل الى الله و يثوب للعبد كسبا في  
 الفعل وهؤلاء هم الاشاعرة من كل المستوفى لمعة ومن وادعهم في هذه المسئلة من المتأخرين بالانتم  
 بهوهوا اختاروا وهؤلاء هم المتوسطة (ولو فتحنا لهم ثوب السماء فصاروا الى عالم عيب والملكوت  
 بهر لهم ثقل واحد صادق) فبما ذهب به (من وحسب القصور شامل لجميعهم فلم يدرك واحد منهم  
 كتبه الامم) وحقيقته (ولم يحط علمه بحوابه)

وكل يدعى وصلا بيلي • وليلى لاتغرلهم بذلك

(وتمام عامه) انما ينال باشراف النور الاقدس (من كونه مائة الى عالم العيب) فرفع الستور عن بصيرته  
(وبه تعالى عالم العيب والنهاية لا يظهر على غيبة الحد الامن ارضي روي) كـ شـ خـ يـ زـ لـ ثـ نـ كـ  
تـ رـ بـ (وقد بطاع على الشهادة من لا يدخل في حيز الارضاء) بعدد لاطلاع شعوص بعالم لعب  
(ومن حرك مسلسلة الاسماء والسيئات وعلم كيفية تاسسها ووجه ارتباطها مع سلسلتها بسبب  
الاسباب) أي موضع تعلقها من باطن لوطاد علقه (واكتشف له سر القدر) بمعنى (علم علمية بيئات  
لاحاق الاثني ولا مدع سواء) وقد تقدمت لاشارة الى شيء من ذلك في كتاب العقائد (فان قلت وقد قيلت  
ان كل واحد من بقائهم بالخبر لا حذراع واكتسب ما به صادق من وجهه وهو مع صدقة قاصر) هن  
رحمة سكال (وهو تافض) كيف يكون صادقا وفاضلا (فكيف يمكن فهم ذلك وهل يمكن ابطال  
ذلك ان الاقدام مثال فاعم ارجعة من الصبيان قد جمعوا به قد جل الى البلدة) اني هم فيها (حيوان  
عجيب سمها عجل وما كانوا قط شاهدا وصوره) من مسلسل (ولا جمعوا باسمه فقالوا لا بد لمن مشاهدته  
ومعرفته باللمس الذي يقدر عليه) فقد حاسة بعصر وتقوم تلك المعرفة مقدم الشهادة (فما به  
في نوحهوا ليه) فلما وصلوا ابعثوه) بايديهم (فوقعت بعض يد الصبيان على رجله ووقعت يد  
بعضهم على ثاه ووقعت يد بعضهم على ذبه فقالوا فاعرفنا به البصر فوا) اي مواضعهم (سألهم  
قبة للصبيان) عن حقيقة العجل (فاحتجبت احوتهم فقبال الذي) قد (لمس الرجل اب العجل ما هو  
الامر اسطوثة خشية ان يضره الا انه آلي منها وقال الذي) كان قد (لمس لسان ليس العجل كـ  
يقول) هو (بل هو صلب لا يلبس به وألمس لاحشوته فيه وبس في علمه الاسطواني) صلاب (هو مثل

القريب والمساكين وكثرة رزقهم  
 ان كل واحد صادق من  
 وجهه والقصود شامل  
 جميعهم فم يدرك واحد منهم  
 كنه هذا الامر ولم يحيط عليه  
 بجوانبه وتعام عليه ينال  
 بانوار نور من كونه فائدة  
 الى عام اللعب وبه تنال  
 عالم لعب والله فلا يظهر  
 على عبيده حذا الامر  
 فترضى من رسول وقد  
 يصلح على شهادة من لم  
 يدخل في خبر لارتضاع من  
 حزن حاسله لاسباب  
 والامان وعلم كريمة  
 اساسها ووجه ارتباط مما  
 سبقتها بعلم لاسباب  
 انك تله سر اقدار عالم  
 علم ايقين ان لاسحق الا  
 انه ولا مبدع سواه فانك  
 قد وصيت على كل واحد  
 من اهل كتاب بالحج والاحرام  
 ولكسب ارضه صادق من  
 وجهه ووجه صدقه فاصبر  
 وهذا تافض فكيف  
 يمكن بهم ذلك وهل يمكن  
 اتصال ذلك الى الاقوام بمثل  
 فاعلم ان جماعة من العميان  
 قد سمعوا انه جل الى البلدة  
 حيوان عجيب يسمى الفيل  
 وما كانوا قضا شاهدا

صورته ولا يسموا الله فقالوا لئلا نأمن مشاهدته ومعرفة المحسن الذي بقدر عظيمه سبحانه وما وصو له أسوء ووقع عهود  
بعض الغيبيات على روحه ووقع ببعضهم على أنه ووقع ببعضهم على أنه فقالوا لئلا نأمن مشاهدته ومعرفة المحسن الذي بقدر عظيمه سبحانه وما وصو له أسوء ووقع عهود  
أجوبتهم فقال الذي ليس الرجل ان الفيل ما هو الا مثل اسطرابة خشبة الطاهر الا انه كئيب مهان قال الذي ليس التاب ليس كما يقول بل هو  
صالح لان وهو آمنس لا تشوبه فيه واين في علمنا الا طوائف اصلا بل هو مثل

عزود قال الذي ليس الاذن لعمرى هولبن ريد منشوبة فصفى حدهم فيه ولكن قال (٥١١) ما هو مني عزود لا هو مني استاوانة واما

هو مثل جلد عريض غليظ  
في كل واحد من هؤلاء  
صدق من وجهه إذا خبر كل  
واحد عن نصيبه من معرفة  
العين ولم يخرج واحد  
في خبره عن وصف العين  
ولكنهم تحملتهم قصورا  
عن لاحاطة بكمه صورة  
العين ما يتصور من هذا المثال  
واعترفه بأنه مثال أكثر  
ما اختلفت الناس فيه وإن  
كان هذا كلاما ينال  
علوم المكاشفة ويحرك  
أموالها وليس ذلك من  
عرضنا يرجع إلى ما كا  
بصدده وهو بيان  
أنه واجبة لجميع  
أجزاء الثلاثا علم والندم  
والترك وإن الندم داخل  
في وجوب لكونه واقعا  
في جهة فعالته المحصورة  
بعدم العدد وإرادته  
وقدره المحنة بينهما وما  
هذا وصفه باسم الوجوب  
يشمله (بيان وجوب  
التوبة على الفور) أما  
وجوبها على الفور فلا  
يستلزمه المعرفة كون  
الاعتصم بها كمالا من نفس  
الايمن وهو واجب على  
الفور والتقصي عن وجوبه  
هو الذي عرفه معرفة رجم  
ذلك عن الفعل فان هذه  
المعرفة ليست من علوم  
المكاشفات التي لا تعلق  
بعمل بل هي من علوم

عمود وقال الذي كان قد (اسم الادب لعمرى هو ابن وجيه خشويه صدق أحدهم فيه) وهو الذي قال  
به بن (ولكن) كذب الاخر (قال ما هو مثل عمود ولا هو مثل اسطوانة وانما هو مثل جلد عريض  
غليظ فذلك واحد من هؤلاء صدق من وجيه اذا حصر كل واحد عما صابه من معرفة القيل ولم يحرج  
واحد في خبره عن وصف القيل وسكنهم بحملتهم قصر واعن الاطاعة بكنهه صوفا غيل) ماهي عنه  
(فانصرم هذا المثال واعتبره) ما ردد عليك (انه مثل أكثر ما انحلفت الدس فيه) من المذاهب  
والاشارب (وان كان هذا كما ساطع بخاره يوم المكاشفة) وبصاها (وبجرأ أمواجها) ويثير  
عماجها (وليس ذلك من عرصا) لا في هذا الكتاب (فلنرجع الى ما كابده وهو ان ان استونه  
واحدة بجميع أجزائها الثلاثة العلم وهدم وثلث وان الدم داخل في الوجوب لكونه وهدم في حله  
فقال لله تعالى المحصورة بين اسم العبد وارادته وفدريته المتخمينها وما هذا وصفها اسم الوجوب  
يشمله) لا محالة والله الموفق

[illegible]

العاملة وكل عم يراد ليكون باعث على عمل ولا يقع تنقص من عهده ما لم يصير باعثا عليه لم يصير راد ثوابا ردا ليكون باعثا على تركها  
فمن لم يتركها فهو باق لهذا الخرج من الايمان وهو المارد قوله عليه السلام لا يرى الراعي حيي يترك وهو مؤمن



في مقدمة قدم ملك الموسوي وروده فكل اناسهم شفي المعنى صله ولم تشر في الاعمال في عهدهم نسب في عوصف لاهول عدد  
هو رايه ملك الموسوي عن سوه لحاقه لا ما في سلطان على توي الامام والساعات حبه رجع وتوتول بعاصي لاهطاع اي  
مؤمن كما ان مؤمن كفون شجرة اشرع شجرة صدر رات شجرة واث شجرة وما حسن جوان شجرة الصبر رادافان منغردن اعتر رس  
اشمول الاسم اذا عصفتر بح الخريف بعد ذلك بقطع اصولك وتساو رور دن وبكشف عروقك بانك ركن في سم شجرة مع اهلالة  
من سوابب ثبوت الانحجار وسوي ترى دلتكي معارف من تحتك ثم خار وهد (٥١٣) ثم يهجر عند الحلقه وعلال قطع به ط

في مقدمة علوم الكائنات وهو وروحه في كمال ايمان لم يثبت في نفسه احد له ولم ينتشر في الاعيان وروحه علم  
يكن (ثبت على عواصف الالهوال عند ظهور رايه من بين ارباب وحيف عليه سوء الحاقه لاما) ثبت في  
ارض امهس و (حق) عاقله فان على لولي الامم و له اعان حتى ثبت و رجع) وهو الذي لا يخشى عليه  
من عواصف الالهوال (دقول عاصي بملأع اى مؤمن) كلف مؤمن كقول (خبره القرع) وهي اصف  
الاشجار (شجرة الصوبر) وهي اقوى و منها جلال الشاهه راي شجره منبت و ثبت شجره) هي  
شاهه هذا الاسم جها وقد ثبت نسبة القرع شجره من ارباب و ثبت نسبة شجره من بعض قال  
المفسر هو القرع (ومعنى من حواء شجرة الصوبر) ها (انما من شجره من اغزال شعول  
الاسم انما من رايه اخره) رجع (بعد ذلك) مع اوصافه ورواده و يكشف سرور  
ما ثبت و كذا اسم من شجره مع بقاءه عن (شاهه اشجار) و هو الذي لا  
(دوى نرى دا على اعراسه) اعراسه شجره من جسر

المرض ثم ان مرض حاد  
او بؤس وكذلك المعاصي  
يحتاج سواء الحائضه ثم ان  
احتماله باسوءه وانما دمايته  
وحب الحائضه في الله  
والمعاصي لا ايمان كما في كولات  
المصره للاسود والازال  
تحتاج مع في اسهل معبرة  
سراج الاحلام وهو لا  
يشعر من الى ان يفسد  
ارواح في مرض دفعه ثم يموت  
دفعه كما ان المعاصي اذا  
كان الحائض من لهلاك  
في هذه الدنيا بالامعة يجب  
عليه ترك السيئ وما يصير  
من الامور في كل حال  
وعلى المحور والحائض من  
هالك لا بد ان يات بحسب

( ٦٥ - ) ( انصاف السادة المتقين ) - ثامن )



أدنه آخر البية فالدار بيدار في شوبه قبل أن تعمل يوم الموت روح الأيمان عملا بعد الإيماء ولا يقع بعده  
 الاحتماء ولا يتبع بعد ذلك الماحي (٥١٤) وروى الواعظي ونحوه كما عليه بأنه من بهت كين ويدخل تحت عموم قوله

تعالى أنا جعلنا في أفعالهم  
 أغلا فلا فهي إلى الأفتان  
 فهم مقمعون وجعلنا  
 من بين أيديهم سدوا من  
 خلفهم سدافعشتيناهم فهم  
 لا يصرون وسواهم عليهم  
 أنذرهم أم لم تنذرهم  
 لا يؤمنون ولا يعرفون لفظ  
 الأيمان فتقول المراد بالآية  
 الكافر الذين لك أن الأيمان  
 بضع وسبعون بابا وإن أرفق  
 لا يرى حين يرى وهو مؤمن  
 ما يقرب من الأيمان الذي  
 هو شعب وفروع من شعب  
 في الجماعة عن الأيمان الذي  
 هو أصل كإن الشخص  
 القادح لجميع الأطراف التي  
 هي حروف وفروع يساق  
 إلى الموت المعدم للروح التي  
 هي أصل فلا لقاء للأصل  
 دون الفرع ولا وجود  
 لفرع دون الأصل ولا  
 فرق بين الأصل والفرع  
 إلا في شيء واحد وهو أن  
 وجود الفرع وبقاء جميعا  
 يستدعي وجود الأصل وأما  
 وجود الأصل فلا يستدعي  
 وجود الفرع فبما الأصل  
 بالسرعة ووجود الفرع  
 بالأصل فعلوم المكاشفة  
 وعلوم المعاملة متلازم  
 كتلازم الفرع والأصل ولا  
 يستغني أحدهما عن  
 الآخر وإن كان أحدهما  
 في رتبة الأصل والآخر في

أدنه آخر البية فالدار بيدار في شوبه قبل أن تعمل يوم الموت روح الأيمان  
 عملا بعد الإيماء ولا يقع بعده الاحتماء ولا يتبع بعد ذلك الماحي (٥١٤)  
 وروى الواعظي ونحوه كما عليه بأنه من بهت كين ويدخل تحت عموم قوله  
 تعالى أنا جعلنا في أفعالهم أغلا فلا فهي إلى الأفتان فهم مقمعون وجعلنا  
 من بين أيديهم سدوا من خلفهم سدافعشتيناهم فهم لا يصرون وسواهم عليهم  
 أنذرهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ولا يعرفون لفظ الأيمان فتقول المراد بالآية  
 الكافر الذين لك أن الأيمان بضع وسبعون بابا وإن أرفق لا يرى حين يرى وهو مؤمن  
 ما يقرب من الأيمان الذي هو شعب وفروع من شعب في الجماعة عن الأيمان الذي  
 هو أصل كإن الشخص القادح لجميع الأطراف التي هي حروف وفروع يساق إلى الموت  
 المعدم للروح التي هي أصل فلا لقاء للأصل دون الفرع ولا وجود لفرع دون الأصل  
 ولا فرق بين الأصل والفرع إلا في شيء واحد وهو أن وجود الفرع وبقاء جميعا  
 يستدعي وجود الأصل وأما وجود الأصل فلا يستدعي وجود الفرع فبما الأصل بالسرعة  
 ووجود الفرع بالأصل فعلوم المكاشفة وعلوم المعاملة متلازم كتلازم الفرع والأصل  
 ولا يستغني أحدهما عن الآخر وإن كان أحدهما في رتبة الأصل والآخر في  
 رتبة تابع وعلوم المعاملة إذا لم تكن بعبارة على العمل فعدمها خبر من وجودها فها هي ثم  
 عمل فبها تدعى قوله فاست من مؤبدة للعبة على صاحبها ولا علم في كتاب العلم

ر به تابع وعلوم المعاملة إذا لم تكن بعبارة على العمل فعدمها خبر من وجودها فها هي ثم عمل فبها تدعى قوله فاست من مؤبدة للعبة على صاحبها ولا علم في كتاب العلم

من المعصية الى الطاعة هذا هو الامر الواجب ومن حرم من محسوساته أي معقولاته رعيه به يعني قلبه  
يقيناً ثم يعرف من رعيته بمرده وليس وراءه شيء

\* (اصل) \* ونافذ عن بيان وجوب التوبة على كل حال في وجوبها في الانحصاص  
ولا حوال نقول \* (باب وجوب التوبة على كل حال في الانحصاص والاحوال) \*

ولا يفتقر الى حواله ولا الى حواله ولا الى حواله ولا الى حواله ولا الى حواله ولا الى حواله ولا الى حواله  
ولا الى حواله ولا الى حواله ولا الى حواله ولا الى حواله ولا الى حواله ولا الى حواله ولا الى حواله ولا الى حواله

قال اصفر حجة الله تعالى (اعلم ان ماهر الكتاب قد دل على هذا) أي على وجوبها في الانحصاص  
ولا حوال (اذ قال عز وجل) (اعلم ان ماهر الكتاب قد دل على هذا) أي على وجوبها في الانحصاص

تفطوب يعني أيها المؤمنون احذروا من هذه الحوادث (في حوائط) ومنهم من يقول ان التوبة على كل حال  
وعبرهم وتجاهلهم وقد دل على اصفر حجة الله تعالى على معصيته هذه الآية وتكلم على ذلك

سبع مره على احواله في قوله لا يفتقر الى حواله ولا الى حواله ولا الى حواله ولا الى حواله ولا الى حواله ولا الى حواله  
حققة التوبة هي الرجوع عن المعصية الى ما عتقها به وجوب التوبة وهذا هو وجوب التوبة على كل حال

الاعتاد والرجوع بعد من التوبة عن التوبة الى الحسن هو التوبة من رجوعه  
كمال السعادة في الآخرة وهذا هو الواجب الذي على كل حال لا يفتقر الى حواله ولا الى حواله ولا الى حواله ولا الى حواله

التي هي وحائل الشيطان الى اعراض الانسان اذا كمال العقل بما يكون عند  
مقاربه الارض بين وصالة

التي هي وحائل الشيطان الى اعراض الانسان اذا كمال العقل بما يكون عند  
مقاربه الارض بين وصالة

التي هي وحائل الشيطان الى اعراض الانسان اذا كمال العقل بما يكون عند  
مقاربه الارض بين وصالة

التي هي وحائل الشيطان الى اعراض الانسان اذا كمال العقل بما يكون عند  
مقاربه الارض بين وصالة

التي هي وحائل الشيطان الى اعراض الانسان اذا كمال العقل بما يكون عند  
مقاربه الارض بين وصالة

ولا يفتقر الى حواله ولا الى حواله ولا الى حواله ولا الى حواله ولا الى حواله ولا الى حواله ولا الى حواله ولا الى حواله  
لم يقول ولم يكمل سبب ملكة القلب للشيطان وتحرر لعب موعوده

وكانت لهم على خطاياهم فان تحدى الى بعض الاحوال عن معصية الخو لا يتجاوز لهم بالذنوب بالقلب. فخلق الله بعض الاحوال عن  
الله لا يتجاوز وهو اساتيات ما اراد الخواطر تنصرف اليه عن ذكر الله فان حلاعه لا يتجاوز عمله وقصود في عدم بانه وصفاته  
وعمله وكل ذلك نقص وله اسباب وتزول اسبابه بالانشاء على صدره ارجو عن طريق الى صدره اراد ما يتصور الرجوع ولا يتصور الخلق  
فالحق

لا تأتي عن هذا المصنف ولا يفتاؤون في المقدور ما لأصل بلادهم ويورد قال عبد السلام به يعني حتى لا يفتاؤون في يوم  
والليلة سبعين مرة الحديث والكتاب كرمه الله تعالى بأن قال به عن ذلك أنه ما تقدم من (٥١٧) كتب وما حرر إذا كان هذا حاله وكيف

حال غيره فان كنت لا تحق  
ن ما يطرأ على انفسهم  
الهموم والخواطر بقص  
وان السكالي في الخلق عفة  
وان القصور عن معرفة  
كنه جلال الله بقص وابه  
كلما ازدادت المعرفة تزداد  
السكالي وأن الانغال الى  
السكالي من أسباب نقصان  
رجوع والرجوع قوة  
ويكن هذه قصار لا  
دراخيص وهذا عاقبة اقول  
بوجوب التوبة في كل حال  
والتوبة عن هذه الأمور  
سبب نجاته ودرك  
السكالي غير واجب في  
الشرع مما ورد في ذلك  
انوار من عتق كل حال  
فان لم يدر ما هو الحق أو لا أساس  
لا يحل في مبدأ خلقته من  
اتباع الشهوات أصلا وليس  
معنى التوبة تركها أو قائل  
تمام التوبة تركها مع  
وكل شهوة اتي بها الانسان  
تفصح عنها الى الله كما  
يرتفع عن نفس الانسان  
تخلط الى وجه المرأة الصغيرة  
فان تراكت طمعة الشهوات  
صار ريشا كالبصير بخار  
النفس في وجه المرأة فتد  
تراكمت خبثا كما قال تعالى  
كلابل رب على قلوبهم ما  
كانوا يكسبون هذا تراكم  
الرب صار طبعه فيطبع  
على فيه كالحب على وجه

لا تأتي عن هذا المصنف واعني في قدور ما لأصل بلادهم ويورد قال عبد السلام به يعني حتى لا يفتاؤون في يوم  
والليلة سبعين مرة الحديث والكتاب كرمه الله تعالى بأن قال به عن ذلك أنه ما تقدم من (٥١٧) كتب وما حرر إذا كان هذا حاله وكيف  
حال غيره فان كنت لا تحق  
ن ما يطرأ على انفسهم  
الهموم والخواطر بقص  
وان السكالي في الخلق عفة  
وان القصور عن معرفة  
كنه جلال الله بقص وابه  
كلما ازدادت المعرفة تزداد  
السكالي وأن الانغال الى  
السكالي من أسباب نقصان  
رجوع والرجوع قوة  
ويكن هذه قصار لا  
دراخيص وهذا عاقبة اقول  
بوجوب التوبة في كل حال  
والتوبة عن هذه الأمور  
سبب نجاته ودرك  
السكالي غير واجب في  
الشرع مما ورد في ذلك  
انوار من عتق كل حال  
فان لم يدر ما هو الحق أو لا أساس  
لا يحل في مبدأ خلقته من  
اتباع الشهوات أصلا وليس  
معنى التوبة تركها أو قائل  
تمام التوبة تركها مع  
وكل شهوة اتي بها الانسان  
تفصح عنها الى الله كما  
يرتفع عن نفس الانسان  
تخلط الى وجه المرأة الصغيرة  
فان تراكت طمعة الشهوات  
صار ريشا كالبصير بخار  
النفس في وجه المرأة فتد  
تراكمت خبثا كما قال تعالى  
كلابل رب على قلوبهم ما  
كانوا يكسبون هذا تراكم  
الرب صار طبعه فيطبع  
على فيه كالحب على وجه  
ان الحديث بقية لم يدكرها وهذا الا ما هو في نسخ الكتاب به يعني في اليوم والليلة سبعين مرة  
ثم قال الحديث في آخرة وآخرة ما عرفت الله من الا حديث هو هذا ثمانيه (ولذلك كرمه الله  
تعالى بان قال) في كتابه امر به نهي به (يعني الله ما تقدم من ذلك وما تخر) وقد حمله في  
معنى ذلك على احوال حسنها بقص جميع ما مره لم يبق ان يصح ان عاتب عليه (وإذا كان هذا) مع عتق  
مقامه (حاله كبحر حال غيره فان قال لا تحق ان ما نأر على انفسهم من هموم والخواطر بقص) في قوله  
(وان السكالي في الخلق عفا) وفي حجة الله (وان قصور عن معرفة كنه جلال الله) وعنده (نقص  
وان كلما اردت المعرفة راد السكالي وبالا قال ان السكالي من أسباب نقصان رجوع والرجوع قوة)  
كما قرر (وسكن هذه قصار) رائدة (لا تضر وقد عاقبت بقول بوجوب التوبة في كل حال وادبته  
من هذه الأمور واجب ودرك السكالي غير واجب في الشرع مما ورد في ذلك انوار من عتق كل حال  
فان لم يدر ما هو الحق أو لا أساس لا يحل في مبدأ خلقته من اتباع الشهوات أصلا) لكونها مجبوبة في  
طبيعتها ولا يبرها الا عند العقل وموتته وعملها بما كمل به (وبين معنى التوبة تركها بقص لا  
تمام التوبة بدارك ما مضى) في مبدأ عمره (وكل شهوة اتي بها الانسان تارفعت مبدأه الى الله) فذم  
(كلما ارتفع من الله لادب طمعة في وجه المرأة الصغيرة) أي اصفوه (فان تراكت طمعة الشهوات)  
بان كثر حتى ركب الله بها (صار ريشا) على قلب (كجصير في القصر في وجه المرأة عند رايته)  
وكثرته (نفسا) وصدا (كما قال الله تعالى) في كتابه امر به نهي به حق المكد من الخلق وإذا اتلى عليه آيات الله  
أما طير الاوين (كلا) ردد عن هذا قول (لرب على قلوبهم ما كانوا يكسبون) أي عيب عليهم حب  
بما مضى بالامم من جهات حتى صار ذلك ريشا على قلوبهم فمعنى عليهم معرفة حق وادب طمعة الشهوات  
سبب حصول الملك كالم (فان تراكم) أي تراكم قلوبهم على قلوبهم (ومصداق في حديث) أي هريرة اذا  
أدب العبد نكبت في قلبه كتابة سوداء فان باب عقلها من عذابات حتى تعظم في قلبه رواه ترمذي  
والسني عن مساحه والحمد لكم وقد كان الحسن يقول ان بين العبد وبين الله تعالى حدا من المعاصي معصيا  
دالعه اعده طمعه على نفسه فلا يوقه به وهذا خبر في حديث ابن عمر الطائفة بطبع على القلب عاقبا  
(كالخيل على وجه المرأة اذا تراكم وحال زمانه غاص في حرم الحديث) هو (وفسده وصار لا يقبل  
الصقل عده وصار كقطوع من الخشب) أي كانه طمعه منه (ولا يكتفي في تدارك نواع الشهوات تركها  
في المستقبل) بقا (ولا يدرى بحولك لا تدارك في الصفت في قلب) من المعاصي (كلا يكتفي في ظهور

امرأة اذا تراكم وحال زمانه غاص في حرم الحديث وأفسده وصار لا يقبل الصقل عده وصار كقطوع من الخشب ولا يكتفي في تدارك نواع  
الشهوات تركها في المستقبل بل لا يدرى بحولك لا تدارك في الصفت في قلب كلا يكتفي في ظهور





صلاة فالتعرق فالتطهارة ليست واجبة عليه لاسيما كما يقال معنى والاذن ويد الرجل شرط في وجوده لا يبيد  
 يكون انسانا كاملا يتبع ما ساقته ويتوصل بها الى ذوات العلاق الدينية فاما من وصل خيالة ورعى ان يكون كهم على وصم وكثرة  
 مظهر وحشة فليس بشرط بل هذه الخيالة عن يد رجل فاصل لواحد لا تخفى في فتوى العامة لا يتوصل لال اصل حياة وتصل حياة  
 كاصل الحياة وما وراء اصل الحقائق السعداء التي هي الحياة بحري بحري (٥١٩) الاعضاء واللات في حياتها الحية، وجبة

سعي الانبياء والاولياء  
 والعلماء والامثال فالامثل  
 عليه كان حرصهم وحواليه  
 كان علو افهام ولا حجة كان  
 روعهم ملاك الدين - كتابة  
 حتى انتهى عيسى عليه  
 السلام الى ان توجد جغرافيا  
 صامه لواء اليه الشيطان  
 وقال اما تركت الدنيا  
 لاخرة فقال نعم وما الذي  
 حدث فقال توجد بهذا  
 الجرح في الدنيا لا تضع  
 راسك على الارض ترى  
 عيسى عليه السلام يا جرح  
 ووضع راسه على الارض  
 وكس ربه للتعرف من  
 لانه نعم اقرى ان عيسى  
 عليه السلام لم يعلم ان وضع  
 الرأس على الارض لا يسمى  
 واجبا في فتاوى العامة  
 اقرى ان ياخذ اصل  
 لله عليه وسلم لاسهله ثوب  
 الذي كان عليه علم في صلاته  
 حتى تعرضه لشرائه فاعله  
 الذي جعله حتى اعاد  
 الشرايط ليعلم ان  
 ذلك ليس واجبا في شرعه  
 الذي شرعه من كافة عبادته  
 هذا علم ذلك فم بابعه  
 بتركة وهل كان ذلك الا

صلاة استوعق فالتطهارة ليست واجبة لاسيما كما يقال معنى والاذن ويد الرجل شرط في وجوده لا يبيد  
 يعني ان ذلك شرط لم يرد ان يكون انسانا كاملا يتبع ما ساقته ويتوصل بها الى ذوات العلاق الدينية  
 فاما من وصل الخيالة ورعى ان يكون كهم على وصم (وكثرة مظهر وحشة فليس بشرط بل هذه الخيالة عن يد رجل فاصل  
 لواحد لا تخفى في فتوى العامة لا يتوصل لال اصل حياة وتصل حياة كاصل الحياة وما وراء اصل الحقائق السعداء التي هي الحياة بحري بحري (٥١٩)  
 الاعضاء واللات في حياتها الحية، وجبة سعي الانبياء والاولياء والعلماء والامثال فالامثل عليه كان حرصهم وحواليه كان علو افهام ولا حجة كان  
 روعهم ملاك الدين - كتابة حتى انتهى عيسى عليه السلام الى ان توجد جغرافيا صامه لواء اليه الشيطان وقال اما تركت الدنيا لاخرة فقال نعم وما الذي  
 حدث فقال توجد بهذا الجرح في الدنيا لا تضع راسك على الارض ترى عيسى عليه السلام يا جرح ووضع راسه على الارض وكس ربه للتعرف من لانه نعم اقرى ان عيسى  
 عليه السلام لم يعلم ان وضع الرأس على الارض لا يسمى واجبا في فتاوى العامة لا يتوصل لال اصل حياة وتصل حياة كاصل الحياة وما وراء اصل الحقائق السعداء التي هي الحياة بحري بحري (٥١٩)  
 الاعضاء واللات في حياتها الحية، وجبة سعي الانبياء والاولياء والعلماء والامثال فالامثل عليه كان حرصهم وحواليه كان علو افهام ولا حجة كان روعهم ملاك الدين - كتابة  
 حتى انتهى عيسى عليه السلام الى ان توجد جغرافيا صامه لواء اليه الشيطان وقال اما تركت الدنيا لاخرة فقال نعم وما الذي حدث فقال توجد بهذا الجرح في الدنيا لا تضع  
 راسك على الارض ترى عيسى عليه السلام يا جرح ووضع راسه على الارض وكس ربه للتعرف من لانه نعم اقرى ان عيسى عليه السلام لم يعلم ان وضع الرأس على الارض لا يسمى  
 واجبا في فتاوى العامة لا يتوصل لال اصل حياة وتصل حياة كاصل الحياة وما وراء اصل الحقائق السعداء التي هي الحياة بحري بحري (٥١٩) الاعضاء واللات في حياتها الحية، وجبة

لا رآه مؤثري فلهما فريعه من بيع اقدم المحمود ادرى قد وعده اقرى ان اصدق رضى الله عنه بعد ان شرع الدين وعم له على غير وجهه  
 ادخل صفة في حلقه بخرجه حتى كان بخرجه معروضا على ما كان من جهن فهو غير آثم ولا تعيب في فتوى  
 العامة حديث آخر وان حضر طريق الاخرة لا يعرفه الا الصديقون ثم لم يحول هؤلاء الذين هم عرف حتى الله بانه وفارق الله بغير  
 منه وكان من المعروف بانه وبالله مرة واحدة ان تعرف



اعطاء الامانة لك الموت احدى يومنا المتدبرية الى ربي وتوب وتر ود صالح لمسي فيقول حيث الايام لا يوم فيقول فاحرق ساعة فيقول حيث  
ساعات ولا ساعة فيعلق عليه ما من سورة في روعه وتردد ما في شراعه ويخرج عنة ان يس عن ابدال له وحسرة الندم على  
تصحيح روعه فيضطر بأصل اية في صد ما تلك الاحوال هذا وقت نفسه كان (٥٢١) سئل من الله احسن حرجت

روحه على التوحيد فذلك  
حسن الطاعة وان سبق له  
انقضاء بالشقوة واعباد  
بانه حرجت روحه على  
اشك والاضطراب وذلك  
سوء الحظ ولول هذا حال  
وليس التوبة للذين  
يعملون السيئات حتى اذا  
حضر احدهم الموت قال  
اني تبت الا ان وقوله انما  
التوبة على الله للذين  
يعملون سوءا معهما  
يتوبون من قريب ومعهم  
عن قرب عهدا حطتها من  
يتدم عليها ويحرقها  
بحسنة يردفها فيقبل ان  
يتراكم الرين على القلب  
فلا يقبل المحو والدان قال  
صلى الله عليه وسلم اتبع  
السنة الحسنة تتجها وادلك  
قال لقضاء لابه ياتي  
لا توح التوبة من الموت  
يا بني بعنة ومن ترك الجادة  
الى اشره ما يسوءه  
كان من خطر بن عظيم  
أحدها ان تترككم العلة  
على قلبه من المعاصي حتى  
يصير يواطىء فلا يقبل  
المحو الثاني ان يعاجله  
المرض والموت ولا يجد  
مهلة للاستعمال بالمحو  
والدك ورد في الخبر ان  
أكثر صياح أهل النار من

اعطاء ما لك الموت احدى يومنا المتدبرية الى ربي) وبعد لقوب اعتد به (٥٢٢) وبواقر ود صالح النفس  
فيقول (ملك الموت) فثبت الايام فلا يوم فيقول (اعبد) (٥٢٣) حرق ساعة فيقول حيث ساعات (٥٢٤) ملاحة  
وتميع الروح اذ يقوم بؤده كعلمه عند معرفة (يعلق عليه ما من سورة) ويحجب به (يعبر  
بروحه وتردد نفسه في شراعه) وهي عظام الحلق وتفتح الاعمال وشبه الارباب (ويخرج عنة  
ان يس عن التدارك وحسرة الندم على تصحيح العمر) عيسى وبشهادتها العينة عند كشف اعطاه  
فيتم بصره (فيضطر بأصل ايمانه في صلوات تلك الاحوال هذا) كتاب في آخره (وزهد نفسه فان  
كان سبقت له من الله الحسنى) ولهذا لقوب يدركه ما سبق له من السعادة (فخرج روحه على التوحيد  
ودلك حسن الطاعة وان سبق له انقضاء بالشقوة والعبادة) تعالى (خرجت) وبعد لقوب وبكره  
ما سبق له من الشقاوة فخرج (روحه على اشك والاضطراب) ولهذا لقوب على اشك والاضطراب (ودلك سوء  
الحظ) وان هذا قال تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال انا  
تبت الا ان) وقيل هو المذنب يندم على المعاصي اصر عليها وروى طبري في الكبير من حديث من  
سعد بن العبد يولد مؤمنا ويعيش مؤمنا بموت كافر او ان العبد يولد كافر ويعيش كافر او بموت مؤمنا  
وان العبد يعمل برهة من دهره بالسعادة ثم يتركها ما كتبه بموت فبقوا ان يعبد الله جل برهة من دهره  
بالشقاء ثم يتركها ما كتبه بموت سعيدا (وقوله تعالى انا التوبة على الله للذين يعملون سوءا معهما  
يتوبون من قريب) في نفس الموت وقيل هو راياب لا تحرق وقيل امر عر له تعالى حكم ان التوبة بعد  
دهور علام الاخرة لا تمنع ومنه قوله تعالى يوم في بعض سائر الايام مع بعد ايمانهم لم تكن آتت  
من قبل أي قبل معاينة الايات أو كسبت في بيمانها حير اقبل التوبة هي كسب الايات بمول احب  
وقيل الاعمال الصالحة وهي الايمان وعلامة الايمان (د) قل في قوله من قريب (معهم) عن قرب عهد  
بالطاعة) لا يمتد الى ما لا يتناول التوبة (ان يتدم عسها وتحو ثرها بحسنة ودعها) بعب  
الدب عملا صالحا ولا يرددها آت حروا يخرج من السنة الحسنة ولا يدخل في سنة اخرى (قيل ان  
يتراكم الرين على القلب) يصير طبعه (ولا يقبل المحو) صلا (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم) اعاد  
جبل حين قال له اوصني فقال خالق النفس يخلق حسن و (اتبع اسبلة الحسنة تتجها) وقد تقدم قريبا  
(ولذلك قال لقضاء لابه لا توح التوبة فان الموت يأتي غنة) حرجه عنة الله من حدى روايته واسبقني  
عن عثمان بن واثة (ومن ترك الجادة الى السوء بالنسوية) اي اطل والذخير وأصله يقول  
بعد بالوجه سوف اقبل مره وداخرى (كتاب في خطر بن عظيم) أحدهما ان تراكم بعنة على نفسه  
من المعاصي حتى يصير يواطىء فلا يقبل المحو الثاني ان يعاجله المرض والموت فلا يجد مهلة للاستعمال  
بالمحو والدك ورد في الخبر ان أكثر صياح أهل النار من (كفر صريح أهل النار من التسوية) قال امرأته لم تحمله أصلا (سأله  
من هلك الا بالنسوية) وفي القوت حقيقة التوبة ان لا يسوف عند الميلا من اماني الوقت (فيكون  
تسوية للقلب) بتلك المعاصي (نقدا) حاضرا (وحلاؤه) منطاعة سبينة) ومارك كذلك (ان يصحبه  
الاحل) بسيرة (فيأني الله) يوم العرض (قلب غير سليم) من عس (ولا يخو الامن أي الله فب سليم  
ولقب امانة الله عند عبده والعمر امانة لله عده وكذا سائر حسن الطاعة في حالي الامانة ولم يتدارك  
خيانته فاصره بخطر) جدا (قال بعض العارفين) من الصوفية (ان الله عز وجل أمرني عند سرب

(٦٦ - (الحرف السبعة متقن) - ثامن) انسوية من هب الايات فيكون نسوية القلب  
نقد او حلاؤه بالطاعة نسوية الى ان يقطع الموت فيأني الله قلب غير سليم ولا يخو الامن أي الله فب سليم فاقبل امانة الله تعالى عند عبده  
والعمر امانة الله عنده وكذا سائر الطاعة في حالي الامانة ولم يتدارك خيانته فاصره بخطر بل بعض العارفين ان الله تعالى في حالي الامانة ولم يتدارك خيانته فاصره بخطر



يسرهما اليه على سبيل الالهام فحدهم ذرح من نفس الله يقول له عدي قد خرجت لي الديار طهرها طهرها واستودعك عملك وانتم شئت  
عليه فاطرك كيف تحمد الامانة واظن الى كيف تاتي زاني عند خروج روحه يقول عدي ماذا صنعت في امانتي عندك هل حفظتها حتى  
تاتي على العهد العالي على الوفاء (٥٢٢) ووصفها قالك بالفضل والاعقاب ولبسه الاشارة قوله تعالى او واعد عدي ذوق نعيمكم

وقوله تعالى والذين هم  
لامانهم وعهدهم راعون  
(بيان ان ثوبه اذا  
استجمعت شرائطه وهي  
مقبولة لا محالة) اعلم انك  
اذا فهمت معنى القول لم  
تشك في ان كل ثوبه صحيحة  
فهو مقبولة فالناظر و  
يورد لتبني المسموعين من  
أقوال اقرآن علوا ان كل  
قال سابع مقبول عند الله  
ومشتم في لا حرية جور  
الله تعالى ومستعد لان يطار  
بعينه السابعة الى وجهه لله  
تعالى وعلوا ان القاب  
تداني سابعي لاصل وكل  
مولود يولد على الفطرة فاع  
تجونه اسلامه كدورة  
توهق وجهه من عبادة الدوب  
وطمأنه واعلوا ان نار النعم  
تخرق تلك الفبرة وان نور  
الحسنة يعوض وجهه انقلب  
ظلمة السبئية وانه لا يهوى  
اعلام اعاصي مع نور  
الحسنة كإطاعة لعلام  
الآل مع نورهم ان كل  
لا طاعة كدورة الوضوح مع  
باص اصانوب وكما ان  
اثوب الوضوح لا يقبله المالك  
لان يكون لباسه انقلب  
المسلم لا يقبله الله تعالى لان  
يكون في حواره وكما ان  
استعمال الثوب في الاعمال

يسرهما اليه على سبيل الالهام) وبعد انقوت الله تعالى أسرى عدي سر من سرهما اليه بوحده  
ذلك ما هم يلهمه (أحدهما دا) ولقد (رح من من) الله يقول له عدي قد خرجت لي الديار  
طهرها) سوا (بليغوا استودعك عملك وانتم شئت) والله انقوت انفس عليه (فانظر كيف تحمد  
الامانة ونصرك كيف تلقى) به كما خرجت (و) اسر (الذي عدي روحه يقول له عدي ماذا صنعت  
في امانتي عندك هل حفظتها حتى تاتي على العهد) وراعية (فانك على الوفاء) واطمأن القوت سوا  
والجراه (وصيغتها قالك بالفضل والاعقاب والى ذلك لاشارة بقوله عدي وحل وودع عدي ذوق  
نعيمكم) قيل لعدي على مائة عدي ان كان حفظه فقد أدى الامانة وان كان شبعها فقد خان الله والله  
لا يحسن شئ (ويقول تعالى وينسبهم لامانهم وعهدهم راعون) و يروي عن من عاص من دعاء  
صبيح من ان الله خرج من امانته ثم زادهم نعم ما افاضه المصطفى قد يصل طهرلك انه لا مائة راتب  
ثوبه ومنهم من تسمية هذا الفصل بالامانة اول لان حقيقة الامانة تكرر رجوع الى الله تعالى وان  
تقدمها سوا الله اعلم

(فصل في بيان ان الثوب اذا استجمعت شرائطها)

و زكاهم انفسهم بعلامات الصمت (وهي مقبولة لا محالة) فصل الله تعالى لان طهر بق الوضوح لا يصب شئ  
على الحديق لانه لا رجوعوا بالاحصاف عفا ما كان الله تعالى ولا يحصى عقابه هذا حاصل ما ذكره المصنف  
في هذا الفصل وقد خرجت الشرائط والاول قد عفا حتى يكون ما في هذا الفصل كالمسلم له والاعمال  
هم ادوا حلاله من عقود لا يلبس الله تعالى (عم) زكاهم الله تعالى (اما اذا فهمت معنى القول لم تشك  
في ان كل ثوبه صحيحة) وهي المستجمعة اشروط الاركان (فهو مقبولة لا محالة) وهو  
الماضي على العلوب (استمدوا من نور اقرآن علوا ان كل راتب سلم) من المعاصي (مقبول عند الله  
تعالى ومنهم في الآخرة في جوار الله تعالى ومستعد لان يطر بعينه الدايمة الى وجهه الله تعالى وعداوا)  
نص (ان اقاب خلق سابعي الاصل) في الفطرة لاصليته (وكل مولود يولد على فطرة) كما رواه  
الترمذي من حديث أبي هريرة وعنه ما رواه بن ماجة ويصبر انه ويشركه الحديث وقال حسن صحيح  
وقد تقدم (دعائوه السلام كدورة توهق وجهه) في تعبه (من عمرة لدنوب وطمأنه) وروي  
عن من حديث جابر كل مولود يولد على الفطرة حتى يهرع به لاسانه فاذا أعرب منه لسانه اما شاكرا  
وما كفو را (وعلموا ان ما اكرم) ان تولد من نور جمع (تخرق تلك العمرة وان نور الحسنة يعوض وجهه  
انقلب حله لثوبه وانه لا طاعة لعلام اعاصي مع نور الحسنة كإطاعة لعلام الآل مع نورهم ان كل  
يجمع ويجمعوه) ان كل طاعة كدورة الوضوح مع باص الصانوب) المجد من لقل والجبر والريت (وكما  
ان اثوب الوضوح لا يقبله المالك لان يكون لباسه انقلب) انتم لا يقبله الله تعالى (لا) يبق (تكون في  
حواره) وصغيره (وكما ان استعمال ثوب في الاعمال الحسنة يوسع ثوب) ويوسع (دعاه  
ما يوسع والى الحار سعاد لا محالة) ويربل وجهه (فانتم مال القلب في الشهوات وسخا قلب وغسله  
بماء الدموع وحرقة سدم سفاقه ويظهره ويركبه وكل طهر كي طاهر فهو مقبول كما ان كل ثوب  
يجمع فهو مقبول عند الله تعالى لتركبه وتظهره) من الاناس ولا راحص (وأما لقبول مذلول قد سبق به

الحسنة يوسع الثوب وعده له بالاصحح ويوسع استعمال القلب في الشهوات يوسع  
القلب وغسله بماء الدموع وحرقة سدم يظهروه ويركبه وكل فسر كي طاهر فهو مقبول كما ان كل ثوب يجمع فهو مقبول فاعلم  
عالم تركبه وتظهره وأما لقبول مذلول قد سبق به

بعضه الارزلى لدى لامرده وهو اسمى ملاه في قوله و قد نفع من ركناوس و يعرف عن - بل تحقيق معرفه قوى و تحلى من المشاهدة  
 بالصرحت قلب يتراعى و طاعت رمتا بديسه و لاحدهما هـ حبة كجبت تدور ليعين واسنة واللات حرسه بنور كابت تعار  
 للعلم و اتى بنور و بقاء تصاد صرور بالانتموز الخ بعبد ككاهن ميس من الدين (٥٢٣) الاقنوره ولم يعلق به الا انما هو وظفه  
 في عطاه كتييف عن حقيقة

المدين ل عن حقيقة نفسه  
 وصمات فسد ومن جهن  
 نفسه فهو بعيره جهن  
 وأعنى به قلبه ان قلبه يعرف  
 غير قلبه فكيف يعرف غيره  
 وهو لا يعرف نفسه من يتوهم  
 ان ثوبه تنفع ولا تنسل  
 كمن يتوهم ان الشمس  
 تطلع والظلام لا يزول  
 ولثوب من يصابون  
 والوسخ لا يزول الا ان  
 يغوص الوسخ الطول تراكمه  
 في تخاويف اثوب وخطاه  
 ولا تقوى الصابون غسل  
 قاعه فبالدلك ان تراكم  
 الذنوب حتى تصير طبعها  
 وريثا على القلب فتسل  
 هذا السبل لا يرجع ولا  
 يزول نعم قد يقول باللسان  
 ثوب و يكون ذلك كقول  
 بعض السادة قد عسلت  
 ثوب وذلك لا يطعم ثوب  
 أصلا ما لم يرصده الثوب  
 باستعمال ما بهاد الوصف  
 من كمن به هذا حال امتناع  
 أصل ثوبه وهو غير معد  
 بل هو الغالب على كافة  
 انطاق المقبلين على الدنيا  
 المعرضين عن الله بالسكينة  
 فهذا البيان كاف عند ذوي  
 ابصار في قبول التوبة  
 و كما عصف جاحده نعل

لعضاء الارزلى لدى لامرده وهو اسمى ملاه في قوله و قد نفع من ركناوس و يعرف عن - بل تحقيق معرفه قوى و تحلى من المشاهدة  
 بالصرحت قلب يتراعى و طاعت رمتا بديسه و لاحدهما هـ حبة كجبت تدور ليعين واسنة واللات حرسه بنور كابت تعار  
 للعلم و اتى بنور و بقاء تصاد صرور بالانتموز الخ بعبد ككاهن ميس من الدين (٥٢٣) الاقنوره ولم يعلق به الا انما هو وظفه  
 في عطاه كتييف عن حقيقة  
 (من) معرفة (عن) حقيقة نفسه ومن  
 جهن نفسه فهو بعيره (عن) نفسه (عن) حقيقة نفسه ومن  
 وهو لا يعرف نفسه من يتوهم ان ثوبه تنفع ولا تنسل  
 لا يكون (و) كمن يتوهم ان (ثوب من يصابون والوسخ لا يزول) اللهم (لا ان يغوص الوسخ الطول تراكمه  
 تناول تراكمه في تخاويف الذنوب و (عن) ثوبه (ولا تقوى الصابون غسل قاعه فبالدلك ان تراكم  
 الذنوب حتى تصير طبعها وريثا على القلب فتسل هذا السبل لا يرجع ولا يزول  
 يرقى هذه بعيره وقال في هذا القلب منى يكف المستوحاة كما أدب دة فتمن تصيب حتى تنقص  
 الأصابع كلها فتشقيك على القلب ذلك هو نفس و سبب في هذا المصنف و رينا يقول بالكل ذلك ما  
 يتفي القلب قد كثرت الذنوب تركت لسبب حول القلب مثل سكم ثمرة فاصح على تمام ذلك  
 اعلا في ريق الحكا واحد الا كمن في ذكر كنه الداء لا يجمع معاه و دقة (من قد يقول باللسان  
 في (ثوب) الات (و) يكون ذلك كقول السائر بك به قد عسلت ثوب و ذلك (عن) ثوبه (ولا تقوى الصابون غسل  
 لا يصيب ثوب أصلا ما لم يرصده ثوب باستعمال ما بهاد الوصف من كمن به هذا حال امتناع  
 امتناع أصل الثوب وهو غير معد بل هو ما بهاد على كاهن الخالق باللسان (من) جمعهم (على يد يد بعيره  
 عن ثوبه مكينة) و حاص من الكلام ان ثوبه العدا و هو على لوجه المعنى من ثوبه (ولا تقوى الصابون غسل قاعه فبالدلك ان تراكم  
 اذا كانت ثوبه الكافر من كرهه هي متعارفة و قولها وان كانت سواءها من أنواع التوبة فهو بل قبولها  
 مقلوبه أو مقلوبه خلاف لاهن اسنة و حنا امام الحرمين أنه مقلوب قال النووي وهو الأصح  
 قال نقشبتي في الرسالة ان ثوب من ليس على يقين من قبوله التوبة على خطيئته حتى لا يكرب دائم غير  
 (فهذا البيان كاف عند ذوي البصائر) و يقول (في قبول التوبة) و قد عصف هذه التوبة (و) سكر  
 بعد جاحده نعل الآيات والاحجار والآثار) يتبدلها (كل من يتصور لا يشهد له الحكا واستسهل  
 لا يوثق به وقد قال تعالى في كتابه البر (وهو الذي يقبل ثوبه عن عباده وقل تعالى عاقر ابد سجد بل  
 التوب الى غير ذلك من الآيات) كقوله تعالى ألم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده و كقوله  
 ثوبه على الله للذين يحبون السوء فيجهاه الآية و كقوله فيمن رى نفسه في هذه الكبر ان يقبل من نعم  
 و كقوله والله يريد ان يتوب اليكم و كقوله والله يحب التوابين و التوبة وراء يقول (و) قال صلى الله عليه  
 وسلم انه أفرح ثوبه أحدكم الحديث) أي الى آخوه و قد تقدم قريبا من رواية مسلم وغيره (والفرح  
 و راء القبول فهو دليل على قبوله و راء) و قد تقدم راء فرح لعد ستر و راء الصبر سنة عاحله و هي سال  
 في حقه تعالى و انما أريد بذلك الرضا و قبول توبته كبد للمعنى في ذهن سامع و قد عصف في تقريره (و) قال  
 صلى الله عليه وسلم ان الله يسقط عنه التوبة في كل سنة و لا يجرى له في كل سنة و لا يجرى له في كل سنة و لا يجرى له في كل سنة

الآيات والاحجار والآثار) يتبدلها (كل من يتصور لا يشهد له الحكا واستسهل  
 لا يوثق به وقد قال تعالى في كتابه البر (وهو الذي يقبل ثوبه عن عباده وقل تعالى عاقر ابد سجد بل  
 التوب الى غير ذلك من الآيات) كقوله تعالى ألم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده و كقوله  
 ثوبه على الله للذين يحبون السوء فيجهاه الآية و كقوله فيمن رى نفسه في هذه الكبر ان يقبل من نعم  
 و كقوله والله يريد ان يتوب اليكم و كقوله والله يحب التوابين و التوبة وراء يقول (و) قال صلى الله عليه  
 وسلم انه أفرح ثوبه أحدكم الحديث) أي الى آخوه و قد تقدم قريبا من رواية مسلم وغيره (والفرح  
 و راء القبول فهو دليل على قبوله و راء) و قد تقدم راء فرح لعد ستر و راء الصبر سنة عاحله و هي سال  
 في حقه تعالى و انما أريد بذلك الرضا و قبول توبته كبد للمعنى في ذهن سامع و قد عصف في تقريره (و) قال  
 صلى الله عليه وسلم ان الله يسقط عنه التوبة في كل سنة و لا يجرى له في كل سنة و لا يجرى له في كل سنة و لا يجرى له في كل سنة



قصة وهي يوم تدبوا الانبياء لله يقوم يسوب فيهم لهم ويحيى بن عمر بن مالك من رجال الترمذي قال الذي  
كان جناب بن زيد يرميه ما كذب وأبوه عمرو بن مالك كان يسرق الحديث وقد رواه انصاعى يتساق  
مسند الشهاب وكانهم من هذا الطريق عن ابن خزيمة عن سفيان (وقال صلى الله عليه وسلم ان  
من الدنيا كن لادب) رواه ابن ماجه من حديث ابن مسعود وقد قدم اسكازم عليه قريما (و يروى  
أنه حديث قال يا رسول الله انى كنت تعمل يا وحش فهل من نعمة قال نعم بولى) مسنونا (ثم رجع) على  
يديه (فقال يا رسول الله) كان يراى رؤاه فجمعهم قال نعم فصاح الحنسى صحت فها روجه (حياء من  
الله تعالى وخشعة منه طاربه عطفه ثم تبعه روجه قال العراقى لم أحده أصلا (و يروى) ان بعض الانبياء  
(ان الله لم يلبس سأل النخلة) كسر هذه فى الاموال وذلك فى قوله تعالى فها روجه (و يروى) ان بعض الانبياء  
(فانطرحه الى يوم القيمة) وذلك قوله تعالى فها روجه من اعطى ر (وقال) اليبس (وعرثه لآخر حتم من  
اس آدم مادامت فيه الروح) نى نفسه الى آخره روجه (فقال الله تعالى ورنى وخالى لا تحت  
هذه التوبة مادامت فيه الروح) قال العراقى رواه أحمد وروى على واما كبر وصحة من حديث ابن مسعود  
ان الشهاب قال وعرفت يا رب لا رل اعوى عندك مادامت اروهم فى حادهم فقال وعرفت يا رب لا  
لازال أعمرهم ما استغفرونى وورده الله صبيحة و يروى كد ولم يره فى النبي صلى الله عليه وسلم  
قد كرهه احتياطا انتهى فاشهوراه كذلك اس روجه وعرفت حديثه الصبا (وقال صلى الله عليه وسلم  
من الحسنات يدهن السيئات كما يدهن البات الوسخ) قال العراقى لم أحده هذا الله وهو صحيح معنى وهو  
معنى اتبع السيئة الحسنة تمحها ولة الترمذى وتقدم قريبا فقلت لروى أبو نعيم فى الحليسة من حديث  
شاذ بن وس أن اتوبة تغسل الحوت وان الحسنات يدهن السيئات الحديث فقل المصنف أشار الى  
هذا (والانبياء فى هذا) اجاب معنى قول اتوبة (لا تصى) كترتم ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم  
الله عز وجل يعمر بعد ما تمفع الحيات قبل وما وقع اعشاره من نفع النفس وهى مشركة روجه أحمد  
وليعزى فى التاريخ و يروى على وابن حبان وسوى فى الحلة ديانت والحكام والضياء من حديث أى ذر  
وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يعمر ألبوب صبا لادبا ثم يسميه لاصد بساى فأعطيه  
ولا يزل كذلك حتى يسطع الفجر رواه ابن عساکر من حديث ابن مسعود وقوله صلى الله عليه وسلم ان  
الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغ رواه ابن رجب ورواه الحاكم والبيهقى من حديث ابن عمر رواه ابن جرير  
من حديث عبادة ومن حديث فى ألبوب فسير بن كعب ورواه ابن رجب ورواه ابن جرير عن الحسن الانعا  
ورواه أحمد عن رجل من الصحابة ما علم بعمر عرسه ورواه له قبل أن يموت فصحوة وفى أخرى له  
قبل أن يموت صح يوم وفى أخرى له قبل أن يموت يوم رواه من حديث أى ذر روجه الله يقول يا عبدو  
ما عبدتمنى ورحمنى فاني عذرك على ما كذبك و عدى سلة تبنى بقراب الارض حذيفة ما تشرى بنى  
يقبضت فترام عذرة وقوله صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده ما من حديث يغفل مونه يوم الا قبل  
الله توبته رواه ابن عمر من حديث ابن عمر وقوله صلى الله عليه وسلم من تاب قبل مونه نعم يقبل عليه  
حتى قال شهر حتى قال بجمعة حتى قال يوم حتى قال ساعة حتى قال هو آخره الحاكم والبيهقى والحبيب  
فى المتفق والمفترى من حديث أى عمرو (واما الانبياء فها روجه من المصيب) روجه الله تعالى (أقول قوله  
تعالى انه كان الاقارب عذروا الى الرجل يذب ثم يذب ثم يذب ثم يذب) وقال سعيد بن جبيل الاقارب  
الرجوع الى الخير أخرجه ابن مسعود فى الحديث النبوى وقول المصنف ان النبى فى الراعى من ادب الى التوبة  
ومن سيئات الى الحسنات أخرجه سعيد بن منصور رواه فى حديثه وابتقى فى الشعب (وقال اعطيل)

وقال صلى الله عليه وسلم  
النائب من الذنب كمن  
لا ذنب له و يروى ان  
حديثا قال يا رسول الله  
كنت عمل لحواحش فهل  
لهم نعمة قال نعم بولى ثم  
رجع فقال يا رسول الله  
أأكل رانى وأنا أعلمها قال  
نعم فصاح الحنسى صبيحة  
فخرجت فها روجه و يروى  
ان الله عز وجل المائس  
اليس سلة اسطرها فترام  
اي يوم القيمة فقال وعرفت  
لاخر حتم من ادب اس آدم  
مدام روجه لروح فقال الله  
تعالى وعرفت روجه لالى  
لا تحت هذه التوبة فها روجه  
فيه الروح وقال صلى الله  
عليه وسلم ان الحسنات  
يدهن السيئات كما يدهن  
البات الوسخ والانبياء فى  
هذا الاخصى (واما الانبياء)  
فقد قال سعيد بن المسيب  
أقول قوله تعالى انه كان  
الاقارب عذروا الى الرجل  
يذب ثم يذب ثم يذب ثم  
يذب وقال اعطيل





إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَهْدِيَهُ إِدَارُكُمْ وَأَنْصِبُوا

٢٤٥

انتخاب و سنجش های

آیتہ بقیہ شریف مدنی و حوا

خود را به غم و غمخوار

میتواند و این را به عنوان یک

وَأَمَّا هَذِهِ الْمَقَالَةُ فَتُحَدِّثُ

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
أمرنا بالصلاة والحث على طيبها

نہایت کثرت سے لکھنا چاہیے۔

سر لوانا کس (۱۹۵۴) و دوزخ

تفہیم علی طور کے ہے

نوبت ملاقاتی در آن وقت

و حالت ۶ - کارھم ۾ ۾ سمرایا

سبحانك يا ذا الجلال والإكرام

عشر و الف - دم و قور و

جميعنا لطالما نأكل

أَسْهَمَ الْخُرُوعَ حَتَّى مَوَدَّ

الى علوار هـ د...م الودع

فأبى الله أن يقرهم بها

للمساواة والتعاونية

المصنف من طائفة الروافد

الحياة وحرية الاستقامة

وسرحت أرواحهم في الآلا

محمد بن محمد بن الفخر بن محمد

الذين يروحوا إلى بحر الحماة:

و در باب اخلاقی الحاق ۶

وَعَبْرَ وَاحِدٍ وَرَاحِيٍّ

*(Faint handwritten notes at the bottom of the page)*

بسم الله الرحمن الرحيم

من عبد الرحمن بن محمد بن عبد الوهاب

مكتبة  
مكتبة

مجمع العلماء في بحر

بقلت قد فعل ما عاهد المغير له

إله آب مشروب اداء من يا نصاب

إذا دام العطس وجب الموت

الحسين بن علي بن أبي طالب

لازم و واجب در بیان حال

قريباً (وقال مصهم ما علمني به ربي في قبلي وفي قال ان تاب علي) قوله صاحب اغيوب لمعه وكان  
صحيحه قول عدلت والافى سواء (وقال حرأمان ان حرأمن تنو به خوف من ان حرأمن مفره) قوله  
صاحب القوت (في المعصية من لوازم النور) (وقالها لاصحالة) (فأحرأمن النور به حرأمن المعصية) (فذلك من  
حرأمن النور) كان خوف (و يروى انه كاتبي بني اسرائيل ذبح عبد الله تعالى عشرين مائة ثم عصاه  
عشرين مائة ثم نصر) وجهه نوما (في المرأة) (في الشيب في طبعه فساءه ذلك) (أي أحزنه) (فقال الهوى  
طعنت عشرين مائة ثم عصيت عشرين مائة) (فجاءت اليك) (بقبلي) (فسمع قائلاً يقول ولا يرى شخصه  
أحبته) (فاحمدك) (وتركتك) (كأنك) (عصيتك) (فما مهمالك) (وتبرحت) (بما أمالك) (وقد قال تعالى وان  
عبدك عبداً وفي الخبر ما أكرم من الله) (ولو عاد في اليوم سبع مائة) (وقال) (أبو العيص) (دوسون المصري)  
وجه الله تعالى (الله عباداً) (نصوا) (أشجار الحجاب) (مستور) (واق) (قالب) (أي سودا) (أي أعينهم) (حيث  
ترمتها) (البواب) (وسورها) (في النور) (وتفرعت) (فأثرت) (بما حرأمن) (أحرأمن) (وهم قيل

محسن الاب سرمدونهم • سرمدى مدائنه يسعد العقل  
(وتسعدوا من غيرى) نى حصر لسبب (ولا كم داغم هم باهاء) انصاء العاروب شبه (ورسوله) مدونهم  
واندهم اعلاه على طهر ماري مهم (ثم شرو بكاش انشاء) فتصفت واطمهم من الحفاء (نوروا) اصبر  
على طول ابلاء ثم تولفت فلوهم في المكوث (الاعلى) وحاشا فكاههم من سرايا عجب اخروب (وهو  
عالم الملائكة المقرين) (واساطلوا تحت واد الدم ووزر) واصحفة الحمانه وورثوا انفسهم لجرع حتى  
وصلوا الى علو (مقام) ارهه لسم لورع (والقوى) (سعدوا امره) انزل للديب) وداموا عوهم  
عنها (واستلوا وحشوية المصمخ حتى طمروا تحتل المحاذرة) سلامة وسرحت زواجهم في اعلا  
والا الاعلى (حتى) ناخوا في رياض سبعيم وحموا في بحر الحياض ودمو حساوى الجرع) نى - دودها  
(وعبروا حسو را هو حتى ولو بقاء لهم) اخذ بقى أى ساحتها (واستقوا من عدد) احكمهم وركبو  
سطينة الفطمة (وافهموا) نى دفعوا اشرا عها (اربعه) من الحوف (الى عكر اسلامه) من ا. كدور (حتى  
وصدوا الى رياض الراحة) من التعب (ومعذب العرو بكرامة) في حاضرة اقدس لافدس ورداس  
جاس في صافى الارار في ترجمه اى اسون من طريق يوسف بن الحسن قال سمعت ذا النون المصري يدكر  
تكمه اصوله (تهذا القدر كاف في سباب كل قوة عجيبة) نسر وطها (يقوله لا يحاله) قال قلت أفتقول  
ما قالت اعترله من ان قول التوبة واجب على الله (فعلى الله على قاعدة مذهبهم من رعاية الصالح  
والاصح) ما قول لا نعى - ذكرته من وجوب قول اشوبه على الله (فعلى) (الاما ببدء العاقل) قوله ان  
ثوب اداء غسل باصان) مالا (وحس زول الوسخ) عنه (وان لعطش اذا شرب الماء وجسر وال  
العطش) عنه (وابه) دامن الماعدة وحس العطش وده ادم اعطش وحس ماوب) يس لعرو  
وماذا الرطوبة العريزية (وليس في شئ من ذلك ما يريد المعزله ما لا يجب على الله تعالى ان يقول تحق الله  
تعالى الطاعة مكفرة للمعصية والخسة ماحية للسببة كبح خلق الله عز وجل لا لعاش واقدره منه - اختلافه  
سبقت المشقة فلا واجب على الله تعالى ولكن ما سبق به الارادة الالهية واجب كونه لا يحاله) وقد

حتى وصلوا الى ربهم والراحه ومعدن لهم وادكر امة قد بددوا كافي باب كل قومه بحجة في قبوله الامحال  
من ان يقول انو يتوجب على الله فاقول لا اعني بما ذكرته من وجوب قبول التوبة على الله الاما يريد القائل بقوله  
وحبزو له الوسخ وان العنات فانهم لما وجب زوال العطش به اذا سمع الماء دونه وجب العطش وان  
وليس في شيء من ذلك ما يريد المعتزلة الا يجب على الله تعالى ان يقول لتخلق الله تعالى الطاعة كعبرة للمعصية  
الماء من الا لعطش واقدرة الله على خلافه لو سمعته لمشيئ فلا واجب على الله تعالى ان يمشي ما مشيه راذا

فان قلت هانئ نائب لا وهو شاك في قبول توبته والى الماء لا يشك في وال عطشه وم يشك فيه ما قول شكه في قبول كشكه في وجود شرائط الصحة فان التوبة تركا وشروطا دقيقة كما سيأتي وليس يتحقق وجود جميع شرائطها كالذي يشك في دواشره للاسهال في أنه هل يسهل وذلك لشكه في حصول شروط الاسهال (٥٢٨) في الدواشر اعتبار الحلق والوقت وكيفية خلط الدواشر وطهارة وجوده عقا له

وأدرشه ههنا أو مثله موجب للعرف بعد أسويه وموجب للشك في قبولها لا لاحتالة على ما سيأتي في شروطها ان شاء الله تعالى (الركن الثاني في جماعته التوبة وهي لدنوبها تارة وكأثرها) \*

اعلم ان التوبة ترك للذنب ولا يمكن ترك اشئ الا بعد معرفته واذا كانت توبة واجبة كالما لا يوصل اليها لانه وحده معرفة الدنوب او واجبة والذنب عبارة عن كل ما هو مخالف لامر الله تعالى في ترك أو فعل وتفصيل ذلك يستدعي شرح التكاليفات من أزلها الى آخرها وليس ذلك من غرضنا ولكن انما نذكر الى جماعتهما وروابط أوصافه والله الموفق للصواب وحسنه (بيان أقسام الدنوب بالاصناف الى صفات بعد) \*

اعلم ان لادان أوصافا واختلاف كبره على ما عرف شرحه في كتاب بحار القلب وعو ثله وان كان تعصير مشاوت الدنوب في رجع صفات صفات رتبة وصفات شيطانية وصفات ييمية وصفات سبعة

سبق بذكر ذلك مع بيان عدة مذهبهم وما عر عوا عنها في كتاب فواعد العقائد فاعلم ان لعدة (٥٢٩) من ثمانين نائب الا وهو ان في قبول توبته (يس عني يقين منه) والشارب للماء لا يشك في زوال عطشه (ل هو على يقين منه وقد شئت في وجوده بوجوه) (ولم يشك فيه ما قول شكه في قبول كشكه في وجود شرطا للصحة فان توبته تركا وشروطا دقيقة) لاد من مراعاتها في وجودها وعنها وكأثرها (كما سيأتي) ذكر ذلك قريبا (وليس يتحقق وجود جميع شرائطها) بخلاف شرب الماء وهذا كالذي يشك في دواشره للاسهال في أنه هل يسهل (أم لا) وذلك لشكه في حصول شروط الاسهال في الدواشر باعتباره (الحال) والمراح (الوقت) واعتباره (كيفية خلط الدواشر وطهارة وجوده عقا له) ودواشره ههنا أو مثله موجب للعرف بعد أسويه وموجب للشك في قبولها لا لاحتالة على ما سيأتي في شروطها ان شاء الله تعالى (الركن الثاني في جماعته التوبة وهي لدنوبها تارة وكأثرها) \*

ومعرفة حدود كل منها (اعلم) وقلنا ان الله تعالى (ان التوبة) في الاصل رجوع الى الله تعالى ولا يكون الرجوع لا ترك ما كان ملتبسا به فذلك قلنا ان التوبة (ترك للذنب) أي لعله ويقاؤه (ولا يمكن ترك اشئ الا بعد معرفته) بالاعرف وكيف يترك اذا كانت التوبة واجبة (على ما تقرر) (كان ما لا يوصل بها الا به واحدا) أيضا (معرفة الدنوب) بأوصافها (اد واجبة لذنب) فله الا حد يذهب اشئ ذي حرف لتسري (عمارة عن كل ما هو مخالف لامر الله في ترك أو فعل) مما استوتج من عاقبته وبذلك هي تعاقبته راعى يحصل من عاقبته وهو عند هل الله ما يحب عن الله تعالى (وتفصيل ذلك يستدعي شرح التكاليفات) الشريعة (من دواشرها آخرها) من ذلك من عزمها (الآن) ولكن كما شير الى جماعته (روابط أوصافها) التي منها تتفرع أنواعها (والله الموفق للصواب وحسنه) ووصفه (بيان أقسام الدنوب بالاصناف الى صفات بعد) \*

(علم) أرسل الله تعالى صاحب القلوب قسم الدنوب الى سبعة صروب بعضها أعظم من ذنب لئلا يكون منها مراتب في كل مرتبة من المديني طمعة وقد فصلها المصنف تصفيا لغير بيان حصرها في ثلاث قسم فقام في القسمة الاولى (ان لالاسان أوصافا واختلاف كبره على ما عرف شرحه في كتاب بحار القلب وعو ثله) (ان كان تعصير) هنا (منازل الدنوب في رجع صفات) هي مناهها (صفات رتبة وصفات شيطانية وصفات ييمية وصفات سبعين) ذلك لاطمينة لاسان عمت من خلط مختلفه فاقته في كل واحد من الاختلاف في المصوب منه (أما في مقتضى السكر) أو غسل (والخل) وفي بعض أسمع زيادة وأربعة مرات (في السكرين آثارا مختلفة) ولا أعرف من الأطباء من ذكر (عمران من جهة أخرى) سكحيين وانما هو من كسح غسل أو سكر وخل ومهم من يريد فيه صاعا (فاما ما يقتضي الزرع الى صعب الرطوبة لئلا يكون وانما هو من الحيرة وجب المدح والثناء ونحوه والعبي وجب دوام استقاء وطلب الاستعلاء على الكافة) هذه كلها من الصفات المختصة بالرب تعالى (حتى كانه يريد) اذا اجتمعت فيه تلك الصفات (أن يقول) للناس (أما كم الاعلى) كانه فرعون (وهذا تشعب منه جله من كبر الدنوب عقل عما خلق ولم يعد دواشرها وهي) في الحقيقة (انها كانت العطية التي هي كالامهات لا أكثر

وذلك لان طيمة لاسان عمت من الخلط مختلفه فاقته في كل واحد من الاختلاف في المصوب منه (أما في مقتضى السكر) أو غسل (والخل) وفي بعض أسمع زيادة وأربعة مرات (في السكرين آثارا مختلفة) فاما ما يقتضي الزرع الى الصفات الرطوبة فتشمل السكر والغفر والجبرية وجب المدح والثناء ونحوه والعبي وجب دوام استقاء وطلب الاستعلاء على الكافة حتى كانه يريد أن يقول (أما كم الاعلى) وهذا تشعب منه جله من كثر دنوبه على عما خلق ولم يعد دواشرها وهي) انما كانت العطية التي هي كالامهات لا أكثر

المعاصي كما استقصاها في ربيع المهايات \* شايهي الصفة الشيطانية التي فيها تشعب الخسوس والحبلى والخداع والامر بالفساد  
والسكر وفيه يدخل اعش واساق والعدو الى المدعو \* لال \* الثالثة صفة به من قومها تشعب الشر وسكب والحرص على قضاء  
شهوة البطن وشرحه ومنه تشعب ربه والوام واسرقوا كل مال لايتام وجمع الخطام لاجل الشهوات لراثة الصفة اسمية ومنها  
تشعب الغضب والحق وانهم على الناس ما يصر به شتم وقيل واستهلاك الاموال وشرع عواجل من الذنوب وهذه الصفتان هما  
تدريج في مفاطير الصفة السيمية هي التي تعبد ولا تملك الصفة سبعة \* باسم دا (٥٢٩) اجتماعات تعمل العقل في الخداع والسكر

والحيلة وهي الصفة  
الشيطنانية ثم بالآخرة  
تعلب الصفات الربوبية  
وهي الغر والعز والعلو  
وطلب الكبرياء وقصد  
الاستيلاء على جميع الخلق  
فهذه أهميات الذنوب  
ومناهبها ثم تتغير الذنوب  
من هذه المناهب على الجوارح  
فيعصها في القلب خاصة  
كالكفر والبغضة والنفاق  
واصهار السوء للناس  
وبعضها على العين والسمع  
وبعضها على اللسان  
وبعضها على البطن والفرج  
وبعضها على اليدين  
والرجلين وبعضها على  
جميع البدن ولا حاجة الى  
بيان تفصيل ذلك فانه  
واضح \* (صفة ثالثة) \*  
اعلم ان ذنوب تنقسم الى  
ما بين عبده وبين الله تعالى  
والما يتعلق بحقوق العباد  
فايتعلق بالعبادة خاصة  
كترك الصلاة والصوم  
والواجبات الخاصة وما  
يتعلق بحقوق اعداد كثيرة  
الركاة وقوله انفس  
وعصاه الاموال وشتمه

المعاصي كما استقصاها في ربيع المهايات (وهي من عموم صفات) \* شايهي الصفة الشيطانية التي  
فيها تشعب الخسوس والحبلى والخداع والامر بالفساد (الافساد) والسكر وفيه يدخل اعش  
واساق والعدو الى المدعو (السكره) (واللال) وهي كثر من قومها ما يذهب الايمان ويذهب  
وستمهين كثر المدعو وهي تعمل عن امثله اسقذربه وارحته لراثة الصفة اسمية والجهل  
واساخبة واعطاه (الثالثة) صفة سيمية ومنها تشعب الشر والسكب والحرص على قضاء شهوة  
عظم والفرح ومنه تشعب له واللو ط وسرقة وكل مال لايتام وجمع الخطام لاجل شهوات  
لراثة هي (صفة سبعة) ومنها تشعب الغضب والحق (والصنع) (والنعم) على الناس ما يصر به  
وشتم وقيل واستهلاك الاموال (وعدوته على الخطام) (في امر الدنيا) (وتشرع عواجل من ذنوب)  
مستكره كالنكذب والتهافت وغيرهما وهذه موقن ولا بد منها من تقاض من يدى الله تعالى لان  
يقع الاستهلاك ويستوهمها تنقسم الى ما يكرهه منصوص على ما في جنانته بتدو (وهو  
الصفتان تدريج) (أصل) (مفاطير الصفة السيمية هي التي تعبد ولا تملك الصفة) (الصفة) (السيمية)  
ن يجمع اذا اجتماعات تعمل العقل في الخداع والسكر والحيلة وهي الصفة سبعة \* باسم دا (٥٢٩) اجتماعات  
الصفاء الربوبية وهي: فخر وامر واحسان والكبر وقصد الاستيلاء على جميع الخلق وهذه  
أهميات الذنوب (واصوبها) (ومناهبها) (شعر الذنوب) (من هذه المناهب على الجوارح بعضها  
في القلب خاصة كالكفر والبغضة والنفاق واصهار السوء للناس وبعضها على العين والسمع وبعضها  
على اللسان وبعضها على البطن والفرج وبعضها على اليدين والرجلين وبعضها على جميع البدن ولا  
حاجة الى تفصيل ذلك فانه واضح \* (صفة ثالثة) \* (صفة ثالثة) \* (صفة ثالثة) \*  
هذا الذي يتعلق (بذنوب تنقسم) (ما سائر الاثار) (الى ما بين عبده وبين الله تعالى ما يتعلق بحقوق  
العدو) (ما يتعلق بالعبادة خاصة كترك الصلاة والصوم) (وما يتعلق بحقوق اعداد  
كثيره كترك الكافة وقوله انفس وعصاه الاموال وشتمه الامراض وكل مشغول من حقوق الله تعالى ما بين  
وغيره) (وما لوعرض اوديس اوجه وتدون ابدن بالاغواء والبدعة في لدعه وانزعفت في المعاصي  
وتتبع سبب الجراءة على الله تعالى كما يفعله بعض الولا \* تعلب سائر صفات على سبب الخوف وما يتعلق  
بعبادة الامرية) (أصل) (وما بين الله وبين الله تعالى اذ لم يكن شركا فاعتقوبه ارجى وأمر بربود  
حافى اخيرا واوس ثلاثة) (جميع ذنوب سكب وشره) (عرب قال في حرب هو الحسريه من  
ذنوب الكذب وجعلها لانها خاصة من ذنوب اقربا ليس مجموعة في النبوة بل انفسها من الاعمال  
(ذنوب يصر وذنوب لا يعبر وذنوب لا يترك فالذنوب التي يعبر دونها اعداد يصر من الله تعالى) من  
ترك الصلاة وصوم وغيرهما من واجب الله تعالى كترك سكب سكب المباحة (والذنوب  
التي لا يعبر والشرك بالله تعالى) (ومن شرك بالله فقد حرم الله عليه الخلد) (وما لذنوب التي لا يترك)

(٦٧ - (نكف سبعة لنفس) - ناس) لا عراض وكل من حصى بغيره ما عسى وعرف اموال وعرض  
اوديس وحاه ونساول لذين بالاغواء والبدعة في المدعة والترعب في المعاصي وتتهيج أسباب الجراءة على الله تعالى كما يطعمه بعض الولا  
تعلب سبب الجراءة على سبب الخوف وما يتعلق بالعبادة خاصة كترك الصلاة والصوم (ومن بين الله وبين الله تعالى اذ لم يكن شركا فاعتقوبه ارجى وأمر بربود  
وقد بين في الخبر لذنوب ثلاثة) (ذنوب يعبر وذنوب لا يعبر وذنوب لا يترك فالذنوب التي يعبر دونها اعداد يصر من الله تعالى) (وما لذنوب التي لا يترك  
الذنوب التي لا يعبر والشرك بالله تعالى) (ومن شرك بالله فقد حرم الله عليه الخلد) (وما لذنوب التي لا يترك)









[illegible]

(فصل) \* وقد اتي من حدود الكبيرة ما لم يذكره مصنفها من قول قاض الامام الحرمين كل حجة على  
 مناقلة الراعي وعادة ارساء حجة وهي بعد هاتون بقوله اكثر من تكهنا بالدين ورواة الديانة مطلة  
 لا عدله وكل حجة أو حجة لا توثق بذلك بل سبق حسن انفس طاهر انصاحها لا تحط العدالة قال وهذا  
 حسن ما فيه من أحد المصادر عن لا آخر اه وقد ما بعد عشر في الرسالة واختاره الامام السبكي  
 وغيره وفي معناه قوله في نهاية المصادر اشخص بدل على لاستنباه لا بالدي وهو كبيرة وان صدر عن  
 فئة خطرا وانه سطر صغيرة ومعنى قوله لا بالدي في الانصاح بان الاستنباه ماحله كره ومن ثم عرى  
 الاصول انه اكثر ان لم يقل عدم كبراث والكثور كان اكبر كما مر طراد تفسير غيره بما صدر  
 من المسم قال البرماوي ورواة المنحروب مقالة الامام الحسن النسطاسي اما اه وكأني لم يروا روضة لادري  
 فيما قاله الامام فيه قال وقد تأملت بعضه عدس لصغر فوفت في طلقه اه وكأني حدد ذلك من  
 اعتراض ابن أبي الهم ضابط النهاية به مدح حول على يد ذات تأملت كلام الامام الاول طهر لك انه لم يعمل  
 ذلك عند الكبيرة بخلافه لمن فهم به ذلك لانه يشمل صغائر الحجة وببث كذا في انصاف ما يعطى بعده  
 من انه صي لتدخل الصغائر الحجة ثم هذا الحد يشمل من اسعري من المتقدمين على ما مر من ان الكثر  
 وانكم غير مانع له علم انه يشتمل صغائر الحجة وعمرها في الحد فلاح الراعي التخصي ان كل واحد  
 من هذه الارحة اقتصر على بعض انواع كبيرة وان مجموع هذه الارحة يخص به صانعا الكبيرة اه  
 ولهذا قال الماوردي في حاشية الكبيرة ما اوجب الحد أو توجه عليه الوعيد وقال ابن عطية كل ما وجب  
 فيه أو رذيله فوعده باسار أو عاقبة العدة وتكون عن امصلاح واعتراض قول الامام وكل حجة لا توثق  
 بذلك بان من قدم على غصب ما دون اصاب السرقة في صغيرة ولا يتحسن في فوس اساس بعض به  
 وكان انصاف ان يكون كبيرة وكذلك قوله الاجنبية صغيرة ولا يتحسن في فوس اساس بان قدعه  
 ويتكاف بان يكون هدي صغيرتين اعناه على قول جمع وماعلى مقالة هما كبير بان ولا اعتراض واي  
 يتحسن بان انفقوا على صغير فواتها ما يسوء من أكثر اساس في اعلمها

\* (قصه - ل) \* ومن حدود الكبيره بها كل عمل يصح كتاب على شجره واعد التحريم وهو زرع  
شياء أو كل شيء يمتد في البحر وما بين يمينه وبحره والعز من الرعب وردنم المص في الأربعة

(تص. ل) \* وس جردوا تكبيرة ما قاله الله - مف في بعض كتبه كل معصية يتقدم المرء عليها من غير مشعر أو خوف و رد جلد أو دم تهاووا وحكروا \* سبها وهي تكبيرة وما يحمل على قتال لمفس ولا يثبت عن دم يفتح بها أو ينفق للتدنية بها تكبيرة واعتصره العلائق ما به بسط بعبارة الامام وهو مشكل جدا ان كان صائبا للتكبيرة من حيث هي اذ ورد عليه من ارتكب نحو انرا ما دعا عليه فقصته انه لا تنصر به







شيء ولا تسرفوا ولا تروا في الاوساط لله من حديث سفيان بن عيينة عن جرثم بن ابي اسحق عن كبر السكيات  
 وفيه وقوف على عذاته بن عمر وعنه السكيات عن الجرمي وكلاهما صعبان والبر من حديث ابن عباس  
 ما ساد حسنه بن رجلا قال يا رسول الله اسكيات قال بئس لك بالله وابش من روح الله وابش من روح الله  
 وله من حديث بريدة أ كبر السكيات الاشرار بالله وعقوب الوالدين ومع فصل له ومع الفصل فيه صرح  
 ابن حبان ضعفه ابن معين واسناده وعنه ما له من حديث أبي هريرة الكسائر وأهل الاشرار بالله وفيه  
 لا قال الى الاعراب بعد هجرته وفيه خالد بن يوسف السمين ضعيف ولا طبراني في الكبير من حديث سهل  
 ابن أبي حنيفة في الكسائر والتعريف بعد الهجرة وفيه بن لهيعة وله في الاوساط من حديث أبي سعيد  
 الخدري السكيات عن دية وجوزع الى الاعراب بعد هجرته وفيه أبو لؤلؤ الاسدي ضعفه الدارقطني  
 ولها كم من حديث عيسى بن عمر عن أبي الكسائر عن دية كرمها، استحلل اسبب الحرام ولا طبراني من  
 حديث دأله من أ كبر السكيات يقول لرجل على ما من له وأما من حديث ابن عباس من أ كبر السكيات أن  
 يأتي لرجل من والده وسلم من حديث جابر بن عبد الله بن جابر وبين الاشرار والكفر ترك الصلاة وبسليم من  
 حديث عذاته بن عمر ومن السكيات عن رجل من ولد داود من حديث سعيد بن زيد بن ربيعة  
 الاسطالة في عرض السلم بعير حق وفي الصحيحين من حديث ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم على قبر من  
 فقال لهم ما بعدا وما بعدا في كبر وانه اكبر اما أحدهما فكانت شي بالمدينة وما الاخر كان  
 لا يستتر من بوله الحديث ولا حديث هذه المقصد من حديث أبي بكر ما أحدهما كان يأكل لحوم  
 الناس الحديث ولا في داود بن مرزوق من حديث أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من سورة  
 من اقرأت آية وتباعدت من نبيها وقال بن مرزوق عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من سورة  
 حديث أبي عباس لا صغيرة مع أصغر ذنوبه فوسعه الحرابي يعرفه والحديث مسكركه فرفوعا وما  
 الموقوفات دروي اطبراني في الصحيحين من حديث ابن مسعود عن السكيات الاشرار بالله والامن من مكر  
 الله والقنوط من وجه الله والبأس من روح الله وروى السبق وفيه عن ابن عباس قال كسائر الاشرار بالله  
 والبأس من روح الله والامن من مكر الله وعقوب الوالدين وسئل النعمان التي حرم الله وقدر المحرمات  
 وأكل مال اليتيم والسرقة من ارحم وأكل الرما والسحر والربا الهيم الهيم من اله حرة واعلول ومع  
 الزكاة شهادة زور وكتمان الشهادة وشرب الخمر ونقض الصلاة متعمدا وآية الزكاة من فرضها الله  
 ونقض العهد وقطعة لرحم وروى ابن أبي الدنيا في التوبة عن ابن عباس قال كل ذنب أصغر بعد عبادته  
 كبير وفيه الربيع من صحيح مختلف فيه وروى الدبالي عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ان الله في اعداء في هذه العبارة فقد ختم من الموقوفات والمرفوعات الثلاثة والاثواب أو ثواب ولا ثواب الا  
 ان الله لا يصح استناده كمن تقدم واعاد كمن الموقوفات حتى به لم ما ورد في الموقوفات اه قلت وفي  
 الموقوفات عن أبي هريرة قال سألت عبيدة بن مسعود عن السكيات فقال لا شرار الله وقيل الحسن بن سعيد  
 الله غير حقها وروى لرحم كل مال اليتيم بعير حرة وكل ما وديعتا ويقولون اعراية بعد  
 بهجرة قبل لا من سبب والسحر قال ابن هبنا جميع ثم اكبر أخرجه بن حزم عن الاوزاعي قال  
 يقال من السكيات أن يعمل الرجل الله فيحترقه أخرجه ابن أبي الدنيا في التوبة والسبق في الشعب  
 وعن معيرة قال كان يقال ستم في مكر وعمر رضي الله عنهما من السكيات أخرجه ابن حزم ورواه  
 هداها شنبط من الاخبار سكنت اصفه وترك السقوا النسب الى ستم الوالدين والاصرار في الوصية  
 والاحاد في البيت وهو غير استلاله كل هو ظاهر صدقه فعمل معصية به لو سرق أو سرق بالله والجمع من  
 الصلاة بعير عذر وقطعة لرحم وابن مسعود عن عطاء الخرز وغيره من الارض وابو العاصم في الحديث ولا يصح غير  
 الله والامانة والعبادة وغير ذلك مما ذكره ابن حزم في الزواجر (تنبيه) ففرد الماتق هو الكفر فقد





ثم لا بد من أن يعلق على ما تقدم من الآثار في فعلها خاصة باسم الكثرة وفي خصوصها ما لكثرة ما معقونة ما به رعية ممة وله أن يعلق على ما  
أوجب الله عليه مصر إلى ما عجل (٥٣٨) عليه في أنه اعتبر به واحد عظم وله أن يعلق على ما ورد في نص الكتاب بنهي

[illegible]

الواحدة من الكبار وهو جرح عن اربع وثلاثين مائة بقدره بعد ان يحضر ويكتب يجمع في كتابه ما  
يحدثه شرعاً وروى هذا الشرع اياه ليكن العلم منه على وجه كل شيء من ربه القدر ببقائه بعد ما في كتابها من ما يلى كى يكون  
فرسه اجناس الكبار واولاها بالتحقيق واما اعيانها فاعرفها بالان والتعريب



[illegible]

الضرب وبعضها كبر  
من بعض ويقع في هذه  
الرتبة تحريم الزنا والواط  
لانه لو احتج بحسن على  
الاكتفاء بالذكور في قضاء  
الشهوات انقطع التسل  
ودفع الموجد قرب من  
منع الوجود فالمرء فيه  
لا يوجب أصل لو حود  
ولكن يشوش الانساب  
ويبطل الثوارث والتناحر  
وحسنة من الامور التي  
لا تنفع العيش الاجمال  
كيف يتم التناحر مع اباحة  
الزنا ولا مالم امورها تهم  
مالم تغير العمل بها  
يعد من مباحين في فعل  
وله لا لا يتصور ان يكون  
الزنا مباحا في كل شرع  
لانه الاصلاح ويحرم  
ان يكون ربي (لانه دون  
السل لانه من فوق  
دوم لو حود ولا يجمع عمله  
وكيف يفتقر غير الانساب  
وتحرك من الاسباب ما كاد  
يفضي الى بقاء ربي  
ان يكون شدة من اللواط  
لان الشهوة دابة اليه من  
الحاسن في غيرة وقوة

و علم انما صر و كثرته في رتبة اموالهم معايش خلق الاعوز - اما لمن على دوله كعبش و اخيه الاسر  
بلاستلاء و سرقة و عبيد له يعني ان تحبس شقي سقاه - ومن الاب لا مولد احبب تمكن من زادها و ان كان تمكن تعريها  
فيس يعدم الامم في ما بعد حتى تنال لها طرائق عسر - فدارك لا تسعى ان يكون ذلك من الكثرة و ذلك ما ربح طرف اعداء الحمية  
وهي السرقة و له دالم يطلع عليه - عاب كريم تدر رتاشاني كل بدل انهم وهذا انصاف اخيه فواعى به في حق اولي و القسم به مؤمن  
فيه و ليس له خصم سوى اليقيم وهو - و لا يعرفه فتعظيم







يساعد على الشهادة غيره فلا يسمي أن يجعل في حقه من السكينة أو ما يعرفان كان فيه كفر ككبرية والا فطاعته بحسب الضرر الذي يتولد منه من هلاك نفس أو مرض أو غيرهما المراد من الرخص والعقوبات (٥٤٣) وهذا يشايع أن يكون من حيث

انقباض في جعل التوقف  
وإذا طاع باب سب الناس  
بكل شيء سوى الزنا وصرحهم  
والظلم لهم بحسب أموالهم  
واخراجهم من مساكنهم  
والأدهم وإجلالهم من  
أمرهم ليس من الكبائر  
لم يقل ذلك في السبع  
عشرة كبرية وهو أكبرها  
فيل فيه التوقف في هذا  
أيضا غير بعد ذلك  
الحديث يدل على سميته  
كبيرة فليطبق بالكبار فإذا  
وجع حاصل الأمر إلى أنا  
نعني بالكبيرة ما لا تكفره  
الصلوات الخمس بحكم الشرع  
وذلك مما انضم إلى ما علم  
به لا تكفره فلهذا ما  
يسمى أن تكفره وإلى ما  
يتوقف فيه والتوقف فيه  
عنه منسوب إلى والأشياء  
وهو مشكوك فيه وهو  
ثبت لا يريله إلا من كتاب  
أو من رواية لا طماع فيه  
بسط رفع الشك فيه بحال  
فإن قلت هذا المهم من  
على استحالة معرفة حدها  
فكيف يرد الشرع بما  
يسقط معرفة حده فاعلم  
أن كل ما لا يتعلق به حكمي  
الدين لا يجوز أن يظن أنه  
الإنها لان دار التكليف  
هي دار الدنيا والكبيرة على  
الخصوص لا حكم لها في  
الدنيا من حيث أنها كبيرة

يساعد على تلك (شهادة غيره فلا يسمي أن يجعل في حقه من السكينة أو ما يعرفان كان فيه كفر ككبرية والا فطاعته بحسب الضرر الذي يتولد منه من هلاك نفس أو مرض أو غيرهما المراد من الرخص والعقوبات (٥٤٣) وهذا يشايع أن يكون من حيث انقباض في جعل التوقف وإذا طاع باب سب الناس بكل شيء سوى الزنا وصرحهم والظلم لهم بحسب أموالهم واخراجهم من مساكنهم والأدهم وإجلالهم من أمرهم ليس من الكبائر لم يقل ذلك في السبع عشرة كبرية وهو أكبرها فيل فيه التوقف في هذا أيضا غير بعد ذلك الحديث يدل على سميته كبيرة فليطبق بالكبار فإذا وجع حاصل الأمر إلى أنا نعني بالكبيرة ما لا تكفره الصلوات الخمس بحكم الشرع وذلك مما انضم إلى ما علم به لا تكفره فلهذا ما يسمى أن تكفره وإلى ما يتوقف فيه والتوقف فيه عنه منسوب إلى والأشياء وهو مشكوك فيه وهو ثبت لا يريله إلا من كتاب أو من رواية لا طماع فيه بسط رفع الشك فيه بحال فإن قلت هذا المهم من على استحالة معرفة حدها فكيف يرد الشرع بما يسقط معرفة حده فاعلم أن كل ما لا يتعلق به حكمي الدين لا يجوز أن يظن أنه الإنها لان دار التكليف هي دار الدنيا والكبيرة على الخصوص لا حكم لها في الدنيا من حيث أنها كبيرة على الدارين لا حكم لها في الآخرة والاسم يبقى به حتى يكون أساس على وجل وحذر فلا يجوز

بل كل موجب الحد وهو معلوم بما فيها كسرقة وأربع غيرها مما حكم بكبيرة أن الصلوات الخمس لا تكفرها وهذا أمر يتعلق بالآخرة والاسم يبقى به حتى يكون الناس على وجل وحذر فلا يجوزون

تكميله فان كان عينا ولم يكن

(٥١٤)

آخر فهذا لا يصلح لتكفير  
أصله لا وكل من لا يشترط  
الجر منه ولو صلح  
شربه فاجنبه لا يكفره  
الدهن من مدهنه  
كسماع الملائكة والاوزار  
نعم من يشترط الجر وسماع  
الاوزار فيسقط نفسه بالجماعة  
عن جر وطائفة في سماع  
فجماعته النفس بالكف  
وجماعته عن قلبه العيلة  
ان ارتفعت اليه من معصية  
السماع فكل هذه أحكام  
أخرى يفوز بها من يبق  
تصانف من شذوذك  
من التشبهات فلا يعرف  
تفصيلها إلا بالنص ولم يرد  
أحد من هؤلاء أحد مع  
ورد أن طائفة من  
روى في شهر رمضان  
منه أنه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الصلاة  
إلى الصلاة كفارة ورمضان  
إلى رمضان كفارة إلا من  
ثلاث اشترط ما لا يورث  
استدركت الصفة من  
مادة السعة في الخروج  
عن طائفة من الصفة  
أن يبيع رجلًا ثم يخرجه  
عنه بالسيف بقله هذا

على الصغار اعتماد على الصلوات الخمس وكذلك اجتناب الكثرة كغير صغار موجب قوله تعالى ان يحرموا  
عكم سبباً نعم ولكن اجتناب الكثرة انما يكفر الصغرة ٥٥ من جميع القدرة لا رادة كمن يمكن من مرارة ومن موافقتها كمن  
منه عن الوفاق فيقتصر على نظر أواس فان جماعته عنه بالكف عن الوفاق شذوذاً في قسم من اقسامه على المتطرف من الامم فهدد معنى  
تكميله فان كان عينا ولم يكن

عن (قريب) لصغار عنه دعوى صحت حسن وكذلك اجتناب الكثرة كغير صغار موجب  
قوله تعالى ان يحرموا كثر ما يهون عنه) كغيره كمن سبباً نعم (و لكن اجتناب الكثرة  
عما يكفر صغرة اذا اجتناب مع القدرة والارادة كمن يمكن من مرارة) من احتل بها (ومن موافقتها  
بكف) في عده (نفسه عن الوفاق) من (وقته على صغر) (وقته) (فان جماعته عنه بالكف  
عن الوفاق شذوذاً في قسم من اقسامه على المتطرف من الامم فهدد معنى تكفيره فان كان عينا  
وهو ايجاز عن اثنين منه (ولم يكن من جماعته لان ضرورة للجر) انما شربه (وكان فائزاً) على الوفاق  
(وايكن منع لحوقه من اخرج) (وهذا لا يصلح لا كغيره لا وكل من لا يشترط الجر وطائفة ولو  
جماعته فاجنبه لا يكفره الصغرة) (من جماعته) (كسماع الملائكة والاوزار) (ما يورثه) (ثم  
من يشترط الجر وسماع الاوزار بنفسه بالجماعة على جر وطائفة في سماع) (في سماع الملائكة  
والاوزار) (في جماعته) (بسماع) (عن اخرج) (رعا كثر عن طائفة انما ارتفعت اليه من معصية  
السماع) (وقد تقدم) (نفسه) (في رفع معصية) (في قلبه) (كأن) (بسماع) (برمضان) (منها) (وختوره  
(وكل دمه) (حكم) (خروج) (وخرج) (في محل) (شبه) (وتكون) (من) (اشترط) (لا عرف) (بسماعها) (لا  
بسماع) (الفهم) (وم يرد من عدد) (معظم) (ولا حسم) (واما) (سورد) (فقط) (نفسه) (قد روى  
في شهر رمضان) (منه) (انه) (دل) (على) (رسوله) (صلى الله عليه وسلم) (في) (صلاة) (كفارة) (ورمضان) (الى  
رمضان) (كفارة) (الا من) (ثلاث) (اشترط) (بأنه) (ورث) (السنة) (ونكث) (الصفة) (في) (ما يورث) (استدركت) (في) (الخروج) (عن  
جماعته) (ونكث) (الصفة) (أن) (يبيع) (رجلاً) (ثم يخرجه) (عنه) (بالسيف) (بقله) (فان) (يعرف) (رواه) (أحد) (كم يحرم  
وكل من لا يبيع رجلًا ثم يخرجه عنه بالسيف بقله) (في) (لغتهم) (جميعاً) (الصلاة) (المكتوبة) (في) (الصلاة) (في  
رمضان) (كفارة) (منه) (وخرج) (في) (جماعته) (في) (سورة) (كسورة) (بسماعها) (والشهر) (الى) (الشهر) (كفارة) (ما يورثها) (لا  
من ثلاث اشترط ما لا يورث) (ونكث) (الصفة) (في) (ما يورث) (الله) (اما الاشرار) (بأنه) (فقد عرفناه) (فان  
نكث) (الصفة) (ورث) (السنة) (قال) (اما نكث) (الصفة) (فان) (تأخر) (حلالاً) (حيث) (تم) (تخالف) (اليه) (فتقاتله) (بسماعها) (ان  
وأنكث) (السنة) (خروج) (عن) (جماعته) (وهو) (مثاله) (من) (الا) (لا) (يجب) (بالعدد) (كذلك) (ولا يدل) (على) (حدا) (جميع)  
لا يورثها) (في) (لغتهم) (منه) (فان) (ثلاث) (شهادة) (لا تقبل) (لا من) (عنت) (الكفار) (والورع) (عن) (الصغار) (ان من  
شترط) (في) (لغتهم) (شهادة) (ان) (لا يورثها) (قال) (الاصحاب) (يعتبر) (في) (عزاله) (اجتناب) (الكفار) (في) (ارتكاب) (كثرة) (فسق  
ورث) (شهادته) (واما) (منه) (فان) (لا يورثها) (بسماعها) (بالمكة) (اكن) (بشرط) (ان) (لا يورثها) (وهذا) (من) (أحكام) (لدينا  
في) (الامم) (مخصص) (ردي) (شهادة) (الكفار) (فلا خلاف) (في) (من) (يسمع) (الملاهي) (ويأمن) (الديار) (ويعتبر) (بسماعها)  
بذهب) (بشرط) (أن) (يأمن) (بذهب) (وايضا) (لا يورثها) (بسماعها) (بذهب) (أحد) (في) (شهادة) (الامور) (من) (كثائر)  
كن) (قال) (واما) (عن) (لغتهم) (أي) (بشرط) (ان) (يأمن) (بذهب) (واما) (بسماعها) (بذهب) (لا يورثها) (الملاهي) (من  
كثائر) (واما) (منه) (بسماعها) (بذهب) (بشرط) (ان) (يأمن) (بذهب) (في) (الامم) (فما) (نسب) (الامم) (لغتهم) (وقال) (لم) (أر) (أحد) (أما  
صرح) (به) (بل) (حرم) (الامور) (دي) (وهو) (مقتضى) (ما) (حكم) (بسماعها) (بذهب) (فان) (لا يورثها) (الملاهي) (وهو) (بل) (من  
الصغار) (دون) (الكثائر) (يعتبر) (في) (الاستعصاء) (ولا يورثها) (الشهادة) (إلا) (بالصرار) (ومتن) (في) (مكره) (شيء) (بمهاد) (في

ومثاله من الامم لا يجب ما عدد كذا ويدل على حد مع فبق لا يحل منه فببب شهادة لا تقبل الا من  
يجنب الكفار والورع عن صغار ليس شرطاً في قبول شهادته من أحكام دينه لا معصية ولا الشهادة بالكبائر فلا خلاف  
في أن من يسمع الملاهي ويأمن بدينه لم يورثها بذهب أو بغيره ثم يورثها بدينه لا تقبل شهادته ولم يذهب أحد إلى أن هذه  
الامور من الكبائر





وعليه منى نصفه ودرجته الرتبة الثالثة حرام كبيرة وهو بدعي وعنه شاربيه  
 الروايات في الحلية ونقل القرطبي في شرح مسلم الإجماع عليه وكذا لموفق الحلي في المعنى نقل الإجماع  
 عليه الرابع التفصيل بين بلديستعظمون اللعبة بقدره الشهادة بل ليس كذلك ولا يرد به وهذه التفرقة  
 صغيرة كقوله استأجني وعلى قول بأنه صغيرة كمنشئ عليه نصف هذا المعنى حيث خلا عن القمار ولا هو  
 كبيرة بل لا نزاع كما أشار إليه الزركشي وهو واضح (وله مثل هذا المنهاج يعني في طرق قبول الشهادة  
 ورده لا إلى الكبيرة وإنما غير ذلك ثم أعده الصغار التي لا تروى الشهادة بها ولو اطبق عليها لا تروى  
 شهادة) ويراد ما لو اطمع هذا المداومة على نوع منها وهذا الاصرار لسبب للعدالة وبه قال جماعة من  
 الأصحاب (كمن أخذ العينة وثبت الناس) عراضهم (أعده) له ومنهم من يفسر موافقة بالانواع على  
 الصغار سواء كانت من نوع أو أنواع مختلفة وبه يفسر والاصرار لسبب للعدالة ونقل رضى بقول من قال  
 ولو اتفقوا في قول الجمهور بأن من نصب طاعته معصية كان عدلا ومن تعاد معصية طاعته كان مردود  
 شهادة ود قلده ثم نصر المداومة على نوع واحد من الصغار إذا علمت الطاعات وعلى الاحتمال الآخر  
 نصر من رتبة السوي في لوصفة ونصبه كالمهاجر حتى انتهى به صرح ابن سراق وغيره (وكذلك  
 جماعة الصغار ومصادقهم) وفي حال جورهم وكلام بعض الأصحاب صرح في أن مجرد مصادقهم حرام  
 وإن لم يخالسهم وكلام بعضهم أن مجرد مخالستهم غير مصادقة ولا تعديا بل لا يتم ذلك وكلام المصنف  
 صرح في أن كلامهم ما يثبتهم (والصغيرة تكبر) أي نصرة كبيرة (الموافقة) أي أي نصيرتها في رد  
 الشهادة (يكن) أي حرام كبيرة (أو وافقة عيبه) وهذا بناء على القول بعدم طاعة المعصية لا لا  
 المداومة على نوع من الصغار ونوع سواها كان معصية على الصغيرة والصغار ومكثرا مكررا من فعل  
 ذلك حيث عشت الصغار المعاصي هكذا قلنا لا ندرى وليلقبى والركن في إمامهم وغيرهم في رد  
 قول الجمهور من عشت معصية طاعته رد شبهة به سواء كانت المعاصي من نوع أو أنواع ومن ثم قال  
 الإدري المذهب وقول الجمهور وما يثبت المعصية خصوص أن كان لا علم عليه الطاعة والمردود بات  
 شهادته أو المعصية وحلاف يروى رد الشهادة وهذا القول الذي عمنه الأصعب منى عليه الردي  
 وهو بدعي حيث فلا المداومة على الصغيرة نصرة كبيرة لكن أن نصم إياه كوط طاعته ثم علم معصية  
 ثم على هذا القول من به طابق الاصرار على الصغيرة يصيرها كبرية بحسب معرفة ضابط الاصرار قال ابن  
 صلاح الاصرار هو الناس بعد تزويجهم من الأصغر أو في المعاصرة واستدامة المصير بحيث يدخل به  
 في حريمه يطلق عليه بوصف صغير وانه كبير وقال ابن عمر بن عبد السلام الاصرار أن تكرمه الصغيرة  
 تكراراً يشترط له من به يديه أشبه بالركاب الكبيرة بذلك ولذا إذا احتمت صغاراً من  
 الأنواع بحيث ينجر نحوها يشعره أصغرا كماثر انتهى هذا ضمه لاصرار وماعى لقول المعتمد  
 استأنق دار على عسمة بنت عات والمعاصي وعلى هذا المعتمد كان بدعي فيقبل شرط العدالة احتمات  
 كما تروى عليه بعد تزويجهم من الأصغر وهذا أصح من ذلك السابق (كالمعصية بالشارع وإبراهيم بالعدم  
 على اللوام وغيرهما) وقوله على اللوام بدعي ما يقول باللعبة لشارع مكرره عند الشافعي حرام عند  
 غيره بشرط أن يعود في فحشه لشارع حرم عند أكثر علماء فقهه صلاة عن وقتها وعنه  
 على عوض فان اتفق ذلك كره عند الشافعي وحرم عند غيره انتهى في كلام ابن عماد في اللعب به من  
 إرد ثل الحاجة مع التكرار فلا كمال عيبه والملازمة به صغيرة وكذا يفرق ما ينعى مع عسمة إذا كان  
 في بعض الأوقات لارائه أو حشه عن نفسه لا يبره سبب ومعه حتى اتخذ عادة يصير صغيرة (وهو بد  
 بباب حكم الصغار ويكثرون) ثم أعياه وقد قدم ذكر الكثرة وما يتعلق به وما لم يذكره من غير  
 وقد ذكر ابن حجر مناهي شرح الشرائع في قوله تعالى في غير عالم ومثل قرآن في مقابل حكيم

قال مثل هذا المباح يعني  
 أن يقارن في قبول الشهادة  
 وردها لا إلى الصغيرة  
 والصغيرة ثم أعاده  
 الصغار التي لا تروى الشهادة  
 بها ولو اطمع عليها لا تروى  
 رد الشهادة كمن اتخذ  
 اللعبة وثابت أن عادة  
 وكذلك محاسبه الصغار  
 ومصادقهم والصغيرة تكبر  
 بالموافقة كأن المباح يصير  
 صغيرة بالموافقة كاللعبة  
 بالشارع وانتم ما ينعى  
 على اللوام وغيره فهذا بيان  
 حكم الصغار والكبائر











معناه لا صورته فيقول الناس في الآخرة ينقسمون أصنافاً وتفاوت درجاتهم ودرجاتهم في السعادة والشقاوة تفاوتاً لا يدخل تحت الحكم كما  
تفاوتوا في سعادته الدنيا - قوتهم ولا يتفاوت الآخرة الدرب لا في هذا المعنى أصلاً - ستة ممدور - الدنيا والمكوب واحد لا شريك له وستة  
أصنافاً عن أروادته الأولى مطردة لا تتبدل بها الأمانات بخلاف ما عن أصناف آخر (501) - من حاتم لا يخرج عن حصاة الأجاس

فيقول الناس ينقسمون  
في الآخرة بالضرورة إلى  
أربعة أقسام هالكين  
ومعذبين وأجدين وفائزين  
ومثله في الدنيا يستوي  
ملك من الملوك على قديم  
فيقتل - مع - هم - هم  
أهل المكوب ويعذب بعضهم  
مدة ولا يقتلهم هم المعذبون  
وعلى مع هم هم ماجنون  
ويجاء عن مع هم هم  
المعذبون من كمال الملك  
عادل لم يقسمهم كذلك إلا  
باعتدال ولا يقتل لأحد  
لا - مع حق الملك معاد  
له في أصل له ولا يعذب  
الامن مصر في خدمته مع  
لا عن عرف عليه وعاد  
دوحه ولا يحى لاعتداله  
له رتبة الملك كنه لم يقصر  
لعبه ولم يحرم لخلق عبه  
ولا بيع لأعلى من إلى  
عمره في الخدمة والنصرة  
ثم يسي أن كور خلق  
الماترين متفاوتة الدرجات  
بحسب درجاتهم في الخدمة  
وأهلا لها أكليها  
تخفيف الرتبة وتكثير  
بالمائة بحسب درجاتهم في  
العبادة وتغيب المعذبين  
في الخدمة ولشدة وطول  
المدة وقصرها واتحاد

(معناه) المراتبة (لا صورته) فيقول الناس في الآخرة ينقسمون أصنافاً وتفاوت درجاتهم ودرجاتهم في السعادة والشقاوة تفاوتاً لا يدخل تحت الحكم كما  
تفاوتوا في سعادته الدنيا - قوتهم ولا يتفاوت الآخرة الدرب لا في هذا المعنى أصلاً - ستة ممدور - الدنيا والمكوب واحد لا شريك له وستة  
أصنافاً عن أروادته الأولى مطردة لا تتبدل بها الأمانات بخلاف ما عن أصناف آخر (501) - من حاتم لا يخرج عن حصاة الأجاس  
فيقول الناس ينقسمون  
في الآخرة بالضرورة إلى  
أربعة أقسام هالكين  
ومعذبين وأجدين وفائزين  
ومثله في الدنيا يستوي  
ملك من الملوك على قديم  
فيقتل - مع - هم - هم  
أهل المكوب ويعذب بعضهم  
مدة ولا يقتلهم هم المعذبون  
وعلى مع هم هم ماجنون  
ويجاء عن مع هم هم  
المعذبون من كمال الملك  
عادل لم يقسمهم كذلك إلا  
باعتدال ولا يقتل لأحد  
لا - مع حق الملك معاد  
له في أصل له ولا يعذب  
الامن مصر في خدمته مع  
لا عن عرف عليه وعاد  
دوحه ولا يحى لاعتداله  
له رتبة الملك كنه لم يقصر  
لعبه ولم يحرم لخلق عبه  
ولا بيع لأعلى من إلى  
عمره في الخدمة والنصرة  
ثم يسي أن كور خلق  
الماترين متفاوتة الدرجات  
بحسب درجاتهم في الخدمة  
وأهلا لها أكليها  
تخفيف الرتبة وتكثير  
بالمائة بحسب درجاتهم في  
العبادة وتغيب المعذبين  
في الخدمة ولشدة وطول  
المدة وقصرها واتحاد  
توعد واحتملها بحسب درجات تقصيرهم فنقسم كل رتبة من هذه الرتب إلى درجات لا تخص ولا تحصر وكذلك هم من الناس في  
الآخرة هكذا يتفاوتون من هالك ومن معذب مدوم ومن يحل في دار السلامة ومن هز والقانون ينقسمون إلى من يحل في حد عدن  
وحيات المأوى أو جنة الفردوس (وهي على الحيات وسائر ذكر الحيات في آخر الكتاب) والمعذبون  
ينقسمون إلى من يعذب قليلاً وإلى من يعذب ألف سنة إلى سبعة آلاف سنة وذلك آخر من يخرج من النار  
كما ورد في الخبر (قال العرافي) رواه الحكيمة انهم في نوار لاصول من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله  
حديث قال قدموا طواهم فكانوا من الذين من يوم القيامة وذلك سنة ألف سنة اه واقت  
القوت وفدسه في آخران آخر من يبقى في جهنم من المؤمنين سنة ألف سنة وروى أبو سعيد بن  
أهروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم آخر من يخرج من النار وهو أب من يدخل الجنة فله الله وأهله أعلم  
بمئة ألف سنة فيعطى من الجنة مثل الدنيا كلها عشرة آلاف سنة قلت هذا الخبر رواه أحمد وعبد  
ابن حبان عن أبي سعيد بن هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم آخر من يخرج من النار وجلان يقول الله لأحد هيا يا ابن آدم  
الحديث قوله في آخره فيقول أرى بادنحى الجنة فيقول الله عز وجل سل وكن فيسأل ويتننى مقدار  
ثلاثة أيام من أيام الدنيا فادخر قال لك ما ستؤمنه معه وهل توهز مرة عشرة مثله وروى طبراني

توعد واحتملها بحسب درجات تقصيرهم فنقسم كل رتبة من هذه الرتب إلى درجات لا تخص ولا تحصر وكذلك هم من الناس في  
الآخرة هكذا يتفاوتون من هالك ومن معذب مدوم ومن يحل في دار السلامة ومن هز والقانون ينقسمون إلى من يحل في حد عدن  
وحيات المأوى أو جنة الفردوس والمعذبون ينقسمون إلى من يعذب قليلاً وإلى من يعذب ألف سنة إلى سبعة آلاف سنة وذلك آخر من  
يخرج من النار كما ورد في الخبر

وكانت الهالكوس آيسوس من رحمة الله تعالى وشرها من شرها  
 \* (أربعة الأولى) \* وهي زينة الهالكين الآيسين من رحمة الله تعالى إذا لم يفتله الحلال في المال لدى صرناه آيس من  
 وجهه ذلك وكرر معناه على من معي (٥٥٠) مثل هذه المرحلة كقولنا للعاخذين وأمرضن المعجزين لأننا المالكين بآيته

[illegible]

\* (وفي فوائد الحب ما روى) \* وفي نسخة هوى \* (حزبوا غنم أبرده) \*  
 (والاسبيعي أن سكره في عام الآخرة وله نظير ما شهد في عام الدنيا وقدر روى من علم عليه لوجوده)  
 في سمع (بعدا على ما روى في أصول غنم) بعدا وطالب وطالب كالاسية (الحارحة لا تقدم بهو  
 لا يحس به من غنم ما في قبه) ونقدم في كتاب الواحد وسمع (وروى الغنم ما في رسول عليه الغنم  
 في قتال) وقيل (وهو لا يشعر به في حال) ويشعر به في المشغل بعد  
 حبيب الغنم (لأنه يحب ما يرى الغنم) وإنه يحب ما يرى الغنم (قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم أحب مدعة من امر) رواه الترمذي من حديث أبي سعيد لعط الغنم حرة

در حرای وراثته، ووقتی التي تلوع علی لافنده ودرجهه لاشعاعها مع الاحسام و مع الاحسام استحقاق مع أم بقود ولدان ذیل فی  
و فی فوائد الحب بار حادی \* حر وراخیم نوردها و لا یعی نسبت کبره دی عم الاستحسانه نظیر مثله فی عالم الیه و قدر فی من علی حدیه  
و لوجه بعد علی امار و علی اصول القصص الخارجة لا قدم و هو لا یحسره حرط علیه مانی قلعه وری اعصابان یستولی علیه الغضب فی القتال  
دیده حراب و هو لا شمر هم فی حال لای بعد ساری الحب فای رسول الله صلی الله علیه و سلم اعطى قطعه من الاز

ورسله وكنه فان السعادة  
الآخروية في القرب من  
الله واسطر الى وجهه  
لا يزال أصلا الا بالعرفه  
التي بعصرها بالأماني  
تدقيق الحدوس  
الكر و الكدوب هم  
الآسور من رسله  
تقوى أيد لا يادهم  
أيدس كدوب رب له  
وإن تبارس ثم عن  
هم يوم المحجوب  
لا محاله وفي محو  
محوله محول هو  
شأنه لا محاله فهو لا محاله  
كوب صفرها مع رحه  
باراه ران ولد له  
أفروب ليس حوس  
أفروب ولا رن الثور  
المن وأمان الله  
وهر من الحرفه  
أفروب من محله عرض  
هم شيم كس بعده احد  
حشيه أو خوف بار  
أفروب محله له ولا  
أفروب لادانه حافما  
أفروب من والعوا  
أفروب لا يشبهو ما سر  
أفروب لا يشبهو الفرق  
أفروب من عالم  
أفروب لالحجاص فان











وتفاوتهم بحسب تفاوت معرفتهم بالله تعالى ودرجات معارفهم في المعرفة به تعالى لا تنحصر اذ لا حكمة كمال الله غير ممكنة معرفة  
ببس له ساحل وعمق واما يعرض فيه لغز صون بقدر قوه هو قدر ما سبق لهم من الله تعالى في الارل فاعطى بقا الله تعالى لانها به  
ه ركه سدا يكون سبل الله لانها لله للروح منهم واما ثمن اعطاء تقليد فهو

(٥٥٧)

في رتبة (وتفاوتهم بحسب تفاوت معرفتهم بالله تعالى) فكل من قويت معرفته به سبق وذلك بقدر  
ما يستكشف لهم من معارف الله وعجائب مقدورهاته وديع آياته في البداية والآخره والمثلث والمثلثون  
(وذكر حان العارف في المعرفة بالله تعالى لا تنحصر اذ لا حكمة كمال الله) وعظمت (غير ممكنة) في قوة  
اشهر والملائكة (وتفاوتهم بحسب تفاوت معرفتهم بالله تعالى) في رتبة (وتفاوتهم بحسب تفاوت معرفتهم بالله تعالى)  
ديما لغز صون بقدر قوه هو قدر ما سبق لهم من الله تعالى في الارل فاعطى بقا الله تعالى لانها به  
تعالى لانها لم تزل له والسالكون بسبل الله لاهل به لدرجاتهم (وتفاوتهم بحسب تفاوت معرفتهم بالله تعالى) معرفتهم  
بالحقيقة هي منهم لا يعرفونه وانهم لا يمكنهم يستمعون رتبة بسبب ما يعرف الله المعرفة الحقيقية للحقيقة  
بكمه صواب (ربوبية) لا الله تعالى فاما يستكشف لهم ذلك انكشافا وهابا فقد لغز الملتصق الذي يمكن في  
حق الخلق من معرفته (واما المؤمن اعطاء تقليد فهو من اصحاب الجبر ودرجاتهم درجات اقر بنوهم  
ايضا على درجات فالأعلى من اصحاب الجبر تفاوت رتبة الاذني من درجات اقر بنوهم هذا حالهم  
اختص كل الكماثر وذي لراض كلها أعني لاركان حجة التي هي اسبق بكامة الشهادة بالاس  
والصلاة واركاة الصوم والحج) وهي أسبق الاسلام اذ تمت كفر ما بعدها من السبا وتوفت للعد  
فوافقه وتبدل بسبب به حساب (فاما من ارتكب كبيرة وكثرت أو هم بعض اركان الاسلام) المذكورة  
(فان تاب قوية فصواب قبل قرب الاحل الخلق لم يرتكب ذلالتان التائب من الذنب كمن لا ذنب له)  
كما في الخبر وتقدم ذكره (والثوب المغسول كالذي لم ينجس أصلا وان مات قبل ان يمتدحه لم ينجس  
عند الموت اذ لم يكن موته على لاصرا حسا ينزل به) (واصغاره) (فجعله سوء الخاتمة) عباد  
بالله منه (لا سيما اذ كان عليه تقليد) لا كنه (هو انفق وان كان حرما هو قاتل للاعتلال  
بأذى شل ونجاس والعارف البصير أهدى بحاف عليه سوء الخاتمة وكلاهما انما على الاعيان بعدد  
الآن بعد والله تعالى (عذاب يزيد على عذاب المداغة في الحساب وتكبير كثرة العقاب من حيث  
اذا بحسب كثرة هذه الاصرار ومن حيث شدته بحسب قه بكتائر ومن حيث اختلاف السور بحسب  
اختلاف اصناف السبا وتعد اقضاء مدة العذاب يزل الله افاضل في درجات اصحاب الجبر  
والعارف البصير ومن في علمي) فهذا تفاوت درجاتهم في مساراتهم (في الجبر آخر من يخرج  
من السار يعطى مثل الدنيا كاه عشرة اصناف) قال العرافي مذهب عليه من حديث ابن موهود بنهي  
فستادى في صحه مسلم من حديثه آخر من دخل الجنة حل بشي على نصر طهوه وشي مرة يكون  
مرة تسعة المار مرة فادنا وزها تحت البهاوه تبارك الذي يحسن من قد اعطاني به شياف اعلاه  
أحمد من الاول والاخر وترفع له شعرة وتقول أي رب ادي بها شرب من ماءها وشرب من ماءها  
وتقول لله يا رب ادم اعطى بها سبي غيرا يقول لا يا رب يعاهده أن لا يسأله عهدها وره  
بعينه لانه يرى ملاصره عليه فديبهم فيستعمل بها شرب من ماءها وترفع له شعرة أخرى هي  
أحسن من الاولى فيقول أي رب ادي بها شرب من ماءها وشرب من ماءها لا تسأله غيرا يقول  
يا رب ادم لم يعاذه أي أن لا تسأله غيرا يقول على أن أدبتك ما تسأله غيرا فيه هذه أن لا يسأله  
غيره وره بعينه لانه يرى ملاصره عليه فديبهم فيستعمل بها شرب من ماءها وترفع له شعرة  
عندما الجده هي أحسن من ادوين فيقول أي رب ادي بها شرب من ماءها وشرب من ماءها لا تسأله

دوت درجات المقر بنوهم  
بصاعلى درجاته فالأعلى من  
درجات اصحاب الجبر تفاوت  
رتبه لاذني من درجات  
المقر بنوهم هذا حالهم  
اختص كل الكماثر وذي  
الراض كلها أعني لاركان  
حجة التي هي اسبق بكامة  
الشهادة بالاسان  
والصلاة واركاة الصوم  
والحج فاما من ارتكب كبيرة  
أو كثرت أو هم بعض  
أركان الاسلام فان  
توبه وهو حافل قرب الاجل  
الخلق بمن لم يرتكب لان  
التائب من الذنب كمن لا ذنب  
له والثوب المغسول كالذي  
لم ينجس أصلا وان مات  
قبل التوبة فهذا أمر  
شجار عند الموت اذ عا  
يكون موته على الاصرار  
سبب انزل الله بحسبه  
سوء الخاتمة لا سيما اذ كان  
اعياه تقليد به لثقيد  
وان كان جرمافه فاسل  
لا اعتلال بأذى شل ونجاس  
والعارف البصير أهدى  
بحاف عليه سوء الخاتمة  
وكلاهما انما على الاعيان  
بعدد الآن بعد والله  
عذاب يزيد على عذاب  
ماقتة في الحساب وتكون  
كثرة عقاب من حيث مدة

بحسب كثرة هذه الاصرار ومن حيث شدته بحسب قه بكتائر ومن حيث اختلاف السور بحسب  
اختلاف اصناف السبا وتعد اقضاء مدة العذاب يزل الله افاضل في درجات اصحاب الجبر  
والعارف البصير ومن في علمي) فهذا تفاوت درجاتهم في مساراتهم (في الجبر آخر من يخرج  
من السار يعطى مثل الدنيا كاه عشرة اصناف) قال العرافي مذهب عليه من حديث ابن موهود بنهي  
فستادى في صحه مسلم من حديثه آخر من دخل الجنة حل بشي على نصر طهوه وشي مرة يكون  
مرة تسعة المار مرة فادنا وزها تحت البهاوه تبارك الذي يحسن من قد اعطاني به شياف اعلاه  
أحمد من الاول والاخر وترفع له شعرة وتقول أي رب ادي بها شرب من ماءها وشرب من ماءها  
وتقول لله يا رب ادم اعطى بها سبي غيرا يقول لا يا رب يعاهده أن لا يسأله عهدها وره  
بعينه لانه يرى ملاصره عليه فديبهم فيستعمل بها شرب من ماءها وترفع له شعرة أخرى هي  
أحسن من الاولى فيقول أي رب ادي بها شرب من ماءها وشرب من ماءها لا تسأله غيرا يقول  
يا رب ادم لم يعاذه أي أن لا تسأله غيرا يقول على أن أدبتك ما تسأله غيرا فيه هذه أن لا يسأله  
غيره وره بعينه لانه يرى ملاصره عليه فديبهم فيستعمل بها شرب من ماءها وترفع له شعرة  
عندما الجده هي أحسن من ادوين فيقول أي رب ادي بها شرب من ماءها وشرب من ماءها لا تسأله





في موسى الجنة مدة متخوفة طولها في اسماء ستون ميلا سكر و به مها من ذيرهم الا حرون و روى  
 أبو عبد الله من طريقه لادري من حديث عبد الله بن سلام الحجة في اسماء و اشار في الارض (و اسماء  
 من الدين فكيف يكون عشرة ثلث الدنيا في الدنيا وهذا كما يجر البائع عن تفهم اعني تلك الموازنة  
 و كذلك تفهم البدوي) فاهما صرا من فهمها (و كما ان الجوهري من حوم اذاني بدوي و الجوهري  
 في تلك الموازنة قاله روى) الصبر (مرحوم اذاني بالاناء السليد) الجاهل الذهن (في تفهم هذه الموازنة  
 و كذلك قال صلى الله عليه وسلم ارجوا ثلاثة عالم من اهل وعي قوم و تفهم روى من) قال يعزى  
 روى من حسن بن الصفاء من رواية عيسى بن طه عن انس و عيسى بن عيسى و روى فيه من حديث  
 ابن عباس الاناء قال عالم يتلصص به السباب و به ثواب عتري و انما روى من ذهب من الكذاب  
 انتهى قلت لقد اسجدت في الصفاء ارجوا ثلاثة عالم من قوم دل وعي قوم اذاني بدوي و انما روى من ذهب من الكذاب  
 اوردته في ترجمة عيسى و قال انه ينهر داما كبير عن انس كانه كان يدس عن انس من عباس و يريد  
 ان ياتي به لا يجوز الا حجاج بحره و روى انما روى في الامثال و انما روى في الصفاء من طريق روى  
 اس ان ارجوا من عيسى بن طه ما بلغنا ارجوا ثلاثة عالم من انس و انما روى من ذهب من الكذاب  
 بهما روى عن عيسى لكن و حديثا الحجة انما روى من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس  
 ارجوا من عيسى بن طه و انما روى من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس  
 فبما استنكره من حديثه لعنه الله روى فقال في ترجمته قال ارجوا ثلاثة عالم من انس و عيسى بن طه من انس  
 وكذلك قال ابن معين و النسائي و قال ابو حاتم لا بأس به بثه حديثه حديث اهل الصدق ما عديته بأمن  
 و قال ابو داود لا بأس به بأحاديثه مستقيمة و قال مرة أخرى نقسور و انما روى من انس و عيسى بن طه من انس  
 هرون الواسطي عن سمعان عن انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس  
 مجهول لا يكاد يعرف الضعف الا به نسخة مكذوبة و روى و انما روى من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس  
 حديثا ان روى عن مجاهد عن ابن مسعود و روى من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس  
 من ابن مسعود و قد روى عن ابن عباس بلفظ و عالم يتلصص به السباب و روى من انس و عيسى بن طه من انس  
 طريق روى من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس  
 و قال ابن عساق من كاذم انما روى من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس  
 ابن الفضل قال سمعت جدي يقول سمعت سعيد بن منصور يقول قال الفضل بن عياض ارجوا عزير  
 قوم ذل و عياض اذاني بدوي و النسائي و قال ابو حاتم لا بأس به بثه حديثه حديث اهل الصدق ما عديته بأمن  
 يقول الامت) عن درالمايقولون لهم (فهمهم و انما روى من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس  
 مني و كذا روى من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس  
 فالامت) قال انما روى من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس  
 و قال من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس  
 فاطمة بنت عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس  
 فم روى من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس  
 رسول الله أي اساس أشد بلا من كره و روى من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس  
 اسلمه بالعد حتى يتركه عيسى على الارض و ما عليه حياثة و كذا هو عند النسائي و انما روى من انس و عيسى بن طه من انس  
 من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس  
 ميسر و نوبعي و ابن حبان و الحاكم كلهم من حديث عاصم و هو عند مالك في الموطأ و ارجوا  
 انما روى من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس

و السهو من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس  
 يكون عشرة أمثال الدنيا  
 في الدنيا وهذا كما يجر  
 البائع عن تفهم النسي  
 تلك الموازنة وكذلك تفهم  
 البدوي و كما ان الجوهري  
 من حوم اذاني بدوي  
 و تفهم روى من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس  
 الموازنة عاصم من حوم  
 داني ما عدا الله في تفهم  
 هذه الموازنة و كذلك قال  
 صلى الله عليه وسلم ارجوا  
 ثلاثة عالم من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس  
 قوم اذاني بدوي و النسائي و قال ابو حاتم لا بأس به بثه حديثه حديث اهل الصدق ما عديته بأمن  
 و الانبياء من حوم موت بين  
 الامت بهذا السبب و عاصم من حوم موت بين  
 بقصور عقول الامت فم روى  
 لهم و انما روى من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس  
 انه روى من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس  
 و كذا روى من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس و عيسى بن طه من انس  
 وهو المعنى بقوله عليه  
 السلام بالاموكل بالانبياء  
 ثم الاوليه ثم الامثل  
 فالامت



[illegible]





[illegible][illegible]

منقذ دهره وکل دلت صبح فاس لالان الامامی و سعبه هوادی بری و بل عصری کست زحیه و لز عوارع الله و لوهم و اما غیر و اما عسوم غیر الله ما هم بحقیق قواه تعاد ان الله و غیر ما عوم خنی و غیر و اما عسوم و حد که قد کشف الارباب اقنوب کشفها و صبح من المشاهدة بالصر د لصر بک العاطفیه و قد بری العبد من و الکبر صعبا و مشهده لقلب لا بکفی عطفها و اعماله الشن فی افتتاح بصيرة و قلب و لاف بری ما بعد الافتتاح فلا یصور به کتب و لیه



[illegible]









و يعارضون مطالبهم تلك الحالة التي لا يتصور أن تحظر على قلب بشر في هذا العام وما (٥٦٩) الحور والفصوص والماكة واللبس والعسل

والحر والجلي والاساور  
فانهم لا يحرمون عليها ولو  
أعطوا هم يقتضونهم اولا  
بطلون الالة النظر الى  
وجه الله تعالى الكريم  
فهى غاية السعادات  
ومها الادب وسلك ميل  
لرعاة بعدو به رجة الله  
عالمها كعب رعتا لى  
الجدة فقالت الحار ثم نبار  
دهولاء قوم من اهلهم حب  
رب الدار عن الدار وزيتها  
ل عن كل شى سوء حتى  
عن نفسها ومنهم من قال  
العاشق المستهزئ  
المستولى همه ما سار الى  
وجهه وانكر به فانه في  
حال الاستمرار عادل عن  
نفسه لا يحسن ان يسمي في  
به ويعبر عن هذه حالة  
بانه فنى عن نفسه ومعاها  
انه صار مستهزئا بغيره  
وصارت همومه هموا واحدا  
وهو محبوبه ولم يبق فيه  
متسع اعبر محبوبه حتى  
يلتصق به لا نفسه ولا غير  
نفسه وهذه الحالة هي التي  
توصل في الاخرة الى قوة  
عين لا يتصور ان تحظر في  
هذا العالم على قلب بشركا  
تصور أن تحظر صورة  
الاب والاحباب على قلب  
الاصم ولا كنه لأن يرجع  
الاجاب عن سمعه وبصره  
بعد ذلك يدرك حاله ويعلم  
قطعا انه لا يتصور أن تحظر

هر برة واما من حر بمن حديث أى صعب وروى أيضا عن قتادة من سلاور واه يصنع حسن ملاه  
مطاهيركم أعددت لاعدائى الذين آمنوا وعملوا الصالحات ملاعن رأت حديث (و يعارضون مطالبهم تلك الحالة التي لا يتصور ان تحظر على قلب بشر في هذا العام وما (٥٦٩) الحور والفصوص والماكة واللبس والعسل  
والعسل وحر والجلي والاساور) والذهب والحرير وذلك مما ذكر في انقرب (فانهم لا يحرمون عليها ولو أعطوا هم يقتضونهم اولا بطلون الالة النظر الى وجه الله تعالى الكريم فهى غاية السعادات ومها الادب وسلك ميل لرعاة بعدو به رجة الله عالمها كعب رعتا لى الجدة فقالت الحار ثم نبار دهولاء قوم من اهلهم حب رب الدار عن الدار وزيتها ل عن كل شى سوء حتى عن نفسها ومنهم من قال العاشق المستهزئ المستولى همه ما سار الى وجهه وانكر به فانه في حال الاستمرار عادل عن نفسه لا يحسن ان يسمي في به ويعبر عن هذه حالة بانه فنى عن نفسه ومعاها انه صار مستهزئا بغيره وصارت همومه هموا واحدا وهو محبوبه ولم يبق فيه متسع اعبر محبوبه حتى يلتصق به لا نفسه ولا غير نفسه وهذه الحالة هي التي توصل في الاخرة الى قوة عين لا يتصور ان تحظر في هذا العالم على قلب بشركا تصور أن تحظر صورة الاب والاحباب على قلب الاصم ولا كنه لأن يرجع الاجاب عن سمعه وبصره بعد ذلك يدرك حاله ويعلم قطعا انه لا يتصور أن تحظر

(٧٢ - تحف السادة المتقى - ثامن) سانه قبل ذلك صورته فادب حجاب على تحقيق ورفعه يسكتشف اعطاء

بعد ذلك يدرك دون الخيرة فاعطوا نوار لا حرة على الحور والاساور





في قوله فان نقبل لايتضر  
منا بحجري في ا-هـ -هـ وقد  
صافي الخ برائوس يرى  
دسه كاخن فوجه يحان ان  
يقع عليه والمنافق يرى  
ذنبه كذباب مر على آفة  
فاطارة وقال بعضهم الذئب  
الذي لا يغير قول الله  
بيت كل دس عمده مثل هذا  
واي بعسم الذئب في قلب  
المؤمن لعلمه بخلل الله فاذا  
نظر الى عنام من صهي به  
رأى الصهير كبيرة وود  
روح الله تعالى الى بعض  
أبيه لانه لا تنظر الى ذلة  
الهديّة وانظر الى عظم  
مهديها ولا تنظر الى شعر  
الخطيئة وانظر الى كبيرها  
من واجهته بها وهذا  
الاخبار قال بعض العارفين  
لا صغيرة بل كل شاة فيها  
كبيرة وكذلك قال بعض  
معاصره رضى الله عنهم  
لانهم هم السكينة  
أعمالا هي في أعينكم دن  
من الشعر كأنه دعا على عهد  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من المؤمنين اذا كانت  
معرفة الصحابة بجلال الله  
أنتم فكانت الصغار عندهم  
بالإضافة الى جلال الله تعالى  
من الكبرياء وهذا السبب  
يعظم من انعام بالاعظام  
من الجاهل ويتجاوز عن  
انعام في أمور لا يجوز

في هذا من حروف الابجد وجماعة بكتبه بقدر  
بالصغير والاعين والتجمع ههنا اعتدادا منه كمن

في هذا من المعارف لا بدت ومخاطبة بكم بغير معرفة لها من يومها السرور  
بالصبر والاحتياط والجمع ما وجدنا في ذلك من نعمته والعقله عن كونه



وقال بعض السلف قال انما امر عن احيى حرمه اعظم من ان يسجد على معصية ثم يقوم اعاجبه وورعها ان يكون المذنب عالما بقنديه  
 فادفع له بحيث يرى ذلك منه كبره كمن اسلم الامر بيسم وركوبه مرا كعب الذهب وخذ مال لشبه من أموال السلاطين ودخوله  
 على اسلاطين وتزدد عليهم ومساعدته اياهم ترك الاكارع اياهم واخلاق (٥٧٢) الاسان في الاعراض وتعديه باللسان

في المناظره وقصده  
 الاستحقاق واستغاله من  
 العلوم عالما يقصد منه الا  
 الحياء كالعلم بالحدل والاساطرة  
 فله دواب يتبع لعالم  
 عبيها فيموت بعالم ويبقى  
 شره مستغبرا في العالم اياما  
 متطاولة قطرو في لمن اذا مات  
 ماتت دونه معه وفي الخبر  
 من سن سنة سيئة فعليه  
 وزرهار وزر من عمل بها  
 لا ينقص من اوزارهم شيئا  
 قاله في وكتب ما قدموا  
 وآثارهم والا تار ما يرضى  
 من الاعمال بعد قضاء  
 العمل والعامل وقال ابن  
 عباس و ل للعالم من الاساع  
 بر لاله فيير جمع عها  
 ويحملها ساس ويدهون مع اى الاتاق  
 سفيقة تفرق وتفرق اهلها  
 بها في الاتاق وقال بعضهم  
 مثل زلة العالم مثل انكسار  
 السفيقة تفرق وتفرق  
 اهلها وفي الاسرار في الساس  
 عالمها كمال يصل اليها  
 بالبدعة ثم تركه لو يفعل  
 في اصلاح دهر اوحى  
 الله تعالى في سبهم ولله  
 ديبك لو كان في بي وسيد  
 لعره لك ولا تكن كيف  
 عن اصلات من عادي  
 فاذنتم الدار فها يصنع  
 ان امر العباد يحذر دهاهم  
 وصيغتان احدهما ترك

(وقال بعض السلف انما تهت المزمع من تحية حرمه اعظم من ان يسجد على معصية ثم يقوم عليه)  
 فله صاحب لقوت (ومنها ان يكون المذنب عالما بقنديه فادفع له بحيث يرى ذلك منه كبره كمن اسلم  
 وهذا (كاس العالم لاو يسلم) وهو الخمر بر الحام (وركونه مرا كعب الذهب) وعضة (واخذ مال  
 انشبهه من أموال السلاطين) ومن في معصهم (ودخوله على اسلاطين وتزدد عليهم) في قضا عوا انحه  
 او حواش عبيره (ومساعدته اياهم ترك الاكارع عليهم) في بظهر له من المكرات الشرعية (واطلاق  
 المراسن في الاعراض وتعديه باللسان في) ثمة (الاساطرة وقصده الاستحقاق) يتخوف احيى المسم  
 (واستغاله من ايامهم عالما يقصد منه الا الحياء كعلم الحدل والاساطرة فهذه دواب يتبع لعالم عبيها فيموت بعد  
 ويبقى شره مستغبرا) شائعا (في اعوام اعد) في ازمانا (متطاولة) ويبقى سيات بدونه عليه مادام يعمل به  
 فيكون وزره عليه حتى يقرض من عايدته (قطرو في لمن اذا مات ماتت دونه معه) ولم يواحد ما دعه وطوى  
 من لم يهده غيره وقديه من بعد اذ يبين سببه ثم يموت فتبقى دونه بعده ما تسيبه في عبيها في قبره  
 اذ كان قد تبع عبيها في ان تدوم او يموت كل من عن منها ثم يقطع عنه فيستريح بها ويقال لعالم  
 الدواب من علم من لم يعرفه يوم يره من المتدمن مثل ان يشكك من سلف من اهل الدين و ثمة المتغيب وهذه  
 المعاني كلها تستحل في الذب لو احدثوا في اعينهم منه (وفي الخبر من سن سنة سيئة) فعلى ما بعده (فعليه  
 وزرهار وزر من عمل بها لا ينقص من اوزارهم شيئا) وهو قطعة من حديس رواه مسلم من حديث حرم  
 من عبد الله وقد تقدم في آداب اكتسبوا لعاش وفي ذلك (هاب) انه (تعب وكتب ما قدموا) من  
 الاعمال (دا ثارهم) في سبهم التي عمل بها بعدهم والاله اثار بقوه (والا تار ما يرضى من الاعمال بعد  
 قضاء العمل والعامل وقال ابن عباس) رضى الله عنه (وبل للعالم من الاساع بر لاله فيير جمع عها  
 ويحملها ساس ويدهون مع اى الاتاق) فله صاحب لقوت (وهان نههم تركه العالم مثل انكسار  
 سفيقة تفرق وتفرق اهلها) واصل القوت بعرض الخلق معها (وفي الاسرار في الساس) من علماتهم  
 (كأن يصل اليها ساس بالبدعة ثم تركه فوه) درجع الى الله تعالى (فعمل في اصلاح دهرها) اى صلاح  
 نفسه (فادرجع الى الله تعالى الى سبهم فله ان يدخلوا كالمصيب مى ويسال لعمرته لك) ما يمنع (ولكن  
 كيف عن اصلات من عادي فاذنتم اسار) فله صاحب لقوت قال فاما استحقاق المعصية واحلالها للعمر  
 طاب من هذه الابواب في ثنى اعماله حرو ح عن الملة وتدين اسيرة وهو الكفر بالله عز وجل في  
 الحرام ما آمن بالمرآب من استحل محارمه (فهذا ينضح أن امر العالم خطير جدا) اختلاف غيرهم من نعوم  
 (عليهم وطيعتان احدهما ترك الذب) معاقبهم حاكمهم ذلك (والاخرى حذره) ان قدر على ذلك  
 (ويكاتبه صاعف وزرهم على الدواب) اذا ارتكبوها فكذلك يتضاعف نواهم على الحساب اذا اتعوا  
 وعين ما بعدهم (فادترك) العالم (ا تحمل والميل الى الذب) في من اتوسع فيها (وضع منها ما يسير)  
 والبدعة (و) وقع (من الطعام ما يقرب) تدوم بسنده ومقه (ومن اكسوة بالخلق) ومن المسكن ما يملكه  
 من لبرود الخمر (ديبع عليه ويقتدى به العلاء) من أمثله (والعوام) للشاهدون احواله (ويكون له  
 مثل نواهم) من غير ان يقص من نواهم ثنى (ون مال الى العمل) والتخيل (مات ضاع من دونه)  
 لا يملكه (الى تشبه به) في احواله (ولا يقدرون على التبعيل الاجتذمة السلاطين) ومعاشره رباب الامول  
 (و جمع الخطام من الحرام) من حيث كان (ويكون هو السب في جميع ذلك) ويكون عليه وزرهم

لذات والاخرى حذره ويكاتبه صاعف وزرهم على الدواب فكذلك يتضاعف نواهم على الحساب تدوم ترك تحمل ونيل لى الدنيا  
 وقنع منها ما يسير ومن الطعام ما يقرب ومن اكسوة بالخلق يتبع عليه ويقتدى به العلاء وعوام فيكونه مثل نواهم واب مال الى العمل  
 مات ضاع من دونه اى تشبه به ولا يقدرون على التبعيل الاجتذمة السلاطين و جمع الخطام من الحرام ويكون هو السب في جميع ذلك



فكر من العاصي طويلا وادبر نفسه شتاعا فآمره ما ليرى ما دام حصرا وبهذا الشعر يكفى في تعاضيل الدروب في التوبة  
توبة لها \* (لكن شاق عام توبة شريها وادبره الى آخره حصر) \* قد ذكرنا ان سورة عذارة عن بدم نورث عزم ووص  
وذلك سددم أورثه لعلم نكوب العاصي حلالا يعمو بن محسونه واكل واحد من عزم وسددم وا عزم ودام وعزم ولتمها علافة ولدوسها  
شروط ولا بد من بيانها \* (ماله علم) \* (٥٧٤) في صفة طارفي سب انوثة وجباني \* (وما سددم) \* فهو نوح اح الشتم بدم شعور

(فكر ان المعنى هو ان الله واسفصا تصاعدا بارها بالبحر اما ما حشرت هذه قدر كافي  
في معرفة ثقتي بل اني اتو به ثقتي بها) وانه اوفق كرمه (اركن الرادع في ذوم اتوبه  
وشروطها وادوامها الى آخر المعنى) يد كرمه علامت هذه التوبة وهو في تمامها وكما علم (قد كرم  
ان لتوبه) هاتين اربعة اقسام (عامة عن دم بورت عرما وصد وذلك ان ادم اوزنه اعلم) فاعلم وان ادم  
والعزم واعده في كتابه اربعة اقسام (كبر المعاصي حاشية) وبن محبوه وكل  
واحد من العزم وان ادم والعزم دوم وعلمها وتماثل علامته وادوامها من رطل (الادم من يانها) فاعلم  
(اما) اركن لا ازل ابدى هو (العلم ليس فيه) فاعلم ان سبب ثبوته وتوقيته وكيفية ما سببها من ادم  
بما حشره وان كرمه من الله وسؤل عن ثبوت المعاصي وما رتب عليها من العقوبات عاجله وبهازمة الشيخ  
مع من هذا كرمه فانه الذي اني لافهم وسببتي) بان ذلك (وما) اركن انما الذي هو (ان ادم هو)  
توحس القلب عند شعوره عوانا (وب) كرمه في اول الكتاب (وعلمه) في علامة كرمه وكما  
(طول الحيرة والحزن) وروقة القلب (واسكان للمع وطول سكاه) وبول ادم وسكوب انقلب  
وهذا هو الانجاب الا قد ذكره لان حقيقة الانجاب من الا فساد الحق بسهولة (فمن استشر عتوه  
نازلة تولده او بعض اعزته) من اقاربه وحاشية (طال عليه مدته وكأوه) واخذت عليه حزنه وعذوبه  
(واي عز بر عر عليه من عتوه) في عتوه شدم من البار رأي من ذلك من قول المعقوبة من المعاصي  
في بحر اصدق من الله ورسوله ولو حشره ادم واحد يسمى هذا باب وانه يرى لا يرى) من مرضه  
(وايه سمع منه اطال في الحال حزنه) وعلمه وحده (فليس ولده من عتوه ولا عتوبه) علم ولا  
اصدق من الله ورسوله ولا انوار من سائر ولا المرض ما دل على ان من المعاصي على سبب الله تعالى  
ولنعرض مما لله رهم بدم كل كان شدم كان كرمه ايد ثوبه رحي علامة كرمه ادم رحي (القلب  
ودبول ادم) (وعرارة الدم وفي البحر حاشية) ان ادم رحي ثوبه (هكذا في اقوت قال المعرفي  
لم احدثه من ربه وهو من قول عتوب من عتائه رواء ان الذي في كتاب التوبة قال حشره التوبة فان  
رحمة الله اى الدم قمر صولة لبا والموعظة في علمهم سرع وهم الى الرقة قرب وقال صالنت ثوب  
اسرع دمه وايت قد انتهى فليس حق للمصنف فريده من قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه لكان  
بلفظ احلوا الى اتوا من (ومن علامته) في علامة كرمه (ان يمكن مرارة تلك التوبة في قلبه بالامن  
بحلاوتها فيقول ما ليس كرمه ومارعة حيرة) مع انما هو والتأني والاحتري (وفي الاما بليبات اب  
الله سبحانه وتعالى قال بعض شياؤه وقد سأل) ذلك في (فبول ثوبه عند دعوات احشده من في لعادة  
علم برصول ثوبه في الوعظ لا يوشع فيه اهل السموات والارض ما يثبت ثوبه وحلاوة ذلك  
الدين الذي يابحه في ثوبه) فله صاحب الثوب (من عتبه وسور) في اعمال مشتبهة ما يطبع) في اب  
الاسان يشتهها فوحب طبعه الذي جبل عليه (وكيف يحذر رتبا) وكيف يتمكن من قائه (فادول من  
ناول عسلا كان فيه سم ولم يدركه بالذوق واستلذه ثم مرض وطال مرضه ثم شربه وشربه وطلعت  
اعصاؤه) كرمه خاصة من الله ول المعومات (هذه ادم به عمل فيه مثل ذلك اسم وهو في عتبه الخواص

وبالرعية المفرقة في الاسرائيليات بانه سبحانه وتعالى قال بعض بني اسرائيل قد ساء ما فعلت في هذه الارض فاجتهدوا في اعدادة قوم يرمونهم فقالوا نعم في ذلك الموضع فيه من السموات والارض ما قبلتوا منه ولا ردة لك الذي انا منتهى قلبه فان قلت ان القوم هم افعال المشتهية بالفساد فكيف يتقدم افعالهم فيقولوا انهم يعملون كما يريدون فاما الذي راى من ذلك ثم مرض وعال مرصه وانما هو في موضع قد علم به عمل فيعمل ذلك السم وهو في غاية الخوع

والشهوة للعلاوة فهل تنفر عنه من ذلك العسل ثم لا يات وقت لادهور عند المثل هذه والضرورة بل ربما تنفر عن العسل الذي ليس فيه سم  
أيضا لشبهه بوجوده في شرب مرارة الذئب كذلك يكون وذلك يعلم بان كل ذئب قد وقع في العسل وعمله على السم ولا تصح التوبة ولا  
تصدق لاعتن هذا الاعتان والمعاير مثل هذا الاعتان عرفنا شوية وانما يتبين ولا تفرق الامراض عن الله تعالى عنها وانما بالذئب بمصر اعني  
فهذا شرط تمام الدم ونسب آب بدوم الى الموت يعني ان يحد هذه المرارة في جميع الذئوب وان لم يكن قد اوتى كاهن من قبل كما يحدث اول  
اسم في غسل البقرة من الماء البارد منهم علم ان فيه مثل ذلك اسم فلم يكن ضرر من (ovo) غسل في مساقه ولم يكن ضررا ثابت

من سرقته ورأه من حيث  
انه سرقه ورأه من حيث  
انه مخافة امر الله تعالى  
وذلك جار في كل ذئب  
(وأما القصد الذي يبعث  
منه) وهو ازالة التذات  
فيه تعلق بالحال وهو واجب  
ترك كل محظور هو  
ملايس له وأداء كل فرض  
هو متبرج عليه في الحال  
وله تعلق بالماضي وهو تارك  
ما فرط والمستقبل وهو  
دوام الطاعة وتوذيوم ترك  
العصية الى الموت وشرط  
معناها فيما يتعلق بالماضي  
ان يرد ذكره في كل يوم  
بلغ فيه راس الاحتلام  
ويقتضى عمله من غيره  
سواء سهر او نهار او ما  
يؤمر به من سائر بطر  
الى ابدان ما الذي قصر  
فيه سهر الى المعاصي ما الذي  
قاربه سهران كان قد ترك  
مسلا أو مسلا في نوب  
بحس أو مسلا في غير  
حكمة لحاله شرط لينة  
ذوقها عن آخرها فان  
شك في عدم ما فاته منها  
حسب من مدة بلوعة وترك

ولشهوة للعلاوة فهل تنفر عنه من ذلك العسل (تدول) (ذلك العسل ثم لا يات وقت لادهور عند المثل هذه) (وهو عند المثل هذه  
والضرورة) أي كالمصباح (بل الحق به) (ربما تنفر عن العسل الذي ليس فيه سم أي بالشبهة بوجوده في شرب مرارة الذئب كذلك يكون وذلك يعلم بان كل ذئب قد وقع في العسل وعمله على السم ولا تصح  
التوبة ولا تصدق الاعتان مثل هذا الاعتان عرفنا شوية وانما يتبين ولا تفرق الامراض عن الله تعالى عنها وانما بالذئب بمصر اعني  
فهذا شرط تمام الدم ونسب آب بدوم الى الموت يعني ان يحد هذه المرارة في جميع الذئوب وان لم يكن قد اوتى كاهن من قبل كما يحدث اول  
اسم في غسل البقرة من الماء البارد منهم علم ان فيه مثل ذلك اسم فلم يكن ضرر من (ovo) غسل في مساقه ولم يكن ضررا ثابت  
من سرقته ورأه من حيث  
انه سرقه ورأه من حيث  
انه مخافة امر الله تعالى  
وذلك جار في كل ذئب  
(وأما القصد الذي يبعث  
منه) وهو ازالة التذات  
فيه تعلق بالحال وهو واجب  
ترك كل محظور هو  
ملايس له وأداء كل فرض  
هو متبرج عليه في الحال  
وله تعلق بالماضي وهو تارك  
ما فرط والمستقبل وهو  
دوام الطاعة وتوذيوم ترك  
العصية الى الموت وشرط  
معناها فيما يتعلق بالماضي  
ان يرد ذكره في كل يوم  
بلغ فيه راس الاحتلام  
ويقتضى عمله من غيره  
سواء سهر او نهار او ما  
يؤمر به من سائر بطر  
الى ابدان ما الذي قصر  
فيه سهر الى المعاصي ما الذي  
قاربه سهران كان قد ترك  
مسلا أو مسلا في نوب  
بحس أو مسلا في غير  
حكمة لحاله شرط لينة  
ذوقها عن آخرها فان  
شك في عدم ما فاته منها  
حسب من مدة بلوعة وترك  
القدر الذي ينبغي ان يحد هذه المرارة في جميع الذئوب وان لم يكن قد اوتى كاهن من قبل كما يحدث اول اسم في غسل البقرة من الماء البارد منهم علم ان فيه مثل ذلك اسم فلم يكن ضرر من (ovo) غسل في مساقه ولم يكن ضررا ثابت

القدر الذي ينبغي ان يحد هذه المرارة في جميع الذئوب وان لم يكن قد اوتى كاهن من قبل كما يحدث اول اسم في غسل البقرة من الماء البارد منهم علم ان فيه مثل ذلك اسم فلم يكن ضرر من (ovo) غسل في مساقه ولم يكن ضررا ثابت  
تركه في سهره يقصه أو نهاره أو ما يؤمر به من سائر بطر  
الى ابدان ما الذي قصر فيه سهر الى المعاصي ما الذي قاربه سهران كان قد ترك  
مسلا أو مسلا في نوب بحس أو مسلا في غير حكمة لحاله شرط لينة ذوقها عن آخرها فان شك في عدم ما فاته منها حسب من مدة بلوعة وترك  
القدر الذي ينبغي ان يحد هذه المرارة في جميع الذئوب وان لم يكن قد اوتى كاهن من قبل كما يحدث اول اسم في غسل البقرة من الماء البارد منهم علم ان فيه مثل ذلك اسم فلم يكن ضرر من (ovo) غسل في مساقه ولم يكن ضررا ثابت

ويلزمه ان يسأل عن كيفية الخروج منه من العساير ما لم يخرج من كتاب قدما - فخرج عن غنى نفس ولم يبق له الا الخروج ولا ان قدس عليه الخروج فان لم يقلد مع الادلاس فعليه ان يتكسب من الحلال قدر اراد ما لم يكن له كسب ولا مال تعاجل به لئلا يضره انيه من الركة أو اضدقات ما يتبع (٥٧٦) به ما ان مات قبل الخلع مات عاصيا له عليه السلام من مات ولم يتبع فليمت ان شاء بهود وان

واجتنابوا (وبلومه) مع ذلك (أن) - ألد عن كيفية الخروج منه (من) فؤاد السادة (العباد)  
ليعملوا بحسب ما يشدونه فيه (وما الخ) فان كان قراءته (مطاع) الردول حجة مع الطريق (في)  
بعض السبب) من عمره (ولم يتفقه) الخروج) ثم وما وتكاسلا ونسويما (ولا) (تورق) (في) صابر  
عليه المال (فعبه) الخروج) (الخ) فان لم يقدر مع الادلاص فعليه أن يكتب من الخ لئلا يذو (راد)  
والراحلة (فان لم يكن له كتب ولا مال فعليه أن يسأل الناس بعرفه) - منه من لركاة وصدق ما يحج  
به) ولا يسقط عنه الخ (فان مات قبل الخ) فان عصباه قبل صلى الله عليه وسلم من ما يوم يحج فليمت ان شاء  
يهوديا وان شاء نصريا) رواه البيهقي وذا القلي في حديث في أمامة بلعد من تبعه من الخ حاجة  
طاهرة أو سلطان جائر ومرض ما من الناس لم يحج فليمت ان شاء يهوديا وان شاء نصريا وذا القلي في كتاب  
الخ (والجز الطاري) أي العارض (بعد القدرة لا يسقط عنه الخ) وقد تقدم الكلام عليه في كتاب الخ  
(فهذا طريق نقبته عن العادات ونذكر ~~كها~~ وأما المعاصي فيسعى أبي عيش من أول نوعه) (الوقت  
التي) (عن) منه ونصره ولسانه وقلبه ويده ورجله وفروجه وسائر خوارجه ثم يسطر في حشر أيامه  
وساعاه ويفصل عند نفسه دواياه عاصيه حتى يطالع عن جميعها صغائرهم وكاثرها ثم يطر فيها ما كان من  
ذلك يبه ونسائه تعالى من حيث لا يتعلق بمطالع العباد) (أعوانا) (ترك) متعلق بالمعاصي الذي هو التذاد  
ناتج من أمره هل تنويع محبة نوبة على هذا وهذا هو رعاية المقصودة وأما أحرارهم فيكتفي  
بأن يعلم داسم والعزم والترك في الخ واللعن الذي مشى عليه المصنف ندية تفصيل الآلات المعاصي المرحوعة  
عها ما أن تكون قصيرة المصير على مدب أو متعدي في غيره فاقصره منها ما يقبل القضاء كما صلاه  
والصيام واركاة الخ وعدد كرها المصنف ومهما لا يقبل القضاء واليه الإشارة بقوله (كمطار في غير  
مكرم) (فوس) (وقعودي) مسجود لحياته) أي المشية على غير طهارة (ومن) مصنف غير وصو) ولا  
تجيم (وأنه قد دعه) غير شرجه عن الله (وشرب خمر وبيع ماله وبيع ذلك) كآفة المآل الذي انجر  
وذاؤه في المعصية وما أنسه ذلك (بما لا يتعلق بمطالع العباد) ولا يقبل بقضاء (وأنه قد دعه) بالذم  
والخسر عينا) وانترك والعزم على أن لا يعود (وما) بحسب مقدارها من حيث لا كثرة ومن حيث المدة  
ويطلب لكل مينة ما يحسن تناسها في نفس الحساب فقدر تلك البليات بخلاف قول صلى الله  
عليه وسلم) (لا تدروهن) الله عه (انق) أنه حينما كتب وتسمع أسئلة الخمسة نعمها) وحائق الناس  
مخلق حسن رواه الترمذي وعنه وتقدم قوله في كتاب آداب التكسب ونصه في كتابه ما ضمه بنفس  
ونصه في هذا الكتاب قريبا (بل) قوله أنه في الحسنات يدهى أسببات فيكفر سمع الله سمع  
القرآن وسمع السالك (أدكر) (ويعلم) (ويكفر) أقعود في المسجود بحسب ما لا يحسنه مع الاستعمال للعبادة  
بالواعها) (ويكفر من المصنف محذرا ما كرام المصنف وكثرة القراءة منه وكثرة تقبيله) (ودعه) على العبد  
ورفعه في خريف المواضع (وأن يكتب مصحفا) يحطه (ويحمله) (وقط) على المسلمين يقرؤ فيه (ويكفر  
شرب الخمر بالتفويت بشرط حلال هو طيب منه واجب فيه) (بان) يهدي لشرب السكر مثلا يحمله في  
كثيرا ويسبق الناس في المصنف أو يقبفه في عمر الناس في أوقات شدة الحر والعطش) (وعده) جمع  
المعاصي غير ممكن وعالم المقصود سلوك طريق لمصادرة من المرض عما يعاج به) (لبقاومة) جيعد للمرح

شاء تصير بنا والبحر المأوى  
 بعد انقذرة لا يسقط عنه  
 الخلع وهذا طريق تنبشه  
 عن لطائف وتداركه واما  
 المعاصي فيجب ان يقتل  
 من اول يومه عن معصيه  
 وبصره ولسانه وقلبه و  
 ورجسه وفرجه وسائر  
 جوارحه ثم ينظر في جميع  
 أيامه وساعاته ويفصل  
 عند نفسه ديوان معاصيه  
 حتى يطلع على جميعها صاعداً  
 وكاتراً ثم ينظر فيها  
 كتاب من ذلك يومه ويثبته  
 على من حيث لا يتعلق  
 بحسبه اعاد كسار الى غير  
 محرم وقعود في مسجد مع  
 الخياطة ومن مصنفه اذ  
 وصوه وعتقه بدعيه  
 وثرب حر وسباع ماله  
 وحر ذلك مما لا يتعلق بماله  
 العباد والتوبة عما اثم  
 واخسر عليه او ان يحسب  
 مقدارها من حيث الكفر  
 ومن حيث المدة ويطلب  
 لكل معصيه مائة حسنة  
 تناسلها باني من الحسنات  
 بقدر ان كان اسديت احداً  
 من قوله صلى الله عليه وسلم  
 اتق الله حيث كنت واتبع  
 اهل الله الحسنة تمنحها

من ربه تعالى ان الحساب مدهى اسباب فيكفر سماع الالهى سماع قرآن و يحب اس الله كرو يكفر انعود (وكن  
فى السجود حب بالاعتكاف و مع الانسغال القعدة و يكفر من السجود محبة ناسا كرام المصحف و كثره قراءة القرآن و كثره تقيته و ناس  
يكتب مصحف و يحمله و يفار به كثر شرب الخمر و تصرف شراب حلال هو أطيب منه و أحب اليه و عند جميع المعاصي غير ممكن و اعلم ان القعود  
بالطريق الى اصابة هذه المرض يعالج بالصد





فان قلت هم الانسان عامه ووده (٥٧٨) واه وهو خطيئة فكيف يكون كفره فاعلم ان الخطيئة خطيئة والحرام كفره ولو وقع

انتم الخطيئة فتقدر ان  
جبريل عليه السلام دخل  
على يوسف عليه السلام  
في السجن فقال له كيف  
تركت شمع الكتب  
وقال وحزن ميل حزن  
مائة نكبي قال ساله عبد الله  
قال حرمانه ههنا  
الهموم اية مكررات  
حقوق الله فهذا حكم ما بينه  
و بين الله تعالى واما نظام  
العباد فاعلم ان الله تعالى  
وجداة على حق لله تعالى  
فان الله تعالى مهي عن هم  
العباد ايضا فيخلق منه  
بحق الله تعالى تداركه بالنعم  
والخسر وتزك مثله في  
المستقبل والاثبات بالاحسان  
التي هي اعداده قابل  
ايداه الناس بالاحسان  
اليهم ويكفر غيب امواتهم  
بالتصدق بالهك الحلال  
ويكفر تناول اعراضهم  
بالعينة والقدح فيهم بالثناء  
على هك الدس واهم  
ما يعرف من خصال الخير  
من اقراءه وامثاله ويكفر  
من اسهم من باعته رهاب  
لان ذلك ايداه اذ العبد  
مفقود لنفسه موجود  
لنسيده والاعتناق ايجاد  
لا يقدرا الانسان على أكثر  
سه يقابل الاعداد بلا ايجاد  
ومذا تعرف ان ما ذكرناه  
من سائل طريق المضاد في  
الكفر والخو مشهوده  
في اشعر حيث كفر

ويعلم ان هذا دليل على العدمه كما لا يعرف ما نسبته (وقفت هم الانسان عامه)  
وله وجه وهو حقايقه فكيف يكون كفره فاعلم ان الخطيئة خطيئة والحرام كفره ولو وقع  
نعم الخطيئة فتقدر ان  
عبد الله تعالى في السجن فقال له كيف  
تركت شمع الكتب  
وقال وحزن ميل حزن  
مائة نكبي قال ساله عبد الله  
قال حرمانه ههنا  
الهموم اية مكررات  
حقوق الله فهذا حكم ما بينه  
و بين الله تعالى واما نظام  
العباد فاعلم ان الله تعالى  
وجداة على حق لله تعالى  
فان الله تعالى مهي عن هم  
العباد ايضا فيخلق منه  
بحق الله تعالى تداركه بالنعم  
والخسر وتزك مثله في  
المستقبل والاثبات بالاحسان  
التي هي اعداده قابل  
ايداه الناس بالاحسان  
اليهم ويكفر غيب امواتهم  
بالتصدق بالهك الحلال  
ويكفر تناول اعراضهم  
بالعينة والقدح فيهم بالثناء  
على هك الدس واهم  
ما يعرف من خصال الخير  
من اقراءه وامثاله ويكفر  
من اسهم من باعته رهاب  
لان ذلك ايداه اذ العبد  
مفقود لنفسه موجود  
لنسيده والاعتناق ايجاد  
لا يقدرا الانسان على أكثر  
سه يقابل الاعداد بلا ايجاد  
ومذا تعرف ان ما ذكرناه  
من سائل طريق المضاد في  
الكفر والخو مشهوده  
في اشعر حيث كفر

فان قلت هم الانسان عامه ووده (٥٧٨) واه وهو خطيئة فكيف يكون كفره فاعلم ان الخطيئة خطيئة والحرام كفره ولو وقع  
انتم الخطيئة فتقدر ان  
جبريل عليه السلام دخل  
على يوسف عليه السلام  
في السجن فقال له كيف  
تركت شمع الكتب  
وقال وحزن ميل حزن  
مائة نكبي قال ساله عبد الله  
قال حرمانه ههنا  
الهموم اية مكررات  
حقوق الله فهذا حكم ما بينه  
و بين الله تعالى واما نظام  
العباد فاعلم ان الله تعالى  
وجداة على حق لله تعالى  
فان الله تعالى مهي عن هم  
العباد ايضا فيخلق منه  
بحق الله تعالى تداركه بالنعم  
والخسر وتزك مثله في  
المستقبل والاثبات بالاحسان  
التي هي اعداده قابل  
ايداه الناس بالاحسان  
اليهم ويكفر غيب امواتهم  
بالتصدق بالهك الحلال  
ويكفر تناول اعراضهم  
بالعينة والقدح فيهم بالثناء  
على هك الدس واهم  
ما يعرف من خصال الخير  
من اقراءه وامثاله ويكفر  
من اسهم من باعته رهاب  
لان ذلك ايداه اذ العبد  
مفقود لنفسه موجود  
لنسيده والاعتناق ايجاد  
لا يقدرا الانسان على أكثر  
سه يقابل الاعداد بلا ايجاد  
ومذا تعرف ان ما ذكرناه  
من سائل طريق المضاد في  
الكفر والخو مشهوده  
في اشعر حيث كفر









ولابد من تخيل صاحبه المستحق فيه وان كان رسول الله لا يراه بعض أوجيبيه وعين في مع من سارع انيس كنز ربح زرع و من عيب من  
لبيع و رقص أجبر أو مع أخرته وكل ذلك يحب أن يقتضيه لامن حد الجوع لم من أول مدة وجوده وان ما يحب في رسل الصبي يحب  
على بعضي احزاجه و ذال بلوغ ان كان الولي قد قصر في معار لم من كان ط لهما سانه اديستوي في الحقوى المالية الصبي و سارع  
ولحساب بعضه على الحبس والذواق من أول يوم حياته في يوم فوتته قبل ان يحاسب في لقيانه وليباش قبل أن يباقيش من لم يحاسب بعضه  
في المنسأط الى الاخرة حسابه فادا (٥٨٢) حصل مجموع ما عله نفس عالم و ربح من الاخذة لا يمكن فاكذبه و يبكتف ساهي فحساب

فلا بد من تحصيل صاحبه المستحق فيه ( هـ ) فان ساء اقتصر وان شاعرا وكذا في حداثه اقداف ( واه كان  
المتناول لافلا قد تناوبه ) فاصب ( بان استولى عليه عبدوا ( وخدمه ) بان كان امانة عبده فخر طوبه  
( او اوس في معامله سوع البعس ) في تحليط ( كتر و ز ر هـ ) في المهرج ردي و تزوجه قريبه  
و زبته ( او ستر تعب من اسبوع ) سواء كان لعب خضا او ماهر ( و عص ا حرة جبر ) امة حرة  
ان يباعه قل ما يعطى امة ( و موع حرة ) متافا ( فكل ذلك يجب ثبته في عهده ) و يعنى ( لاس  
حد يلوغه بل من اول مدة وجوده فان ما يجب في مال الصبي يجب على عصى حواجه بعد البلوغ ان كان  
لول قد نضر فيه ) فان ادى الولي اية خرج ما يجب عليه من ماله و ظهر انقرض سلفه صدق ( فان لم  
يعن كان طامعا في ماله ) يوم حذمة ( ادبستوى في الحقوق اداة الصبي و سالع و ايجب سب نفسه  
على اخيه و يدانق ) في القتل منه والادل ( من اول يوم جباهه الى يوم توفيه قبل ان يحدسب في اقباله )  
من بدى الله تعالى ( و لا يعش قبل ان يفاض من لم يحدسب عسسه في ذلك باطل في لآ حرة و عسسه هـ  
حصل بنحو ما عليه تعنى ان رب روع من الاحتياط في كل ذبته ) في حريته ( وليكتب اسماي شخص  
الطام ) فيها ( واحدا واحدا ) و اطع في و احدا علم ) و طررها ( و يطعمهم ) عيانهم ( و يستعملهم )  
في يطالب منهم ان يخلوا له ( و لا يود حقوهم ) المنة ذمته فان لم يخدمهم باعياهم فورتهم لا قرب  
بالا قرب ( و هذه اشورة تشق على العدة و على لخدمهم لا يقدر و على طاب معاملتهم كلهم ) و لا  
تدوم في كلهم ( و لا على جلب و رنتهم ) في قطار البلاد ( و لكن على كل واحد منهم ان يفعل منه ما يقدر  
عليه ) و يستعجبه ( فان عر ) عن ذلك ( و لا يبق له طريق الا ان يكثر من الحساب ) في صفاته في الله  
( حتى يعبس عنه يوم قيامه تؤخذ حسانه ) تلك ( و توضع في مورد بر ارباب العالم ) كاز ردي الحسنة  
تقدم كره ( و ان كان كثره حسانه قدر كثره طامه هـ ) ان لم ينف ما حسانه حل من سيرة رباب المتدائم  
فهذه نسبات عمرة ) كنهوى الحسنة لساق د كره ( و هذه طريق كل نائب ) عن المطام ( في رد العالم )  
و لا يحسن ( هـ ) ان يوحده ان يعمد في الحسنة لوطال العمر بحسب طول مدة العالم فكيف و ذلك مما  
لا يعرف و يجب ان يكون الاجل من في يبيع ان يكون شمرة الحسنة و لو دت حتى اخذ من شمرة الذي كان  
في عام في منسج الا و ان هذا حكم القصاص الزانية في ذمته ) و في عهده ( ما شو له الحاصره فيرد الى مالك  
ما يعرف له مال كانه ما و ما لا يعرف له مالكا ) معينا ( و له ان يتصدق به ) على من يستحق من اعقراء  
( فان اختلط الحلال بالحرام فعليه ان يعرف قدر الحرام بالاجتهاد و يتصدق بذلك بقدر كفا سق تفصيله  
في كتاب الحلال والحرام فلا بد من ان يبا و اما حذمة على بقلوب عساقه اناس بما سوعهم ) في يخدمهم  
( او يبيعهم في العبة فليعلم كل من تعرض له حسانه او ادى منه فعل من فعله و استحق واحدا واحدا  
منهم ومن مات ) منهم ( او عاب ) عية طويلاه ( و قد هاب امره و لا يندرك الا ان يكثر حسنه ان تؤخذ منه  
عوضا في القامة ) عدا الحاسه ( و انما و جده و امله يطيب ) قلب ( منه و انشراح ) صدر ( بذلك

المظالم واحدا واحدا  
وليطالب في نواحي العالم  
وليطالبهم وليستحلهم أو  
ليؤد حقوفهم وهذه التوبة  
تتشق على الله على افعال  
فانهم لا يقدر ان على طلب  
الاعمال بين كاهم ولا على  
طلب وزنتهم ويمكن على  
كل واحد منهم ان يفعل معه  
ما يقدر على ما لا يحرق ولا  
يسبق له طريق الا ان يكفر  
من احسان حتى تفيض  
عنه يوم القيمة فتؤخذ  
حسابه وتوضع في موزن  
او ما بالمظالم وتسمى كثرة  
حسابه بقرينة كثرة افعاله  
فانه ان لم تعد حساباته  
حاصل من حسابات افعال  
المظالم في ذلك يسبب تنغيره  
فهذا طريق كل نائب في رد  
المظالم وهذا يوجب  
استغراق العمر في الحسنة  
لومال العبد يجب طول  
مدة انهم فكيف وذلك مما  
لا يعبر وزعا يكون  
الاجل قريبا فينبغي أن  
يكون تنغيره لا  
والوقت صديق أشد من  
تنغيره لدى تنغيره

امعاصي في منسحق الاوقات. ودر حكيم مقدم التنبه في دمه. ما مولا الخاصر ويدر في ايت لك ما يعرف له مال. كما عينا  
وما لا يعرف له مال. كما عليه ان يتصدق به فانت ختط الحلال بالحرام فعليه ان يعرف قدر الحرام بالاجتهاد. وصدق ذلك المقدار كما سبق تصديقه  
في كتاب الحلال والحرام (وأما الجناية) على اقلوب عنه همة سياسي يسوءهم أو يعينهم في اعيه فاطلب كل من تعرض له لساياه أو اذى  
قلبه يفعل من قتاله وليسهل واحدا او احد منهم ومن ما اتعت قدوة من امره ولا يتدارك الا بتكثير الحسمات لتؤخذ منه عوصا في النجامة  
وأمين وحده وأحل بطب قلبه منه ذلك

كفارة وعليه ان يعرف قدر جنايته وعرضه ولا يستحل الله لهم الا كفى وزموا لغير ذلك وكثرة تعديه عليه لم تطع نفسه بالاحلال وادخل ذلك  
في القبالة ذخيرة ياخذها من حسنة او يحمله من سيئة فان كان في حلة حيايته على الغير ما وجد كرهه وعرفه اذى عرفته كرهه بحسنة  
او اهل او سبته بالسب الى عيب من عيبه او به يعظم اذاه مهمما شوقه ففسد عليه طريق الاستحلال فليس له الا ان يستحل من غيره  
في له منامة فليحرمها بالحسنة كما يحرم مطلعة لميت واعانت واما لذكر التعريف فهو سنة جديدة بحسب الاستحلال منها ومما ذكر  
جنايته وعرفه المحي عليه ولم تسع نفسه بالاستحلال فبقيت انما عليه فان هذا حق (٥٨٣) فعبه ان يتألفه ويحسب في مهماته

وعرضه يظهر من حده  
والشفقة عليه ما يستعمل به  
ولمسه من الانسان عند  
الاحسان وكل من نصر  
سبته بل بحسنة فادان  
قلبه بكثرة تودده وتطاعه  
سمحت نفسه بالاحلال  
فان ابي الاصرار فيكون  
تطاعه واعتذاره اليه من  
جمله حسنة التي يمكن ان  
يحرم الى القبالة حيايته  
ولكن قدر سبته في حده  
وسرور له تودده وتطاعه  
كدر سبته في اذاه حتى اذا  
قاوم أحدهما الآخر  
واد عليه أحد ذلك مع عروضا  
في القبالة يحكم الله عليه  
سكن ائتلف في الدنيا لا لا يخاف  
بمثله فامتنع من له المال من  
القبول ومن الراء فان  
احاكم يحكم عليه بأقضى  
منه شاه أم أبي وكذلك يحكم  
في صعيد القبالة أحكم  
الحكم وأعدل المقسطين  
وفي المتفق عليه من العبد  
عن أبي سعيد الخدري أن  
بني الله صلى الله عليه وسلم  
قال كان ديني كان قبلكم  
رجل قتل تسعة وتسعين

كفارة وعليه ان يعرف قدر جنايته وعرضه ولا يستحل الله لهم الا كفى (كم تقدم به في كتاب دم العيمة  
(ورع لوعرف ذلك وتعديه عليه) وفي حجة وكثرة تعديه عليه (لم تسع نفسه بالاحلال وادخل ذلك في  
القبالة ذخيرة ياخذها من حسنة او يحمله من سيئة فان كان في حلة حيايته على الغير ما وجد كرهه وعرفه اذى عرفته كرهه بحسنة  
او غيره شادى عرفته كرهه بحسنة (و) حارية (أهله) وسبته بالادان الى عيب من عيبه عيوبه  
تجيبه يعظم اذاه مهمما شوقه (به فقد فسد عليه طريق الاستحلال فليس له الا ان يستحل من غيره  
يعير حيايته (ثم تبقى له منامة فليحرمها بالحسنة كما يحرم مطلعة لميت واعانت واما لذكر التعريف فهو سنة جديدة بحسب الاستحلال منها ومما ذكر  
هو سنة جديدة بحسب الاستحلال منها ومما ذكر حيايته وعرفه المحي عليه ولم تسع نفسه بالاستحلال  
سمحت المطلعة عيبه (في دمه) فان هذا حق فعليه ان يتطاعه (في القول) (ويحسب) (نصه) (مهماته  
(وعرضه) (الديوية) (ويظهر من حده) (والشفقة عليه ما يستعمل به) (الاحسان) (الاحسان) (الاحسان)  
كأهو المشهور على الانسنة وفي معناه قواهم الانسان الاحسان أي في يد عدو الاحسان فحب المحسن  
اليه تطاعه وعين الله عليه وفي كلامه على رضى الله عنه أحسن الى من شئت تكن أميره أي يكون  
هو عمرك الاسير لك وسبته الامير عليه (وكل من عر) عليك (بسيئة مال) (الدين) (حسنة فادان  
قده بكثرة تودده وتطاعه سمحت نفسه بالاحلال (لا يخاف) (ان لا الاصرار) (على عدم السماح  
(فيكون تطاعه به واعتذاره اليه من جملة حسنة التي يمكن ان يحرم الى القبالة حيايته ويمكن قدر  
مرجه وسرور له تودده وتطاعه كقدر سبته في اذاه حتى اذا قاوم أحدهما الآخر وزاد عليه أحد  
ذلك منه عروضا في القبالة يحكم الله عليه (وهذا) (كن ائتلف في الدنيا لا لا يخاف) (القاء) (سب  
(أهله) فامتنع من له المال من الراء فان احاكم يحكم عليه بأقضى منته شاه أم أبي وكذلك يحكم  
أم كره (وكذلك يحكم في صعيد القبالة يحكم الله عليه) (سكن ائتلف في الدنيا لا لا يخاف) (القاء) (سب  
الصديقين) أي فيما اتفق على اراحته الخدري ومسلم (عن أبي سعيد الخدري) (رضي الله عنه) (باسي  
صلى الله عليه وسلم قال كان ديني كان قبلكم رجس قتل تسعة وتسعين رجس فادان عن اهل الارض  
أي أكثرهم عيا (فدل على راءه فانه قال به) (بني الله) (ول تسعة وتسعين رجسا فادان عن اهل الارض  
ول لا قتله يحكم الله عليه مائة ثم سأل عن اهل الارض) (أي أكثرهم عيا بالذهب ابيه ويستفتي عن  
حاله (فدل على رجل عالم فقال له انه قتل مائة نفس فهل له من توبة) (أي هل نصرت توبته أو قتل توبته  
(قال نعم ومن يحول بينه وبين التوبة فليكن في أرض كذا وكذا) (فأما ما بعد ذلك  
عروجل فاعبد الله معهم ولا تطلق الى أرضك فانهم أرضك حتى نصف الطريق أو ثلث  
الموت) (واحد مسلم) (وه الموت) (فاحصيت) (ولم لا تترك الرحمة) (ولم لا تترك الرحمة) (ولم لا تترك الرحمة)  
تأبى مقبلا فبقيته الى الله وقالت ملائكة الله ان لم يعمل خيرا قط فاعلم انهم في صورة آدمي فقلوا حكما  
رسولهم) (وقد سأل عن عودهم) (فقال قبسوا ما بين الارضين) (قال أي أيتها) (فقلوا)

لما سأل عن علم من ذرعه قد سأل عن علم من ذرعه قال لا قتله يحكم الله عليه مائة ثم سأل عن اهل الارض فقال  
قتل تسعة وتسعين رجسا فادان عن اهل الارض فقال له انه قتل مائة نفس فهل له من توبة قال نعم ومن يحول بينه وبين توبة فليكن  
الى كذا وكذا فانهم اياه بعدون الله عروجل فاعبد الله معهم ولا ترجع الى أرضك فانهم أرضك حتى نصف الطريق أو ثلث  
الموت فاحصيت به ملائكة الرحمة ولم لا تترك الرحمة فادان عن اهل الارض فقال له انه قتل مائة نفس فهل له من توبة  
حكما فانهم ما هم في صورة آدمي فقلوا حكما فبقيهم فقال قبسوا ما بين الارضين قال أي أيتها كان آدمي فقلوا

ففساها وحدوه دثى الى الارض التي اراد تصنعها لتكنه الرجموى و ربه فكان الى غربة لساحلة فترسها اشترى رجل من أهلها ورف  
روية فأوحى الله تعالى الى هذه أن تساعدى الى هذه أن تقرى وقال فبسا ما يبسم فوجدوه الى هذه أقرب ثم وقع له هذا تعرف انه  
لاندخالص الابرخان ميران الخانات (٥٨٤) ولو دثى فدره فلا بد الا ان من تكثير الحسد نفعه احكم بقصد التجاوى بالماضى وما

مفسر افواجوه أدنى الى الأرض التي أُرِدَ فيصنع (م) (ملائكة الرحمة) هذا معنا مسلم ورواه كذلك ابن  
 جبان في تحصيله إلا أنه قال ومن يحول بين المتوبين التوبة أثبت رضى كذا وكذا ووجه ولا يرجع الى رضى والى رضى  
 سواء (وفى رواه) أسم شر جلا من نسمة وتسعى على جعل سأل هل له من توبة فخرها فبصله فقال  
 بيس لأن توبة تقتل لأهـب ثم جعل يسأل ثم خرج من قرية به فمقام صالحو فلما كان فى بعض  
 الطريق أدركه الموت فمات عدوه ثم مات فاختصت به ملائكة الرحمة وملائكة العذاب (وكان ابن قريه)  
 أصاحه قريه منهم شعره من أهلها) ورواه البخارى نحوه (وفى رواه) كان فى سبي اسرائيل رجل  
 قتل تسعة وتسعين انسانا ثم خرج يسأل فأنى راه فبأنه فقال هل من توبة فبأنه جعل يسأل فقال له  
 رجل أنت قريه كذا وكذا أدركه الموت فعدوه نحوها فاختصت به ملائكة الرحمة وملائكة العذاب  
 (وحيى الله الى هذه ان تاعذى والى هذه ان تقرى) هكذا معنا مسلم ومطاهرى فأوحى الله الى هذه ان  
 تقرى والى هذه ان تباعدى (وقال قيسوا ما يؤمنون حدوه) وبعد ان نصيب فوجدناه (الى هذه اقرب  
 بشر فعزله بهذا يعرف انه لا خلاص) هذا (لا يخرج من ميراث الحساب ولو غلبت له ذرة ولا يملك  
 من تكبروا بالحسنات هذا حكم الفساد فملوا من سعى هذا العزم المرتبط بالاستغفار فهو ان يعقد مع الله  
 عقدا مؤثقا وباعدا عهد وثيق لا يعود الى تلك الذنوب بعينها (والا الى مثلهن) وعلامة صحة  
 ان يصح ان يصدق فى النار ولا يرجع فيه عنه خرج (كلاهما يعزى فى مرمه ان بها كنهه) (لطيفة  
 (تمهيد مثلا) ذاتها بالسرعة استغاثت الى مرمه (يعزى عمرها ما لا يتناول الفا كماله بل مرمه)  
 المتابع من صحة مرمه (وبهذا العزم تناسد فى الحال وان كان تصور ان تعلمه مشهورة فى سبب الحال  
 وان كان لا يكون تارة عالم يتكدر عزمى الحال ولا يتصور ان يتبدل ذلك لما ثبت فى قول مرمه) وفى مسجده أول  
 مرة (الابن علة) عن الناس (والصمت وقلة الاكل والنوم واحراز قلوب حلال فان كان له مال موزون  
 حلال) أى ورثه من تحفه وروثه (وكأن له حرفة يتكسب منها ادراك كفاه فطاعة لله عليه فان راس  
 المعاصى أو كل الحره فكيف يكون يتبع مع لاصرا عليه) أى على الحرم (ولا يكتفى بالحسنة وترك  
 الشهوات) وفى مسجده لم يقرر (على ترك الشهوات فى الدنيا والآخرة) فان التوسع  
 فيها على استغنى التناول لا يجعل به فان الحلال مباح (فان بعضهم من صدق فى ترك شهوة وحاشا  
 لله سمع مرمه لم يزل م) نقله صاحب القوت (وقال آخر من تاب من ذنب واستغفر عليه) وفى  
 مسجده وأقام عليه أى عصى توبته من ذلك الذنب (سعى من لم يعد اليه أبدا) نقله صاحب القوت (ومن  
 مباحات الناس اذ لم يكن عاب ان يتعم ما يجب عليه فى التمسك وما يحرم عليه حتى يمكنه الاستقامة) أى  
 توبة (وان لم يؤثر مرمه لم تتم له الاستقامة لطيفة الأتوب عن بعض الذنوب) فطما (كلاذى يتوب  
 عن الشرب) أى شرب المسكر (وربما واللواط والعصبة مثلا) ولا يتوب عن غيرها (ويست هذه توبة  
 مطلقة وقد قال بعض ساس ان هذه توبة لانصح) وهو المحصى عن مرمه (وأنه يسير قول بن  
 لادرك ان من شرط لتوبة الحر رجوع عن مطلق بعد ما انطهر به ان زاد الخروج عن مطلق بعد  
 مطلقا وان كان انصح بخلافه به فى ذلك الذنب الذى سببه (وهل ياتوب) انها (تعم) وهو اعزى  
 عن أهل السنة والمجاعة (وهذا الصحة فى هذا المقام يحمل بل يقول ان قال لانصح) عن ذنب دون ذنب (ن

والعزم المرتبط بالاستقبال  
فهو أن يعقد مع الله عقدا  
مؤكدًا وبمعهده عهد  
ويثيق أن لا يعود إلى تلك  
الذنوب ولا إلى أمثالها  
كل ذي عزم في صرصه أن  
الفاكهة تنصره لا يعرف  
صرصا حراما أنه لا يتناول  
ألف كعكة مالم يرل مرضه  
فإن هذا العزم يتأ كدى  
الحذرات كان تصور  
تعبه شهوة في ماني لحال  
ولكن لا يكوب تأ مالم  
يتأ كد عزمه في حال ولا  
يتصور أن يتم ذلك للتأ  
في قول أمره أيا العزلة  
وأصحت قوله الأكل والشوم  
وأحارزون حلال كان  
له مال موزون حلال أو  
كان له حرفة يكسبها  
قدرا الكفاية فليقتصر عليه  
فإن رأس المعاصي أكل  
الحرام فكيف يكون تأ  
مع الأصراط عليه ولا يكفى  
بأحلال ذر الشهان من  
لا يقدر على ترك الشهوات  
في المأكولات والمبوسات  
وإذا قال نعم هم من صدق  
في ترك شهوة وبمعهده عزم  
لله سبع مراتم يتل بها  
قال آح من تأب ديب

واستقام سبع سنين لم يعد اليه أحد ومن معه بالثائب اذ لم يكن غلب الأب يعلم ما يحب  
عليه في المستقبل وما يحرم حتى يتمكن الاستقامة وان لم يؤثرا لغيره ثم به الاستقامة لما افقه الأب يتوب عن بعض الذنوب كالذي يتوب عن  
الزمر والربا وعصب مثلا ويستهد نوبة مضطحة ومذلل عشي اسرار هذه نوبة لا تصح وهما نوبة تصح واعطى نصيحة في هذا المقام  
شمل بل يقول لمن قال لا تصح ان

عبدية ان تركه بعض الذنوب لا يفيد اطلاق وجوده كعدمه فاعلم خطاهم ان كثرة الذنوب من سبب كثرة العقاب وقتها سبب لقائمه ونقول ان قال تصح ان اؤدت به ان التوبة عن بعض الذنوب فوجب قبولها لا يصلح ان يعاقب بها ولا يورث ترك الجميع هذا حكم الظاهر والاسم تشكيك في اختيار السراعة وانما من ذهب في عدم لا يصح ان يؤدته ان التوبة عبارة عن عدم واعى يندم على سرقة مال لا يكون معصية لا يكون سرقة ويستحيل ان يندم على ما دون ان كان فوجعه لاجل ما عصى الله عليه من اثم له ما اذن يتوجه على قتل والده ما لا يفي بوجع عن قتله ما يمكن ان فوجعه من محبته سواء كان سبباً وبأس كفي وكذلك يتوجه العبد فوات محبته وذلك بالمعصية سواء عصى بالسراقة او بالركب (٥٨٥) يتوجه على بعض ذنوب بعض النادم حالة توجبها العلم بكون المعصية مقونة للمحبوب من حيث انها معصية فلا يتصور ان يكون على بعض المعاصي دون البعض ولو جاز هذا الجواز في ذنوب من غير سائر من حد الله من ذنوب لا حرج في استبدال ذلك من حيث ان المعصية في غير واحد من هذه الآلات (ذلك ان المعاصي) كالقتل والزنا سرقة (آلات للمعصية) وظروفها (والمعصية من حيث تفاديه الامر وحدة قد معنى المعصية ان الله وعدا من سرقة وان لا يلدن ولا يورث السدم على بعض التهمة لان دون بعض فهو كذلك الترتيب على الاحتمال والقبول فيه دأبهم لا يحب قول بقول ان العقل لا يصح ان لا ترتب عليه اثمة وهو المثلث وتحقيق هذا السرقة مجرد ان لا يقع عليه عتاب ما تركه وغرة السدم تكسر ما سبق فنزل سرقة لا يكسر سرقة را عدم عليه كغيرها ولا يتصور عدم فيكون المعصية وذلك نعم جميع المعاصي هذا تقرير كلامنا لبعض من المعصية وبيان علة الجمع وهذا الكلام مفهوم يستحق المصنف تفصيل به سكت في العطاء عن وجهه الحق (فيقول ان التوبة عن بعض الذنوب لا تحجب ما ان يكون عن كثرة دون الصغار عن كثرة دون الصغار لا يمكن ان لا يعلم ان كثرة اعدام عدائه واجب استعظامه ومقتنه والصغار اقرب الى تطرق العفو اليها ولا يستحيل ان يتوب عن الاعدام وندم عليه كاندى عصى على اهل الملك وحرمة ويحصى على ذاته ويكون تمام الجناية على الله من مستحق المعصية على الله والندم بحسب استعظام الله واعتقاد كونه مودعا عن الله تعالى وهذا يمكن وجوده في الشرع فقد كثر

عبدية ان تركه بعض الذنوب لا يفيد اطلاق وجوده كعدمه فاعلم خطاهم ان كثرة الذنوب من سبب كثرة العقاب وقتها سبب لقائمه ونقول ان قال تصح ان اؤدت به ان التوبة عن بعض الذنوب فوجب قبولها لا يصلح ان يعاقب بها ولا يورث ترك الجميع هذا حكم الظاهر والاسم تشكيك في اختيار السراعة وانما من ذهب في عدم لا يصح ان يؤدته ان التوبة عبارة عن عدم واعى يندم على سرقة مال لا يكون معصية لا يكون سرقة ويستحيل ان يندم على ما دون ان كان فوجعه لاجل ما عصى الله عليه من اثم له ما اذن يتوجه على قتل والده ما لا يفي بوجع عن قتله ما يمكن ان فوجعه من محبته سواء كان سبباً وبأس كفي وكذلك يتوجه العبد فوات محبته وذلك بالمعصية سواء عصى بالسراقة او بالركب (٥٨٥) يتوجه على بعض ذنوب بعض النادم حالة توجبها العلم بكون المعصية مقونة للمحبوب من حيث انها معصية فلا يتصور ان يكون على بعض المعاصي دون البعض ولو جاز هذا الجواز في ذنوب من غير سائر من حد الله من ذنوب لا حرج في استبدال ذلك من حيث ان المعصية في غير واحد من هذه الآلات (ذلك ان المعاصي) كالقتل والزنا سرقة (آلات للمعصية) وظروفها (والمعصية من حيث تفاديه الامر وحدة قد معنى المعصية ان الله وعدا من سرقة وان لا يلدن ولا يورث السدم على بعض التهمة لان دون بعض فهو كذلك الترتيب على الاحتمال والقبول فيه دأبهم لا يحب قول بقول ان العقل لا يصح ان لا ترتب عليه اثمة وهو المثلث وتحقيق هذا السرقة مجرد ان لا يقع عليه عتاب ما تركه وغرة السدم تكسر ما سبق فنزل سرقة لا يكسر سرقة را عدم عليه كغيرها ولا يتصور عدم فيكون المعصية وذلك نعم جميع المعاصي هذا تقرير كلامنا لبعض من المعصية وبيان علة الجمع وهذا الكلام مفهوم يستحق المصنف تفصيل به سكت في العطاء عن وجهه الحق (فيقول ان التوبة عن بعض الذنوب لا تحجب ما ان يكون عن كثرة دون الصغار عن كثرة دون الصغار لا يمكن ان لا يعلم ان كثرة اعدام عدائه واجب استعظامه ومقتنه والصغار اقرب الى تطرق العفو اليها ولا يستحيل ان يتوب عن الاعدام وندم عليه كاندى عصى على اهل الملك وحرمة ويحصى على ذاته ويكون تمام الجناية على الله من مستحق المعصية على الله والندم بحسب استعظام الله واعتقاد كونه مودعا عن الله تعالى وهذا يمكن وجوده في الشرع فقد كثر

عبدية ان تركه بعض الذنوب لا يفيد اطلاق وجوده كعدمه فاعلم خطاهم ان كثرة الذنوب من سبب كثرة العقاب وقتها سبب لقائمه ونقول ان قال تصح ان اؤدت به ان التوبة عن بعض الذنوب فوجب قبولها لا يصلح ان يعاقب بها ولا يورث ترك الجميع هذا حكم الظاهر والاسم تشكيك في اختيار السراعة وانما من ذهب في عدم لا يصح ان يؤدته ان التوبة عبارة عن عدم واعى يندم على سرقة مال لا يكون معصية لا يكون سرقة ويستحيل ان يندم على ما دون ان كان فوجعه لاجل ما عصى الله عليه من اثم له ما اذن يتوجه على قتل والده ما لا يفي بوجع عن قتله ما يمكن ان فوجعه من محبته سواء كان سبباً وبأس كفي وكذلك يتوجه العبد فوات محبته وذلك بالمعصية سواء عصى بالسراقة او بالركب (٥٨٥) يتوجه على بعض ذنوب بعض النادم حالة توجبها العلم بكون المعصية مقونة للمحبوب من حيث انها معصية فلا يتصور ان يكون على بعض المعاصي دون البعض ولو جاز هذا الجواز في ذنوب من غير سائر من حد الله من ذنوب لا حرج في استبدال ذلك من حيث ان المعصية في غير واحد من هذه الآلات (ذلك ان المعاصي) كالقتل والزنا سرقة (آلات للمعصية) وظروفها (والمعصية من حيث تفاديه الامر وحدة قد معنى المعصية ان الله وعدا من سرقة وان لا يلدن ولا يورث السدم على بعض التهمة لان دون بعض فهو كذلك الترتيب على الاحتمال والقبول فيه دأبهم لا يحب قول بقول ان العقل لا يصح ان لا ترتب عليه اثمة وهو المثلث وتحقيق هذا السرقة مجرد ان لا يقع عليه عتاب ما تركه وغرة السدم تكسر ما سبق فنزل سرقة لا يكسر سرقة را عدم عليه كغيرها ولا يتصور عدم فيكون المعصية وذلك نعم جميع المعاصي هذا تقرير كلامنا لبعض من المعصية وبيان علة الجمع وهذا الكلام مفهوم يستحق المصنف تفصيل به سكت في العطاء عن وجهه الحق (فيقول ان التوبة عن بعض الذنوب لا تحجب ما ان يكون عن كثرة دون الصغار عن كثرة دون الصغار لا يمكن ان لا يعلم ان كثرة اعدام عدائه واجب استعظامه ومقتنه والصغار اقرب الى تطرق العفو اليها ولا يستحيل ان يتوب عن الاعدام وندم عليه كاندى عصى على اهل الملك وحرمة ويحصى على ذاته ويكون تمام الجناية على الله من مستحق المعصية على الله والندم بحسب استعظام الله واعتقاد كونه مودعا عن الله تعالى وهذا يمكن وجوده في الشرع فقد كثر

(٧٤ - بحسب سبب تحقيق - فاس)

يقتطع به عقاب ما تركه وغرة السدم تكسر ما سبق فنزل السرقة لا يكسر السرقة من السدم عصى ولا يتصور عدم لا يكون المعصية وذلك نعم جميع المعاصي وهو كلام مفهوم وادع باستحقاق المصنف تفصيل به سكت في العطاء فقول التوبة عن بعض الذنوب لا تحجب ما ان يكون عن كثرة دون الصغار عن كثرة دون الصغار لا يمكن ان لا يعلم ان كثرة اعدام عدائه واجب استعظامه ومقتنه والصغار اقرب الى تطرق العفو اليها ولا يستحيل ان يتوب عن الاعدام وندم عليه كاندى عصى على اهل الملك وحرمة ويحصى على ذاته ويكون تمام الجناية على الله من مستحق المعصية على الله والندم بحسب استعظام الله واعتقاد كونه مودعا عن الله تعالى وهذا يمكن وجوده في الشرع فقد كثر



الثانوية في الاغصان الحديبية وهي يكن أحد منهم معصوما فلا تستدعي شهوة بعضهم فصب قد يحذر الرض غسل فحذر اشبه او يحذر  
 السكر تحذر اخف منه على وجهه بشعر معناه لا يصير ضرر السكر فلا يثوب الرض قوله عن غسل دون سكر فهذا غير محال  
 وجوده بانه كما هما جنة المحكم شهوة دم على كل غسل دون السكر شي بيبوب عن بعض الكاثر دون بعض وهذا لا يمكن  
 لا اعتقاده ان بعض الكاثر قد عطا عنه كهدى ثوب عن مقتل وانسب و منهم ومطاه ابعاد عنه دواب لا يترك وما  
 بهدو بن ثعلبة روح العتو بهدوا (٥٨٦) صاعك كفي بدون الكاثر وانما اثر الاب الكاثر انما هو في اعتقاد

من تركها ولذلك لا يثوب  
 حسن بعض الكاثر التي  
 لا تتعلق بالعباد كالثوب  
 عن شرب الخمر دون الزنا  
 مثلا اذ يتفحصه في غير  
 منافع الشرور وبه اذا  
 رال عقله وترك جميع  
 المعاصي وهو لا يدري  
 بحسب ترك شرب الخمر  
 ثم لم يمتنع خوف  
 يوجب ذلك ترك كل المستغنى  
 وسما عن الما في ذلك  
 ان ثوب عن صغيرة  
 صغائر وهو مصر على كبره  
 يعلم انها كبره كالهدى  
 يثوب عن اعيسة او عن  
 الاثر في غير المحرم وما  
 يحرق بمراء وهو مصر على  
 شرب الخمر فهو اذ يمكن  
 وجهه ما كان به مأمون  
 الا وهو خائف من معصية  
 وادام عن فعله ما اما  
 صغيرا واما ما لا يمكن  
 تكون له حسنة في تلك  
 المعصية اقوى من ألم قلبه في  
 الخوف منها لا لاسباب توجب  
 ضعف الخوف من الجهل  
 والعلة وأاسباب توجب

ثوب في الاغصان الحديبية (٥٨٦) (٥٨٦) (٥٨٦) (٥٨٦) (٥٨٦) (٥٨٦) (٥٨٦) (٥٨٦) (٥٨٦) (٥٨٦)  
 واغصان الحديبية (٥٨٦) (٥٨٦) (٥٨٦) (٥٨٦) (٥٨٦) (٥٨٦) (٥٨٦) (٥٨٦) (٥٨٦) (٥٨٦)  
 غسل فحذر اشبه او يحذر  
 السكر تحذر اخف منه على وجهه بشعر معناه لا يصير ضرر السكر فلا يثوب الرض قوله عن غسل دون سكر فهذا غير محال  
 وجوده بانه كما هما جنة المحكم شهوة دم على كل غسل دون السكر شي بيبوب عن بعض الكاثر دون بعض وهذا لا يمكن  
 لا اعتقاده ان بعض الكاثر قد عطا عنه كهدى ثوب عن مقتل وانسب و منهم ومطاه ابعاد عنه دواب لا يترك وما  
 بهدو بن ثعلبة روح العتو بهدوا (٥٨٦) صاعك كفي بدون الكاثر وانما اثر الاب الكاثر انما هو في اعتقاد

قوة الشهوة يكون الدم موجودا ولكن لا يكون ملأ الخمر بل العمد ولا يثوب عليه شيء عن شهوة قوی  
 ما بهدو بن ثعلبة روح العتو بهدوا (٥٨٦) (٥٨٦) (٥٨٦) (٥٨٦) (٥٨٦) (٥٨٦) (٥٨٦) (٥٨٦) (٥٨٦) (٥٨٦)  
 وجهه ما كان به مأمون  
 الا وهو خائف من معصية  
 وادام عن فعله ما اما  
 صغيرا واما ما لا يمكن  
 تكون له حسنة في تلك  
 المعصية اقوى من ألم قلبه في  
 الخوف منها لا لاسباب توجب  
 ضعف الخوف من الجهل  
 والعلة وأاسباب توجب

(DAY)

فيلها ولكن لا يسهل كثرة ما قد حصل من هذه الآية على أن يتوب عن شيء ولا يسهل أن لا يكون ما ياب عنه  
بما قد أتى عليه ما في الآية العصبية وما على الشهوة وما حصل من التفاوت في اعتقاد أن يتوب عند اختلاف حاله في الخوف  
والندم فتصور اختلافه في التوبة منه على ذلك السبب وهو أنه أمره على ترك ذنبة معين لم يتوب وإن لم يكن قد أطاع الله في  
جميع الأوامر ولو هي ما قلته من صعوبة العيب من تركه الذي صار فيه طريق العتة والالان التوبة عبارة عن ندم يعث العزم  
على تركه فيما

[illegible]

لا يستقبل أن تبليغ قوة  
الندم في حق العنيد هذا  
المبلغ إلا أنه لا يعرف من  
نفسه فإن كل من لا يشتهي  
شيئاً يقدر نفسه قادر على  
مركه بأدنى خسوف والله  
تعالى عالم على ضمير وعلى  
مقدار بدمه نعمه وقوله  
منه لى ما هو به يقوله  
والحقه في هذا الكمال ترجع  
لى أن الله يعصيه ثم يعي  
عن القاب بشيئين أحدهما  
معرفة ندمه والأخرى  
معرفة ما يتردى له عمل  
وإذا تمت هذه نزل  
الشهوة ولكن ليس تعالى  
أن يقوى الندم بحيث  
يقوى على نحوها دون  
أفهامه ولو لا هذه القلما  
لترى به لا تشمل عالمه  
الكتاب له تدو به مرة  
يعده به في عبي ذلك  
الشهوة من أن كثير فذلك  
مما لا يدل طاهر الشرع  
على اشتراطه أصلاً فإن قلت  
إذا فرغنا ثابتين أحدهما  
سكت نفسه عن الزرع  
الى الذئب والآخر في  
نفسه زرع الموهو

يحدو على فعله) ان كان مقدور عليه (وما لا يقدر على فعله قد عدم) فلهذا لا تتركه ابداً بل يمكن ان يكون قد طرأ  
عليه بعد معرفة كنهه ومعرفة تحقيقه ضرراً في نفسه وازارته بخلاف وحسنه وسد محبتك (لو) فرض  
ان (كان شهواً او فحشاً) أي اجماع (به باقية لكاث حرفة لندم فجمع تلك الشهوة وعللها وتضمنه) على  
تركها (في ارجوان يكون ذلك مكراً لندم) اي في (وما جبا عنه شيئاً) اي سلبت وهذا اختيار  
المصنف رحمه الله تعالى (دلائل في انه لو ان قلب طربا بجمعة) عية (وما عقيب التوبة كان من  
التائب) وهو ظاهر (وان لم تظفر عيبه فتمت حجة شهوة وتسرأ سبب فصد الشهوة وانكبه سبب باعتراف  
الندم مع ما بعد) وحب صرف فصد عن ارباب وهو فصد هذا لا يستحيل ان يتبع قوة لندم في حق لعين  
هذا الجمع الا انه لا يرد من هذه فان كل من لا يشتهي شيئا يقدر معه فادرا على تركه بشي خوف والله  
مطاع في شهوة وعلى مقدوره معه فلهذا يتركه (بما هو عليه) (والحق في معنى هذا كما ترجع الى  
سطة المعصية تسحب عن افعال شبيهة بحدودها حرفة الدم والاحشدة مع هذه بالتركة في المستعمل)  
أي بما ياتي من ارباب (وتمت فتمت الحجة دون الشهوة ولكن ليس محالاً ان يقوى الندم بحيث  
يقوى على تحمده دون الشهوة ولولا هذه اقلبات توبة لا قبل ما لم يمت ان تبتعد اسوية مدة يحاهد  
عنه في عين تلك الشهوة مرات كثيرة وذلك مما لا يدل بانه لا يترك عن الشراطة أصلاً فان قلت اذا  
فرص ما تيسر أحدهما فكيف يحسنه عن ارباب الى ارباب) أي تركه لا يسدوا كتمشي لا استبدال ولم  
تكن عنه تارة ولا تارة في ارباب (والاخر بقى في عسر ووعابه) أي تركه يساو عن في الاستقامة  
وفيه سرعة اليه (وهو يارعهما يجمعهما ما دلت على علم ان هذا مما اختلف العلماء فيه وقال  
اشاعرون منهم أبو الحسن (أحمد بن أبي الخوارى) الدمشقي من كبار المتأخرين عجب أبا سليمان الداراني  
وكان الخليل يقول هو يجمع بينهما ثم ما من ثلاث دلائل (وأصحاب أبي سليمان الداراني) رحمه الله (ان  
المجاهد فصل لا يجمع بينه وبينه الجهاد) أي الذي تزعمه عنه الى ذلك وهو يحاهده أو فصل لانه  
علم من رعاها له فصل يحاهده (وهل علماء البصرة ذلك الاخر) أي الذي سكنت عنه عن المباحة  
بشاهد من شواهد بعض العلماء (فصل) ومال الى ذلك روح من عرو يقضي وهو من كبار علماء  
البصريين فان (لانه لو لم يقر توبته كان قرب الى السلامة من المجاهد الذي هو عزيمة لقوة رغب  
المجاهد) أي فلا يؤمن عية الرجوع وقد فصل صاحب لقوت قولن وكانه مال الى قول البصريين  
وكن المصنف رحمه الله تعالى توسط بين مذهبيهم (وما قاله كل واحد من لغيره لا يجوز عن حق  
وعن قصور عن كمال الحقيقة) طوبى (ما ذكره وهو) (ان الذي يقطع رجوع نفسه) سكنت (له حالات  
أحدهما ان يكون قطع رجوعه ايها) أي الى المعصية وفي نسخة بيه أي الى اللذ (عقور في نفس  
شهوة فقط) فمحاهد أصل من هذا ذكره بمحاهدة عدل على قوة يقينه وسبيله) أي عيبه (ديمه على  
شهوة فهو دليل) قوي (قاطع على قوة اليقين وعلى قوة التيسر) أي قوة لندم في الارادة التي تمتعت

بأشراقه يقين وتجمع الشهوة له ما خيرة شجره من ربه وسئل المجاهد عليه ما فعله وقول شريك بهد أسمه ذو فتر لا يهودى  
الدين بهذا صحيح ولكن استعماله الأصح منه هو كقول القائل لعين نفس من انعم لانه في أمن من خطر الشهوة ونهى أصل  
من الباطل لانه أسلم والحق فصل من الملك القاهر القامع لاعدائه لان على لاعدوه وانك وعيا بعبادة وان على مرات وهذا كلام  
رحم سليم القاب قاصر لغيره على «وآخر عبرة عالم بان العربى الاختصار وأن عاقر نمرطه افتخام الاعراض هو كقول مقاتل يصيد البندى ليس  
له فرس ولا كاتب فصل على صاعقة الاصبياد وأعلى رتبة من صاحب كعبه بفرس (٥٨٩) لانه آمن من أن يجمع به فرسه فيمكسر

أعضاده عند سقوطه  
على الارض وآمن من أن  
يعصه كعبه ويعتدى عليه  
وهذا خطأ بل صاحب  
الفرس والكاتب اذا كان  
قويا عالما بطريق تأديبهما  
أعلى وتيقنوا بحري بذكر  
سعادة الصيد (الحالة  
الثانية) أن يكون طلاق  
الفرس وسبب قوة البقي  
وصدى المجاهد السابقة  
اذ اسع مبعثع هيبان  
الشهوة حتى تأديت بأدب  
الشرع فلا تهج الا بالاشارة  
من الدين وقد سكت بسبب  
استيلاء الدين عليه فهذا  
أعلى رتبة من الجهاد  
النافسي بهجات الشهوة  
ونغم ودول القائل ليس  
بذلك فضل الجهاد صور  
عن الاساطة مقصود جهاد  
هات الجهاد ليس مقصودا  
بعينه بل المقصود قطع  
صهوة بعدو حتى لا يفرح  
لى شهوانه وان عجز عن  
استجرائه فلا يصدق عن  
سبلوك طريق الدين هذا  
فهو ربه وحصلت المقصود  
فقد طفر وما دمتى

بأشراقه يقين وتجمع الشهوة له ما خيرة شجره من ربه وسئل المجاهد عليه ما فعله وقول شريك بهد أسمه ذو فتر لا يهودى  
مطلوب من المكاتب المجاهدة لا يعدم التقوى والفرار وأما (قوله مقاتل) من ابصرين (ان هذا أسم  
اذلو فتر لا يهودى) لذب هذا صحيح ولكن استعماله الأصح (لانه خطأ) لا يلزم من صحته أن يكون  
الادب (وهو كقول مقاتل العين فصل) من الشهوانى (لانه في أمن من خطر الشهوة) لا تتحرك عليه  
شهوته ولا تتحمله على ارتكاب خطاه (والصحيح فصل من اساع لانه أسم) فلم يكتب عليه لقيم (ويفاس)  
أى عادم اساع فصل (من الملك القاهر القامع لاعدائه لان على لاعدوه) اذ لا مال له واعدادون انك  
تشأ سبب الامور عابا (والك ر بما على عب مرة وان على) على عدوه (مرات وهذا كلام رح  
سليم القاب قاصر لغيره على «وآخر عبرة عالم بان العربى الاختصار وان اعلى) فى امر رتبة (شرطه  
فتخام لاعوار) من لعرارى وبقطار ومن أمثالهم ما منتمار ما عسل من احبارا مكسر (بل هو كقول  
القائل الصيد لانه ليس له فرس ولا كاتب فصل من صاعقة الاصبياد ونعى رتبة من صاحب الكعب  
والفرس لانه آمن من أن يجمع به فرسه فيمكسر عند سقوطه على الارض وآمن من أن يعصه  
الكعب ويعتدى عليه وهذا خطأ بل صاحب لفرس والكاتب اذا كان قويا عالما بطريق تأديبهما  
وربه يستمد على الوجه الذى سقى (أعلى رتبة وحري بذكر سعادة الصيد) انى هي عية الفصد (الحالة  
اشبهية أن يكون طلاق الفرز وسبب قوة البقي وصدى المجاهد السابقة ان يطلع ملهى) ولى صفة اذ  
يلع ملهى (فم هيبان الشهوة حتى تأديت بأدب الشرع فلا تهج الا بالاشارة من الدين وقد سكت بسبب  
استيلاء الدين عليه هذا أعلى رتبة من الجهاد المادى لاجتماع الشهوة وقهرها وقول مقاتل ليس بذلك  
فضل الجهاد مقصود عن الاساطة مقصود الجهاد فان الجهاد دابى مقصود بعينه بل تهذيب الانحلال  
او ربايتها كيان بس المقصود من صرب الدابة أهال المقصود آدم او هذا قال المصنف (بشعور) من  
الجهاد (قدح صررا بعدو حتى لا يفرح الى شهوانه وان عجز عن استجرائه) للشهوان (فلا يصدق عن  
سبلوك طريق الدين هذا أعلى رتبة وحري بذكر سعادة الصيد) انى هي عية الفصد (الحالة  
اشبهية أن يكون طلاق الفرز وسبب قوة البقي وصدى المجاهد السابقة ان يطلع ملهى) ولى صفة اذ  
يلع ملهى (فم هيبان الشهوة حتى تأديت بأدب الشرع فلا تهج الا بالاشارة من الدين وقد سكت بسبب  
استيلاء الدين عليه هذا أعلى رتبة من الجهاد المادى لاجتماع الشهوة وقهرها وقول مقاتل ليس بذلك  
فضل الجهاد مقصود عن الاساطة مقصود الجهاد فان الجهاد دابى مقصود بعينه بل تهذيب الانحلال  
او ربايتها كيان بس المقصود من صرب الدابة أهال المقصود آدم او هذا قال المصنف (بشعور) من  
الجهاد (قدح صررا بعدو حتى لا يفرح الى شهوانه وان عجز عن استجرائه) للشهوان (فلا يصدق عن  
سبلوك طريق الدين هذا أعلى رتبة وحري بذكر سعادة الصيد) انى هي عية الفصد (الحالة  
اشبهية أن يكون طلاق الفرز وسبب قوة البقي وصدى المجاهد السابقة ان يطلع ملهى) ولى صفة اذ  
يلع ملهى (فم هيبان الشهوة حتى تأديت بأدب الشرع فلا تهج الا بالاشارة من الدين وقد سكت بسبب  
استيلاء الدين عليه هذا أعلى رتبة من الجهاد المادى لاجتماع الشهوة وقهرها وقول مقاتل ليس بذلك  
فضل الجهاد مقصود عن الاساطة مقصود الجهاد فان الجهاد دابى مقصود بعينه بل تهذيب الانحلال  
او ربايتها كيان بس المقصود من صرب الدابة أهال المقصود آدم او هذا قال المصنف (بشعور) من

المجاهدة فان بعدو صلب طفر ومثاله كمال من مهر بعدو واسترته الى من هو مشغول بالجهاد في صف القتال ولا يرى كعبه يسلم  
ومثاله أيضا مثال من عم كعب الصيد وراض بفرس هيبان مثال من بعدو كعبه بضرارة وراض الجرح بالاصافة الى من هو مشغول  
عقاسا في تأديب بعدو ولقد دل في هذا طريق صلوات الجهاد هو المقصود لا أقصى ولم يعلموا أن ذلك هيبان لاص من عوائق الطريق وعن  
آحرون أن تقع الشهوات واما طعنها بالكيفية مقصود حتى حرب بعضهم بعينه فجزعه فقال هذا المحال فكذب بالشرع وحال سبيل لا باحة  
واستمر فى اتباع الشهوات وكل ذلك جهل وضلال وقد قررنا ذلك فى كتاب راضه النفس



وتم توبيخ الاخلاق (منه مع هالك) ولا يعيده زيارته قبل صاحب ثقبوت ختلاف عمه انما  
 وعنده المصرة في تبيين ذلك كورس ثم قال بعد ذلك ما نصه وقد اختلفت عليه اثنان من عبدين - من  
 أحدهما بذل شي من ماله في سبيل الله فاستعصم عليه موثقل ذلك عليه في هده وخرجه ماله وسكن آخر  
 بذل ماله مع انشؤل طوع من عب بر مائة نفس ولا تفسد عليه اولا ولا تعده معه لها بهم فصل فقال قوم  
 تعاقدت معه فصل لانه اجتمع له لا كبر والمخلة هذه تحصل له عملا وبذبح الى هذا يقول محمد بن عطاء  
 وسمي به وقال آخرون اندي - سميت به بدل طوعا من عب اعراض ولا اكراه افضل لان مقام هذا  
 في سعوات النفس والتحقق بالهدى افضل لان جميع أعمال لاؤل من الاكراه والمجاهدة ومن بذل ماله على  
 تلك الاحوال بلان الاول وان غلب نفسه في الكثرة لا يؤمن غلبته في كثرته ثانياً وثالثاً اذ ليس السخاء  
 من مقام الامم كانت محمولة عليه واليه ذهب انما قسم الحسد هو عدو ما قال وسكن او محمد سهل عن  
 لرحل بن عيسى عن ابي بصير قال سمعته يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول  
 به حله لا بل برفع فانه الى مولاه شكوى وبكبره وهو يلزم الاكراه ولا يعرفه يدعوته بنبه  
 ذكر ذلك وبعده فبغية من ذكره وطاعته وقال كان هو غفل عن الاكراه طرده عن صاحب عليه السلام  
 لا بل لم يعمل الخلاوة في نفسه ولكن مع وحرار الخلاوة يرمونه بالاكراه ويحزن غاية الحزن فانه لا يقدره  
 وهذا عدو هكذا اب الحرة لا تصح مع بقائه الشهوة ويكربا بعد مراد اياها ما هدهد رجل اريد من  
 شهوة عن ثقاب وصف العارفين بقوام التوكل اه (قال قلت لافولك في تبيين أحدهما سيدي ابي  
 ولم يشغل بامسكركه والاخر حله سميت به ولا بل بتمسكركه ويحترق سماعه فابهم افضل  
 فاعلم ان هذا ما قد ختموا به فقال بعضهم حقيقة انو به بتمسكركه من عيبك) في لانه وهذا  
 قول سي محمد بن النضر قال القشيري في الرسالة سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول  
 من سئل عن عبد الله عن ثوبه فقلت اني سميت به فقلت اني سميت به فقلت اني سميت به فقلت اني سميت به  
 الحقيقة قبل كعبه بدله دنه الحقة رسول الله قال لا بل بتمسكركه من عيبك ه (قال وقال آخر) وفي  
 سمعة آخرون (حقيقة ثوبه بتمسكركه) قال القشيري في رساله وسكن الحبيد عن ائو به فقال ان  
 نسي ذلك اه وانما لم في معنى سميانه لانه قبل معناه ان يخرج خلاوته من قلبه حرو حلا يبقى له في  
 سره فترحمي بكونك لم يعرفه فقط وقيل ارادته ترك العود اليه وقد مال السري لانه في شيخ الحبيد في قول  
 سهل وقد عليه الحبيد ذلك مما قال القشيري فخرجت نوبه انه التبرازي قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول  
 بالاهوز يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول  
 مالك قال الحسن علي شاب سألني عن ثوبه فقلت له لا تسي ذلك وما وصي ذلك انو به بتمسكركه  
 ذلك فقلت ان الامر عند سي ما قاله اشاب يقول لم فست لا يدا كمت في حال الجفاه وقال في الى حال لوفاه  
 قد كرا الحبيد في حال الصفاء سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول  
 الحبيد يقول وسمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول  
 والمعنى الثوبه من رؤية كونه تائه لا يرى ذلك الا اذا كان مفرق القلب باصره نفسه ونوبه فيمضى  
 بذلك فكما لو نوبه دوام شعلة بره حتى يسي ثوبه كما قال الحبيد وقد قيل في تأويل كلامه وروم وجوه آخر  
 سياتي ذكره صهي في محها وكل واحد من المذهبين عند ما حق ولكن بالاصالة الى حالين) بتخليص (وكلام  
 المتصوفة بديا يكون قاصرا) في حدوده غير مل الاحوال كليا (قال عادة كل واحد منهم ان يحبر عن حال  
 به صفة) وذلك (في اقامته تعدي ديمولا بهمه لغيره فحسب الاحوة) مهم عيب بلون (باختلاف  
 الاحوال وهذا نقصان بالاضافة الى درجة العلم فان معرفة الاشياء على ما هي عليه افضل واعني وانكسر كبر  
 بالاصالة الى الهمة والارادة والخدج بكون صاحبها معصورا بالطر على حاله لانه لا يهيمه الامر) وفي

من رابع المهلكات فان  
 قات لما قولك في تبيين  
 أحدهما سيدي ابي وم  
 يشغل بالتمسكركه فيه  
 والاخر جعله نصب عليه  
 ولا يزال يتفكر فيه ويحترق  
 بدما عا بهما فصل فاعلم  
 ان هذا ايم قد اختلفوا  
 فيه فصل فبهم حقيقة  
 التوبة ان تصدق  
 من عيبك وقال آخر حقيقة  
 انو به بتمسكركه من عيبك  
 واحد من المذهبين عند ما  
 حق وانكسر بالاصالة الى  
 حاله وكلام المتصوفة  
 يكون قاصرا فان عادة كل  
 واحد منهم ان يحبر عن حال  
 به صفة ولا يهيمه حال  
 غيره فحسب الاحوة  
 لا تلتان الاحوال وهذا  
 نقصان بالاصالة الى الهمة  
 والارادة والخدج بكون  
 صاحبها معصورا بالطر على  
 حاله لانه لا يهيمه امر غيره

وان کانت مختلفۃ فی اقرب  
والبعد والی اللہ اعلم من هو  
یہدی سبیل مع الاشتراک  
فی أصل الهدایۃ فاقول  
تصور الذنب وذکرہ  
والنفع علیہ کما فی حق  
المبتدئ لانه اذا نسیہ لم یکن  
احتراقہ فلا تقوی ارادۃ  
وابغاثہ لسلوک الطریق  
ولان ذلک یستخرج  
الحسب وخرق الوارع  
عن الرجوع الی مثله وهو  
بالاخذۃ الی العادل کمال  
وکنہ بالاصافۃ الی سالک  
الطریق نقصان ہانہ شغل  
مانع عن سلوک الطریق بل  
سالک الطریق ینتہی ان لا  
یخرج علی غیر السلوک ہان  
ظہرہ مبادئ الوصول  
وانکشفہ انوار المارۃ  
ولوامع الغیبۃ فخرقہ ذلک  
ولم یق مینہ منہم لا لثبات  
الی ماسبق من حوالہ وهو  
الکمال بل نوعان المسائر  
عن الطریق الی ملامس  
للدنہم خارجہ بالعب  
المسائر فی عبورہ مدغم  
حبتہ کہ کان قد حارب  
جسمہ من قبل بلو طمس  
علی شاطئ لہر بعد عبورہ  
ینک متاعا علی بحر یہ  
الجسر کان هذا مانعا آسج  
اشتعل بہ بعد الفراغ من  
ذلک المانع نعم ان لم یکن  
الوقت وقت الرحیل بان  
کان لیسلا فتعذر السلوک  
او کان علی طریقہ انہا  
وهو بحال علی لہر آسج  
مما اقبل لایل کاذہ وحورہ  
عن بحر یہ الحسب انہا کد

سحلا یجہ امر عبہ (ادھر بقہ الی اللہ بنفسہ ومثلہ نحوه وقد یكون طریق العبد الی اللہ العلی فالطریق  
الی اللہ کثیرہ) کما یل بعد خمس خلاف (وان کانت مختلفۃ فی اقرب البعد والی اللہ اعلم من هو  
سبیل مع الاشتراک فی أصل ہدایہ) وہ ظہرہ سلام کل من السری و جدید فیما ذہنا لہ یجمع من قس  
توہب لای سبی ذلک یقول عما امر من ذکر لایب اجل علی ار عمل جملہ وکن د حصن للعبد  
حال شریعہ ستعرف فیہ فاشغالہ بہ حبتہ یسد علیہ سہوہ ہا سری کام شباب ہا خوا الاولی فی  
حق لثانی قاسد کرد توہم ہج حورہم و یجملہم عن اصلاح حورہم و کان شباب عن ارتفعت  
در حبتہ فی ذلک کام امری تبدی سبیلہ لمستمر باستمران صاحبہ و سبیلہ سہوہ مدللہ علی  
مقام شریعی در حال التوبہ وذلک انتم و غیر لوبہ لاشکال الامر علیہ و ہد شہ تعالیٰ یؤدب الکبار  
بالصبر لیردوا وقل قنبری عن فی نصر سراج ہان اشارہ الی احوال المریدین والمعرضین ندرہ  
لہم و ندرہ تاجہم واما الخبیر ہان اشارہ نونہ المحققین فانہم لایذکرون ذنوبہم بمناظر علی قلوبہم من  
علمہ ہانہ و دو م ذکرہ اذ وقال صاحب القوت ہا مانیات بدور و ذکرہا وقد احتجاب دول مریدین  
فی ذلک فقال بعضہم حقیقۃ التوبہ تنصیب ذیل بن عییک وقال حقیقۃ التوبہ تنسی دہم و ہد  
طریقہ انوارہم و حال لہا فی مانی ہانہ کرا بدیہ طریقی المریدین و حال طقم و و حبتہ  
ہو لا مشاہدۃ التوحید و و حبتہ لاوس شہادۃ التوقف والتجربہ و ہی مدغم فی تعریف فی مقامین  
أفیم مدغم شہادۃ و حبتہ و عمل حکم حالہ و مقام سہوہ التوحید نفس عند لعار دین من مقام شہادۃ  
تعریف ذکات شہدہ و سہوہ کترا لایہا لیتحاب الہی و فی تموم امر بن وسہادۃ توحید صیق  
و اول دہا لہا لہا و قبل و ہی فی امر بن و خصوص العار دین ہا و قد توسط المصنف من نفوس و فرورہ  
بالحسب الواحدین فقال (فانقول تصور دین و ذکرہ) فی خبایہ (وان مع علیہ کمال فی حق المبتدئ  
المرید) و ہر لای لا حیلہ اسری اسفہ علی قدس سرہ قال (لانه اذا نسیہ لم یکن اخرہ فلا تقوی ارادہ  
وابغاثہ سلوک الطریق و لای ذلک) فی تصورہ کدات (بخرج عسہ حور) من مکمہ (والحرف  
لوارع) فی المانع (عن الرجوع الی مثله) فی الحال والمستقبل (ہو بالاصافۃ الی سالک) لایم  
ینہم راحۃ سلوک (کمال) فی اجلہ (ولکنہ بالاصافۃ الی سالک الطریق قدس) فی المقدم (ہانہ شغل  
مانع عن سلوک الطریق بل سالک طریقی یہی اب لا یخرج علی غیر السلوک) و لیتفت لسواہ (ہان  
ظہرہ) فی سلوکہ (مبادئ الوصول) و حبتہ لالوہ (وانکشفہ انوار المارۃ) بدتہ (وامع  
العب) و اصحاب الدنایہ فی ترقی بالغیب فی زمان سیرہم رقبون ذلک فتکون لواحق ثم لواحق ثم طوابع  
والو مع ظہر من اللواتح و لیس رواہا لثبات اسرعة قد تنق و سہوہ و لا یفتوا لواحق کالبروق کما ظہرہ  
استقر ہا ذلک قطعہ عدہ و جعلہ کسہم یسفر نور ہا ہر حتی کریم علیہ عسا کر لیل و ہدہ الی فی اذا  
ظہر لای لایق انہ سیرہ (اشعرقہ) ھوہر (ذلک ولم یبق فیہ منہم لا لثبات الی ماسبق من حوالہ)  
واکتہا تختف بالاقصایا شہادہ ہا لم یبق عنہ اثر کاشوارق و دا دات مایبق اثرہ ہا زال و ہا یبق ہا  
وان عرب انوارہ یقی آمارہ و صا حبتہ بعد سکون علیانہ بعبیہ فی سیاہ برکاتہ (وہو اسکال بلوہا) فی  
حال (المسائر عن) سلوک (الطریق الی ملامس البسلاد) فی عالم انہ (نہر حور) فی مائع (طال  
تعب المسائر فی عبورہ مدغم من حبتہ انہ کان قد حارب جسمہ من قبل فلو حس علی شہا لہر) فی  
طریقہ (بعد عبورہ یکن متاعا علی بحر یہ الجسر کان هذا مانعا آسج اشتعل بہ بعد الفراغ من ذلک المانع  
نعم ان لم یکن الوقت وقت الرحیل بان کان لیسلا فتعذر السلوک او کان علی طریقہ انہا کد  
تجاف علی نفسہ ت یجر ہا) فی جسور ہا (سبیل لایل کاذہ وحورہ علی بحر یہ الحسب انہا کد  
وہو بحال علی لہر آسج مما اقبل لایل کاذہ وحورہ عن بحر یہ الحسب انہا کد

يطول الحزن عزمه على أن لا يعود إلى مثله فاحصل له من اتبعه ما ينفعه به لا يعود إلى مثله وطريق أولى من الاشتغال  
بذكر بحر باب الجسر والكعبة (٥٩٢) وهذا يعرف بطريق المقصد والعائق وطريق السلوك وقد شرنا

طاول الحزن عزمه على أن لا يعود إلى مثله فاحصل له من اتبعه ما ينفعه به لا يعود إلى مثله وطريق  
الطريق أوله من الاشتغال بذكر بحر باب الجسر ولما عزمه لا من عرف طريق  
والمقصد والعائق وطريق وقد شرنا إلى تلويح (أي إشارات) منه في كتابه نعم وفي ربيع  
الملك (أي طبر جمع هـ لك وصهر من ذلك أن تصور الدب عايشا في التراب والحق حتى يتبين من نفسه  
الاجتهاد والسلوك في التكفير وأما السالك في عايشة عن السلوك (أي قول شرط لتوبة) وفي صحه  
دوام التوبة (أن يكون كثير التفكير في سعيه) الذي أعده الله (في لآخره لتبرير عزمه) في سلكه  
(ولكن إن كان شابا فينتهي أن لا يطيل فكره في كل ماله تطير في الدنيا كالخود والقصور فذلك استكر  
وعيا بحر وعزمه فيطلب العاجلة ولا يرضى بالآجلة فينتهي أن يتفكر في مدة سفره إلى وجهه الله تعالى  
فقد حذر لا يصبره في الدنيا فكذلك قد كثر أن لا يكون بحر كالشهو فاحذر أن لا يصبره يستنصره  
ويكون السبب في ذلك عدم ذلك) وقال صاحبها غوث العلم له لا يؤمن على صغيف ليقين تقوى  
العلم عند كثره أي يوجب طرا قلبا بهاشوه أو ميل إلى الحسنة فيكون ذلك سبب فيتمه  
ويستمد من حيث صلح كذا يؤمن في معتاد حطئة بأسعار في سحره استمر البهاوت كانت الاصل  
الاتحاد معهما ما يمكن الاتحاد مع صفة لاجل مجاهدة النفس بأصغر عيال لا بد من عزمه وحظه حذر فزنت  
لا اجتماع وتوكل الأسباب جند سدا كل علم لله بدنه وقيل وفي سبب الدلو بال كرمها  
يستغل والاسكاش مع ما يهوت من الوقت خوف فوت ثاب وقد كان بعض الناس يكره لله بد أن  
يكون وسواسا لخدمة كثر ما فيها من العلم والنام والازواج ويستعد لله بد أن يكون وسواسا  
ذكر لله تعالى ونحو هذه وهمة متعلقة بالله تعالى لا سواء كان المراد بد حذر عزمه بالتوبة تغيير  
معتاد لسلوك لا حذاه والهمة قد ذكر نعم الحقة آس عليه لصعب منه أن يشتهي مثله فحذر  
في الدنيا من الناس وأطيب لطعام والنساء لا بد منه عجل وذلك أجل فطلب نفسه من ماد كرم  
نعم الآخرة محلا في الدنيا فادأب همة الله تعالى كاد تعدله من ربه له وفي شهر نهار لم يجسر  
اعذو فمثل ذلك من العاجل الأبا يقوى يقينه وشغل عاقبه وقدم عهدهم والمعنى لقاتله (ولا  
يصد عن التصديق هذا التحقيق ما يحكي لك من كاه داود) عليه السلام (وإحتمه) على دسه (فان  
عياضه على الأسد) عليهم السلام (بما في عانة الأعوج لاتهم وديرتون في أرواهم وأفعالهم  
إلى الدرجات الثلاثة فاعلم ما عزم ما عزموا لا لارشادهم) وهذا بهم (وما بهم الناس مما يتبع أمهم  
عشاهده وبكاد ذلك بالاعز ذروة مقامهم) وبعد القوت وقد عزم المراد بقصة داود عليه  
السلام من ذكره ووجهه على حقيقته هـ لا يبايع ليقاس عليهم لمحبورهم حذرهم من دونهم وقد  
يقبلون في أحوال المرادين ويسلكهم سبيل المعلمين وذلك لأجل لاهل يكون طريقا للائحة اهـ (فاد  
كاف في شيوخ من لا يشرب على مريرة سوع رياضة لا يحوص معه في ذروة كاد مستعيا بها الفراقه  
عن المحذرة ذبب أسس) ورأيتها (ولكن تسهلا لا مر على المرير وذلك لله صلى الله عليه وسلم  
أما لا أنسى ولكن أنسى لا شرع) قال لعراق ذكر مالك في الموطأ بأعرا ساد وقال ابن عبد البر  
لا يوجد في الموطأ أمرا سلا لا ساد وكذا من حرة الكفاي أنه لم يرد من غير طريق مالك وقال أبو الباهر  
الأنصاري وقد طال عني عنه وسؤالي عنه الأئمة والحفاظ هم طفره ولا سمعت عن أحسنه طفره  
وإدعى بعض هذه الحديث أنه دفعه مسندا (وفي له أجمعا سهوا لا ولا تعجب من هذا فان الام

إلى تويجات منه في كتاب  
العلم وفي ربيع لها كانت  
بل قول شرط دوام التوبة  
أن يكون كثير التفكير  
في سعيه في لآخره تيزيد  
وعزمه ولكن إن كان ساد  
فلا يسعى أب يطيل فكره  
في كل ماله تطير في الدنيا  
كالخود والقصور فذلك  
الفكر وعيا بحر وعزمه  
فيطلب العاجلة ولا يرضى  
بالآجلة بل يسعى أن  
يتفكر في مدة سفره إلى  
وجهه الله تعالى فقد حذر  
لا تطير في الدنيا فكذلك  
قد كثر أن لا يكون  
بحر كالشهو فاحذر أن لا يصبره  
يستنصره ويكون  
السبب في ذلك عدم ذلك  
ولا يصبر عن التصديق  
بهذا التحقيق فينتهي أن  
من كاه داود ونياسته عليه  
السلام فقياسك من  
على الأنبياء قياس في عايشه  
الأعوج لاتهم قد يزلون  
في أرواهم وأفعالهم إلى  
الدرجات الثلاثة فاعلم  
هـ ما هـ والألار شادهم  
عياضه من عياضه  
أهمه عياضه وأب  
كان ذلك نازلا عن ذروة  
مقامهم فاحذر كان في  
الشرخ من لا يشرب على

مريرة سوع رياضة لا يحوص معه في ذروة كاد مستعيا بها الفراقه عن المحذرة ذبب أسس  
البحر تسهلا لا مر على المرير وذلك لله صلى الله عليه وسلم ما في لا أنسى ولكن أنسى لا شرع وفي هذا أعرا سهوا لا ولا تعجب  
من هذا فان الام







تنگوہی۔ اور لاواۃ ذبحہم صحیح سنہ و مہینہ و الاخوان ہمدانی (۵۹۰) شمس و قمر و کیمیا و ری و دھارود

يُصَرِّفُهُمْ سَعِيدٌ كَاتِبٌ  
يَاذُلُهُ عَنِ الْعِلْمِ الْاَوَّلِيِّ  
وَهُيْ غُلْبَةُ اَحْوَالِ الْاَنْفُسِ  
لَا بَشَرٌ مَعَهُ وَفِيهِ سَعِيدٌ  
لَا كَدِيٌّ وَلَا يَدِيٌّ عَلَيْهِ  
وَأَعَدَّ عَلَيْهِ سَعِيدٌ أَبْجَلِبُ  
خَيْرُهُ شَرُّهُ فَقِيٌّ بِأَقْلٍ مَبْرَاهِ  
فَتَرَى كَعْبَةَ الْحَسَنِاتِ هَامَا  
أَبْ تَحْمِلُو بِالرَّكِيَّةِ كَعْبَةَ  
السَّيِّئَاتِ وَحَدَّثَكَ فِي غِيَةِ  
الْبَعْدِ وَهَذَا لَهُمْ حَسَنُ  
الْوَعْدِ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى إِذْ قَالَ  
تَعَالَى الَّذِينَ يَتَجَنَّبُونَ كَاتِبَ  
الْاَثَمِ وَوَاحِدٌ إِذَا لَمْ يَمُ  
بِزَيْنٍ وَاسِعٍ لَمْ يَكُنْ  
الْمَسَامُ قَرَعَ مَعَهُ لَعْنٌ  
تَوَطَّى عَلَيْهِ فَهُوَ حَذِيرٌ  
بِأَنَّهُ كَوْنٌ مِنَ الْعَمَلِ الْمَعْفُورِ  
عَمَهُ هَانُ تَعَالَى وَالَّذِينَ إِذَا  
فَعَلُوا فَاحْشَةً أَوْ ظَلَمُوا  
أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ  
فَاسْتَمَرُّوا بِرُوحِهِمْ فَانْصَبَ  
عَلَيْهِمْ مَعَ عَمَلِهِمْ لَا مَسْهُومٌ  
لَتَنْدَهُمْ وَلَوْ مَعَهُمْ أَنْفُسُهُمْ  
عَلَيْهِمْ أَوْ مِثْلَ هَذِهِ الرِّبَةِ  
سَارِدٌ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَعَلَيْهِمْ فِيمَا رَوَاهُ عَلَيْهِ عَلَى  
كَرَمِ بَدْوِهِمْ خَيْرٌ كَرَمٌ كُلِّ  
مَنْ تَوَاصَوْا بِحَسَنَاتٍ حَسَنٌ  
وَمَنْ كَانَتْ لَهُ بَقِيَّةٌ حَسَنَاتٍ  
وَعَلَى لِحَابِ الْاَوَّلِيِّ الْخَيْرِ  
لَا بَدَلَ لِمَنْ مَسَّ دَسَائِقُهُ  
فَقِيَّةٌ عَدُوٌّ لِيَدِي الْحَيِّ  
بَعْدَ الْحَيِّ لِكُلِّ ذَلِكَ أَذَلَّةٌ  
قَاطِعَةٌ عَلَى أَنَّ هَذَا الْقَدْرَ  
لَا يَنْقُصُ التَّوْبَةَ وَلَا يُلْغِي  
صَاحِبَهَا بِرَحْمَةِ الْبَصَرِ

[illegible]

مرة بعد أخرى من غير مداومة واستمرار وكالقبية الذي يؤيس المنفعة عن بيل درجة اعفاه بغيره عن التكرار والتعلق في أوقات نادرة غير متناهية ولا كثيرة (وذلك يدل على غصاب) (مستحب والقبية) (جاء) (القبية في اليد هو اليد لا يؤيس الخلق من رحمت الله تعالى ولا كثيرة وذلك يدل على نقصان طباط وقلة من يقبى في اليد هو اليد لا يؤيس الخلق عن رحمت الله تعالى بما ينفق لهم من الفترات ومقتضى السبب من المنفعة قال النبي صلى الله عليه وسلم كل بني آدم خطاؤون وخير الصائين التواضع المستغفرون وقال أيضا ومن رافع نفسه هم من مائة من ذرية آدم بالهوى والدم وقال تعالى أولئك يؤتوا أجرهم مرتين بما عملوا ويرزقهم بالحسنة السيئة وأصلهم (الطائفة الثالثة) التي يتوب ويستغفر على الاستغناء مدة ثم تغلب الشهوة في بعض الدروب وقدم عليها عن صديق وهذا شهرته بخبره عن فخر الشهوة والآلهة مع ذلك مواعظ على الصالحات وتارك جلالته من الدروب مع القدرة والشهوة والتمس فخرته هذه الشهوة الواحدة أو الشهوات وهو يؤول في قدرته لله تعالى على تعاقبها وكما شرها هذا فثبتته في حال فصاعدا شهوة

مرة بعد أخرى من غير مداومة واستمرار) عليها (و) (ب) (كافيه الذي يؤيس المنفعة عن بيل درجة الفقه في التكرار والتعلق في أوقات نادرة غير متناهية ولا كثيرة) (و) (القبية في اليد هو اليد لا يؤيس الخلق من رحمت الله تعالى ولا كثيرة وذلك يدل على نقصان طباط وقلة من يقبى في اليد هو اليد لا يؤيس الخلق عن رحمت الله تعالى بما ينفق لهم من الفترات ومقتضى السبب من المنفعة قال النبي صلى الله عليه وسلم كل بني آدم خطاؤون وخير الصائين التواضع المستغفرون وقال أيضا ومن رافع نفسه هم من مائة من ذرية آدم بالهوى والدم وقال تعالى أولئك يؤتوا أجرهم مرتين بما عملوا ويرزقهم بالحسنة السيئة وأصلهم (الطائفة الثالثة) التي يتوب ويستغفر على الاستغناء مدة ثم تغلب الشهوة في بعض الدروب وقدم عليها عن صديق وهذا شهرته بخبره عن فخر الشهوة والآلهة مع ذلك مواعظ على الصالحات وتارك جلالته من الدروب مع القدرة والشهوة والتمس فخرته هذه الشهوة الواحدة أو الشهوات وهو يؤول في قدرته لله تعالى على تعاقبها وكما شرها هذا فثبتته في حال فصاعدا شهوة

ولا يلقى به من ربي الجنة الا بمرءة سبق عليه السحاب فبعمل يعمل هل اسار في دعائها

لا تحزنو مع هؤلاء القوم من ربهم، بين الاقطاب - لهم صراحة اقول انكم كيتو سخطو هكدا، في ادراك تدبير رب الارباب وادراك  
فان تعالى و هو وما سواها، فاعلموها حوزها وتقرأها فتدفع من ذلك ما هو في خبايا من ذلك، فاعلموها صوابا في ادراك تدبير رب الارباب وادراك  
بشيء كان ههنا من علامات الخلدان قال صلى الله عليه وسلم ان الله لي عمل بعمل اهل الجنة سبعين سنة حتى يقول اساس من ههنا  
ولا يبقى فيه من اهل الجنة الا من يرسق عليه اسكباب فيعمل بعمل اهل الارباب فينتجها







والقائمة واستسوقه والامارة في سببها من اوله الى آخره سمع بطيب الى عونه تعالى ثم ورنث الكتاب  
الذين اصطفتهم من عباد ما معهم حاتم نفسه ومنهم مقتدر ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو اصل  
الكبير ما لهوس فقد كراته تعالى في كتابه اعرابها ثلاثة اوصاف باطله اية قال يا ايها  
النفس المطمئنة وطمأنتها الواسعة فقال ولا أقسم بالنفس الواسعة وطمأنتها الواسعة  
بالسوء وهي نفس واحدة وله صفات متعارضة فادامه لا يقلب قلبه خلع الله بقلوب السكينة  
مزيد الاعمال وفيما ارتقاء القلب الى مقام الروح المعنوية من حيث اليقين وعنده فوجه القلب الى محل  
الروح ووجه النفس الى محل القلب وفي ذلك طمأنينة وذا ارتفعت عن مقار حيلاتها ودواعي طبيعتها  
متعلقة الى مقار عامية فهي القوام لانها تعود بالاذاعة على مسها بظهور وعيها على افعالها بنية  
ثم احدثها الى محنها الذي كانت فيه اماره بأسره وادامته في محله لا يعشاها نور بعين المعروفة  
وهي على طمأنينة اماره بأسره وقد تقدم شيء من ذلك في كتاب غائب القلب ولستكم على الآية  
لذكره قال البصوي طام لنفسه أي بالنقص في العمل به وقوله مقتدر أي بعمله في غيب  
الادوات السابق هو الذي يصمم التعليم والارشاد الى عمل ومثل الخاتم الخال والاقصد المعلوم والساق  
علم وقيل العالم المحرم والمقتدر الذي ضاع الخ بالسوء والاساق الذي ترحم حسابه بحيث صار  
سببته مكفه وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم أما الذين سبقوا هارثيد حياوب الجنة عبر حساب  
وأنما ليس اقتصدوا هارثيد محاسبون في طول المحشر ثم يتفهم الله مرحته وقيل لدم الكافر على ان  
الصبر للعباد ونقد لذكره السلب والاساق طام معنى الجهل وركون الى الهوى مقتضى الحسنة  
والاقتصاد والسبق عارضا انتهى قلب وهذه الاقوال كلها مسندة والحدث المذكور رده اعرابي  
وأحمد وعبد بن حيد واسخر بر واس المدرواس أي حاتم والطبراني والحاكم واس مردويه والبيهقي  
عن أبي الدرداء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى ثم ورنث الكتاب الذين اصطفتهم  
من عبادنا الآية فاما الذين سبقوا هارثيد يحلون الجنة عبر حساب واما الذين اقتصدوا هارثيد  
محاسبون عابا يسيرا واما الذين طاموا أنفسهم هارثيد يحلون في طول المحشر ثم يلقاهم الله تعالى  
رحمته فهم ليس يقولون الحديث الذي اذهب عما الحزن الى لعوب قال البيهقي اذ كثر الروايات في  
حديث طهران لله حديث أصلا وأخرج ابن جرير واس المدرواس أي حاتم واس مردويه والبيهقي في  
الفتح عن ابن عباس في قوله ثم ورنث الكتاب الآية قال هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم ورنثهم كل  
كتاب قول بطالمهم معفوره ومقتصدهم يحاسب حسابا يسيرا واما فهم يدخل الجنة عبر حساب وأخرج  
الطبراني واس المدرواس وعبد بن حيد واس المدرواس أي حاتم واس مردويه والبيهقي في  
الفتح عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الآية قال هؤلاء كلهم عبرة واحدة  
كلهم في الجنة وأخرج الطبراني وعبد بن حيد واس المدرواس أي حاتم والطبراني والحاكم واس مردويه  
عن عيسى بن مهزيب قال قلت لعائشة أرايت قول الله تعالى ثم ورنث الكتاب الآية قالت أما  
فقد مضى في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهد له بالجنة وأما مقتصد من أتبع أمرهم فعمل عن  
أمرهم حتى لحق بهم واما القام بنفسه فمضى ومثل ذلك من اتبعه وكل في الجنة وأخرج ابن جرير عن ابن  
معدود وقال هذه الامة ثلاثة ثلاث ثلاث يدخلون الجنة عبر حساب وثلاث يحاسبون حسابا يسيرا وثلاث  
يحسبون عظام الانهم لم يشركوا بالله فيقول لرب انخلوا هؤلاء في سعة رحمتي ثم قرأ هذه الآية  
وأخرج العقيلي وابن لال واس مردويه والبيهقي من حديث عمر سابق ومقتصد بامام والها  
معفوره ثم قرأ هذه الآية فخرج سعيد بن منصور واس أبي شيبة عن عثمان بن عفان عن ابن عباس  
قال ان سابقا أهل جهاد الاوان مقصد بامام أهل حصرنا الاوان طالمنا أهل بدر وأخرج ابن مردويه





ويشترط في عهده (تدلي العبد الآتي) عن مولاه (ويكون ذلك بحيث يصح له أن يعبد ذلك متقصدا  
 كبره في بيتهم) فبقي الناس كلهم خيرا منه (فما للعبد الآتي الذي وحده كبره على عباد) والكبر  
 والعبد لا يتجمل في باب مؤمن (وكذلك يصح فيه الخيرات للمسلمين كلهم والعزم على الطاعات)  
 إلى آخر العمر (وأما الباب من الاعتراف ما علم) في يخبر نفسه (بما قد سأل في تفسير قوله تعالى  
 خلطوا عموما لعل قومك يوعى) فذكر في كتابه (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)  
 عن أبيه صلى الله عليه وسلم نحو قوله (رب عبادي عسى يوعى) فذكر في كتابه (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)  
 حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (لا يعبده أحد من عبدي عسى يوعى) فذكر في كتابه (مما ورد في كتابه)  
 ولو كانت مثل زيد العبد أو يقول رب اعزني وتبني إلى بيت أسواق الرحيم روى أبو داود وترمذي  
 وعساق وابن حبان من حديث ابن عمر قال قال عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس الواحد  
 ما لم أدع الله عز وجل إلا أن يرحمني ويحبني ويعفو عني (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)  
 رواه الألباني في صحيحه (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)  
 (الاعتقاد) كبره الاستعانة بالمرء عن شدة من يؤمن بالله تعالى (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)  
 وأما على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت يؤمن بك عمنك على وتوعدني فذكر في كتابه  
 فله لا يعبر له بوجوب الاستعانة به بخاري وترمذي وأبو داود (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)  
 وأما ما ورد في باب الطاعات وما قد فات من أنواع العبادات (والاستعانة به عليه السلام بذلك فربما حسنته على  
 بيته من يعمل في قلة ذرية خيرا به ومن يعمل في قلة ذرية شرا به) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)  
 أتبعه في غاية العمل كالعفو عنه مرحونا) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)  
 التوبة وحل الأمر ما يجره كقصة الخطيئة عليه السلام (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)  
 (التوبة) منه (ما عزم على التوبة) فله العبد إذا عزم عليها كان له كبر صاحب القوت هذه  
 أريد به (رحم الله من لا يدرك العفو عنه عليه السلام) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)  
 بحسن طه وصديق يقبضه كفارة منه به (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)  
 وهي (أبى صلى الله عليه وسلم) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)  
 أبى صلى الله عليه وسلم كان أمثل من طهارة لظاهر عيوب طهارة انما على وإذا كانت الصلاة  
 في موضع حال من شغل أو عن يدهم لم يرد له سمعة في مال كان أكمل بشرط أن يصح حبه على  
 الأرض لله ونزاهة لزيادة خشوع عباده والله كبره إلى صله ومحبته (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)  
 البكاء أن أمكن والآية التي ذكرها في حق علي ما سبق له من المعصية ويجعلها نصب عينيه (مما ورد في كتابه)  
 روى الألباني من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذكر كل صلاة عفو له ما كتبه من الأثم  
 الحديث وروى الحسن بن محبوب من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذكر كل صلاة عفو له ما كتبه من الأثم  
 وروى الحسن بن محبوب من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذكر كل صلاة عفو له ما كتبه من الأثم  
 الكدائي المحدث (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه) (مما ورد في كتابه)  
 أراد في الاستعانة حتى صار مائة مرة وهو أفضل وأكمل وكذلك يسعى في كبره مع السبع والتعبد  
 والتلذذ والتكبر ما به يجمع الباقيات الصالحات بل وبهم السبل الاحول ولا قوة الا بالله كذلك ثم يرفع  
 يديه ويحمد الله تعالى ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ولم يدع لنفسه ولولاه وبجميع المسلمين وروى  
 من في شدة توحيد والشجاعة والتمذي واستقامت من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 ومحمد مائة مرة حدث شطاه وان كانت مثل زيد العبد وروى الحسن بن محبوب من حديث ابن عمر من قال  
 سبحان الله ومحمد مائة مرة كتب الله له ألف حسنة ومن رداه لله وروى أحمد ومسلم وأبو داود

ويشترط في عهده لا يتق  
 ويكون به بحيث يظهر  
 استأثر العباد وذلك متقصدا  
 كبره فيما بينهم في العبد  
 الآتي الذي وحده كبره  
 على سائر العباد وكذلك  
 يصح بقوله الخيرات  
 للمسلمين والعزم على  
 الطاعات وأما ما كان  
 من الاستعانة به عليه السلام  
 والاستعانة به عليه السلام  
 عسى وعلمت سو فذكر في كتابه  
 ذنوبي وكذلك يكفر من  
 ضروب الاستغفار كما وردناه  
 في كتاب الدعوات والأذكار  
 وأما ما يجره من أنواع العبادات  
 والصدقات وأنواع العبادات  
 وفي الآثار ما يدل على أن  
 له ساداً تسع خمائة  
 العمل كالعفو عنه  
 مرحونا أو ما من أعمال  
 القوت وهي التوبة والعزم  
 على التوبة ورحم الله من لا يدرك  
 عن الله وتوعدني العفو  
 عنه ورحم الله المعصية ورحم  
 من أعمال الخوارج وهو  
 أن تصلي عقيب الله  
 ركعة ثم تستغفر الله تعالى  
 بعد ذلك سبعين مرة  
 وتقول سبحان الله العظيم  
 ومحمد مائة مرة











أصلا بل قول لا استغفار باللسان تصاحبا لحركة اللسان معا من جعله خيرا من حركة اللسان في تلك الساعة هيبة مسموعة وفصول كلام ل  
هو خير من السكوت عنه فبغير فصله بالامادة الى السكوت عنه وانما يكون فصلا له في العمل لغتوسلك قال بعضهم شعبة أي غائب  
الامر في ان الساني في بعض الاحوال يعجز بالذكري والقرآن ولفظي غاف فقال اشكر الله اذا استعمل حارس من حوار حالي في خبر وعوده لا كرك  
ولم يستعمله في الشر ولم يعوده لفصول وما ذكره حق فان تعود الخواارج للغير ان حتى يصير هذا ذلك كاسع يدفع حذله من المعاصي  
من تعود اسائه الاستعانة اجمع من غيره كذا سبق لانه الى ما تعودت ان تستعزته (٦٠٧)

الى قول ما جعلك وما أقبح  
كذلك ومن تعود الاستعانة  
اذا حدث لظهور ومبادئ  
الشر من غير روي بحكم  
سوق اللسان هو انه راد  
تعود ان يقول قال لعنه الله  
بعضه في حدي ان كان من  
و سمي لا حري وسلامته  
أخر عيده سنة لم يرو  
من حله في قوله تعالى  
ب الله لا يصيب حرا محسب  
ومع قوله تعالى وانك  
حبه صاعقه ان يؤمن  
ب الله ان يصيبه طر كيف  
ضاعفوا ان جعل الاستعانة  
في بعده عادة للسان:

مع تلك العادة نشر بعض  
العامة واللعن واللعن  
هنا يصيب في لا بالادي  
الطعان وتضعيف الاخرة  
أ كبر لو كانوا يعلمون قالك  
وأن يجمع في سماع مجرد  
الآثار وعز وجل عن  
لعنات قال هذه مكيدة  
روحها استبعاد معناه  
على عرويس وحيل بهم  
انهم أرباب يستأثرون أهل  
انتهيل للفظ ما واسترأثر

أصلا بل هي محسوبة له في ميراث الحسنة (ن قول) ب (لا سعاد باللسان تصاحبا لحركة  
اللسان من علة) من حصولها (خبر من حركة اللسان في تلك الساعة هيبة مسموعة وفصول كلام  
ل هو خير من السكوت عنه فبغير فصله بالامادة الى السكوت عنه وانما يكون فصلا له في العمل لغتوسلك قال بعضهم شعبة أي غائب  
ولذلك قال بعضهم لشعبة أي غائب) سعيه في الام (يعري) قال الفقيه يري في الزمان وحده صرعه  
يوصف مثله وله بعض اسالكات وأما عروودا حروي في اسير حوري وبن عاتق وغيرهم ما ليس بساير  
سنة ٢٢٣ وروى ابن أبي عمير في الامام فوكبر في قوله رجمته تعالى (اللسان في بعض الاحوال)  
وفي نسخة الاوقات (يعري) بالذكري والقرآن ولفظي غاف فقال اشكر الله اذا استعمل حارس من حوار حالي في خبر وعوده لا كرك  
حوار حالي في الخبر وعوده لا كرك ولم يستعمله في الشر ولم يعوده لفصول وما ذكره حق فان تعود الخواارج للغير ان حتى يصير هذا ذلك كاسع يدفع حذله من المعاصي  
(فان تعود الخواارج للغير ان حتى يصير هذا ذلك كاسع) (الذرم) يدفع حذله من المعاصي من تعود اسائه  
لاستعانة اجمع من غيره كذا سبق لانه الى ما تعودت ان تستعزته ومن تعود حصول سبق اسائه  
الى ان يقول ما جعلك وما أقبح كذلك ومن تعود الاستعانة (ن قول) ب (لا سعاد باللسان تصاحبا لحركة  
نيرير قال بحكم سبق اللسان بعد ديانته) وعباد الله والعباد بالله (واذا تعود حصول فانعه الله) و  
فعله الله أو قاله الله (بعضه في إحدى) كمتين وسم في اخرى ولا منه تر عتيد سنة لم يرو  
من حله في قوله تعالى وانك حبه صاعقه ان يؤمن ب الله ان يصيبه طر كيف ضاعفوا ان جعل الاستعانة  
في بعده عادة للسان حتى دفع تلك العادة شره من بعض العينة واللعن واللعن تصعب  
في اللسان لادنى طمان وتضعيف لاخرة كبر لو كانوا يعلمون) قال ساني ولاخرة كبر لو كانوا يعلمون  
و كبر في صلبا) فانهم وان اجمع في طمان مجرد الاخرة كبر لو كانوا يعلمون) أي تصعب في الامدادات  
هذه مكيدة روحها) في رين الشيطان (بعد) في حرة عن حصة اقرب (على المعروين) واحق  
(وحيل لهم) ما أتى في دعائهم (انهم أرباب يستأثرون أهل الطعان للعبا والسرائر فاي خير في  
ذكر باللسان مع له اقلب) وقد تم كمن بهم هذه الوسوسة (ه قسم اطلق في هذه المكيدة الى  
ثلاثة أقسام طمان لنفسه ومكة صدور في ما خبر ما سبق صلب صلب الملعون ولكن هي كلفحق  
أردت من باطلا) وهو توفيقه عن اخبر (فلا حرم عدل من ربي وارعم أعم) أي انصته لبرءام وهو  
التراب (من وجهه فاصعب الى حركة اللسان حركة قلب) في قوله (كان كادي داري حرج  
الشيطان شرا لمع عابه) بل كان كمن زاد اصابه صاعدا (وما الله بمرور في شرا لمع عابه  
المطنة) وعبد لادراك هذه الحقيقة ثم عجز عن الخلاص بالقلب فترك مع ذلك تعذيب للسان ما كبر  
هناك الشيطان) عرده (وتدلى بعد غروره صمت بيهم المشرقة) وفي نسخة است كنه (والمرحمة)  
وكان (كاف) في السهل (وفي ش طنة واقفة فاعلمه) اس بالفضوء من ادم يوسع فيه الموعود  
ومكة غطاؤه أي وافق الشن غطاؤه هكذا فسر الزمخشري في اللسان وقال الكافي فوالهم أوفق من طبق

فاي خبر في ذكر ناي باللسان مع غلبه القلب فاقسم الحق في هذه المكيدة في ثلاثة أقسام هم بعد هذه مقصود سابق بالخبر انما  
اسابق فقال صدق الملعون ولكن هي كلفحق أردت من باطلا عرودا حروي في اسير حوري وبن عاتق وغيرهم ما ليس بساير  
حركة قلب وكان كادي دوي حرج استبعاد ستر لمع عليه واما الصام عروودا حروي في اسير حوري وبن عاتق وغيرهم ما ليس بساير  
لاخلاص بالقلب فترك مع ذلك تعذيب للسان ما كبر فاصعب شبيهة وتعود بحل عروودا حروي في اسير حوري وبن عاتق وغيرهم ما ليس بساير  
واقف شنه طينة واقفة فاعلمه

فقال لا أسكر مذمة الجيا كنه  
شوط وقيله من دوس من ريعه وقعت صفة تشين فاستصفت بها الوارد في شوطه وأشد  
ولكن الخائف - مذموم  
في ذلك  
الاضافة الى الكائن لا  
لعبت تنال اياها العني \* ولقد وافق شطاطه

والله تعالى وراز خباً احب في دعائه ولا تر كوا لله عزنا كتاب الاحكام فيه (لر كى لربح في دواء  
شوبه وطريق العلاج من عقدة الاصرار) \* علم بامس فمماك \* شاب لاصونه نشأ على الحبر وحناني التمر وهو الذي قال فيه  
مولد الله صلى الله عليه وسلم تعجيب بل من شاب لبسته صدوة

سورة الاحقاف  
 في الله تعالى وزاد خباً احب  
 في قوله وطريق العلاج  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم





[illegible]

اعلم ان يعرف ذلك وذلك ان  
يعلمهم وما يشق عليهم عما يسعد  
ما تركوا من اس على حالهم  
مصرى القلوب لا يعرفون  
كأنه على السلاطين كافة  
الدعوة منهم في الاصل راء

[illegible]



في لاس من سوء أخلاق بدم قد ذكرنا طريق الذي ينبغي أن يسلكه

[illegible]

الواعظ في طريق الوعظ  
 مع الخلق فاعلم ان ذلك بطول  
 ولا يمكن استقصاؤه نعم نشير  
 الى الانواع التي فعتى حل  
 عقدة الامر ورجل الناس  
 على ترك الدخول وهي  
 أربعة أنواع الاول أن يذكر  
 حافى القرآن من الآيات  
 الموحدة للمذنبين والعاصين  
 وكذلك ما ورد من الاخبار  
 والآثار مثل قوله صلى الله  
 عليه وسلم - لم ماس يوم صرع  
 حمره ولا ماسه من نفسه  
 لا ولم يكن في ادب من رتبة  
 أصوات يقول حده -  
 بالبت هذه الخوف بماقوا  
 وبشور لا حريا بينهم اد  
 حده - او اسد حده  
 وقول الآخر ما بينهم الم  
 بعدوا الماد الحده -  
 ع و دى من رذاب  
 ليهتم بحالها واذا كروا  
 ما علموا ويقول الآخر  
 يا ليتهم اذ لم يعملوا بما عملوا  
 تابوا عما عملوا وقال بعض  
 السلف اذا ذاب العبد  
 امر صاحب الجين صاحب  
 الشمال وهو مبر عبسه  
 أن يرفع القلم عنه ست  
 ساعات فان تاب واستغفر لم  
 يكتب عليه وان لم يستغفر  
 كتبها وقال بعض السلف  
 ماس عبد يهوى الا اعتاذن  
 مكانه من الارض ان يحلف

هو استاذ درس في من سمي على يدته عليه كعبه يقول انه نزل في الارض وسمي في عدي  
 واهل اهلهم تحلقوا ولو حلقتم من حلقاه واهل يثوب اليه في يومه له يستبدل عاصفاه بدله له حباب ذالك معي قوله في  
 ان اياته على السموات والارض في غرور لا يرى في كتاب مسكه ما من احد من اهل

فترى الارض ونصرت اسماء فبين ملائكة اسماء فتملك ارضي وندس ملائكة  
 لارض فملك ارضي اسماء ولا يرون غروب في جوارحه احدثت يكن عضه فذلك قوله سبحانه  
 ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا وقال بعد سبب انصرف اسافوس في ارض ودي عاء  
 لحماهة شد عضه ر. فافتر في صياح المكاره وراى عبد المستودع عوارب تؤتى وقيل فاع  
 الى الخمار في الله راى ردي به حم وعمر فذلك قوله به كتاب حديث عمر (وفي حديث عمر بن الخطاب  
 روى عنه) كذا في نسخ. كتاب واصوات وفي حديث اسمره كذا هو في القلوب عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم انه قال (طابع) ما كسر ما عا. مع به (معلق فافتر من قوائم عرض) واذا القلوب ساق  
 بعرض (فادا ان كس طمرار واصفات له زم رن الله طابع ويطلع على القلوب فافتر) قبل هو  
 على سبيل محار والامارة ذكره ربحشري وهو اسعوى في شرح السه والادوى احراره على الحقيقة  
 لندم المانع والتويل لا بصراية الطابع قال العراقي رواه سعدى وسحب في الصعفاء من حديث  
 اسمره وهو مكر اه قلبه رواه ايضا مرار في مسنده وسبق في اسن والدي ولشهم جيع الطابع  
 معاق قسعة بعرضي اذا انتهكت الحرمه وعمل بالخاصي واخبرني على الله تعث الله الطابع جيع على  
 دانه فلا عقل بعد ذلك ش. واول العراقي هو مكر لابي سليمان من مسند الحديث قال انه في ابر  
 لا تفل الزا انه عه لالا عتار وساق من مما كرهه طرعه وعاده في محل آخر وقال هو موضوع معترى  
 وواذقه الحد ما بن حجر في اللسان ولكن اقصر المتذوي على تضعيف هذا الخبر ورواه في قوله  
 سليمان الخشب صيف جعد (وفي حديث شاهد اقلب مثل اسكف افة وحة كل كس بعدد ما  
 قسعت اصبع حتى تنقض الاصابع كلها بعدد على اقلب فذلك هو الطابع) هكذا هو في القلوب فافتر  
 على اقلب وفي نسخة منه كما بعد المصنف قال عراقي كانه رآه قول شاهد وكذا ذكره المسرور من  
 قوله وبس عرق عرقه وروى في شعب الايمان السابق من حديث حديثه (وقال الحسن) يصري رحمه الله  
 في (ب) بن عبد بن الله حدام المعاصي معلما اذا بلغه المذموم فنه عن دانه وروى عنه عده  
 الخبر) نقله صاحب القوس (ولا تخرار والارزى دم له عصى ومذموم) بن لاخصي يسفي بن استكر  
 لواء م. في صياح فافتر (اب كمال وشر رسول الله صلى الله عليه وسلم) صلى الله عليه وسلم (ما حلف  
 ديار ولا درهمه) قال يعز في رواه البخاري من حديث عمرو بن اذ رث قال ما قرأ رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم عده مونه دينار ولا درهمه ولا م. ولمس من حديث عائشة ما ترك دينار ولا درهمه ولا م. ولا يعز  
 ه (ا) تخلف لهم والحكمة) هذا في حديث في الدرر اذ لا ياء بمورن ديار ولا درهمه ولا م. ولا يورن  
 اله (الحديث وقد تقدم في كتاب عهد) وورنه كل علم بقدر ما صار) وقد رله من لزل (النوع لا ي  
 حكاية الانبياء عليهم السلام) (اب) صالح ويا حري عاجهم من صائب سبب ديوم فذلك شديد  
 اليوم طاهر سقم في القلوب) عمة (الحلق من حول آدم عليه السلام في عصبانه) عند محامدة الامر  
 (ومدنيه من لاجراح من لحمه) ولا هما الى لارض وهن هي حمة الحلد او حمة كابت في لاجراح  
 خلاف كثير بين علمه او رده اس بقى اوائل كلف معاص عوان دار اسعاده (حتى روى انه) في  
 عض لا خمار (ما أكل من الشجرة) اني نهي عن أكلها (ما يرب الخلل عن جسده وندت عورته)  
 وكما قر ذلك لا يرا عرو اس جرم عن فتنة (ما حتى ساج والا كين من وجهه ان يرتفع عصبه فخامه  
 حبريل عليه السلام فاحد لتاح عن رأسه وحل) مبة ثيل (الا كليل عن حبيبه وودي من دوى عرش  
 ابطا) الصهيرة ولقواء عصبها لسلام (من حوارى فانه لا يحواري من عصابى فانه يمت آدم الى حواء  
 ما كلف قال هذا أول شؤم عصبية. حرج من جوار طيب) نقله صاحب القوس وخرج توبيع واب  
 عسكر عن مجاهد قال وحي الله الى النبي. حرج آدم وحواء من حوارى فانه عصبها الى همت آدم الى

واشعلت المحارم ارجل الله  
 الطابع فيطبع على القلوب  
 بما فيها في حديث مجاهد  
 القلب مثل الكف  
 النوح كذا دس اجد  
 دسا فبصت اصبع حتى  
 تنقض الاصابع كلها  
 فيسعد على القلب فذلك هو  
 الطابع وقال الحسن ان بين  
 العبد وبين الله حدام  
 المعاصي معلوما اذا بلغه  
 العبد طبع الله على قلبه فلم  
 يوفقه بعدها لخير والاختيار  
 والا تار في دم المعاصي  
 وه مدح بن شمس الانصبي  
 فينبغي أن يستكثر الوافط  
 منها ان كان وارث رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فانه  
 ما خلف دينارا ولا درهما  
 انما خلف العلم والحكمة  
 وورثته كل عالم بقدر ما اصابه  
 (النوع الثاني) حكايات  
 الانبياء والسلف الصالحين  
 وما جرى عليهم من المصائب  
 بسبب ذنوبهم فذلك شديد  
 الوقع ظاهر النفع في قلوب  
 الخلق مثل احوال آدم صلى  
 الله عليه وسلم في عصبانه وما  
 لقبه من الاخراج من الجنة  
 حتى روى انه لما أكل من  
 الشجرة تطايرت الخلل عن  
 جسده وندت عورته  
 فاستحب شياح والا كليل  
 من وجهه ان يرتفع عصبه  
 فخامه حبريل عليه السلام  
 فاحذ اشياح عن رأسه وحل  
 الا كليل عن حبيبه وودي  
 من فوق العرش ابطا  
 من حوارى فانه لا يحواري من عصابى فانه يمت آدم الى حواء  
 ما كلف قال هذا أول شؤم عصبية. حرج من جوار طيب



حواء ما كان قال استعدي للعروج من جوار الله هذا قول يوم المعصية فرع جبريل التاج وحمل ميكائيل  
 الاكليل عن جيبه وتعقب به عضو فطن آدم انه قد عرج بالنعقوة فسكس رأسه بقول اعفوه وعرف فقال  
 لله تعالى فرائضى فقال بل حياء مثلك يا سيدى وقد اخذت في الحال التي كانت على آدم وسوء عليهما  
 لاسلام قبيل هي من حال طاعة وقيل من انه مر فله انصاب الحطابة سمى السر بالدفى في طراف اصابته  
 وروى عنه كابل لاس آدم اعلم عمره اربش على الطير فمما عصى سقط عنه لسانه وبقيت الاطمار زينة  
 ومنازع رواء عذبى جندوان حر بردان المندوس من حاتم عن نيس بن مالك قال كان لباس آدم في الجنة  
 بياض ولامع عصى فليس مصاراه (وروى ان سليمان بن داود عليه السلام لما عوقب عن خطيئته  
 لاجل التمثال الذي عبد في داره اربعين يوما) قيل له عرا من ادب من الجبر ترقتل ملكه وانصابه  
 فاحسب وان كان لا يرقدهم حواء على نساء من النساء من نساء صورته وكانت تعدو اليها وتروى مع  
 ولادة سعدون بها كما تدفن في ملكه فاحسبه آصف فكسر الصورة وضرب المرأة وخرج بها كالكال  
 مملكة من مصر عاها الحطابة فماله عن صاحب غله لان انتفاذا التماسه كان حائرا حينئذ السوء والاصورة  
 بعينه لا بصره كذلك كره البصوى (وقيل ان امرأة سألته ان يحكم لايهاة الهم ولم يزل يتردد  
 حب نفسه ان يكون الحكم لايهاة لايهاة (كاهم منه) هكذا كره في القوت وروى الغرياني  
 والحكيم والحاكم وحمده عن عباس عن قوله ولقد سمى سليمان بالآية قال ان امرأته لايهاة  
 وكان بينه وبينها من قوم خصومة فقصى بهما حتى لا يهردا ان حتى كان لاداه فارخه فنهى به  
 سبيل لايهاة فكل لا يدري بآية من السماء ثم من الارض وروى ابن جرير عن السدي قال كان  
 سليمان بن داود امرأة وكانت امرأة من راية قال لها احراة قهر اعطى نسائه عذرا واحسن طيائفه يومئذ  
 لا يام وقالت ان اخي بينه وبين دلاب مصومة واذا أحب ان تقضى له اذا جاءك فقال نعم لم يقل (فكانت  
 ملكة روم) بن يومئذ من مائة على وجهه) روى النسائي وابن جرير وابن أبي حاتم عن يونس بن اسيد  
 عن ابن قال روى سليمان عليه السلام من دخل الحلاء عصى حرادة صانه وكان حرادة امرأة ومن أحب  
 نسائه به عاها الشيطان في صورة سليمان فقارها حتى عاها ففقه فمما عصى تسليها نس والجن  
 وانما ياضى لم حرج سليمان من اخلاء قال لها هي حتى طابت ودأبت به سليمان قال انما سليمان قال  
 كدبت است سليمان في عمل لاني حراة قول يا سليمان الا كدته حتى جعل الصبيان يرمونه بالحجارة فلما  
 رأى ذلك عرف انه من الله تعالى وروى عبد بن حديد عن سعيد بن جبيل قال دخل سليمان الحمام فوضع حائه  
 عذرا ثم وثق به في غيبها فهاه ثيها فقتل لها على صورة سليمان فاحذلتهم منها فلما خرج  
 سليمان فهاه في الحمام فهاه في الحمام فهاه في الحمام فهاه في الحمام فهاه في الحمام فهاه في الحمام  
 يتسمع وروى شمر بن جهميل بن وهب عن عبد بن حديد عن ابن عباس قال كان سليمان عليه السلام اذا دخل  
 الحلاء اعطى حائه أحب نسائه اليه فاد هو قد حرج وهو وضع له وصورة فاد فوض حرج اليه فخذ فليس  
 قد دخل يوما الحلاء فوضع حائه الى امرته فلبث ما شاء الله وحرج عاها سليمان في صورة سليمان فهاه في الحمام  
 الحائتم فنهض به واقفا في البحر فاسقته حكمة فخرج سليمان على امرته فسألهما الحائتم فقالان قد  
 دفعته ايل ولم سليمان انه قد اتى فخرج وترك ملكه ولزم البحر فقبل مجموع وروى ابن جرير عن السدي  
 قال ولما حرج سليمان من البحر سألها ان تعطينه حائه فقالت لم ياخذة قال لا حرج مكانه هربا (وكان  
 يسأل بكفه فلا يعلم فاد قال طعموى فاني سليمان بن داود شيخ وصر وهرد) كذا في القوت وروى  
 عبد بن حديد عن ابن جرير عن ابن داود عن ابن داود عن ابن داود عن ابن داود عن ابن داود عن ابن داود  
 سليمان بن بكديوه وروى الحكيم من طريق عن نريد وروى عن سليمان بن داود عن ابن داود عن ابن داود  
 اخف عن الناس ثلاثة أيام فم يظن في أمورهم ولم يصف من لسان صام وكان ملكه في حائه وكان اذا

وروى ابن سليمان بن داود  
 عيسى ما اسلام ساعوق  
 على طيبته لاجل لسان  
 الذي عبد في داره اربعين  
 يوما وقيل لا امرأة صانه  
 أن يحكم لايهاة قال نعم ولم  
 يفعل وقيل بل أحب قلبه  
 أن يكون الحكم لايهاة على  
 نفسه لما كتم ما منه فساب  
 ملكه اربعين يوما فهرب  
 تاهما على وجهه فكان  
 يسأل الله بكفه فلا يعلم  
 فاد قال طعموى فاني  
 سليمان بن داود شيخ وهرد  
 وضرب





المساكين فيتعديع بقوله وادراكا صائفا ثم صاب في ذل من المساكين فليطعمهم  
يعقوب (وكذلك قال في يوسف لصاحبه ان اد اكرى عندك لسان الله تعالى فاصبه الشيطان ذكره  
فليث في لسانه صعب سبي) وهذا يعقوب بعد قوله ولم تصرا في حصى به فهدا على معنى قول يوسف اد اكرى  
عندك لسان الله تعالى فاصبه الشيطان ذكره الآية وهذا مما يعجب عني الخصوص من حفي سكونهم  
ولم ينظرهم الى ما سوى الله تعالى (وامثال هذه الحكايات لا تعبر) كقوتها (ولم يرد في القرآن والاخبار  
في رد الاخبار) أي الحكايات التي يصرح في محالها (لما عرض في الاعتناء ولا تنصروا تعلم ان  
الانبياء عليهم السلام) مع حلاله فصرهم عند الله تعالى (لم يتخذوا منهم في الدنيا الصغار فكيف يتخذون  
عن غيرهم في الدنيا) فاعلم بذلك العبد ويكره على عهده (لما كانت معادتهم في  
عوجلا بالهوية) في استلوا فيه في الدنيا (ولم يفرحوا في الآخرة) وهو له هم السعداء (واما الانبياء  
الخير وموت (هم بمحلول) في الآخرة (ابعدوا انما) على ثم (ولان عداء الآخرة أشد من  
من عداء الدنيا) فهذا أيضا مما يعجبني أن يكون جسد على سماع مصرين) عن دنوهم (وهو دفع في  
نحوه يندوا في التوبة) في شافته تعالى (لما كانت في الدنيا) في ردهم (ويعود في دهم) (ويعود في دهم) (ويعود في دهم)  
تجمل العقوبة في الدنيا متوقع على الدنيا في الدنيا وان كل ما يصيب العبد من المصائب (والبلايا) فهو  
اسبب حياته) في صدره (فرب عدي تساهل في أمر الآخرة) ويرسخه (وتخالف من عقوبة الله  
في الدنيا) أكثر عطف حوله في معنى أن يحرقه في الدنيا بكونه في الدنيا يا مؤمنها في عالم الدنيا  
في قصة داود وساجان عليه السلام) مما تقدم ذكره عنها (حتى انه قد يصدق على العبد رده) (ب  
دنوبه) وقد سقطت من اعقاب رسول الله عليه أعذاره قال صلى الله عليه وسلم ان العبد اجرم الزن  
بالدنيا يصده) كذا في القور واه اسماحه واحكامه ولا يخطئه وضع اسداه الا به قال الرحمن بل  
العبد من حديث ثوبان انتهى قلت وبع زيادة ولا يرد بقدر الادعاء ولا يرد في العصر لا امر وقدر واه  
في زيادة أيضا (والسائق) أو يعني واسم عبيد زل وادى وحساب والبنات والصباء وأخر الدهى  
تصبح الحياكم وقال المديري رحال السائق في رحال السائق قال فاعلم باللام في الرحال العهد والعهود ونص  
الجنس من المسلمين ولا يقدح فيه ما يرى من أبا بكره والفسقة أعظم مالا رجحة من عباد الله الكلام  
في مسلم يريد الله رفع زوجته في الآخرة فيعصيه من دنوبه في الدنيا به عرف له لا تناقض بينه وبين خبر  
ان الرزق لا تنقصه العصية وهذا رده عنهم الخبر بالله ان الله يبدل المؤمنين ليعرف وجهه البية  
عن اتباع شهوته والانهم في الدنيا متعة هذا الشغل بذلك من ربه حرم رزقه فيكون حلاله اليه عما قبل  
عليه وتذيله لا لا يعود ذلك (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه (أي لا حسب أن العبد ينسى العلم مذنب  
بصيه) وألفظ القور وكان ابن مسعود يقول في صفة الآلهة قال لا بد بعبده (وهو معنى قوله صلى الله عليه  
وسلم من فارق الدنيا فارق عقله لا يعود بعبده) تقدم الكلام عليه (وقال بعض السلف يست لعملة  
سواد في الوجه وقصافي المال في اللعبة ثم لا يخرج من ذلك الا وقعت في مثله أو شربه وهو كما قال لا  
اللعبة هي العار والاعمال فاد لم يوفق للعبير وبسرله اشرفه) (ولم صاحب القور والآلهة قال وذلك  
لا اللعبة هي العار والاعمال فاد لم يوفق للعبير وبسرله اشرفه) (ولم صاحب القور والآلهة قال وذلك  
(والحرمان عن رزق التوفيق أعظم حرمان) ولعل القور وقيل حرمان الرزق من الآخرة من قوله التوفيق



للاعمال الصالحة (وكل ذنب منه ذنب آخر) وبجره اية (ويقتضيه مع مجرمه عبيده عن رزقه  
 التاسع من مائة نعل للمذنبين للذنوب ومن محالة العبد المذنب لله تعالى ان يعاقبه الله تعالى  
 صاحب القوت في الحرمان ويرى ان بعد العبد الحرمان من الله تعالى ان يعاقبه الله تعالى  
 بوقوعه في المعصية وقبل يحرم محاسبة العبد ولا يشرح له الحق والخير وهو يتقبل عقوبة الله تعالى  
 وأهل العلم بالله تعالى ويعلموا عنه ودل عزمه على عدم الاصلاح للعبد لانه لا حل فامته على الخيل ولا  
 تكسفه شهاب مائة على الشهاب بل ناس عليه فجارها غير صالحة من الله عز وجل ولا يوفق  
 الا صواب والافضل (وحكي عن بعض العلماء ومن به كتاب عيسى في احوال معاصيه مختار من راحة رجليه  
 حتى رقت رجليه وسقطا مقام وهو عيسى في وسط الوحل وسكر وبقول) والله اقرب وسعدت عن بعض  
 أهل الاعتدال كان عيسى في الوحل وكان يتي وشعره عن ساقيه وعيسى في حوض الطريق الى ان  
 زلفت رجليه في الوحل فادخل رجليه في وسط الوحل وحمل عيسى في المحفة قال فسكن قبله ما يكذب وقال  
 (هذا مثل العبد لا يتي في الدنيا ويرى بها حتى يقع في ذنب) منها (ودس ودها تخوض في الذنوب  
 خوفا) الى هنا القوت (وهو اشارة الى ان ذنب ينجي عقوبته بالاعتذار او ذنب آخر ولذلك قال  
 الفضيل) من عياض وجه الله تعالى (ما انكرت من تعبد الرمان وساء الاحوان قدسوا لنا ورشدنا)  
 فله صاحب القوت وهو الخليل لا يبيع (وقال بعضهم اي لا يعرف عقوبته في سوء خلق حار)  
 فله صاحب القوت وفي بعض حمار افرس واسعه (وقال آخر عرف العقوبة حتى في فارسي) فله  
 صاحب القوت قال ويقال لسيان القرآن بعد حذبه من شد العقوبة بانواع من ترويه وصق صدر  
 قرينه ولا شغل عنه بعد عقوبته لاعتداله (وقال بعض الصوفية بالشام نظرت) ذنب يوم (الى علم  
 مصري حسن الوجه فوفيت اطرافه بمرى من الغلاء المشرق) هو عبد الله من احد من بني الحلاء  
 بعد اذى الاصل قام بالشام صاحب ارباب العشي ود اسوب مصري وابعد لسرى وأما عبي الحلاء  
 ترجمه القشيري في الرسالة (فأخذ يدى فاحتيت منه اوقات باعده بته صاحب الله نعمت من هذه  
 الصورة الحسية وهذه الصفة المحكمة كيف حافظ للاربع مائة واهل فخر عقوبتها) أى اشارة  
 (بعد حبي) أى بعد هذه من ارباب (قال وهو نعمت من بعد ثلاثين سنة) هكذا هو في القوت قبل هذه العقوبة  
 به سبب القرآن بعد حذبه وأورد القشيري في رساله هذه القصة لابن اخيه في ترجمه من ارساله  
 ما جاء وقال ابن الحلاء كنت أمتشى مع امي حتى رأيت حذنا جلاصا بالاسدي ترى يد الله هذه  
 الصورة فقال سترى غبه فبسط القرآن من تحت لشم من سجد انتهى وكمثل عدد لواقه (وقال نو  
 سليمان الداراني) رحمه الله تعالى (لا حلال عقوبة) فله صاحب القوت وقد تقدم للمصنف في كتاب  
 السكاح (وقال) يوسف بن يوسف (لا يمتد احد اصلا جماعة لا سبب به) فله صاحب القوت ومنه  
 لا يفوت احد اصلا في جماعة الادب ودها في العقوبات على قدر جلائل رحت قال وحديث بعض  
 الاجاح عن معمر لعقبة قال لثابت باعده الله لسرى في سوم فقلت ما فعل الله لك قال وقضى في  
 اعرف حتى سقط لحم حدى فلم يلد ذلك قال نظرت الى علامه لا مدبرا وادعوية موضوعه اشادة  
 واشقة وعقوبة كل احد من حيث تشد عليه هل الله باعاقوب بحر ما من رزق الدنيا من قدر الاكتساب  
 وانلاف الاموال وأهل لا حرة بعاقوب بحر ما من رزق الا حرة من ذلك ان يوفق للاعمال الصالحة وتعد  
 تروح العلوم اصادقه ذلك تقدر لغيره (وفي الخبر ما انكرت من زمانكم وما عبرتم من اعمالكم)  
 قال لعراق رداء البهي في الرافق من حديث ابي الدرداء وقال عريب تغربه هكذا انقبلي وهو عبد الله  
 اسهني قلت هو منهم ما كذب فابى ابي حاتم روى عن ابيه احدثوا بسلي انتهى قلب وكذلك  
 رداء الطبراني في الكبير واسعا كروقه فان يغير احواله اهاب ينشرا احواله اها وقال اس

ومن محالة الصالحين  
 بل عقبه الله تعالى ايمته  
 الصالحون وحكي عن بعض  
 العارفين به كتاب عيسى في  
 ومط لوح حل حاميا يابه  
 مخترا عن رزقه رجليه حتى  
 رقت رجليه وسقطا مقام  
 وهو عيسى في وسط الوحل  
 ويسكر ويقول هداية في  
 العبد لا يزال يتوق الذنوب  
 ويحاسبها حتى يقع في ذنب  
 ودمى بعد عاين وخفي  
 اذنب بخواصه وهو اشارة  
 الى ان الذنب يتصل  
 عقوبته بالاعتذار الى ذنب  
 آخر ولذلك قال الفضيل ما  
 انكرت من تعبد ارباب  
 وحفاء الاخوان يدون  
 أو رتلك بالاعمال الصالحة  
 اي لا يعرف عقوبته في  
 سوء خلق حارى وقال  
 آخر عرف العقوبة حتى  
 في فارسي وقال بعض  
 الصوفية بالشام نظرت الى  
 غلام مصري حسن الوجه  
 فوفيت اطرافه بمرى من  
 الجلاء المشرق فاحتد يدى  
 فاحتيت منه فقات يا نا  
 عبد الله صاحب الله نعمت  
 من هذه الصورة الحسية  
 وهذه الصفة المحكمة  
 كيف خلقت لنا رزقنا  
 يدى وقال لثابت عتقوتها  
 بعد من قال فوفيت بها  
 بعد ثلاثين سنة وقال نو  
 سليمان الداراني الاحتلام  
 عقوبة وقال لا يفوت احد













عروجل آخذ للماطين  
من الطيب والسلام فهك  
يسعى أن يكون وهد  
العمة ووعظ من لا يدري  
شخص وافتت هذه  
المواعظ مثل الاعتبه نبي  
يشترك الكافة في الانماع  
بها والاحل فقد مثل هؤلاء  
الوعاظ انهم باب الانماع  
وغلبت المعاصي واستسرى  
المفساد وبلى الخلق بوعاظ  
يزحفون امصاصا يشدون  
أبيانا ويتكفون ذكر  
ما ليس في سعة علمهم  
وتشبهون بحال غيرهم  
فقط على قلوبهم  
وقارهم ولم يكن كلامهم  
صادرا من انقباب لعل الى  
القلب بل انقلب مناص  
والاستماع مشكك وكل واحد  
منهم ممد ومختلف فاد  
كان طلب الطبيب أول  
علاج المرضى وطلب العلماء  
أول علاج المعاصي فهذا  
أحد أركان العلاج وأصوله  
\* (الاصل الثاني المصير) \*  
ووجه الحاجة اليه ان  
المريض عايبا طول مرضه  
لتناوله ما يضره واما يتناول  
ذلك اما العقله عن مضرة  
واما اشد غلبة شهوته فله  
سبب في ذكر ما هو  
علاج العقله فيبقى علاج  
الشهوة وطريق علاجه  
قد ذكرناه في كتابنا بامنة  
النفس وحاصله ان المريض  
اذا اشتد ضراره لما كوله

فأداهممت بظلم أحد فاد كرفد عليك وأعلم ان لا تنفي الى الناس شيئا لا كان زائلا عنهم ما قبلنا وأعلم ان الله  
وأعلم ان الله عروجل آخذ للماطين من الطيب والسلام) حوجه توفيعهم في الحلية ومن كنه الى بعض  
عمله مانعه نفى الله عمن وليت أمره ولا تنس مكره في تاجير عقوبته فانه اعلم بحيل به قوته من يحاف  
بهوت والسلام ومن كنه الخرجل اما بعد هي رصيت تقوى الله والاشارة الاستطاعت من مالك وما  
رصيدته الى د رقرارك فله والله لك ان دفت او توعايت م عده به صرف اللبلل وادهم رفاهم  
يربعان في على الاحل وغض لعمري بعد ان بنى على الذي أصابه من قدمي في استغفر الله لسي  
عالمنا وعونه من معة انا على مانعه به بما يقصر عنه توانا وقال رجل لعمري بعد العزير أوصي  
قال رصيت تقوى الله وايناره نفع عايت التوبة فيحسن للنس الله المعونة وكتب أيضا الى رجل أوصيك  
بقوى الله الذي لا يقبل غيرها ولا يرحم الا لله ولا يثبت الا على ما هو اعطى بها كثير والعاملين بها  
قليل وكتب الى بعض عمله أما بعد كان ابياد قد عادوا الى الله ثم منهم على الجوى الدس أساو عما  
عنوا وعزى لدي احسنوا بالحسي فانه لا معق لحكمه ولا مة زع على أمره ولا تقاطع في حقه الذي  
استغفر عباده وأوصاهم به في أوصيت تقوى الله وأدرك على الشكر بما استطاع ع ذلك من نعمه  
وأناك من كرامته فان نعمه عده اشكره ويضعفه كره واكثر ذكر الموت الذي لا يدري متى يهاله  
ولا ماص ولا عروا كثر ذكر يوم القيامة وشدة فاد لا بدعوك الى الزيادة في ما زهدت فيه والرياسة  
في ما رغبت فيه وكفى بآتيت من الدنيا على وجل فاد من لا يجد ذلك ولا يحوفه بوسك الصرعة أن تذكره  
في اهله واكثر لطرفي عطف في ذنبك بالذي أمرته ثم فتصر عليه فان به لعمري شدة العناء ذنبك  
ولا تترك العمل حتى تؤثر على الجهل ولا الحق حتى تراسا طل فسأل الله بما لك حس بهوته وكتب  
الى بعض عمله أما بعد فاد الحق برك الحق مسرله هل الحق يوم لا يقضى من الناس الا ما خلق وهم  
لا يعاين وقال لرجل أوصيك تقوى الله فان حجرة الفان من وحز المؤمنين واماك ولديك أن تملك  
ها ما قد فعلت ذلك عن كاد فلك فاد تاعر المظمن اليها وتضعع الوائق هاتوا لم الحريص عايبا ولا تنفي  
من استغفارها ولا يدع انتل عها من حواها لها ما طر بهجة ما بدت بها اما لم بسنة فاد وما  
خوف من تخلفك لم يخلق (هكذا ينبغي أن يكون وعظامة ووعظ من لا يدري خصوص واقعة  
هذه المواعظ مثل الاعتبه التي يشترك الكافة في الانماع عها ولا حل فقد مثل هؤلاء الوعاظ انهم باب  
الانماع أي سد (وغلبت المعاصي واستسرى الفساد وبلى الخلق بوعاظ يزحفون امصاصا) أي يرتبون  
كلمات موزونة يتكفون فيها يشدون أبيانا بما سعة ما يردونه ويتكفون كرامات في سعة علمهم  
وتشبهون بحال غيرهم فقط عن قلوب العامة وقارهم) وهاتهم (ولم يكن كلامهم صادرا من انقباب  
لعل الى القلب) فقدرى عن عمر بن عبد العربر رحمة الله تعالى انه قال الكلام لدى صدر عن القلب  
يقع على القلب (بل القائل متلف) أي متكبر (والاستماع مشكك وكل واحد منهم مدبر وتختلف)  
عن حلية السباق (هذا كان طلب الطبيب أول علاج المرضى وطلب العلماء أول علاج المعاصي بهذا أحد  
أركان العلاج وأصوله الاصل الثاني المصير ووجه الحاجة اليه ان المريض عايبا طول مرضه لتناوله  
ما يضره) من الاطعمة (وانما يتناول ذلك اما العقله عن مضرة واما اشد غلبة شهوته فله سبب في  
للمانع من التوبة بيان أحدهما الجهل بالآفات الدنوس وما رتب عليه من العقوبات اما حله والا حله  
(ثم ذكرنا هو علاج العقله) وهو علم لان اهله تعاضدها (فيبقى علاج الشهوة وطريق علاجهما)  
ما صبر لان الصبر حس نفس من المشتبه وهذا في كتاب الذي بعده (ود ذكرناه أيضا في كتاب  
رياضة النفس) وتهديب الاخلاق (وحاصله ان المريض اذا اشتد ضراره عما كوله مصرط طريقه أن  
يستشعر عظم ضرره ثم يعبد ذلك عن عينه ولا يحصره) لئلا يعلق القلب به (ثم ينسلى عنه بما يقرب منه

مضرط طريقه أن يستشعر عظم ضرره ثم يعبد ذلك عن عينه ولا يحصره ثم ينسلى عنه بما يقرب منه

في صورته ولا يكثر ضرره ثم يصير قوة الخوف على الاله الذي ساه في تركه فلا يد على كل حال من مراهة الصبر في ذلك بعدا - شهوة في المعنى كالشباب مثلا اذا غلبته الشهوة قتل ولا يقدر على حقه عيه ولا يحفظ ذاته وحسن حورجه في سعي وراء شهوة فينبغي أن يستغفر ضرره فيه بان يستقرى المحفوظات التي كانت فيه من كثرة الشهوة في تركه وسوله صلى الله عليه وسلم وهذا عند خوفه من الناس المصلحة الشهوة وهو شهوة من حرج هو حصر الشهوة في الغلبات وعلاجه عجزه وعنه وسيله (٦٢٥) تناولها في الاطعمة من لاجل الخوف

واصوم الدائم وكل ذلك لا يتم الا بصبر ولا يصبر الا عن خوف ولا يخاف الا عن علم ولا يعلم الا عن بصيرة وتكثار أوهن جماع وتقليد قائل الامر بغيره يحال من كثر الاستماع من قلبه بغيره من اثر الشهوة في صروف الاله ع ثم بعد كبره انهم انهم وبه عمن صوره لا يحال خوفه ولا قوي الخوف بغيره عوته الصبر واهتد الدواعي اقبال العلاج ونوق الله وتبهره من وراء ذلك فمن اعطى من قلبه حسن الاصعاء واستشعر الخوف فائق وانظر الثواب وصدق بالحسي فيسيره الله تعالى لا يسرى وأمان من كذب والله في كذب الله للعسر في دابة في عينا شغل به من ماله المهم هين وتردى وما على الانبياء الا شرح طريق الهدى واما الله الا حجة والاولى فان كانت فقد رجعت الامر كله الى الامتن

في صورته (أو حاصيته) ولا يكثر ضرره ثم يصير قوة الخوف على الاله الذي ساه في تركه فلا يد على كل حال من مراهة الصبر في ذلك بعدا - شهوة في المعنى كالشباب مثلا اذا غلبته الشهوة قتل ولا يقدر على حقه عيه ولا يحفظ ذاته وحسن حورجه في سعي وراء شهوة فينبغي أن يستغفر ضرره فيه بان يستقرى المحفوظات التي كانت فيه من كثرة الشهوة في تركه وسوله صلى الله عليه وسلم وهذا عند خوفه من الناس المصلحة الشهوة وهو شهوة من حرج هو حصر الشهوة في الغلبات وعلاجه عجزه وعنه وسيله (٦٢٥) تناولها في الاطعمة من لاجل الخوف (ولا يوم الدائم وكل ذلك لا يتم الا بصبر ولا يصبر الا عن خوف ولا يخاف الا عن علم ولا يعلم الا عن بصيرة وتكثار أوهن جماع وتقليد قائل الامر بغيره يحال من كثر الاستماع من قلبه بغيره من اثر الشهوة في صروف الاله ع ثم بعد كبره انهم انهم وبه عمن صوره لا يحال خوفه ولا قوي الخوف بغيره عوته الصبر واهتد الدواعي اقبال العلاج ونوق الله وتبهره من وراء ذلك فمن اعطى من قلبه حسن الاصعاء واستشعر الخوف فائق وانظر الثواب وصدق بالحسي فيسيره الله تعالى لا يسرى وأمان من كذب والله في كذب الله للعسر في دابة في عينا شغل به من ماله المهم هين وتردى وما على الانبياء الا شرح طريق الهدى واما الله الا حجة والاولى فان كانت فقد رجعت الامر كله الى الامتن

(٧٩ - الخوف الساذج النقي) - فان (لا يولد له لا يمكن لا يصبر عنه) يصبر لا يمكن لا يعرفه الخوف والخوف لا يكون الا بغيره واعلم لا يحصل الا بالتصديق بعلم صر الدنو - وشديد بعظم ضرره بغيره هو تصديق انه وضرره في كل من صر على لا يبالي بصبر لاله غير مؤمن واعلم ان هذا لا يكون بغيره الايمان بل يكون لضعف الايمان اذ كل مؤمن مصدق بان لمصلحة من الله تعالى وسبب عقاب في الآخرة ولكن بغيره وقوعه في ذلك أمره أحد ان العقار الموعود بغيره من صر وانس حاد من اثره بالخاضر فتأثرها بالموعود بضعف الاضادة في تأثرها بغيره الذي في شهواته بغيره على يدور لا تأثرها بغيره في ال آحاده فانه في



وتقدم في ذلك واستولى عليها بسبب الاعتد والافتد والعدة طبعه من روع عن العمل لحرفه الاحل شدة النفس ولذلك قال تعالى كلاً بل تجوب العجلة ونزول الآخرة وقال عرو حبل بل تؤثرون الحيلة الذي قد عسر عن شدة الامر فول رسول الله صلى الله عليه وسلم حدث اخيه مكاره (٦٢٦) وسعت القلوب بالشهاد وقوبه صلى الله عليه وسلم ان ته تعال لتاتي الزر وقال الخبر بل

عليه السلام ذهب ه طر  
ا بها فطر اليها فقال وعرفت  
لا يجمع بها أحد فيدخلها  
لحقه مات هوات ثم  
ادب ه طر اليها فطير  
دق وعرفت قد خشيت  
أن لا يبقى أحد الا دخلها  
وناق الحيلة فقال الخبر بل  
عليه السلام اذهب ه طر  
اليها فطير فقال وعرفت  
لا يجمع بها أحد الا دخلها  
لحقه مكاره ثم هوات اذهب  
ه طر اليها فطر اليها فقال  
وعرفت قد خشيت أن  
لا يدخلها أحد فاذا كونه  
الشهوة مرهقة في الحال  
وكون العقاب متأخرا الى  
الآل سيبان طاهران في  
الاسترخاء مع حصول أصل  
الآل بليس كل من يشرب  
في مرصه ماء الخ لشدة  
عناشه مكذبا يصل اليه  
ولا مكذبا في ذلك مصر في  
حقه ولكن الشهوة تعبه  
والمصر عنه ما خروجه  
عليه الام يستقر الثالث  
انه ما من مذهب مؤمن الا  
وهو في الغالب عازم على  
استوارة وتكفير سيات  
بالحسنات وقد وعد بان  
ذلك يجزيه الا أن طول

كثرة المعنى لانه موضع لحق (وتقدم في ذلك واستولى) على قلب (عليها بسبب اعتدال) وذهب  
(٦٢٦) وقالوا (العدة طبعه من روع) عن العمل (لحرفه) الاحل شدة (النفس) ولذلك  
(الخوف الاحل) في آكل (شديد عن النفس) قيل عنها (وبذلك فان) شدة تعالي (كلاً بل تجوبون  
اما حله) أي للذي لا حصره (وتؤثرون الآخرة) وهي لا حيلة أي يتركونها تعالي (لهم) لا حيلة  
(وقال عزم من قائل) تؤثرون الحيلة (لدينا) ولا حيلة حير وأقي (وقد عسر عن شدة الامر) فول رسول  
الله صلى الله عليه وسلم حدث اخيه مكاره (جمع مكره فهو ما يكرهه الانسان) يشق عليه من القيام  
بحقون العبادات ووجهها (وصلى اخيه لذي القربى) ثم دعا (واقى) ما كرهه (موجي الحيلة) فهي  
لا تسال لا قطع معادرا (مكاره) والامر عنها (وحتى) انما (شهوة) أي حاطت والشهوات كل ما يلائم  
النفس وتذو به هو تامل حسن ما يوصل الى الحيلة بارتكاب ما روع من طهري الطاعة وادب على  
الشهوة (يوصل المحبوب من شئ) لئلا يمتنع منه ويوصل الى امر ارتكاب لشهوات ومن مكاره  
يصير على انساب ما يوافقه فكما مضى على (جدد) طاع غدا من حب احب ولا يزال يقطع عنها حتى لا يبقى  
منها الا ما يفره من رغبة وهذا من حرم مع اكتم في ذم الشهوات أخرجه جد وميم وعبد  
جد ولد زكي وانزدي وتوبعالي (وامر) حاس من حرم ورواه عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي  
هريرة مرفوع ورواه جد وميم وانزدي (يضمن طريق) سبقة عن ثبوت وجسد كلاهما من  
نفس مرفوعة ورواه القس على من طريق الحق من تجداه روى عن مالك عن سمى عن أبي صالح عن  
أبي هريرة كذلك ورواه بخاري من طريق مالك عن الزناد عن لاه عن أبي هريرة مكن  
لحقه عجب (ارما شهوات) وحدث الحيلة مكاره ورواه جد في رده عن مسعود مرفوعة (وقوله  
صلى الله عليه وسلم) (عرو وجل) (حق) البرقة لغيره عليه السلام اذهب ه طر اليها (ذهب  
فطير اليها فقال وعرفت لا يجمع بها أحد فيدخلها) (بالشهوات) أي شهوات كالسور لمخطام  
(ثم قال) (ادب ه طر اليها) (ذهب فطير اليها) (فقال قد خشيت أن لا يبقى أحد الا يدخلها) وخلق  
اخيه فقال الخبر بل (عليه السلام) (ذهب فطير اليها) (ذهب فطير اليها) (ذهب فطير اليها) لا يجمع بها  
أحد الا دخلها (مكاره) أي بالشدائد والمكرهات (ثم قال ذهب فطير اليها) (ذهب فطير اليها)  
ليها (فقال وعرفت قد خشيت أن لا يدخلها أحد) قال يعرف في رواه أبو داود وترمذي والحاكم  
وصححه من حديث أبي هريرة وقدم فيه ذكر الجدا (فاد كون الشهوة مرهقة في الحال وكون  
عقاب متأخرا الى آلا سيات ه طر اليها للاسترخاء) في المص (مع حصول أصل الاعيان) وشدة  
(فانس كل من يشرب في مرصه ماء الخ) أي المرفوعة (لشدة عطشه) وكثرة همة (مكذبا) يصل اليه  
ولا مكذبا في ذلك مصر في حقه ولكن الشهوة تعبه والمصر عنه ما خروجه  
لنفسه (في الحال) (الآن) انه ما من (عند) مذهب مؤمن الا وهو في (اب عزم عن شدة) وتكفير  
الشدائد بالحسنات وقد وعد بان ذلك يجزيه الا أن طول (مسؤول عليه) فلا  
يرل بؤف بانوثة (وان تكفير) مرة بعد أخرى (فن حينئذ جازة توفيقه للتوبة) وفي نصف التوفيق  
للتوبة (وما يقدم) (مع) (تلقه) أصل (الاعيان) الرابع انه ما من مؤمن الا وهو معتقد بأن  
الذو لا يوجب اعتقاده انما لا يمكن اعتقاده بها فهو يذو ينظر ا موعنها تكالا على صلى الله

الامل غالب على الطباع فلا يزب سوف توبه وذل كثير فن حيث جازة التوفيق للتوبة وما يقدم عليه تعالى  
مع الاعيان الرابع انه ما من مؤمن الا وهو معتقد بأن الذو لا يوجب اعتقاده بها فهو يذو ينظر العفو  
عنهما تكالا على فضل الله

فمن هذه الأسباب أربعة موحدة للأصراط على القلب مع بقائه أصل الاعمال في كل منها (نعم قد قدم  
 كونه كافي صدق الرسل وهذا هو الكفر كاذب يحذره الطلب عن تناول ما يضره في المرض فان كان يحذر عن لايه قدقيه انه عالم بالطب  
 فيكذبه أو يشك فيه ولا يبالى به فهذا هو الكفر فان قلت شاع لا ح لاسباب خمسة فقول هو الكفر ذلك ما يقرر عن نفسه في لسان الأول  
 وهو تأخر العقاب أن كل ما هو آت آت وان عدل للطار من ميسوا موت قرباني كل أحد من شركه نعله شايدي به عن الساعة قريب  
 ولما تأخر اذ وقع صار ما حراو يدكر عسه به تدافى فيه يعف (٦٢٧) في الحال تلخوف أمر في الاستقبال

اذ يركب البحار ويقامى  
 الاسفار لاجل الربح الذي  
 يظن انه قد يحتاج اليه في ثانی  
 الحلال بل لومرض فأخبره  
 طبيب نصراني بان شرب  
 الماء البارد يضره ويسوءه  
 الى الموت وكان الماء البارد  
 ألد الاشياء صده تركه مع  
 ان الموت أمله لحظاً فاذ لم تحف  
 ما بعده ومعارفته لا الدنيا  
 لا دمه هاتكم سبعة وجوده  
 في الدنيا الى عدمه ولا  
 دأله يدر كيف يموت  
 ترك ملاده يقول محام تقيم  
 صبره على طبعه يقول كيف  
 يابق نفعي أن يكون قول  
 لا يبيع المولى دينه صبراً  
 عسدي دوت قول نصراني  
 يدعى العابد انفسه بلا عزة  
 على طبعه ولا يشهد له الاعوام  
 الخلق وكيف يكون عذاب  
 النار فعندى أخف من  
 عذاب المرض وكل يوم  
 في الآخرة بقدر رحمتي  
 كف سبعة من نام الدنيا  
 وهذا الذكر بعينه  
 يعاج الله لعالية عليه

فمن هذه أسباب أربعة موحدة للأصراط على القلب مع بقائه أصل الاعمال في كل منها (نعم قد قدم  
 الداء سبب خامس قدح في أصل الاعمال) وتحافه (وهو كونه شاك في صدق الرسل وهذا هو الكفر)  
 وهو (كاذب يحذره الطلب عن تناول ما يضره في المرض فان كان يحذر عن لايه قدقيه به عالم بالطب  
 وسادى فيه فيكذبه أو يشك فيه ولا يبالى به وهذا هو الكفر فان قلت شاع لا ح لاسباب خمسة فقول  
 المد كورة (فأقول) علاجها كذا كذا (هو الكفر) أي استعماله (وذلك ما يقرر عن نفسه في لسان  
 الأول وهو تأخر العقاب أن كل ما هو آت آت وان عدل للطار من ميسوا موت قرباني كل أحد من شركه  
 قرباني كل أحد من شركه نعله شايدي به عن الساعة قريب (فربسوا موت قرباني كل أحد من شركه  
 عفره و قول كل امرئ منعه في ناله و انوب دى من شركه نعله  
 وهو تحقق سبب تقريبه (أبدره عن الساعه قريب وادخر اذ وقع صار ما حراو يدكر عسه به تدافى فيه يعف  
 تد في دية يتع به في طحال تلخوف أمر في الاستقبال اذ يركب البحار) والاولى (ويقاسى الاسفار  
 لاجل) كصبل (الربح الذي بان انه قد يحتاج اليه في ثانی الحلال بل لومرض فأخبره طبيب نصراني بان شرب  
 شرب الماء البارد) الماء (نصره) في مرضه (دسود الى الموت وكان الماء البارد ألد الاشياء صده تركه مع  
 دلم يشربه (مع ان الموت به صده) واحدة (دلم تحف ما بعده ومعارفته لا الدنيا لا دمه هاتكم سبعة وجوده  
 مدف وجوده في الدنيا) وقته فيها (الى عدمه ولا دأله يدر كيف يموت ترك ملاده يقول محام تقيم  
 صبره على طبعه يقول كيف يموت ترك ملاده يقول محام تقيم صبره على طبعه يقول كيف  
 بالخراب) لشهره (عندى دون قول نصراني طبيب يدعى انفسه بلا عزة على طبعه ولا يشهد له  
 دعوا مخرق) الدين لا يعرفهم (وكيف يكون عذاب النار عندى تحف من عذاب المرض وكل يوم في  
 الآخرة بقدر رحمتي) كف سبعة من نام الدنيا (كف تحفره انفسه في كل يوم بما عذرت  
 كما سبعة) وهذا انفسه كونه عالم بالطب يحذره الطلب عن تناول ما يضره في المرض فان كان يحذر عن لايه قدقيه به عالم بالطب  
 على تركه في نام العمر دوى نام فلا تن (ما سبعة الى لدرم) وكيف قدر على ذلك ألد الاداد اذ كنت  
 لا أطيع ألم صبر وكيف أطيق ألم النار اذ كنت لا أصبر عن رحمة الله مع كثرة همومها وكدر راتبها  
 وتعبها وامتزاج صفوها كدورها وكيف صبر عن عذاب الآخرة مع سلامة من لمصعب (و) ما  
 (تسوية) تونه) أي ينادى به من وقت الى وقت (وما عاها فكيف في أن كثر صباح هل سر من  
 تسوية) كما رد ذلك في بعض الاخبار ونفسه دكر (لا) تسوية أي الامر على ما ليس ابيه وهو  
 البقاء) فله لا يبقى وان بقي ولا يقدر على التزدد كذا لا يقدر عليه يوم ويب شعرى هل  
 عجز في الحال الالهية الشهوة والشهوة ليست تفاوفاً عند بل تنصاع (ادتنا كذا ما عباد  
 ليس الشهوة التي أكدها الانسان بالاعتناء) عيبا وفي نسخة ماله دة (كانى ثم نو كرها ومن هذا

ويكاف نفسه تركها ويقول اذ كنت لا أقدر على تركه في نام العمر دوى نام فلا تن وكيف قدر على ذلك ألد الاداد اذ كنت  
 لا أطيع ألم صبر وكيف أطيق ألم النار اذ كنت لا أصبر عن رحمة الله مع كثرة همومها وكدر راتبها  
 عن نعيم الآخرة وأما تسوية شربه دية كذا فكيف في أن كثر صباح أهل الارض ان تسوية لا تسوية أي الامر على ما ليس ابيه وهو  
 لبقاء فله لا يبقى وان بقي ولا يقدر على تركه كذا لا يقدر عليه اليوم ويب شعرى هل عجز في الحال الالهية الشهوة والشهوة ليست تفاوفاً عند بل تنصاع (ادتنا كذا ما عباد  
 عذائل تنصاع ادتنا كذا بالاعتناء فليست الشهوة التي أكدها لاسباب بالعنف كذا لم يتركها عن هذا



شهوة هذه الدنيا الفانية المذكورة فلا يبقى له خوف من كتاب ولا مع هذا السكر بل لا يسمع له امر الى الله لا يتبدل بوجهه ولا يمتد  
بالذرة وقد رما طائرا يلحق في كل لفة انفسه بحدود وحدتها ميتا لا يدوم يقص من لا يتبدل في ذلك في رضى اعداء في اصغر من  
اشهوة مائة سنة لا احل من ذنوبه في لا يتبدل في ذلك في رضى اعداء في اصغر من لا يتبدل في ذلك في رضى اعداء في اصغر من  
لا يمتد في الموت في الدنيا لا يتبدل في ذلك في رضى اعداء في اصغر من لا يتبدل في ذلك في رضى اعداء في اصغر من  
عن فهم تحقيق الامور وكانت كتابه مع ما في هذا الكتاب (١٢٩) وهاك في بعض تلك طريق الى

جميع الاحوال فان موت  
هذه الامور جليلة وان كانت  
يبيت نمل لا ياتكرك  
مال اقلوب شعربا سكر  
فيهاو حنقه وماء لاج  
الغوب لودها الى المكة لا  
سما من من اصل اشعر  
وقصيلة فاعلم ان ما  
من سكر امرا بحدوها  
من سكر من مع هواه كرك  
في عقاب الآخرة هو الهوا  
وشهواتها وحسرات  
انها من في حرمات من  
اسم المفسر وهذا سكر لاج  
مؤمن لقلب وبعث قلبه  
وتلدد بالعكر في امور  
الدنيا على سبيل اشهر  
ولا نراهم في انفس  
العكر شغل في الخلال مانع  
من لذات الدنيا وقضاء  
الشهوات وما من انسان  
لاوه في كل حال من احواله  
ومن من قضاة شهوة  
تسلسل عليه واسرعه  
فصار عقله سحر الشهوة  
فهو مشغول في الدنيا  
وصار قلبه في طلب الحيلة  
فيه او في مباشرة قضاء

شهوة هذه الدنيا الفانية المذكورة فلا يبقى له خوف من كتاب ولا مع هذا السكر بل لا يسمع له امر الى الله لا يتبدل بوجهه ولا يمتد  
بالذرة وقد رما طائرا يلحق في كل لفة انفسه بحدود وحدتها ميتا لا يدوم يقص من لا يتبدل في ذلك في رضى اعداء في اصغر من  
اشهوة مائة سنة لا احل من ذنوبه في لا يتبدل في ذلك في رضى اعداء في اصغر من لا يتبدل في ذلك في رضى اعداء في اصغر من  
لا يمتد في الموت في الدنيا لا يتبدل في ذلك في رضى اعداء في اصغر من لا يتبدل في ذلك في رضى اعداء في اصغر من  
عن فهم تحقيق الامور وكانت كتابه مع ما في هذا الكتاب (١٢٩) وهاك في بعض تلك طريق الى

(قال المفسر في كتابه) لا تمتد الامور في الدنيا  
انها من سكر امرا بحدوها  
من سكر من مع هواه كرك  
في عقاب الآخرة هو الهوا  
وشهواتها وحسرات  
انها من في حرمات من  
اسم المفسر وهذا سكر لاج  
مؤمن لقلب وبعث قلبه  
وتلدد بالعكر في امور  
الدنيا على سبيل اشهر  
ولا نراهم في انفس  
العكر شغل في الخلال مانع  
من لذات الدنيا وقضاء  
الشهوات وما من انسان  
لاوه في كل حال من احواله  
ومن من قضاة شهوة  
تسلسل عليه واسرعه  
فصار عقله سحر الشهوة  
فهو مشغول في الدنيا  
وصار قلبه في طلب الحيلة  
فيه او في مباشرة قضاء  
اشهوة مائة سنة لا احل من ذنوبه في لا يتبدل في ذلك في رضى اعداء في اصغر من لا يتبدل في ذلك في رضى اعداء في اصغر من  
لا يمتد في الموت في الدنيا لا يتبدل في ذلك في رضى اعداء في اصغر من لا يتبدل في ذلك في رضى اعداء في اصغر من  
عن فهم تحقيق الامور وكانت كتابه مع ما في هذا الكتاب (١٢٩) وهاك في بعض تلك طريق الى

اشهوة مائة سنة لا احل من ذنوبه في لا يتبدل في ذلك في رضى اعداء في اصغر من لا يتبدل في ذلك في رضى اعداء في اصغر من  
لا يمتد في الموت في الدنيا لا يتبدل في ذلك في رضى اعداء في اصغر من لا يتبدل في ذلك في رضى اعداء في اصغر من  
عن فهم تحقيق الامور وكانت كتابه مع ما في هذا الكتاب (١٢٩) وهاك في بعض تلك طريق الى



ما عودتها تتعود والخير عاده  
 واشر الحسد هـ  
 لا دكره في محبة معروف  
 انوار مودة بر عن الدرة  
 ومهنة هذه الاذكار وعود  
 لوعده سبب تفضل لقله  
 ما سبب تنفق لا تدخل  
 في الحصر فيصير الفكر  
 مواضعا لطبع فيميل القلب  
 اليه ويعبر عن السبب  
 الذي رفع الموافقة بين  
 الطبع والفكر الذي هو  
 سبب الخير بالتوفيق اذ  
 وديق هو رافع من  
 الارادة من ان يرضى الى  
 هو طاعة الله في لاخرة  
 وقدر روى في حديث طويل  
 انه قام عمار بن ياسر فقال  
 اهل من ابي طالب كرم الله  
 وجهه يا امير المؤمنين اتعزنا  
 عن كبر عن مدي  
 فقال علي رضي الله عنه بني  
 علي اربع دعائم على الجلاء  
 والعبي والعلة والشك  
 فمن جفا احتقر الحق وجهر  
 بالباطل ومقتل العلماء ومن  
 عصى نسي الله كروم من  
 حاد عن الرشيد ومن تنك  
 غرته الاماني فاحذته الحيرة  
 والندامة وبالله من الله عالم  
 يكن محتسب بما ذكرناه  
 بيان بعض كتاب الله  
 عن انتمكرو هذا مدر  
 في التوبة كان واذا كان  
 الصبر ركان اركان دوام  
 التوبة فلا بد من بيان الصبر  
 فذكره في كتاب مفردان  
 شاء الله تعالى

اسر ( من اهل ) وصعد ( فامس قاله - عودتها ) رعدة ما رعدتها ( فتعود خير عاده والشر  
 خلة ) وانما من عود الى التي ترمي به دخرى وكثرا ما ستمل في لراصة في اشي المصير نشوم  
 عد مع من عودا من سمي هاهنا لحوار روى سمر في في سكر عن من مسعود موقوفا الخير  
 عذرة روى من صاحبه وانصري في سكره وتويع في الخلية وسبق في لفة اي واس عسا كرس طريق  
 نوس من مسرة من حليس عن معاوية بن عبيد - باب رفعة الخمر عاة والشر لحة راديهصهم فيه ومن  
 راديه خير يفتحه الذي ( هاهنا الاذكار هي المصحة ) في اساعنة ( للحواف المص لقة الصبر  
 عن الدار ) - شهاد ( رجع هاهنا الاذكار عدا لوعده وتيسر نفع للقلب ) عن سهل وروود  
 هـ ( سبب حق ) في عمن لحوال ولا حاد ( لا تدخل في الحصر ) ولا في صلبا ( فصر الفكر  
 مواضعا لطبع فيميل القلب اليه ) ومعنى موافقة لانا مع رجوع من خير ولا مسمع عن الشر يكون  
 ذكر هذه الحكاية الطبع يتكلم ما عده ( من عمن سبب الذي رجع موافقة من تطبع و ذكر  
 روى هو بيا الخير بالتوفيق اذ توفيق هو - سبب من لاراد من ان يرضى الذي هو طاعة الله  
 الاخرة ) ويقر بيمينه قول بعضهم هو جعل الله من عده موافقة باجته وبره وقول بعضهم هو  
 اهداية الى رفق التي وقدره وما وافقه ويعبر عنه ثبات بالسير ( وقدر روى في حديث طويل ) روى  
 من طريق اهل البيت ( انه قام عمار بن ياسر ) رضي الله عنه ( قال لعن رضي الله عنه يا امير المؤمنين  
 تعزنا عن كبر عن مدي رضي الله عنه ) عن اربع دعائم على الجلاء والعبي والعلة والشك  
 والتمس من حاد حق الحق وجهر بالباطل ومقتل العلماء ( ومن عصى نسي الله كروم من  
 عمن حاد عن الرشيد من عده الاماني فاحذته الحيرة والندامة وبالله من الله عالم يكن محتسب )  
 وخفا القوت بعد قوله عن الرشيد وعده الاماني فاحذته الحيرة والندامة وبالله من الله عالم يكن محتسب  
 عمار بن ياسر روى في حلاله اه ورواه صاحب مسج املاعة في حديث طويل عن علي رضي الله  
 عنه قال هو كبر على اربع دعائم علي - معى وانته رجع واربع واشفاق من تعمق من سبب الى الحق  
 ومن كبر بره بالجهل دام عمار عن الحق ومن راع سامع عده الحسد وحسنت عده سبب وسكر سكر  
 اضره ومن تنك وعرب عده طرفة وتصل عاه نمره وصان نخر حدة والشك عن اربع شعب على  
 التوازي والهول والفرود والاستيلاء فمن جعل المراد ديدنا لم يصح ليله ومن هاله ما بين يديه - كص على  
 عده ومن تردد في الرشد ومانع سبب من عده من استسلم له انكته لذيها والاشرة هلك بها اه  
 فان هلك روى عده من حاد والاعلام من عده الرشد وغيرهما قالوا كتابا لوساعة علي بن ابي طالب اد  
 تاور حل من حرامه فقال يا امير المؤمنين احذر من الاسهم وكبر عن ما ديدنا بساعة اطوله ورواه  
 سبب عن علي بن منصور ( بناد كرهه ان بعض اصحابه عن ان فكر ) حذره اعله حذره من  
 سكره وجرمها يعنى وشكنا وحال صاحب عن الرشيد وعوده بالخيرة ( وهذا القوي في التوبة كاف )  
 روى سبب ( واذا كان الصبر ركان اركان دوام التوبة ولا بد من بيان الصبر فذكره في كتاب مفرد  
 من سبب الله تعالى ) ومنه يكشف لك سر ترتيب التي رتبها المصنف رحمه الله تعالى في هذا الكتاب فما  
 اعر رعله وذن نوره فسل شته في ان يريد ما على ويرجده فيما نرى عنه وعوده وبه ثم شرح كتاب  
 التوبة ( حقه ) في ذكر ما شفق من تنبيهات والامارات في التوبة فان توفيقهم انفسير في  
 الرسالة ان التوبة ما امار ترتبها وانفسا ما قول ذلك منه لقلب عن رعدة العفة وروية لعبداها وعاه  
 من سوء حاله ويصل الى هذا الخلة ما سويق للاصغاء الى ما عمار ساله من رواج حق سبحانه سميع تلبه  
 فانتمك من رعدة سوء بصحة وتصرا ما عو عيسى من ذبح لافع لارسخ في ردة ارادة التوبة والاملاعة  
 وجعل اعمله عيده الحق سبحانه تصحح اربعة والاخذ في جميع ارجوع و لاسب اسباب انونه فاول

[illegible]



الاسفل من ساروس محد هم نصير لالدين باو وخلصوا واعتمو الله وخصصوا بهم الله لانهم كانوا  
يعتصمون بالله والاموات وكانوا يرون بالاعين فذلك اشتد عليهم واعتصموا بالله والاعتصموا بالله  
وقال بعض الحارثيين امة يتوبون من سيئاتهم والاعتصموا بشوق من حسد نهم بهي من نقصهم  
في اذانهم انهم مايت يهدون من حق الشايع بر من حق ومن طرهم اي والى حوسهم م وهي منه  
اليهم واصله قال واعلم حرم بعض الشايع اريد وخذو حلاوة السورة فيها ونهم تعالى لرعاية وتساهمهم  
بترك حسن القيام بشاهد المراقبة وذلك من قوله احكام امر سوة ونعدم القيام بحكم ائمة من الله  
الواحد واحكموا حال ثواب الصادقين في شوقهم بعدوا من الله اريد لانهم يحسبون حق في عديد  
قال الله تعالى وسيزيد الحسنين فاذا رأيت مستعجلا على التوبة عاملا بالصالحات ولم تجدك على مزيد من  
ميراثك وخذ حلاوة أو حسن طبيعة وعروب رهم وخصية معرفة طار جع الى باب المراقبة أو موقف  
الرعاية وفتقدتهم واحكمهم ان فيهم اثبت وقال بعض العلماء من تارة من اعتدوا عذرنا اوم  
يقب من ذنب واحد لم يكن عندنا من شائس زعمه ان حقيقة التوبة من كل ذنب عشرة عذاب  
ان يكون العبد في ما يحسنه ولا يكون في ما يفسده التي شرطه الله تعالى وقسمهم سبعة الا ان يحكم  
بعد عشر ثواب من كل ذنب وله ترك العود الى فعل الذنب ثم يتوب من قوله ثم من الاحتجاج  
مع رب الذنب ثم توبة من السعي في منه ثم توبة من اسراية الله وانه من الاسماع الى ان الشايع  
به ثم توبة من الهمة ثم توبة من التصبر في حق الله ثم توبة من لا يكون اذ لا وجه الله  
خاصة بحكم ما تركه وحبس ثم توبة في سمر اي توبة و يكون ثم لا دلائل ووهده مطالعة  
وتوحيد وعلو اشراق ما يرد ثم شهد بذلك نصيره كنه عن قيام بحق لروية بعدم ما شهد من  
حلاوة ويكون توبة بعد ذلك من نصيره عن القيام بحقوقه مشهده ويكون استعانه من هو مدد  
معد قلبه وقصده عن معيية مشهده به مقدمه ودم مريده والاعلاء ورسول مقام توبة ورسول  
حال من مقامات التوبة وكل مشاهدة ومكانة توبة بعد حيايات توب الذي هو من توبة مقرب  
وهذه حبيب وهذا مقام من ثواب في حيدر مالا في من ثواب اي ائمة في مهار حرج بيدها  
باطر به م بطر مولا ويطر قنده اية اوانم ويطر كعب عيه وعلم ان بعض لو حودها ايام  
اواليه ويطر ماله هر ماله اياه بعد من كل مشهده اياه ويطر وعابه من كل سكون اي سوه  
عقب كاله من كل سوه وعلو من كل اياه ويطر كعب حكيم قد يره ويطر اي توبة في لا تحصى انتهى  
وروي صاحبنا عن الامام عليه السلام في الحديث قال يحصره استعانه الله في كل توبة  
ما لا استعانه الاستعانة ودرجته يعين وهو اسير وقع عن شدة معارفها مسلم على ما مضى وانما  
العرم على ترك العود به توبة او توبة تودى المحرمين حقوقهم حتى يثق الله عروجه بين  
عليه تبعه والراسع ان نعمد الى كل مريضة صالحة تؤدي حقتها والخامس ان نعمد الى التعم الذي  
يتعني السمت فتد به بالآخر حتى يدق احد بالعصم ويشد بهما لحم حديد والله دس ان تدين  
الحسم لم اتيه انما كدفته حلاوة اية عيب بعد ذلك نقول استعفائه اه وقال صاحب انصار في  
كتاب الصلوات قال الله تعالى ومن لم يتد فزنتهم لظنوب جميعه داي نائب وعام ومانم عسم بالث  
لجنة وارفع بصلح عي من لم يتد ولا أهم منه لجهله بربه وتحققه وتعييب عيه وما كانت أعماله واعلم  
ان صاحب النظر الى الوعد والوعيد يحدثه ذلك خوفا وخشية يجعله على التوبة الثاني ان يطر الى  
نصره ونفيه يحدثه ذلك الاعتراف كونه اخطيئة والاقرار على نفسه بالذنب الثالث ان يطر الى تكبير  
الله تعالى به مها حبيب سوه بها وتصبر به عليه وده لواله لعنه مها يحدثه ذلك انواعا من  
الاعتراف بالله وبما فيه صفاته وحكمته ورحمته ومعرفته وكرمه وتوفيقه بحسبه هذه اعرف عوديه



« فهرست الحرف الثامن من تحاف اسمافة دقيق شرح سر راحية علوم الدين »

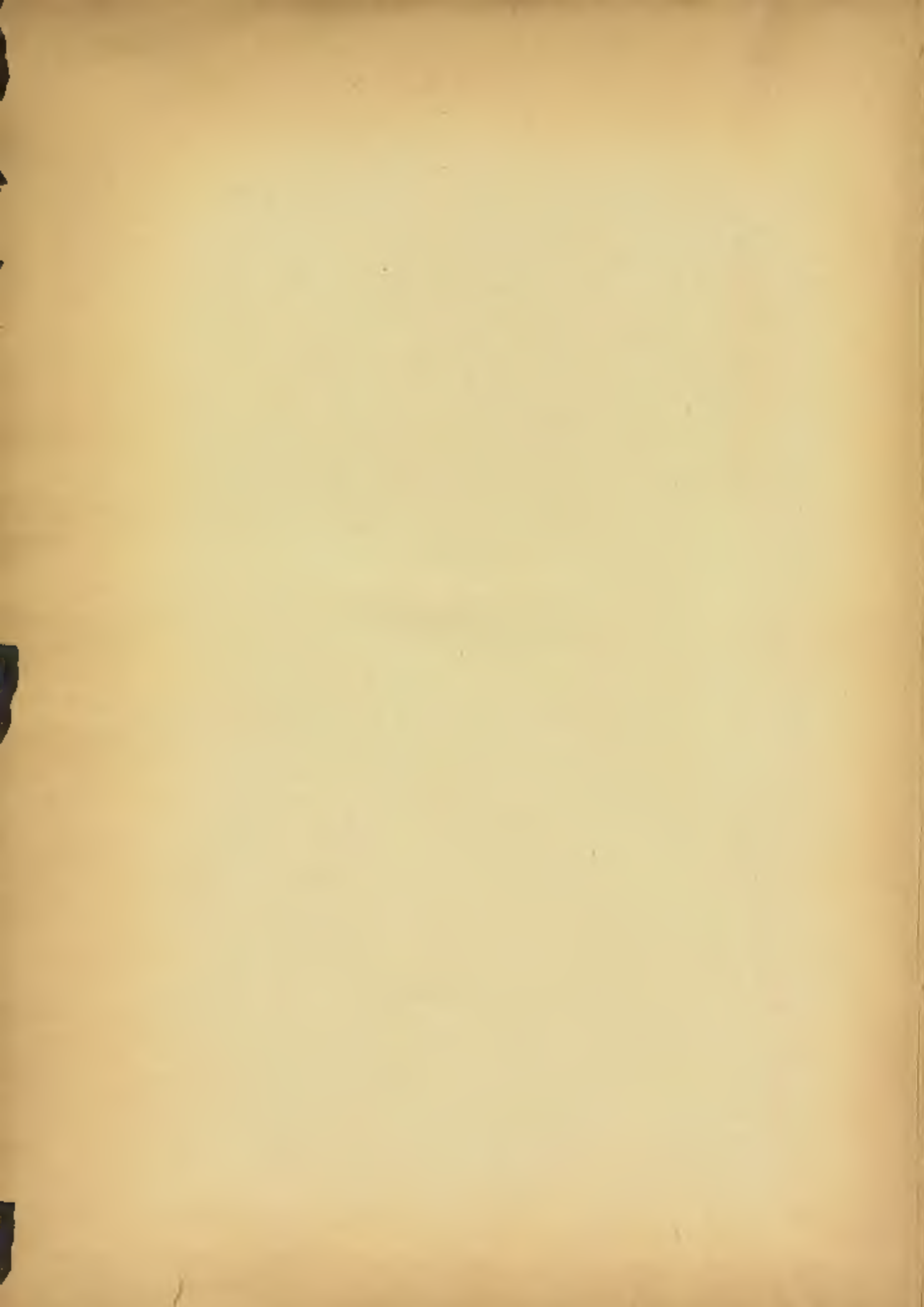
صفحة	موضوع	صفحة
١٤٧	( كحل دم، مصد الحقد والحسد )	٢
١٤٦	بيان حكم لا يجمع بينه وبين دم	٤
١٥٢	بيان نعتي آية الله عليه السلام	٩
١٥٦	بيان دم الحرس والطمع ومدح القناعة والياس مما في أيدي الناس	١٤
١٦١	الآثار	١٨
١٦١	بيان علاج الحرس والطمع والدواء الذي به تكسب صفة القناعة	٢٠
١٧٠	بيان فصله	٢٤
١٧١	الآثار	٢٦
١٨١	حكايات الآسماء	٣٤
١٩١	بيان دم الحسد	٣٧
١٩٧	الآثار	٣٧
١٩٩	حكايات الآسماء	٣٨
٢٠٠	بيان الآثار وفصله	٤٥
٢٠٣	بيان حد السهام والجنس وحقيقتهما	٥٠
٢٠٧	بيان علاج الجنس	٥٠
٢١١	بيان مجموع لوطائف التي على العبد في ماله	٥٠
٢١٢	بيان دم الهوى ومدح المقر	٥٠
٢٢٠	( كحل دم خاوه دار )	٥٧
٢٢٢	بيان دم شهوة زائدة	٦٣
٢٢٤	بيان فصله	٦٦
٢٢٨	بيان دم حب الجاه	٧٠
٢٣٩	بيان معنى الجاه وحقيقته	٧٠
٢٤٠	بيان سب كون الجاه محبوبا بالطبع حتى لا يتجوز عنه ذلك الشديد	٧٥
٢٤٥	بيان الكحل حقيقي والكحل لوهي أي لا حقيقته	٧٧
٢٤٨	بيان علاج حب الجاه وما يندم	٧٦
٢٥٠	بيان السبب في حب المدح والثناء	٩٩
٢٥٢	بيان علاج حب الجاه	١٠٧
٢٥٥	بيان وجه العلاج لحب المدح وكراهية الذم	١١٦
٢٥٧	بيان علاج كراهية الذم	١٢٧
٢٥٨	بيان اختلاف أحوال الناس في المدح والذم	١٤٢
		١٤٤

صفحة	السطر الثاني من الكتاب	صفحة	السطر الثاني من الكتاب
٢٦١	بيان ذم الرياء	٢٦١	بيان ذم الرياء
٢٦٨	بيان حقيقة الرياء وما يراه فيه	٢٦٨	بيان حقيقة الرياء وما يراه فيه
٢٧٥	بيان درجات الرياء	٢٧٥	بيان درجات الرياء
٢٨١	بيان الرياء الخفى الذى هو أخفى من ذميب العمل	٢٨١	بيان الرياء الخفى الذى هو أخفى من ذميب العمل
٢٨٤	بيان ما يحبط العمل من الرياء الخفى والجلى	٢٨٤	بيان ما يحبط العمل من الرياء الخفى والجلى
٢٨٩	بيان دواء ( ما وطريق معالجة القلب فيه	٢٨٩	بيان دواء ( ما وطريق معالجة القلب فيه
٣٠١	بيان الرخصة فى قصداظهار الطاعات	٣٠١	بيان الرخصة فى قصداظهار الطاعات
٣٠٥	بيان الرخصة فى كثرة ان الذنوب	٣٠٥	بيان الرخصة فى كثرة ان الذنوب
٣١٠	بيان ترك الطاعات خوفا من الرياء ودخول الآفات	٣١٠	بيان ترك الطاعات خوفا من الرياء ودخول الآفات
٣٢٣	بيان ما يعم من نشأه العبد للعبادة	٣٢٣	بيان ما يعم من نشأه العبد للعبادة
٣٢٧	بيان ما ينبغى للمريد ان يرميه من العمل	٣٢٧	بيان ما ينبغى للمريد ان يرميه من العمل
٣٣١	( كتاب المحب والكبر )	٣٣١	( كتاب المحب والكبر )
٣٣٧	بيان ذم الكبر	٣٣٧	بيان ذم الكبر
٣٤٥	بيان ذم الاختيال واظهار آثار الكبر فى المشى	٣٤٥	بيان ذم الاختيال واظهار آثار الكبر فى المشى
٣٥٠	بيان فضيلة التواضع	٣٥٠	بيان فضيلة التواضع
٣٦٠	بيان حقيقة التكبر وفتنه	٣٦٠	بيان حقيقة التكبر وفتنه
٣٦٣	بيان الكبر عليه ودرجته وأقسامه وغروره	٣٦٣	بيان الكبر عليه ودرجته وأقسامه وغروره
٣٦٨	بيان ما به التكبر	٣٦٨	بيان ما به التكبر
٣٧٦	بيان البواعث على التكبر وأسبابه الملهمة له	٣٧٦	بيان البواعث على التكبر وأسبابه الملهمة له
٣٧٨	بيان أخلاق المتواضعين ومجامع ما يظهر فيه	٣٧٨	بيان أخلاق المتواضعين ومجامع ما يظهر فيه
٣٨٩	بيان الطريق فى معالجة الكبر واكتساب التواضع له	٣٨٩	بيان الطريق فى معالجة الكبر واكتساب التواضع له
٤٠٦	بيان غاية الرياضة فى خلق التواضع	٤٠٦	بيان غاية الرياضة فى خلق التواضع
٤٠٧	السطر الثاني من الكتاب	٤٠٧	السطر الثاني من الكتاب
٤٠٧	بيان ذم العجب وآفته	٤٠٧	بيان ذم العجب وآفته
٤٠٩	بيان أفعال العجب	٤٠٩	بيان أفعال العجب
٤١٠	بيان حقيقة العجب والادلال وحدهما	٤١٠	بيان حقيقة العجب والادلال وحدهما
٤١١	بيان علاج العجب على الجملة	٤١١	بيان علاج العجب على الجملة
٤١٦	بيان أقسام ما به العجب وتفنيل علاجه	٤١٦	بيان أقسام ما به العجب وتفنيل علاجه
٤٢٥	( كتاب ذم الغرور )	٤٢٥	( كتاب ذم الغرور )
٤٢٧	بيان ذم الغرور وحقيقته ودرجته	٤٢٧	بيان ذم الغرور وحقيقته ودرجته
٤٤٥	بيان أقسام الغرور وأقسام غرور كل صنف	٤٤٥	بيان أقسام الغرور وأقسام غرور كل صنف
٤٧٢	أقسام الغرور فى باب العلم والمعرفة	٤٧٢	أقسام الغرور فى باب العلم والمعرفة
٤٧٨	أقسام الغرور فى باب العمل	٤٧٨	أقسام الغرور فى باب العمل
٤٨٥	الصف الرابع ( باب الاموال )	٤٨٥	الصف الرابع ( باب الاموال )
٤٩٦	( كتاب التوبة فيه أربعة أركان )	٤٩٦	( كتاب التوبة فيه أربعة أركان )
٤٩٦	الركن الأول فى نفس التوبة	٤٩٦	الركن الأول فى نفس التوبة
٥٠٠	بيان حقيقة التوبة وحدها	٥٠٠	بيان حقيقة التوبة وحدها
٥٠٠	بيان وجوب التوبة وتبليها	٥٠٠	بيان وجوب التوبة وتبليها
٥١١	بيان وجوب التوبة على الفور	٥١١	بيان وجوب التوبة على الفور
٥١٥	بيان ان وجوب التوبة عام على الأشخاص والأحوال	٥١٥	بيان ان وجوب التوبة عام على الأشخاص والأحوال
٥٢٥	بيان ان وجوب التوبة يستلزم شراؤها	٥٢٥	بيان ان وجوب التوبة يستلزم شراؤها
٥٢٨	الركن الثاني من التوبة	٥٢٨	الركن الثاني من التوبة
٥٢٨	أقسام الذنوب بالاصافة الى صفات العبد	٥٢٨	أقسام الذنوب بالاصافة الى صفات العبد
٥٤٧	بيان توزيع التوبىات والدرجات فى الاستخارة	٥٤٧	بيان توزيع التوبىات والدرجات فى الاستخارة
٥٧٠	بيان ما تعظم به الصعائر من الذنوب	٥٧٠	بيان ما تعظم به الصعائر من الذنوب
٥٧٢	الركن الثالث فى دوام التوبة	٥٧٢	الركن الثالث فى دوام التوبة
٥٩٢	بيان أقسام العباد فى دوام التوبة	٥٩٢	بيان أقسام العباد فى دوام التوبة
٦٠١	بيان ما ينبغى ان يبادر اليه التائب	٦٠١	بيان ما ينبغى ان يبادر اليه التائب
٦٠٨	الركن الرابع فى دوام التوبة	٦٠٨	الركن الرابع فى دوام التوبة













COLUMBIA UNIVERSITY



0026817314





